



وزارة اوقاف واملئ امور كوءت



موسوعة فقهاء

جلد - ۴

استعاضة - اشتكاء

موسوعة فقهية

شائع كروه

وزارت اوقاف و اسلامی امور، کویت

© جملہ حقوق بحق وزارت اوقاف و اسلامی امور کویت محفوظ ہیں

پوسٹ بکس نمبر ۱۳، وزارت اوقاف و اسلامی امور، کویت

اردو ترجمہ

اسلامک فقہ اکیڈمی (انڈیا)

161-F، جوگابانی، پوسٹ بکس 9746، جامعہ مگرئی دہلی - 110025

فون: 26982583, 26981779-11-91

Website: <http://www.ifa-india.org>

Email: ifa@vsnl.net

اشاعت اول : ۱۴۳۰ھ / ۲۰۰۹ء

ناشر

جینوین پبلیکیشنز اینڈ میڈیا (پرائیویٹ لمیٹڈ)

Genuine Publications & Media Pvt. Ltd.

B-35, Basement, Opp. Mogra House

Nizamuddin West, New Delhi - 110 013

Tel: 24352732, 23259526.

وزارت اوقاف و اسلامی امور، کویت

موسوعه فقیهیه

اردو ترجمہ

جلد - ۴

استعاذۃ — اشتہاء

مجمع الفقہ اسلامی الہند

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿وَمَا كَانَ الْمُؤْمِنُونَ لِيَنفِرُوا كَافَّةً
فَلَوْلَا نَفَرَ مِن كُلِّ فِرْقَةٍ مِّنْهُمْ طَائِفَةٌ لِّيَتَفَقَّهُوا فِي
الدِّينِ وَلِيُنذِرُوا قَوْمَهُمْ إِذَا رَجَعُوا إِلَيْهِمْ لَعَلَّهُمْ يَحْذَرُونَ﴾

(سورہ انفجر، ۱۲۲)

”اور مومنوں کو نہ چاہئے کہ (آئندہ) سب کے سب نکل کھڑے ہوں، یہ کیوں نہ ہو کہ
ہر گروہ میں سے ایک حصہ نکل کھڑا ہوا کرے، تاکہ (یہ باقی لوگ) دین کی سمجھ بوجھ
حاصل کرتے رہیں اور تاکہ یہ اپنی قوم والوں کو جب وہ ان کے پاس واپس
آجائیں ڈراتے رہیں، عجب کیا کہ وہ محتاط رہیں۔“

”من یرد اللہ بہ خیراً“

”یفقہہ فی الدین“

(بخاری و مسلم)

”اللہ تعالیٰ جس کے ساتھ خیر کا ارادہ کرتا ہے

اسے دین کی سمجھ عطا فرمادیتا ہے۔“

فہرست موسوعہ فقہیہ

جلد - ۴

صفحہ	عنوان	فقرہ
۳۹-۵۱	استعاذہ	۳۲-۱
۳۹	تعریف	۱
۳۹	متعلقہ الفاظ	۲
۳۹	استعاذہ کا شرعی حکم	۳
۳۹	استعاذہ کی شریعت کی حکمت	۴
۴۰	استعاذہ کے مقامات	
۴۰-۴۲	قرآن کریم کے لئے استعاذہ	۵-۳
۴۰	استعاذہ کا حکم	۶
۴۰	محفل استعاذہ	۷
۴۱	استعاذہ میں جہر و اخفاء	۸
۴۲	بعض وہ مقامات جن میں استعاذہ سزا مستحب ہے	۹
۴۲	اخفاء کا مفہوم	۱۰
۴۲	استعاذہ کے الفاظ کیا ہیں اور ان میں افضل کون ہے؟	۱۱
۴۳	استعاذہ پر وقف	۱۲
۴۳	تلاوت کے منقطع ہو جانے پر تعوذ کا اعادہ	۱۳
۴۳	بیت الخلاء جاتے وقت استعاذہ	۱۴
۴۳	بیت الخلاء جاتے وقت استعاذہ کے الفاظ	۱۵
۴۵	حصول طہارت کے لئے استعاذہ	۱۶
۴۶	مسجد میں داخل ہونے اور نکلنے کے وقت استعاذہ	۱۷
۴۶-۵۰	نماز میں استعاذہ	۱۸-۲۸

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۴۶	استعاذہ کا حکم	۱۸
۴۷	نماز میں استعاذہ کا موقع	۱۹
۴۷	نماز میں استعاذہ کس کے تابع ہے؟	۲۰
۴۷	تعوذ کا چھوٹ جانا	۲۱
۴۷	نماز کے اندر استعاذہ میں جبر ہر	۲۲
۴۸	ہر رکعت میں استعاذہ کی تکرار	۲۳
۴۹	نماز میں استعاذہ کے الفاظ	۲۴
۵۰	مقدمہ کی استعاذہ	۲۵
۵۰	خطبہ جمعہ میں استعاذہ	۲۶
۵۰	نماز عید میں استعاذہ کا موقع	۲۷
۵۰	نماز جنازہ میں استعاذہ کا حکم اور محل	۲۸
۵۰	کس کی پناہ لی جائے	۲۹
۵۱	استعاذہ کن چیزوں سے کیا جائے	۳۰
۵۱	پناہ طلب کرنے والے کو پناہ دینا	۳۱
۵۱	تعوذیات باعد حنا	۳۲
۵۳-۵۲	استعارہ	۳-۱
۵۲	تعریف	۱
۵۲	استعارہ کا شرعی حکم	۲
۵۲	عارفہ لینے کے آداب	۳
۵۵-۵۴	استعانت	۸-۱
۵۴	تعریف	۱
۵۴	اجمالی حکم	۲
۵۴	قتال میں غیر مسلموں سے استعانت	۵
۵۵	غیر قتال میں غیر مسلموں سے استعانت	۶
۵۵	باغیوں سے اور ان کے خلاف استعانت	۷
۵۵	عبادت میں دوسرے سے استعانت	۸

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۵۵	استعطاء	
	دیکھئے: عطاء، عطیہ	
۵۶-۵۶	استعلاء	۴-۱
۵۶	تعریف	۱
۵۶	متعلقہ الفاظ: تکبر	۲
۵۶	اجمالی حکم	۳
۵۶	بحث کے مقامات	۴
۵۷-۵۸	استعمال	۹-۱
۵۷	تعریف	۱
۵۷	متعلقہ الفاظ: استجار	۲
۵۷	اجمالی حکم	۳
۵۷	مواد کا استعمال اور اس کی صورتیں	۴
۵۷	الف: پانی کا استعمال	۴
۵۷	ب: خوشبو استعمال کرنا	۵
۵۷	ج: مرد و جانوروں کی کھالوں کا استعمال	۶
۵۸	د: سونے چاندی کے برتنوں کا استعمال	۷
۵۸	موجب ضمان استعمال	۸
۵۸	انسان سے کام لینا	۹
۵۹-۷۵	استغاثہ	۲۸-۱
۵۹	تعریف	۱
۵۹	متعلقہ الفاظ: استخارہ، استعانت	۲
۵۹	استغاثہ کا حکم	۳
۶۰	اللہ تعالیٰ سے استغاثہ	۵
۶۱	رسول اللہ ﷺ سے استغاثہ	۶
۶۲	مخلوق سے استغاثہ کے اقسام	۷

صفحہ	عنوان	فقرہ
۶۲	پہلی صورت	۴۷
۶۵	دوسری صورت	۱۲
۶۶	تیسری صورت	۳
۶۷	چوتھی صورت	۱۳
۶۸	ہلاکت سے استغاثہ	۱۵
۶۸	جنات سے استغاثہ	۱۶
۶۸	استغاثہ کرنے والوں کی قسمیں	۱۷
۷۰	کفار کے ساتھ جنگ میں کفر سے مدد لینا	۱۹
۷۰	جانور کا استغاثہ	۲۰
۷۰	استغاثہ کرنے والے کی حالت	۲۱
۷۲	استغاثہ کرنے والے کی ہلاکت کا نشان	۲۳
۷۲	استغاثہ کرنے والے کی فریاد رسی سے باز رہنے والے کا حکم	۲۴
۷۲	قریب الہلاک ہونے کی حالت میں استغاثہ	۲۴
۷۳	حد قائم کرنے کے وقت استغاثہ	۲۵
۷۳	غصب کے وقت استغاثہ	۲۶
۷۴	زمانہ پر اگر لو میں استغاثہ	۲۸
۷۵-۷۶	استغراق	۷۱-۷۰
۷۵	تعریف	۱
۷۵	اجمالی حکم اور بحث کے مقامات	۴
۷۵	استغراق پر دلالت کرنے والے الفاظ	۵
۷۶-۸۹	استغفار	۳۵-۱
۷۶	تعریف	۱
۷۷	متعلقہ الفاظ: توبہ، دعا	۲
۷۷	استغفار کا شرعی حکم	۴
۷۸	استغفار مطلوب	۵

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۷۸	استغفار کے الفاظ	۶
۷۹	نبی اکرم ﷺ کا استغفار	۸
۸۰	طہارت میں استغفار	۹-۱۰
۸۰	اول: بیت الخلاء سے نکلنے کے بعد استغفار	۹
۸۰	دوم: وضو کے بعد استغفار	۱۰
۸۱	مسجد میں داخل ہوتے وقت اور نکلنے کے وقت استغفار	۱۱
۸۱-۸۴	نماز میں استغفار	۱۲-۱۷
۸۱	اول: آغاز نماز میں استغفار	۱۲
۸۲	دوم: رکوع و سجود اور دونوں سجدوں کے درمیان بیٹھنے کی حالت میں استغفار	۱۳
۸۳	سوم: قنوت میں استغفار	۱۶
۸۳	چہارم: قعدہ و اخیرہ میں تشہد کے بعد استغفار	۱۷
۸۳	نماز کے بعد استغفار	۱۸
۸۴	استسقاء میں استغفار	۱۹
۸۵	مردوں کے لئے استغفار	۲۱
۸۶	نسیت سے استغفار	۲۴
۸۶	مؤمنوں کے لئے استغفار	۲۵
۸۷	کافر کے لئے استغفار	۲۶
۸۷	استغفار کے ذریعہ گناہوں کی معافی	۲۸
۸۸	سوتے وقت استغفار	۳۰
۸۸	چھینکنے پر دعا دینے والے کے لئے دعا مغفرت	۳۱
۸۹	کاموں کے آخر میں استغفار	۳۲
۹۰	استغفار	
	دیکھئے: استنثار	
۹۰-۹۳	استفاضہ	۱-۱۰
۹۰	تعریف	۱

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۹۰	اجمالی حکم	۲
۹۱	حدیث مستفیض	۸
۹۲	بحث کے مقامات	۰
۹۲	استغناء	
	دیکھئے: فتویٰ	
۹۲-۱۰۵	استفتاح	۱۹-۱
۹۲	تعریف	
۹۲	لفظی معنی	
۹۳	اصطلاحی معنی	۲
۹۳	استفتاح نماز	۳
۹۳	متعلقہ الفاظ: ثناء	۴
۹۳	استفتاح کا حکم	۵
۹۵-۹۹	استفتاح کے منقول الفاظ	۸-۶
۹۶	”و اما من المسلمین“ کہا جائے یا ”اول المسلمین“؟	۷
۹۸	پہنہ پر وہ الفاظ سے متعلق متباد کے مذہب	۸
۹۹-۱۰۲	دعاء استفتاح پڑھنے کی کیفیت اور اس کا موقع	۱۲-۹
۹۹	دعاء استفتاح آہستہ پڑھنا	۹
۹۹	نماز میں استفتاح کا موقع	۱۰
۱۰۰	مقتدی کے لئے دعاء استفتاح	
۱۰۱	مہبوق کے لئے دعاء استفتاح	۲
	وہ نمازیں جن میں دعاء استفتاح ہے اور وہ نمازیں جن میں	۱۶-۱۳
۱۰۲-۱۰۴	دعاء استفتاح نہیں	
۱۰۳	اول: نماز جہاد میں استفتاح	۴
۱۰۳	۱۰: نماز عید میں استفتاح	۵

صفحہ	عنوان	فقرہ
۱۰۳	سوم: نوافل میں استفتاح	۱۶
۱۰۴	تاوت کرنے والے کا استفتاح	۱۷
۱۰۴	استفتاح بمعنی نصرت طلب کرنا	۱۸
۱۰۴	استفتاح بمعنی غیب کا علم طلب کرنا	۱۹
۱۰۶-۱۰۵	استفراش	۳-۱
۱۰۵	تعریف	۱
۱۰۵	متحاۃ التاۃ: استفتاح	۲
۱۰۶	اجمالی حکم اور بحث کے مقامات	۳
۱۰۸-۱۰۶	استفسار	۷-۱
۱۰۶	تعریف	۱
۱۰۶	متحاۃ التاۃ: سوال، استفسال	۲
۱۰۸-۱۰۷	اجمالی حکم	۶-۴
۱۰۷	اہل اصول کے یہاں اس کا حکم	۴
۱۰۷	فقہاء کے یہاں اس کا حکم	۵
۱۰۷	بحث کے مقامات	۷
۱۱۰-۱۰۸	استفصال	۸-۱
۱۰۸	تعریف	۱
۱۰۸	متحاۃ التاۃ: استفسار، سوال	۲
۱۱۰-۱۰۹	اجمالی حکم	۷-۴
۱۰۹	اہل لیس کے نزدیک اس کا حکم	۴
۱۰۹	فقہاء کے نزدیک اس کا حکم	۵
۱۱۰	بحث کے مقامات	۸
۱۱۱-۱۱۰	استقاءۃ	۳-۱
۱۱۰	تعریف	۱
۱۱۰	اجمالی حکم	۲
۱۱۱	بحث کے مقامات	۳

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۱۱۱-۱۳۲	استقبال	۱-۴۴
۱۱۱	تعریف	
۱۱۲	متعلقہ الفاظ: استخفاف، مسامحہ، محاذاتہ، التفات	۲
۱۱۳-۱۳۱	نماز میں استقبال قبلہ	۷-۴۱
۱۱۳	نجر کا استقبال	۸
۱۱۳	نماز میں استقبال قبلہ کا حکم	۹
۱۱۳	استقبال قبلہ ترک کرنا	۱۰
۱۱۵	نماز میں استقبال قبلہ کا تحقق کس طرح ہوگا	
۱۱۶-۱۱۹	مکہ والوں کا استقبال قبلہ	۱۲-۱۸
۱۱۶	کعبہ کو دیکھنے والے کی کیا استقبال قبلہ	۲
۱۱۶	کعبہ کے قریب نماز یا جماعت	۳
۱۱۶	کعبہ کو نہ دیکھنے والے کی کیا استقبال قبلہ	۴
۱۱۷	کعبہ کے اندر نماز میں پڑھتے وقت استقبال	۵
۱۱۸	کعبہ کی چھت پر نماز کے وقت قبلہ رخ ہونا	۶
۱۱۸	کعبہ کے اندر اور اس کی چھت پر نفل نماز	۷
۱۱۹	مکہ سے دور رہنے والے شخص کا استقبال قبلہ	۹
۱۲۰	مدینہ اور جو مدینہ کے حکم میں ہے، وہاں کے لوگوں کا استقبال قبلہ	۲۰
۱۲۰	صحابہ کا یحییٰ کے خرواہوں کا رخ کرنا	۲
۱۲۰	قبلہ کے متعلقہ خبریں	۲۲
۱۲۱	نجر، یمن والوں کا اختلاف	۲۳
۱۲۱	قبلہ کے دلائل	۲۴
۱۲۱	انف و ستارے	۲۵
۱۲۱	ب: سورج اور چاند	۲۵
۱۲۲	ج: قطب نما	۲۵
۱۲۲	دلائل قبلہ کی ترتیب	۲۵

صفحہ	عنوان	فقرہ
۱۲۲	دلائل قبلہ کا سمجھنا	۲۶
۱۲۲	قبلہ کے بارے میں اجتہادِ رسا	۲۷
۱۲۳	اجتہاد میں شک اور اجتہاد کی تبدیلی	۲۸
۱۲۴	قبلہ کے بارے میں اجتہاد میں اختلاف	۲۹
۱۲۴	مجتہد پر قبلہ کا غلطی ہونا	۳۰
۱۲۴	تحریٰ نماز سے قبل قبلہ کا غلطی ہونا	۳۱
۱۲۵	تحریٰ کا ترکِ رسا	۳۲
۱۲۶	تحریٰ کرنے والے کے لئے سمتِ قبلہ صحیح ہونے کا ظہور	۳۳
۱۲۶	قبلہ کے بارے میں تھید	۳۴
۱۲۶	ترکِ تھید	۳۵
۱۲۷	ماہیتِ شخص اور اجتہادِ تاریکی میں گرفتار شخص کا استقبالِ قبلہ	۳۶
۱۲۷	قبلہ کے بارے میں غلطی کا واضح ہونا	۳۷
۱۲۷	نماز میں استقبالِ قبلہ سے عائد ہونا	۳۸
۱۲۹	سہ میں سواری پہلے پہلے ۱۰ لے کا استقبالِ قبلہ	۳۹
۱۲۹	سہ میں پیدل چلتے ہوئے پہل نماز پہلے ۱۰ لے کا استقبالِ قبلہ	۴۰
۱۳۰	کشتی وغیرہ پر نماز پہلے ۱۰ لے کا استقبالِ قبلہ	۴۱
۱۳۰	نماز کے علاوہ حالتوں میں استقبالِ قبلہ	۴۲
۱۳۰	نماز میں غیر قبلہ کا استقبال	۴۳
۱۳۱	نماز کے علاوہ حالتوں میں غیر قبلہ کی طرف متوجہ ہونا	۴۴
۱۳۲ - ۱۳۳	استقراء	۴۵
۱۳۲	تعریف	
۱۳۲	معاذ، اناط، قیاس	۴۶
۱۳۲	احمالی حکم	۴۷
۱۳۳ - ۱۳۵	استقرائش	۴۸
۱۳۳	تعریف	

صفحہ	عنوان	فقرہ
۱۳۳	متعلقہ الفاظ: استدلال	۲
۳۴	اجمالی حکم	۳
۳۵	بحث کے مقامات	۴
۱۳۶-۱۳۹	استقسام	۸-۱
۳۶	تعریف	۱
۳۶	متعلقہ الفاظ: طرق، طیر، قال، قرء، کہانت	۲
۱۳۸	استقسام کا شرعی حکم	۷
۳۹	استقسام کے بجائے شریعت کا استخارہ کو حلال قرار دینا	۸
۱۳۹	استقبال	
	دیکھئے: فقرہ	
۱۳۹	استکباب	
	دیکھئے: مذاق، نقد	
۱۴۰-۱۴۱	استام	۲-۱
۱۴۰	تعریف	۱
۱۴۰	اجمالی حکم	۲
۱۴۱-۱۴۲	استحقاق	۲-۱
۱۴۱	تعریف	
۱۴۱	استحقاق کا شرعی حکم	۲
۱۴۳-۱۵۷	استماع	۳۱-۱
۱۴۳	تعریف	۱
۱۴۳	متعلقہ الفاظ: سماع، استراق السمع، تجسس، انصات	۲
۱۴۳-۱۵۷	استماع کی قسمیں	۳۱-۳
۱۴۳-۱۵۴	پہلی قسم: انسان کی آواز کو بغور سننا	۲۳-۳
۱۴۳-۱۵۷	دوئم: قرآن کریم کا سننا	۱۱-۲

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۱۴۳	الف: نماز کے بارے میں قرآن کریم کو بغور سننے کا حکم	۳
۱۴۴	ب: قرآن کو بغور سننے کے لئے اس کی آیات کا مطالعہ کرنا	۵
۱۴۵	ج: غیر شرعی آیات کا سننا	۷
۱۴۷	د: ذکر کا قرآن سننا	۹
۱۴۷	ہ: نماز میں قرآن سننا	۱۰
۱۴۷	و: آیت تہجد کا سننا	۱۱
۱۴۷-۱۵۵	دوم: غیر قرآن کریم کا سننا	۲۳-۲
۱۴۷	الف: خطبہ جمعہ سننے کا حکم	۲
۱۴۹	ب: عورت کی آواز سننا	۵
۱۴۹	ج: گانا سننا	۶
۱۵۰	نفس کو راحت پہنچانے کے لئے گانا	۷
۱۵۲	اگر مہمان کے لئے غرض ہو	۲۲
۱۵۴	د: تجوید و غزوات سے متعلق کلام کا سننا	۲۳
۱۵۵	دوسری قسم: حیوانات کی آواز سننا	۲۴
۱۵۶-۱۵۷	تیسری قسم: جمادات کی آوازوں کا سننا	۳۱-۲۵
۱۵۵	اول: موسیقی کا سننا	۲۶
۱۵۵	الف: دف اور اس جیسے بھائے جانے والے آلات کا سننا	۲۷
۱۵۷	ب: بانسری اور اس جیسے چوبک لہرائے جانے والے آلات کا سننا	۲۹
۱۵۷	۱۰۰: اصل آواز اور اس کی بارش کا سننا	۳
۱۵۸	استمتاع	۳-۱
۱۵۹	تعریف	
۱۵۹	برائی حکم	۲
۱۵۹	بحث کے مقامات	۳
۱۵۹-۱۶۴	استمنا	۱۵-۱
۱۵۹	تعریف	

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۱۵۹-۱۶۰	استمنا کے وسائل	۵-۳
۱۵۹	مشت رتی سرا	۴
۱۶۰	آگے کی ٹرنگاد کے طاء و عیبوں میں مباشرت کر کے حق خارج کرنا	۵
۱۶۰	اخراج رتی کی وجہ سے غسل سرا	۶
۱۶۱	اخراج رتی سے عورت کا غسل سرا	۷
۱۶۱	روزہ پر اخراج رتی کا اثر	۸
۱۶۳	عکاف پر استمنا کا اثر	
۱۶۳	حج و عمرہ میں استمنا کا اثر	۲
۱۶۳	بیوی کے توسط سے اخراج رتی کرنا	۴
۱۶۳	اخراج رتی کی ہر	۵
۱۶۶-۱۶۵	استمبال	۵-۱
۱۶۵	تعریف	
۱۶۵	استمبال کا حکم	۲
۱۶۵	الف: جابر استمبال	۲
۱۶۵	ب: جابر استمبال	۲
۱۶۶	استمبال میں بی بی مہلت کی مدت	۴
۱۶۶	مہلت غلبہ کرے ۱۰ لے کی درخواست قبول کرنے کا حکم	۵
۱۶۶	استنابہ	
	دیکھیے: الامت	
۱۶۷-۱۶۵	استنابہ	۱۷-۱
۱۶۷	تعریف	
۱۶۷	استنابہ فسی	۲
۱۶۷-۱۶۰	اول: نماز میں ٹیک لگانے کے احکام	۶-۳
۱۶۷	الف: فرض نماز میں ٹیک لگانا	۳
۱۶۸	ب: وقت ضرورت فرض نماز میں ٹیک لگانا	۴
۱۶۹	ج: نماز میں بیٹھنے کے درمیان ٹیک لگانا	۵

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۱۶۹	وہ نفل نماز میں یک لکھا	۶
۱۶۹-۱۷۰	وہم: نماز کے علاوہ میں ٹیک لگانے کے احکام	۷-۸
۱۶۹	لغ: باغیٹھ میں کاندھ کی حالت میں یک لکھا	۷
۱۶۹	ب: قیر سے یک لکھا	۸
۱۷۰	استناب: معنی استدلال	۹
۱۷۰	استناب: معنی دلیل کو لوٹ کر ماضی میں حکم ثابت کرنا	۱۰
۱۷۲	استناب اور تہین کے درمیان فرق	۲
۱۷۲	یک اعتبار سے ماضی کی طرف مسبب ہوا اور اس اعتبار سے نہ ہوا	۳
۱۷۳	نہج موقوف میں احارت کو ماضی کی طرف مسبب قرار دینے کا نتیجہ	۴
۱۷۴	استناب: کہاں کہاں ہوتا ہے	۵
۱۷۵	حقد کے فتح کرے اور اس کو فتح ہو جانے میں استناب	۷
۱۷۶-۱۷۵	استنباط	۱-۴
۱۷۵	تعریف	
۱۷۶	متعلقہ الفاظ: استنباط، تخریج، بحث	۲
۱۷۶	بحث کے مقامات	۵
۱۷۷	استنار	
	دیکھئے: استنار	
۱۷۸-۱۷۷	استنار	۱-۳
۱۷۷	تعریف	
۱۷۷	اجمالی حکم	۲
۱۷۸	بحث کے مقامات	۳
۱۷۸-۱۹۳	استنباط	۱-۳۵
۱۷۸	تعریف	
۱۷۹	متعلقہ الفاظ: استنباط، استنار، استنباط، استنباط	۲
۱۷۹	استنباط کا حکم	۶

صفحہ	عنوان	فقرہ
۱۸۱	۱۔ جوہ استنجاء کے تالکین کے ز، یک اس کے ۱۔ جوہ کا وقت	۸
۱۸۱	۲۔ جوہ سے استنجاء کا تعلق اور ان، دونوں کے درمیان ترتیب	۹
۱۸۲	۳۔ تیمم سے استنجاء کا تعلق اور ان، دونوں کے درمیان ترتیب	۱۰
۱۸۲	۴۔ جس شخص کو، انکی حدیثوں کے استنجاء کا حکم	
۱۸۳	۵۔ استنجاء کرنے کا سبب	۱۲
۱۸۳	۶۔ غیر معتاد نکلنے، ہلکی	۱۳
۱۸۳	۷۔ غیر معتاد میں سے خون، پیپ اور اس جیسی چیزیں	۱۴
۱۸۴	۸۔ سہمیوں کے مقابل خرچ سے نکلنے، ہلکی چیز	۱۵
۱۸۴	۹۔ مذی	۱۶
۱۸۴	۱۰۔ وہی	۱۷
۱۸۵	۱۱۔ ریح	۱۸
۱۸۵	۱۲۔ پانی کے، درمیان استنجاء	۱۹
۱۸۶	۱۳۔ پانی کے علاوہ، دوسری سیال چیزوں سے استنجاء کرنا	۲۰
۱۸۶	۱۴۔ پتھر، ان کے استعمال کے بجائے پانی سے، جو اس فصل ہے	۲۱
۱۸۷	۱۵۔ تہمارس چیز کے، درمیان یا حائے	۲۲
۱۸۸	۱۶۔ یا تہمار محل کو پاک کرے، ۱۰ ملا ہے	۲۳
۱۸۹-۱۸۹	۱۷۔ ۱۰ جگہوں جہاں، تہمار کافی نہیں	۲۴-۲۵
۱۸۹	۱۸۔ لائف، خرچ پر، ۱۰ سے نکلنے، ہلکی نجاست	۲۵
۱۸۹	۱۹۔ ب: نجاست کا پیکل، خرچ سے آگے بڑھ جانا	۲۶
۱۸۹	۲۰۔ خرچ، عورت کا، ۱۰ نجاست کے لئے پتھر استعمال کرنا	۲۷
۱۹۰	۲۱۔ وہ چیز جس سے، تہمار منوٹ ہے	۲۸
۱۹۱	۲۲۔ جن چیزوں سے استنجاء حرام ہے، ان سے استنجاء کرنا کافی ہے یا نہیں	۲۹
۱۹۵-۱۹۴	۲۳۔ استنجاء کا طریقہ اور اس کے آداب	۳۰-۳۵
۱۹۴	۲۴۔ اول نبا میں ہاتھ سے استنجاء کرنا	۳۰
۱۹۴	۲۵۔ دوم بوقت استنجاء پر، دوسرا	۳۱

صفحہ	عنوان	فقرہ
۱۹۲	سوم: قضا، حاجت کی جگہ سے منتقل ہوا	۳۲
۱۹۳	چہارم: حاست، استجاء میں استقبال قبلہ نہ کرنا	۳۳
۱۹۳	پنجم: استجاء	۳۴
۱۹۳	ششم: پھیپھیں مارنا اور دوسرے کو تم کرنا	۳۵
۱۹۴-۱۹۴	استغفار	۵-۱
۱۹۴	تعریف	
۱۹۴	متعلقہ اناطہ: استغفار، استجاء	۲
۱۹۴	اجمالی حکم	۴
۱۹۴	بحث کے مقامات	۵
۱۹۵-۱۹۵	استسحاق	۳-۱
۱۹۵	تعریف	
۱۹۵	اجمالی حکم	۲
۱۹۵	بحث کے مقامات	۳
۱۹۶-۱۹۸	استغفار	۹-۱
۱۹۶	تعریف	
۱۹۶	متعلقہ اناطہ: استغفار	۳
۱۹۶	اجمالی حکم	۴
۱۹۸	منی سے لکنا	۸
۱۹۸	بحث کے مقامات	۹
۱۹۸	استغناء	
	دیکھیے: استجاء	
۱۹۹-۱۹۹	استسکاح	۳-۱
۱۹۹	تعریف	
۱۹۹	اجمالی حکم	۲
۱۹۹	بحث کے مقامات	۳

صفحہ	عنوان	فقرہ
۱۹۹	استہزا۱	دیکھئے: استخفاف
۲۰۰-۲۰۰	استہلاک	۴-۱
۲۰۰	تعریف	۱
۲۰۰	اتحاد القاطن۱۴۱۴	۲
۲۰۰	کن چیزوں سے استہلاک ہوتا ہے	۳
۲۰۰	استہلاک کا اثر	۴
۲۰۱-۲۰۱	استہلال	۲۳-۱
۲۰۱	تعریف	
۲۰۱-۲۰۱	علامات حیات	۸-۲
۲۰۱	الف: چیخنا	۲
۲۰۱	ب: چیخنا اور دھڑکیا	۳
۲۰۲	ج: سانس لینا	۴
۲۰۲	د: حرکت کرنا	۵
۲۰۲	ه: لمبی حرکت	۶
۲۰۲	و: معمولی حرکت	۷
۲۰۲	ز: اختلاج	۸
۲۰۲	اجتہال کا اثبات	۹
۲۰۲	تمین کی کوہی	۱۳
۲۰۲	نوزائیدہ بچے کا نام رکھنا	۱۶
۲۰۵	مرنے والے نوزائیدہ بچے کو غسل دینا، اس پر نماز جنازہ پڑھنا اور اس کو دفن کرنا	۱۷
۲۰۶	نوزائیدہ بچہ کی وراثت میں اجتہال کا اثر	۱۸
۲۰۶	پیٹ کے بچے کو نقصان پہنچانا جبکہ وہ اجتہال کے بعد مر جائے	۱۹
۲۰۶	ظہور سے پہلے کا حکم	۲۰
۲۰۶	ظہور کے بعد کا حکم	۲۱

صفحہ	عنوان	فقرہ
۲۰۷	مکمل مکھنے کے بعد زیادتیاں کرنا	۲۲
۲۰۷	جس بچہ پر زیادتیاں کی جائے اس کے اجمال کے بارے میں اختلاف	۲۳
۲۰۸-۲۰۸	استواء	۲-۱
۲۰۸	تعریف	
۲۰۸	جمالی حکم اور بحث کے مقامات	۲
۲۰۹-۲۱۰	استیاء	۱۸-۱
۲۰۹	تعریف	
۲۰۹	متعلقہ الفاظ: تحلیل لاشان	۲
۲۰۹	مسواک کے مشرور ہونے کی حکمت	۳
۲۰۹	مسواک کرنے کا شرعی حکم	۴
۲۱۰-۲۱۱	طہارت میں مسواک کرنا	۶-۵
۲۱۱	ہسو	۵
۲۱۱	تیمم اور غسل	۶
۲۱۱	نماز کے لئے مسواک کرنا	۷
۲۱۲	روزہ دار کے لئے مسواک کرنا	۸
۲۱۲	۵۰۰ مرتبہ قرآن اور ذکر کے وقت مسواک کرنا	۹
۲۱۳	مسواک کے تحت ہونے کے بعد سے مواقع	۱۰
۲۱۳	مسواک سے پہلے کی ہوا	
۲۱۳	دونکڑیاں جن کی مسواک کرنا ممنوع یا مکروہ ہے	۱۱
۲۱۵	مسواک کی صفت	۱۳
۲۱۵	نکڑی کے علاوہ سے مسواک کرنا	۱۴
۲۱۶	مسواک کرنے کا طریقہ	۱۵
۲۱۷	مسواک کرنے کے آداب	۱۶
۲۱۷	بار بار مسواک کرنا، اور اس کی ریادہ سے ریادہ رکھنے سے کم مقدار	۱۷
۲۱۸	مسواک کا مہ کوٹوں آلودہ کرنا	۱۸

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۲۱۸	استیام	دیکھئے: سوم
۲۱۸	استیداع	دیکھئے: بیعت
۲۱۸	استیطان	دیکھئے: اہل
۲۱۹-۲۲۰	استیعاب	۱-۷
۲۱۹	تعریف	۱
۲۱۹	متعلقہ الفاظ: اسباق، استغراق	۲
۲۱۹-۲۲۰	اجمالی حکم اور بحث کے مقامات	۳-۷
۲۱۹	الف: استیعاب واجب	۴
۲۲۰	ب: استیعاب مستحب	۵
۲۲۰	ج: استیعاب مکرر	۷
۲۲۱-۲۲۲	استیفاء	۱-۲۵
۲۲۱	تعریف	
۲۲۱	متعلقہ الفاظ: قبض	۱
۲۲۱	استیفاء کا اہم اور حوالہ سے ربط	۳
۲۲۱	استیفاء کا حق اس کو ہے	۴
۲۲۲-۲۲۳	حقوق اللہ کی وضو سیالی	۵-۱۲
۲۲۲-۲۲۳	اول: حدود کا اجراء	۵-۹
۲۲۲	الف: نہ رما کے اتہ اہل بیعت	۶
۲۲۲	ب: بتذکرہ اب پینے لی نہ کے اتہ کا طریقہ	۷
۲۲۳	ج: حدسرقہ جاری کرنے کا طریقہ	۸
۲۲۳	د: اتہ اور حدسرقہ کی جگہ	۹

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۲۲۴	دوم: بغیر میراث کا اجراء	۱۰
۲۲۴	سوم: اللہ تعالیٰ کے مالی حقوق کی وصولیابی	۱۱
۲۲۴	الف: زکوٰۃ کی وصولی	
۲۲۵	ب: کفار و مرتدوں کی وصولیابی	۲
۲۲۳-۲۲۶	حقوق العباد کی وصولیابی	۲۳-۱۳
۲۲۸-۲۲۶	۱۔ مال: قصاص ایما	۱۶-۱۳
۲۲۶	الف: جان کے قصاص لیے کا طریقہ	۴
۲۲۷	ب: قصاص لیے میں تاج	۵
۲۲۸	ج: مان کے مالہ میں قصاص لیے کا وقت	۶
۲۲۳-۲۲۸	دوم: بندوں کے مالی حقوق کی وصولیابی	۲۳-۱۷
۲۲۸	الف: مہرے کے مال سے حق کو عمومی طور پر وصول کرنا	۷
۲۳۱	ب: مرتکب کا شئی مہربوں سے رہن کی قیمت وصول کرنا	۹
۲۳۲	ج: قیمت وصول کرنے کے لئے جمع کو روکنا	۲۰
۲۳۲	د: اجارہ میں حق کی وصولیابی	۲
۲۳۲	۱۔ منفعت وصول کرنا	۲
۲۳۲	۲۔ اثرت وصول کرنا	۲۲
۲۳۳	۳۔ عاریت پر لینے والے کا عاریت کے سامان کی منفعت کو حاصل کرنا	۲۳
۲۳۴-۲۳۴	وصولیابی میں نیا بہت	۲۵-۲۴
۲۳۴	۱۔ مہر قائم کرے میں امام کا کسی کو خلیفہ مقرر کرنا	۲۴
۲۳۵	۲۔ وصولیابی میں نکاح	۲۵
۲۳۴-۲۳۴	استیلاء	۲۳-۱
۲۳۴	تعریف	
۲۳۴	متعلقہ الفاظ: دیار و غصب، وضع ید، غیمہ، احرار	۲
۲۳۵	۱۔ شیعہ کا شرعی حکم	۷

صفحہ	عنوان	فقرہ
۲۳۵	ملکیت میں استیلاء کا اثر	۸
۲۳۷	مسلمانوں کے مال پر حربی کفار کا استیلاء	۱۵
۲۳۹	اسلامی ملک پر کفار کا استیلاء	۱۶
۲۳۹	مسلمان کے مال پر استیلاء کے بعد حربی کا ملامت	۷
۲۴۰	مال مباح پر استیلاء	۱۹
۲۴۱	اقسام استیلاء	۲
۲۴۸-۲۴۲	استیلاء	۱۹-۱
۲۴۲	تعریف	
۲۴۲	متعلقہ الفاظ: حق تدبیر، کتابت، تسری	۲
۲۴۳	استیلاء کا اثر: حکم "اس کے شر میں ہونے کی حکمت	۶
۲۴۴	ام ولد کی اس "لام" کا حکم جو اس کے آقا کے ملامد سے ہو	۷
۲۴۴	استیلاء کا حق کس چیز سے ہوتا ہے اور اس کے شرائط	۸
۲۴۴	ام ولد میں آقا کن چیز میں مالک ہے	۹
۲۴۵	آقا کن چیز میں مالک نہیں ہے	۱۰
۲۴۵	ام ولد بنائے میں اختلاف: ابن کثیر	
۲۴۶	ام ولد کے مخصوص احکام	۲
۲۴۶	الف: عدت	۲
۲۴۶	ب: ہجر	۳
۲۴۶	ام ولد کی جنابت	۴
۲۴۷	ام ولد کا اثر: جنابت	۵
۲۴۷	ام ولد کے اس زمین پر جنابت جو اس کے آقا سے ہو	۶
۲۴۷	ام ولد پر جنابت	۷
	آقا کی رمد کی میں ام ولد کی موت کا خود اس پر اور آقا کے ملامد سے	۸
۲۴۸	ہوے والے اس کے بچے پر اثر	
۲۴۸	ام ولد کے حق میں یا ام ولد کے لئے وصیت	۹

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۲۳۸	اسر	دیکھیے: اسری
۲۳۹-۲۵۷	اسرار	۲۲-۱
۲۳۹	تقریب	
۲۳۹	تھاقلہ، التماطلہ، مخافتہ، جبر، کتمان، انقضاء	۲
۲۵۷-۲۵۷	اسرار کا اثر فی حکم	۲۲-۶
۲۵۳-۲۵۰	اہل: اسرار، صرف اپنی ذات کو سنانے کے لحاظ سے	۱۶-۶
۲۵۲-۲۵۰	عبادت میں اسرار	۵-۶
۲۵۰	سزائی نمازیں	۶
۲۵۰	اقوال نماز میں اسرار	۷
۲۵۰	الف: عجیبہ تحریر	۷
۲۵۱	ب: دعا، افتتاح	۸
۲۵۱	ج: تہجد	۹
۲۵۱	د: رخصت کے شروع میں غیر مقتدی کا بسم اللہ پڑھنا	۱۰
۲۵۱	ہ: قرأت فاتحہ	
۲۵۲	و: نام، مقتدی اور منفذ کا آمین پڑنا	۲
۲۵۲	ز: رکوع کی تسبیح	۳
۲۵۲	ح: رکوع سے پہلے پڑھتے ہوئے "سبح اللہ من حمدہ" اور "ربنا لک الحمد" پڑنا	۴
۲۵۲	ط: عجدوں کی تسبیح	۵
۲۵۲	خ: نثار میں تہجد، مسئلہ پڑھنا	۶
۲۵۷-۲۵۳	دوم: افعال میں اسرار	۲۲-۱۷
۲۵۳	زکاة	۷
۲۵۳	صدقات مائلہ	۸
۲۵۳	قیام میل	۹
۲۵۵	نثار سے پہلے کی دعا میں اورا کار	۲۰

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۲۵۶	قسم میں اسراف	۲۱
۲۵۶	طلاق میں اسراف	۲۲
۲۷۹-۲۵۷	اسراف	۲۸-۱
۲۵۷	تعریف	۱
۲۵۷	متعلقہ الفاظ: تہذیب، تہذیب، سلف	۲
۲۵۹	اسراف کا حکم	۵
۲۶۸-۲۶۰	حالات میں اسراف	۱۱-۶
۲۶۵-۲۶۰	اول: عبادات بدنیہ میں اسراف	۹-۶
۲۶۰	الف: فحشو میں اسراف	۶
۲۶۲	ب: فحشو میں اسراف	۸
۲۶۳	ج: نماز اور روزہ میں اسراف	۱۱
۲۶۸-۲۶۵	دوم: عبادات مالیہ میں اسراف	۱۱-۱۰
۲۶۵	الف: صدقہ میں اسراف	۱۰
۲۶۷	ب: وصیت میں اسراف	
۲۶۸	سوم: جنگ کے موقع پر دشمن کا خون بہانے میں اسراف	۱۲
۲۷۱-۲۶۹	مباح چیزوں میں اسراف	۱۳-۱۳
۲۶۹	الف: کھانے پینے میں اسراف	۱۳
۲۷۰	ب: لباس و رہنمائی میں اسراف	۱۴
۲۷۱	م: میں اسراف	۱۵
۲۷۲	تجربہ و تخیل میں اسراف	۱۶
۲۷۳	نعمات میں اسراف	۱۷
۲۷۹-۲۷۵	سزا میں اسراف	۲۷-۲۰
۲۷۵	الف: قسام میں اسراف	۲
۲۷۷	ب: حدود میں اسراف	۲۵
۲۷۸	ج: بقعہ میں اسراف	۲۶

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۲۷۹	ہل میں اسراف کرنے والے پر پابندی	۲۸
۲۸۰-۳۱۶	اسیری	۸۲-۱
۲۸۰	تعریف	
۲۸۱	معاذ اللہ! رینڈ، جس، کسی	۳
۲۸۱	اسیر کا شرعی حکم	۶
۲۸۱	مشرکیت اسیر کی نعمت	۷
۲۸۲	کن کو قیدی بنانا جائز ہے اور کن کو نہیں	۸
۲۸۲	قیدی پر قید کرنے والے کا تسلط اور اس کے اختیارات	۱۰
۲۸۳	قید کرنے والے کا قیدی کو قتل کرنے کا حکم	۲
۲۸۳	والا سلام فتحی سے پہلے قیدی کے ساتھ نہ ہو	۳
۲۸۵	والا سلام فتحی سے پہلے قیدیوں میں تصرف	۴
۲۸۷	قیدی کو حاکم کی مانگ بٹا	۶
۲۸۷	قیدیوں کے بارے میں امام کا فیصلہ	۷
۲۸۹	ہل کے عوض رہائی	۲۳
۲۹۱	مسم قیدیوں کی شہادت کے قیدیوں کے بدلے رہائی	۲۵
۲۹۲	قیدیوں کو بیٹا، اما، اور ان پر بیٹا لگانا	۲۸
۲۹۳	امام کا اپنے فیصلہ سے رجوع	۲۹
۲۹۳	فیصلہ پیسے ہوگا	۳۰
۲۹۳	قیدی کا اسلام قبول کرنا	۳
۲۹۴	قیدی کا مال	۳۲
۲۹۵	قیدی کا اسلام پیسے معلوم ہوگا	۳۵
۲۹۶	بائیسوں کے قیدی	۳۶
۲۹۹	بائیسوں کی مدد کرنے والے حریوں کے قیدی	۴۳
۲۹۹	بائیسوں کی مدد کرنے والے دیہیوں کے قیدی	۴۴
۳۰۰	لوٹ مار کرنے والے قیدی	۴۵
۳۰۱	مرد قیدی اور ان سے متعلق احکام	۴۶

صفحہ	عنوان	فقرہ
۳۰۴-۳۱۶	مسلمان قیدی دشمنوں کے قبضہ میں	۵۴-۸۲
	مہسم کی خود پہ ولی اور کناراں کو ڈھال کی طرح استعمال کریں	۵۴-۶۹
۳۰۴-۳۱۰	تو اس کو بچانے کی مناسب تدبیر	
۳۰۴	انتصار	۵۴
۳۰۵	مہسم قیدیوں کی رہائی کی تدبیر اور ان کا تبادلہ	۵۶
۳۰۷	مہسم قیدیوں کو ڈھال بنانا	۶۳
۳۰۸	لف: ڈھال کو نکالنا نہ بنانا	۶۳
۳۰۹	ب: کناراں اور میت	۶۶
۳۱۰-۳۱۹	مسلمان قیدیوں پر بعض شرعی احکام کی تطبیق کے حدود	۷۰-۸۲
۳۱۰	مال قیمت میں قیدی کا حق	۷۰
۳۱۱	وراثت میں قیدی کا حق اور اس کے مالی تصرفات	۷۲
۳۱۲	قیدی کا تیمم اور اس میں وجوب نہ	۷۵
۳۱۳	قیدیوں کے نکاح	۷۷
۳۱۳	قیدی کے ساتھ رہنے والی سزا اور اس سے کام لینا	۷۸
۳۱۳	قیدی کی طرف سے امان دیا جانا اور خود اس کو امان دینا	۷۹
۳۱۳	حالت سفر میں اسیر کی نماز، اس کا بھاگ بھٹنا، اور قید کے ختم ہونے کے اسباب	۸۰
۳۱۷-۳۱۷	أسرة	۱-۳
۳۱۷	تعریف	
۳۱۷	محتاجہ الفاظ	۲
۳۱۷	اجمالی حکم اور بحث کے مقامات	۳
۳۱۸-۳۱۸	اسطوانہ	۱-۲
۳۱۷	تعریف	
۳۱۷	اجمالی حکم اور بحث کے مقامات	۲
۳۱۸-۳۱۹	اسفار	۱-۳
۳۱۸	تعریف	

صفحہ	عنوان	فقرہ
۳۱۸	جمالی حکم	۲
۳۱۹	بحث کے مقامات	۳
۳۲۰-۳۵۹	۱. قاط	۶۷-۱
۳۲۰	تقریف	
۳۲۰	۱. قاطہ، قاطہ، ۱. صبح، مقام، غلو، تملیک	۲
۳۲۲	۱. قاط کا اثر ہی حکم	۷
۳۲۲	۱. قاط کے خیرات	۸
۳۲۳-۳۳۲	۱. قاط کے ارکان	۳۲-۹
۳۲۳	صید	۱۰
۳۲۴	صید میں، بیاب	
۳۲۵	قبول	۲
۳۲۷	۱. قاط کو سہ، سرا	۶
۳۲۸-۳۳۲	۱. قاطات میں تعلیق، تفسیر، ۱. اضافت	۳۲-۲۰
۳۲۸	۱. شہ طہ، ۱. قاط کو علق سرا	۲۳
۳۳۰	۱. قاط کو شہ ط کے ساتھ مقید سرا	۲۷
۳۳۱	۱. قاط کو زمانہ مستحق فی طرف مسہب سرا	۲۸
۳۳۲	۱. قاط کا اختیار کس کو ہے	۲۹
۳۳۲	۱. قاط کرنے والے میں کیا چیزیں	۳۰
۳۳۳	مسقط عنہ	۳
۳۳۴	محل، قاط	۳۲
۳۳۴-۳۴۳	وہ حقوق جن کا قاط ہو سکتا ہے	۳۲-۳۳
۳۳۴	۱. بے بین	۳۳
۳۳۵	۱. بے بین	۳۴
۳۳۶	سوم، بے منفعت	۳۵
۳۳۸	چارم، بے مطلق حق	۳۸

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۳۳۸	اللہ سبحانہ تعالیٰ کا حق	۳۹
۳۴۰	حقوق العباد	۴
۳۴۲-۳۵۹	جو چیزیں - قاطع کو قبول نہیں کرتیں	۵۸-۴۳
۳۴۳	نائب زمین	۴۳
۳۴۴	سب بچن	۴۵
۳۴۴	وہ حقوق اللہ جو - قاطع کو قبول نہیں کرتے	۴۵
۳۴۶	مالِ نفع بچنے پر ولایت	۵۰
۳۴۷	عدت کے گھر میں کمالت	۵
۳۴۷	خیارِ ولایت	۵۲
۳۴۸	سید کی ولایت کا حق	۵۳
۳۴۸	وہ حقوق العباد جو - قاطع کو قبول نہیں کرتے	۵۴
۳۴۹	جس سے غیر کا حق متعلق ہو	۵۴
۳۴۹	پرورش کا حق	۵۵
۳۴۹	بچے کا نسب	۵۶
۳۴۹	وکیل کی معزولی	۵۷
۳۵۰	یہ لیتا تصرف	۵۸
۳۵۰	حق کے وجوب سے پہلے اور سب وجوب کے پائے جانے کے بعد حق کا - قاطع	۵۹
۳۵۱	مجبور کا - قاطع	۶
۳۵۳	- قاطع میں تجوی	۶۳
۳۵۴	ساقط شدہ (حق) نہیں لوٹتا ہے	۶۵
۳۵۶	- قاطع کا اثر	۶۶
۳۵۸	- قاطع کا ختم ہو جانا	۶۷
۳۵۹-۳۶۰	اسکار	۶-۱
۳۵۹	تعریف	
۳۵۹	متعلقہ القاطع: انشاء، تجدید، تحفیر	۲

صفحہ	عنوان	فقہ
۳۶۰	ایمانی حکم	۵
۳۶۰	بحث کے مقامات	۶
۳۶۰	اسکان	
	دیکھئے: مکتبی	
۳۸۱-۳۶۱	اسلام	۳۱-۱
۳۶۱	تعریف	۱
۳۶۱	متعلقہ الفاظ: ایمان	۲
۳۶۲	انبیاء سابقین اور ان کے قبضین کی ملتوں پر اسلام کا اطلاق	۳
۳۶۳	سابقہ تصرفات میں اسلام لانے کا اثر	۵
	کافر اگر مسلمان ہو جائے تو اسلام کے قبل کے	۷
۳۶۵	واجبات میں سے اس کے ذمہ کیا لازم رہے گا	
۳۶۶	اسلام میں داخل ہونے کی صورت میں مرتب ہونے والے اثرات	۸
۳۶۷	احکام شرعیہ: نماز، عبادات، جہاد وغیرہ سے متعلق اسلام لانے پر مرتب ہونے والا اثر	۹
۳۶۹	وہ تصرفات جن کی صحت کے لئے اسلام شرط ہے	۱۱
۳۷۰	ب: دین یا ملت	۱۲
۳۷۰	وہ چیزیں جو انسان کو دائرہ اسلام سے خارج کر دیتی ہیں	۱۳
۳۷۱	وہ چیزیں جن کی وجہ سے کافر مسلمان قرار پاتا ہے	۱۵
۳۷۱	اول: صریح اسلام	۱۶
۳۷۲	ارکان اسلام	۱۹
	۱. اركان: اس بات کی وہی، یا کہ اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں	۲۰
۳۷۳	۲. یہ کہ محمد ﷺ اللہ کے رسول ہیں	
۳۷۵	۳. دوسرا رکن: نماز قائم کرنا	۲
۳۷۵	تیسرا رکن: زکوٰۃ ادا کرنا	۲۲
۳۷۶	چوتھا رکن: روزہ رکھنا	۲۳
۳۷۶	پانچواں رکن: حج	۲۴

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۳۷۷	دہم: تابعیوں کا اسلام کا حکم	۲۵
۳۷۷	تابعی کا اسلام اس کے والدین میں سے کسی ایک کے اسلام کی صورت میں	۲۵
۳۷۷	در اسلام کے تابعیوں کا اسلام کا حکم	۲۶
۳۷۸	سوم: طالبات کے درمیان اسلام کا حکم	۲۷
۳۷۸	ایک نماز	۲۸
۳۸۰	سبب اذان	۲۹
۳۸۰	حق: حیدرہ تہاوت	۳۰
۳۸۱	دعج	۳
۳۸۱	اسلام	
	دیکھئے: مسلم	
۳۸۱	اسلاف	
	دیکھئے: اسلاف	
۳۸۲-۳۸۱	اسناد	۸-۱
۳۸۱	تعریف	
۳۸۲	اسناد: متن حدیث تک پہنچانے والے طریقہ کے معنی میں	۲
۳۸۲-۳۸۲	اسناد: سند کے مابین نسبت	۵-۳
۳۸۲	سند	۳
۳۸۲	اسناد کا درجہ	۳
۳۸۳	اسناد: رشوت حدیث	۶
۳۸۳	اسناد کی صفات	۷
۳۸۳	دو چیز جس میں اسناد کی ضرورت ہوتی ہے: ۱۔ زمرہ جو وہاں میں اسناد کی حیثیت	۸
۳۸۵	اسہام	۳-۱
۳۸۵	تعریف	
۳۸۵	اسہام معنی: اول (اسی شخص کو کہہ دیا جاتا) کے اعتبار سے	۲

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۳۸۵	اسہام دوسرے معنی (قرعہ اندازی) کے لحاظ سے	۳
۳۸۶	أسیر	
	دیکھئے: نسری	
۳۸۶-۳۹۶	اشارہ	۲۲-۱
۳۸۶	تعریف	
۳۸۷	متعلقہ الفاظ: ولایت، ولایاء	۲
۳۸۷	اشارہ کا شرعی حکم	۳
۳۸۷-۳۹۰	گوئے کا اشارہ	۵-۱۱
۳۸۹	گوئے کی طرف سے اس چیز کا قرعہ ارجوہ جب حد ہوتی ہے	۶
۳۸۹	گوئے کا اشارہ ایسے قرعہ کے متعلق جس سے قصاص واجب ہوتا ہے	۷
۳۸۹	گوئے کے اشارے کی تقسیم	۸
۳۸۹	گوئے کا اشارہ قرعہ قرآن کے سلسلے میں	۹
۳۹۰	اشارے کے ذریعہ گوئی	۱۰
۳۹۰	وہ شخص جس کی زبان بند ہوگئی ہو	
۳۹۰-۳۹۶	بولنے والے کا اشارہ	۱۲-۱۳
۳۹۱	عبارة الفحص اور اشاره الفحص میں تضاد	۱۳
۳۹۱	نماز میں سلام کا جواب دینا	۱۴
۳۹۲	تشبیہ میں اشارہ	۱۵
۳۹۳	محرم کا شکار کی طرف اشارہ کرنا	۱۶
۳۹۴	حجر اسود اور رکن یمانی کی طرف اشارہ کرنا	۱۷
۳۹۴	اشارہ کے ذریعہ سلام کرنا	۱۸
۳۹۵	اصل یحییٰ کے بارے میں اشارہ	۱۹
۳۹۵	فریقین میں سے کسی ایک کی طرف تاضی کا اشارہ کرنا	۲۰
۴۹۶	قریب امرگ شخص کا اس پر جنایت کرنے والے آدمی کی طرف اشارہ کرنا	۲۱
۴۹۶	قریب امرگ شخص کا مالی تصرفات کی طرف اشارہ کرنا	۲۲

صفحہ	عنوان	فقہ
۳۹۸-۳۹۷	اشاعت	۵-۱
۳۹۷	تعریف	۱
۳۹۷	اجمالی حکم	۲
۳۹۸	بحث کے مقامات	۵
۴۰۲-۳۹۸	اشیاء	۱۰-۱
۳۹۸	لفظی تعریف	۱
۳۹۸	اصطلاحی تعریف	۲
۳۹۸	الف: فقہاء کے ۱۰ یک	۲
۳۹۸	ب: اصولیوں کے ۱۰ یک	۳
۳۹۹	شیخہ: جمالی حکم	۴
۴۰۱	علم الفقہ میں فن الاشیاء: الاظہار سے مراد	۶
۴۰۲-۴۰۲	اشتہاء	۲۹-۱
۴۰۲	تعریف	
۴۰۲	متعلقہ الفاظ: اقتباس، شہید، تعارض، شک، ظن، یم	۲
۴۰۷-۴۰۷	اشتہاء کے اسباب	۱۸-۸
۴۰۵	الف: ۱۰ ذبہ، ۱۰ یے، ۱۰ لوں کا اختلاف	۹
۴۰۵	ب: اشتہاد پیدا کرنے والی ذبہ	۱۰
۴۰۵	ج: لائل کا ظاہر کی طور پر تعارض	
۴۰۷	د: اختلاف فقہاء	۲
۴۰۸	ه: اختلاط	۳
۴۰۹	و: شک	۴
۴۱۰	ز: جہل	۵
۴۱۲	ح: نسیان	۶
۴۱۲	ط: خلاف اصل معاملہ پر غیر قوی دلیل کا پایا جانا	۷
۴۱۵	ی: ایہام بیان کے عدم امکان کے ساتھ	۸

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۴۱۸-۴۲۲	ازالہ اشتہاء کے طریقے	۱۹-۲۵
۴۱۸	الف: تجری	۲۰
۴۱۸	ب: قرآن کو اختیار کرنا	۲۱
۴۱۹	ج: اصحاب حال	۲۲
۴۱۹	د: احتیاط کو اختیار کرنا	۲۳
۴۲۰	ه: عمت کے گزرنے کا انتظار	۲۴
۴۲۰	و: قرعہ اندازی کرنا	۲۵
۴۲۰	اشتہاء پر مرتب ہونے کا اثر	۲۶
۴۲۲-۴۲۷	اشتراط	۱-۱۴
۴۲۲	تعریف	
۴۲۳	الف: شرط تعلیقی	۴
۴۲۳	ب: شرط ضمنی	۵
۴۲۳	متحدہ الفاظ: تعلیق	۶
۴۲۳-۴۲۷	شرط: طبعی اور تصرفات پر اس کا اثر	۷-۱۴
۴۲۵-۴۲۴	شرط: تعلیقی اور اس کا اثر	۷-۹
۴۲۴	تعلیق کو قبول نہ کرے اور لے تصرفات	۸
۴۲۵	شرط: تعلیقی کو قبول کرے اور لے تصرفات	۹
۴۲۵-۴۳۱	اشتراط تقبیدی اور اس کا اثر	۱۰-۱۴
۴۲۶	قسم اول: اشتراط صحیح	۲
۴۲۶	قسم دوم: شرط افساسد یا باطل	۳
۴۲۶	پہلی نوٹ: جو تصرف کو فاسد اور باطل نہ کرتی ہے	۳
۴۲۷	دوسری نوٹ: جو باطل ہو مگر اس کے ساتھ تصرف صحیح ہو	۴
۴۲۸-۴۳۰	اشتراک	۱-۵
۴۲۸	تعریف	

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۴۲۸	محتاجہ النظارہ: حلقہ	۲
۴۲۸	اصولیں کے زیر یک مشتہ کے اور اس کی قسمیں	۳
۴۲۹	لکھنؤ مشتہ کے کا عام ہونا	۴
۴۲۹	مشتہ کے مقامات	۵
۴۳۰-۴۳۴	اشتغال الذمہ	۶-۱
۴۳۰	تعریف	
۴۳۱	محتاجہ النظارہ: امت و مد تعریف و مد	۲
۴۳۱	جمالی حکم	۴
۴۳۲	ذمہ میں وجوب اور اس کو قارض بنانا	۵
۴۳۲	بحث کے مقامات	۶
۴۳۳	اشتغال الصماء	۳-۱
۴۳۳	تعریف	
۴۳۳	جمالی حکم	۲
۴۳۳	بحث کے مقامات	۳
۴۳۶-۴۳۷	اشتہاء	۶-۱
۴۳۷	تعریف	
۴۳۷	محتاجہ النظارہ: حسن	۲
۴۳۷	جمالی حکم	۳
۴۳۵	لائب: نظر	۴
۴۳۵	پ: حرمت صماء	۵
۴۳۶	بحث کے مقامات	۶
۴۳۹-۴۶۲	تراجم فقہاء	



موسوعه فقهيہ

کے لئے استعمال کیا جاتا ہے، جبکہ استعاذہ صرف دفع شرک
کا کرنا ہے (۱)۔

۱۔ استعاذہ کا شرعی حکم:

۳- استعاذہ، کے نزدیک استعاذہ سنت ہے، اور بعض فقہاء نے
قرآن اور خوف کے وقت استعاذہ کو واجب کہتے ہیں۔
اس کے حکم کی تفصیل، مقام پر علیحدہ علیحدہ دینی ہے (۲)۔

۱۔ استعاذہ کی شریعت کی حکمت:

۴- اللہ تعالیٰ نے اپنے بندوں سے مطالبہ کیا ہے کہ وہ ہر اس چیز سے
جس میں شر ہو اس کی پناہ طلب کریں، اور بعض کاموں کو انجام دیتے
وقت اللہ تعالیٰ نے استعاذہ کو شرط کیا ہے، جیسے نماز میں، اور نماز
سے باہر امت قرآن کے موقع پر، اور بعض دوسرے موقع پر۔

رسول اللہ ﷺ نے ہر شر سے پناہ مانگی ہے (۳)، بلکہ آپ
ﷺ نے اپنی عبدیت کے اظہار اور امت کی تعلیم کے لئے ان
چیزوں سے بھی پناہ طلب کی ہے جن سے آپ کو محفوظ و مامون کر دینا

(۱) ابن ماجہ میں ۲۰۱۱ طبع ۶۴۴ھ، ابوداؤد میں ۴۱۰۶ طبع ۴۰۳ھ، ابویہ میں ۳۲۳ طبع ۳۲۳ھ

(۲) ابن ماجہ میں ۲۰۱۱ طبع ۶۴۴ھ، ابوداؤد میں ۴۱۰۶ طبع ۴۰۳ھ، ابویہ میں ۳۲۳ طبع ۳۲۳ھ

(۳) حدیث "استعاذ الرسول....." کی روایت طبرانی، ابوداؤد اور ابویہ میں
نے جابر بن عمر بن جندب سے کی ہے جس کے الفاظ یہ ہیں "اللهم انی
أسألك من العبر کلہ ما علمت منہ وما لم أعلم، وأعوذ بک
من الشر کلہ ما علمت منہ وما لم أعلم" (اے اللہ میں آپ سے
میرے بھائی کا سوا کتا ہوں خوار و مجبور، وہ بھائی معلوم ہو یا نہ ہو، اور اے اللہ میں
میرے شر سے آپ کی پناہ چاہتا ہوں خوار و مجبور، وہ معلوم ہو یا نہ ہو، اور اے اللہ میں
آپ کی صحت کی طرف متاثر نہ کیا ہے۔ (فیض القدیر ۲/ ۱۰۳) کتبہ المکتبۃ
الاجاریہ، بیروت، ۱۴۲۹ھ طبع مصطفیٰ، بیروت، ۱۴۲۹ھ طبع مصطفیٰ، بیروت، ۱۴۲۹ھ
کتاب المکتب ۱۴۲۸ھ)۔

استعاذہ

تعریف:

۱- استعاذہ کا لغوی معنی پناہ لینا ہے، لفظ عاذ بہ معنہ پناہ گیر
ہو، پناہ لیا، اور مضبوطی سے پکڑا، عذت بفلان و استعذت بہ،
یعنی میں نے اس کی پناہ لی۔

اس کا اصطلاحی معنی لغوی معنی سے مختلف نہیں ہے (۱) چنانچہ
شافعیہ میں سے بیجوری نے اس کی تعریف یہ کی ہے کہ استعاذہ ما کو
پناہ سے بچنے کے لئے صاحب قوت و شوکت کی پناہ طلب کرنا
ہے (۲) اور کسی کا اعوذ باللہ کہنا لفظا خبر ہے، لیکن معنی دعا ہے (۳)۔
لیکن لفظ استعاذہ جب مطلق بولا جائے، خاص طور پر امت
قرآن یا نماز کے موقع پر تو اس سے مراد (اعوذ باللہ من
الشیطان الرجیم) یا اس کے ہم معنی کوئی لفظ کہنا ہوتا ہے جس کا
بیان مختصر یہ آ رہا ہے۔

متعلقہ الفاظ:

وہ:

۲- وہ استعاذہ سے عام ہے، چنانچہ وہ حصول خیر یا دفع شر دونوں

(۱) جامع ترمذی (حدیث) ابن ماجہ میں ۲۰۱۱ طبع ۶۴۴ھ، ابوداؤد میں ۴۱۰۶ طبع ۴۰۳ھ، ابویہ میں ۳۲۳ طبع ۳۲۳ھ
ابوداؤد میں ۴۱۰۶ طبع ۴۰۳ھ، ابویہ میں ۳۲۳ طبع ۳۲۳ھ
(۲) ابوداؤد میں ۴۱۰۶ طبع ۴۰۳ھ، ابویہ میں ۳۲۳ طبع ۳۲۳ھ
(۳) ابوداؤد میں ۴۱۰۶ طبع ۴۰۳ھ، ابویہ میں ۳۲۳ طبع ۳۲۳ھ

استعاذہ ۸

استعاذہ میں جبر و اختفاء

۸- استعاذہ کے جبر و اختفاء میں تشابہ قرآن کی متعدد درجہ میں ہیں:

پہلی رائے یہ ہے کہ استعاذہ میں جبر مستحب ہے، یہی ثنائیہ کا قول ہے (۱)، اور امام احمد کی ایک روایت ہے (۲)، اور ابن قرأت کے نزدیک مختار ہے۔ اس میں صرف حمزہ اور اس کے موافقین کا اختلاف ہے۔ حاکم ابو عمرو نے اپنی جامع میں بیان کیا ہے کہ افتتاح قرآن کے وقت اور پورے قرآن میں قاری جب بھی عرض کرے یا تلقین کا آغاز کرے تو پابان بلند استعاذہ کہنے میں مجھے کسی کا اختلاف معلوم نہیں، البتہ نافع اور حمزہ سے اختلاف منقول ہے (۳)۔ اور امام ابو شامہ نے جبر کے مطلقاً مختار ہونے کو اس صورت کے ساتھ مقید کیا ہے جب وہاں کوئی اس کی قرأت سن رہا ہو، چونکہ تعوذ میں جبر شعار قرأت کے اظہار کے لئے ہے، جیسے تبدیہ و تکبیرات عیدین میں جبر، اور اس کا ایک قاعدہ یہ ہے کہ سننے والا قرأت کے شروع ہی سے سننے کے لئے خاموش ہو جائے گا، اس سے قرأت کا کوئی جز، فوت نہ ہوگا، اور اگر خود میں اختفاء کیا جائے تو سننے والے کو قرأت کا علم اس کا کچھ حصہ فوت ہو جانے کے بعد ہی ہوگا، اسی وجہ سے مار کے اندر اور نماز کے باہر قرأت میں فرق کیا جاتا ہے، چنانچہ نماز میں اختفاء مختار ہے، اس لئے کہ مقتدی تکبیر تحریر عی کے وقت سے سننے کے لئے خاموش رہتا ہے (۴)۔

دوسری رائے یہ ہے کہ جبر و اختفاء دونوں کا اختیار ہے، حنفیہ کے نزدیک یہی صحیح ہے، ابن عابدین نے کہا ہے کہ البتہ ۳، امت کرنے والا ابن قرأت میں سے اپنے امام کی اتباع کرے، اور حمزہ کے علاوہ

پیشہ "اعوذ باللہ من الشیطان الرجیم" پڑھتے تھے)۔ یہ حدیث اس کی دلیل ہے کہ استعاذہ کا قرأت پر مقدم ہونا ہی سنت ہے، اب باقی رہ گیا استعاذہ کے لئے قرأت کا سبب ہونا تو "لاستعذہ" میں "قا" اس کے سبب ہونے پر دلالت کرتا ہے، معنی درست ہونے کے ہے "الادادہ" (۱) ادب قراءہ القرآن کو مقدم مانا جائے۔ دوسری وجہ یہ ہے کہ عمل سے فراموشی استعاذہ مناسب نہیں ہے۔

دوسری رائے یہ ہے کہ استعاذہ قرأت کے بعد ہو، یہ قول حمزہ ابو حاتم کی طرف منسوب ہے، اور ابو یوسف، ابن سیرین، ابو حاتم نجاشی سے منقول ہے، یہ امام مالک سے بھی نقل کیا گیا ہے، ابن حاکم اس حدیث کے ظاہر پر ہے: "لِذَا قُرِئَ الْقُرْآنَ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ" (تو جب آپ قرآن پڑھیں تو اللہ کی پناہ مانگ لیا کیجئے)۔ اس سے ثابت ہوتا ہے کہ استعاذہ قرأت کے بعد ہو، اور "قا" یہاں پر تحریف کے لئے ہے، اور جن حضرات سے یہ منقول ہے ان سے اس کی نقل کے صحیح ہونے کی صاحب کتاب الشرح نے تردید کی ہے (۱)۔

تیسری رائے یہ ہے کہ استعاذہ قرأت سے پہلے بھی ہے، بعد میں بھی ہے، اس کو امام رازی نے ذکر کیا ہے، یہ قول ابن کثیر سے منقول ہے، امام ابن جریر سے ان سے بھی صحت نقل کی تردید کی ہے (۲)۔

(۱) مدینہ، ابن ماجہ نے ابن مسعود سے روایت کی ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا: "سبحم الی الخوذ بک من الشیطان الرجیم"، حافظ ابو حاتم نے الرواد میں کہا ہے کہ اس کی سند میں کلام ہے (سنن ابن ماجہ حقیقی محمد قواد عدالہ ۲۶۶ طبع عین النظم ۲۷۲-۵۳)۔

(۲) اشتر فی القراءات اشتر ۱/ ۲۵۳۔

(۳) اشتر فی القراءات اشتر ۱/ ۲۵۳ اور اس کے بعد کے صفحات، طبع المطبعہ التجاریہ۔

(۱) المجموع ۳/ ۳۵۵-۳۵۳

(۲) الفروع ۳/ ۳۰۳ طبع بول لہنا

(۳) اشتر فی القراءات اشتر ۱/ ۲۵۳

(۴) اشتر فی القراءات اشتر ۱/ ۲۵۳

مستحب ہے یعنی سننے والے کا خاصوش ہو کر سننا اور متوجہ ہونا، وہ س
صیوں میں ہو جو نہیں ہے (۱)۔

اخفاء کا مفہوم:

۱۰- اخفاء سے کیا مراد ہے؟ اس سلسلہ میں ابن الجزری نے
متاثرین کا اختلاف ذکر کیا ہے، و فرماتے ہیں کہ بہت سے قراء
کہتے ہیں کہ اس سے مراد پوشیدہ رکھنا ہے، اور ثمالی نے
شاطبی کے کلام کا یہی مطلب بیان کیا ہے۔ اس قول کے مطابق بغیر
تلفظ کے الی الی میں استعاذہ کر لیا کافی ہے، اور جمہور کا قول یہ
ہے کہ اخفاء سے مراد سراپا ہونا ہے، اور جہری نے شاطبی کے کلام کا
مطلب یہی بیان کیا ہے، اس قول کے مطابق اس طرح تلفظ کرنا کہ
خود سن لے ضروری ہے، اور یہی صحیح ہے، کیونکہ متقدمین نے نصرت
کی ہے کہ اخفاء جہر کی صمد ہے، اور جہر کی صمد ہونے کا مقاصد یہ ہے کہ
اس کو اپنا صا جا لے (۲)۔

استعاذہ کے الفاظ کیا ہیں اور ان میں افضل کون ہے؟

۱۱- قرآن ہدایت کے یہاں استعاذہ کے لئے دو طرح کے الفاظ
ہیں، پہلا الفاظ: "اعوذ باللہ من الشیطان الرجیم" ہے، جیسا
کہ سورہ بقرہ کی اس آیت میں ہے: "فإذا قرأت القرآن فاستعذ
باللہ من الشیطان الرجیم" (۳) (تو جب پڑھنا پڑھنے لگیں
تو شیطان مرید (کے شر) سے اللہ کی پناہ مانگ لیا کیجئے)۔ ابو عمرو
عاصم نے اس آیت رحمہم اللہ نے اسی کو اختیار فرمایا ہے۔ ابن الجزری

تمام اہل قرأت استعاذہ میں جہر کے قائل ہیں، صرف حمزہ اس میں
خفاء کرتے ہیں (۱)، اور یہی حاکم کا قول ہے (۲)۔

تیسری رائے یہ ہے کہ مطلقاً اخفاء ہو، حنفیہ کا ایک قول اور حاکم کی
ایک روایت یہی ہے (۳)، اور حمزہ کی بھی ایک روایت یہی ہے (۴)۔
چوتھی رائے یہ ہے کہ صرف فاتحہ شریف میں رتے وقت خود میں جہر
یا جائے گا، اور باقی پورے قرآن میں اخفاء کیا جائے گا، حمزہ کی
دوسری روایت یہی ہے (۵)۔

خارج نماز استعاذہ کے مسئلہ میں مالکیہ کی رائے مجھے معلوم نہیں
ہو سکی، لیکن ابن السیسی کی روایت سے اس کا اندازہ ہوتا ہے، ان سے
اہل مدینہ کے استعاذہ کے متعلق معلوم کیا گیا کہ وہ استعاذہ میں جہر
کرتے تھے، اخفاء؟ انہوں نے فرمایا کہ ہم نہ جہر کرتے تھے نہ اخفاء،
بلکہ ہم تو استعاذہ ہی نہیں کرتے تھے (۶)۔

جنس وہ مقامات جن میں استعاذہ سراً مستحب ہے:

۹- جہاں استعاذہ سراً مستحب ہے، ایسی بعض جگہوں کا ذکر ابن
الجزری نے کیا ہے، اول یہ کہ انسان تنہائی میں قرأت کرے، ثانی
قرأت سر ہو یا جہر، اور اسے یہ کہ انسان سراً قرأت کرے،
تیسرے یہ کہ انسان سراً قرأت کی پتہ اندازہ کر رہا ہو، و اعوذ
باسمہ ہستہ پڑھے، تاکہ قرأت میں اتصال رہے اور کوئی اجنبی چیز
(غیر قرآن) درمیان میں نہ آئے، اس لئے کہ جس وجہ سے جہر

(۱) ابن عابدی ۳۳۸ طبع بلاق۔

(۲) اللزوع ۳۹۳۔

(۳) سہد و نور ص ۳۰۔

(۴) اشرفی القراءات اشرف ۲۵۲۔

(۵) حوالہ سابق ۲۵۳۔

(۶) حوالہ سابق ۲۵۲۔

(۱) اشرفی القراءات اشرف ۲۵۲، البصر مکی علی نہایت اکبر ص ۲۵۶ طبع
مصطفیٰ کتب۔

(۲) اشرفی القراءات اشرف ۲۵۳۔

(۳) سورہ بقرہ ۹۸۔

کہتے ہیں کہ روایت کے اعتبار سے تمام ائمہ کبار ایک ہی مختار ہے اور ابو الحسن عسکری نے اپنی کتاب (جمال القراء) میں کہا ہے کہ اسی پر امت کا جماع ہے۔ انشراح میں ہے کہ رسول اللہ ﷺ سے تواتر کے ساتھ منقول ہے کہ آپ ﷺ قراءت اور دُعا تمام تعویذات کے لئے رعی الفاظ سے استعاذہ کرتے تھے، ابو عمرو وانی کہتے ہیں کہ عام فقہاء، عسکری، امام ابو حنیفہ، امام شافعی اور امام احمد و یہ دُعا ان کو اختیار فرمایا ہے (۱)۔

غصہ کو دور کرنے کے لئے مسیحین وغیرہ میں رسول اللہ ﷺ کا رشا مروی ہے کہ "لو قال: أعوذ بالله من الشيطان الرجيم لمذهب عنه ما يبعد" (۲) (اگر کوئی شخص اَعُوذُ بِاللّٰهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ من الشيطان الرجيم کہے گا تو اس کا غصہ قیامت پر پہنچ جائے گا)، اور مسیحین کے علاوہ دُعا کتابوں میں ہے کہ عبد اللہ بن مسعود نے رسول اللہ ﷺ کے سامنے "أعوذ بالله السميع العليم" پڑھا تو آپ ﷺ نے فرمایا: "قل: أعوذ بالله من الشيطان الرجيم، وهكنا احدته عن جبريل عن ميكائيل عن اللوح المحفوظ" (۳) (اَعُوذُ بِاللّٰهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ) "ہو، اسی طرح میں نے جبریل سے انہوں نے میکائیل سے اور انہوں نے لوح محفوظ سے لیا ہے)۔

روى القضاة: "أعوذ بالله من الشيطان الرجيم بن الله هو السميع العليم" ہے جو اہل مدینہ سے نقل کیا گیا ہے، امام رازی نے اپنی تفسیر میں امام احمد سے اس کو نقل کیا ہے اس کی دلیل اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "واقفا برعك من الشيطان سرع فاستعد بالله بئنه هو السميع العليم" (۱) (اور اگر (ایسے وقت میں) آپ کو شیطان کی طرف سے کچھ دوسے آنے لگیں تو (نورا) اللہ کی نادمہ انگ لیا کیجئے، بلاشبہ وہ خوب سننے والا ہے، خوب جاننے والا ہے)۔ محمد بن خطاب، مسلم بن یسار، بن یزید و ثوری سے یہی مروی ہے، اسی کو نافع، ابن عامر اور کسائی نے اختیار کیا ہے (۲)۔

تیسرے الفاظ: "أعوذ بالسميع العليم من الشيطان الرجيم" ہے۔ "انشراح" میں ہے کہ یہ ابن سیرین کا قول ہے۔

چوتھا لفظ: "اللهم بئني أعوذ بك من الشيطان الرجيم" ہے، اس کو ابن ماجہ نے صحیح سند کے ساتھ حضرت عبد اللہ بن مسعودؓ سے منقول کیا ہے، اور "انشراح" میں ہے کہ اس کی روایت ابو داؤد نے کی ہے۔

صاحب انشراح نے کچھ دیگر الفاظ بھی بیان کئے ہیں۔

۱۔ استعاذہ پر وقف:

۱۲۔ اَعُوذُ بِاللّٰهِ بِرُفْعِ يَدَيْهِ کے اس کے مابعد کو شرمناک کرنا چاہئے، جو اس کا مابعد۔ سم اللہ بڑا کون، غیر تہمت ہو، اور اَعُوذُ بِاللّٰهِ كَوَالِ کے مابعد سے ماہر پر پڑھنا بھی جائز ہے، انوں صورتیں درست ہیں، دینی کے حکام سے بتایا معلوم ہوتا ہے کہ اَعُوذُ بِاللّٰهِ كَو۔ سم اللہ سے ماہر پر پڑھنا زیادہ درست ہے، اور دین شیطان اور شرع لفظوں نے صرف اسی کو دریغ ہے کہ اَعُوذُ بِاللّٰهِ كَو۔ سم اللہ سے ماہر پر پڑھا جائے۔ ترک کوئی۔ سم اللہ نہ

(۱) سورة الفلق ۳۶

(۲) انشراح فی القراءات ۱۲۵، المصنوع ۱۳۳۔

(۱) انشراح فی القراءات ۱۲۵، المصنوع علی سرائی ۱۳۱۔

(۲) غصہ کو دور کرنے کے متعلق رسول اللہ ﷺ کے فرمان کی روایت بخاری نے سیمان بن جرد سے کی ہے جس کے الفاظ یہ ہیں: "إني لأعلم كلمة لو قال: لمذهب عنه ما يبعد لو قال: أعوذ بالله من الشيطان الرجيم" (مجھے ایسا کلمہ معلوم ہے کہ اگر کوئی وہ کلمہ کہے تو یقیناً اس کا غصہ ختم ہو جائے، وہ یہ ہے کہ اَعُوذُ بِاللّٰهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ" کہے) (فتح الماری ۵۱۸/۱ طبع انتہی)۔

(۳) ابن الجریجی نے کہا ہے کہ یہ حدیث غریب اور سند کے اعتبار سے بھتر ہے، انشراح فی القراءات ۱۲۵، فتح کردہ المکتبۃ النجادیہ۔

پڑھے تو نعوذ باللہ پر سکوت رہا زیادہ بہتر ہے، لیکن اس کو لازم کرنا بھی جائز ہے (۱)۔

بلکہ ان کام کے لئے مخصوص ہو یعنی نے اس قول کی نسبت امام مالک کی طرف کی ہے (۱)۔

تلاوت کے منقطع ہو جانے پر تعوذ کا مادہ:

۱۳- ۱۴۔ ہمت کرنے والا اگر کسی عذر کی وجہ سے ۱۴ ہمت رکھے، وہ عذر رخصت ہو یا کوئی دیگر حکام بین ۱۴ ہمت ہی سے متعلق ہو، تو استعاذہ کا عائدہ نہ کرے، اس لئے کہ وہ ایک ہی ۱۴ ہمت ہے (۲)۔ (مطلب: اولیٰ انہی) میں ہے کہ استعاذہ کا عائدہ اس وقت نہیں کیا جائے گا جب ۱۴ ہمت کرنے والے کا یہ پختہ ہوا ہو کہ وہ اس عذر کے ختم ہوتے ہی ۱۴ ہمت کی تکمیل کرے گا (۳)۔ اگر یہ حکام ۱۴ ہمت سے متعلق نہ ہو یا ۱۴ ہمت کا رونا چوڑے نہ لا پر وہی کی وجہ سے ہو تو تعوذ کا عائدہ کرے (۴) نووی نے کہا ہے کہ طویل سکوت اور طویل کلام بھی عائدہ کا سبب ہے (۵)۔

بیت الخلاء جاتے وقت استعاذہ کے الفاظ:

۱۵- خبیث، مایوس، شافعیہ کی رائے اور حنابلہ کا مختار مذہب (۲) یہ ہے کہ بیت الخلاء جاتے وقت استعاذہ کا لفظ یہ ہے: "بسم اللہ اللہم انی أعوذ بک من الخبث والخبائث" (شروع اللہ کے نام سے، اے اللہ! میں تیری پناہ چاہتا ہوں مذکورہ مؤنث شیطین سے)، کیونکہ حضرت انسؓ سے روایت ہے: "أن النبی ﷺ کان إذا دخل الخلاء یقول: اللہم انی أعوذ بک من الخبث والخبائث" (۳) (رسول اللہ ﷺ بیت الخلاء جاتے وقت "اللہم انی أعوذ بک من الخبث والخبائث" کہا کرتے تھے)۔

امام احمد سے یہ بھی مروی ہے کہ جب انسان بیت الخلاء جائے تو کہے: "أعوذ باللہ من الخبث والخبائث"، اس روایت میں تسمیہ کا ذکر نہیں ہے (۴)۔

امام غزالی نے یہ استعاذہ اضافہ کے ساتھ بتایا ہے: "اللہم انی أعوذ بک من الرجس النجس الخبث المخبث الشیطان الرجیم" (اے اللہ! میں تیری پناہ چاہتا ہوں مایوس، پلید، خبیث اور برائیوں پر برہنہ کرنے والے شیطان مردود)۔

بیت الخلاء جاتے وقت استعاذہ:

۱۴- بیت الخلاء جاتے وقت استعاذہ مستحب ہے اور اس کے ساتھ بسم اللہ کو بھی ملایا جائے، نیز بسم اللہ ہی سے ابتداء کی جائے، چاروں مذہب کا اس پر اتفاق ہے۔

بیت الخلاء میں داخل ہو جانے کے بعد خبیث، شافعیہ اور حنابلہ کے روئے یکاں عود نہ پڑھے، اور اگر وہ جگہ ہی کام کے لئے بنائی ہو تو اس پر مالکیہ کا بھی اتفاق ہے، ایک قول یہ ہے کہ استعاذہ دیا جائے تو نوہ

(۱) حاشیہ ابن ماجہ ص ۲۳۰ طبع بیروت، المشرع الصغیر ۸۹۰ م تا ۸۹۱ م طبع کردہ دار المعارف نہایت مختصراً ۱۲۷-۱۲۸، المجموع ۲۷۲ م تا ۲۷۳ م طبع کردہ المکتبۃ الحالیہ، عمدة القاری ۶۹۹، الکافی ۱۱۱ م تا ۱۱۲ م طبع کردہ المکتبۃ الاسلامیہ دمشق۔

(۲) ساتھ مراجع۔

(۳) حدیث ۳۳ اللہم انی أعوذ بک.... کی روایت بخاری، مسلم، ابوداؤد و ترمذی نے حضرت انسؓ سے کی ہے (۱) جامع لا صوفی احادیث

الرسول ۸۱ م تا ۸۲ م طبع کردہ دار احیاء التراث العربی ۱۳۸۸ م۔

(۴) انہی مع المشرع الکبیر ۱۶۲ طبع مکتبۃ

(۱) اشتر فی فرائد اشتر ۲۵۷۔

(۲) اشتر فی فرائد اشتر ۲۵۹، مطالب ولی انہی ۵۹۹۔

(۳) مطالب ہون انہی ۵۹۹۔

(۴) اشتر فی فرائد اشتر ۲۵۹، مطالب ولی انہی ۵۹۹۔

(۵) المجموع ۲۵۔

ہے۔ اس لئے کہ ابو امامہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: "لا يعجز أحدكم إذا دخل مرقه أن يقول: اللهم إني أعوذ بك من الرجس النجس الخبيث المخبث الشيطان الرجيم" (۱) جب تم میں سے کوئی بیت اثناء جائے تو تضرع کر لیا کرے، "اللهم إني أعوذ بك من الرجس النجس الخبيث المخبث الشيطان الرجيم"۔

خبث "با" کے ضمیر کے ساتھ مذکر شیطین، اور انقباض: مؤنث شیطین ہیں۔ اور بوجہ کہتے ہیں کہ خبث "با" کے کون کے ساتھ شر کو کہتے ہیں، اور انقباض سے مراد شیطین ہیں (۲)۔ خطاب کہتے ہیں کہ اس جگہ کے لئے استعاذہ کو وہاں سے خالص کیا گیا ہے:

وہ: اس سے کہ یہ تنہائی کی جگہ ہے، رفتہ کی قدرت سے شیطین کا جہوت میں تائب نہیں ہوتا جتنا علوت میں ہوتا ہے۔
وہ: اس سے کہ بیت اثناء گند کی جگہ ہے، وہاں رہاں سے اللہ کا ذکر نہیں کیا جاتا، تو شیطان کو ذکر اللہ سے خالی موقع ہاتھ آ جاتا ہے، کیونکہ اس کو تو صرف اللہ کا ذکر ہی دفع کرتا ہے، اسی لئے اس سے پہلے استعاذہ کا حکم دیا گیا تاکہ وہ نکلنے تک استعاذہ کو اپنے اور شیطان کے درمیان ہی رکھ دے اور یہ بتانا لے (۳)۔

(۱) جامعہ الشروانی و ابن قاسم اربعادی ۱۷۳ طبع دارماں، انصاری مع الشرح الکبیر ۱۶۲ طبع مطبعہ النصاب اور حدیث: "لا يعجز أحدكم..." کی روایت ابن ماجہ سے ہے اور حدیث حنفیہ میں بھی لکھا ہے کہ اس کی سند ضعیف ہے (سنن ابن ماجہ تحقیق محمد فؤاد عبدالباقی ۱۰۹ طبع عین النکبت ۷۳۷)۔

(۲) غامض اور مخفی معنی ہیں، مگر وہ حدیث میں یہ معنی مراد ہوا ہے اس لئے کہ مذکر شیطین کو بھڑکے صرف مؤنث شیطین سے استعاذہ کیے درست ہو سکتا ہے اور صحیحاً جب ذکر کیا جائے تو بھی مذکر کا ذکر ہوتا ہے۔

(۳) خطاب ۱۷۱/۲۔

حصول طہارت کے لئے استعاذہ:

۱۶- طحاوی نے خبیث کا مذہب بیان کیا ہے کہ استعاذہ قسمیہ سے پکے کیا جائے، لیکن انہوں نے اس کے حکم کی وضاحت نہیں فرمائی (۱)۔
شافعیہ کے نزدیک وضو میں قسمیہ سے پہلے سری طور پر استعاذہ مستحب ہے، شروانی کہتے ہیں کہ اس کے بعد یہ اضافہ کیا جائے: "الحمد لله الذي جعل الماء طهورا، والإسلام يورا، رب أعوذ بك من همرات الشياطين، وأعوذ بك رب في محضرون" (۲) (تمام تعریفیں اللہ تعالیٰ ہی کے لئے خاص ہیں جس نے پانی کو درمید طہارت و پانی و رسد کو نور بنایا، میرے رب! میں تیری پناہ چاہتا ہوں شیطین کی چھیڑ خانوں سے اور تیری پناہ چاہتا ہوں اسے کہ وہ میرے پاس آویں)۔

مالکیہ کے یہاں وضو کے آخر میں تشہدین اور شروع میں بسم اللہ کے بعد کوئی ذکر نہایت نہیں (۳)۔ اور حنابلہ کے مسلک میں استعاذہ کے تعلق کوئی نہایت مستحب نہیں ہے۔

ہماری معلومات کے مطابق غسل اور تیمم کے وقت استعاذہ کے بارے میں فقہاء نے بحث ہی نہیں کی، البتہ اس پر فقہاء کا اتفاق ہے کہ غسل سے قبل وضو مندوب ہے، لہذا وضو کے وقت استعاذہ کے سبب احکام یہاں بھی جاری ہوں گے۔ ابن مفلح نے اپنی کتاب "المقروء" میں بہت عمدہ بات کہی ہے کہ تعوذ ہر نیکی کا صحت کے وقت مستحب ہے (۴) اس میں یہ اور اس جیسے دیگر اعمال داخل ہیں۔

(۱) جامعہ الطحاوی علی مراثی الفقہاء ص ۳۷۔

(۲) الشروانی علی التحدیث مع جامعہ ابن قاسم اربعادی ۲۲۳، نہایت المحتاج ۶۸۔

(۳) طحاوی علی کون ہاشم جامعہ اربعادی ۱۵۰، شرح ساج علی منظومہ ابن ماثر ۱۷۱۔

(۴) المقروء ۳۰۴۔

مسجد میں داخل ہونے اور نکلنے کے وقت استعاذہ:

۱- مالکیہ، شافعیہ و حنابلہ نے صراحت کی ہے کہ مسجد میں داخل ہوتے وقت استعاذہ مندوب ہے، اور مسجد میں داخل ہوتے وقت استعاذہ کے الفاظ حدیث میں یہ ہیں: "اعوذ باللہ العظیم، وبوجهہ الکریم، وسلطانہ القلیم من الشیطان الرجیم" (۱) الحمد لله اللہم صل وسلم علی محمد وعلی آل محمد، اللہم اعمل لی دیوبی، والفتح لی ابواب رحمتک" (میں پناہ طلب کرتا ہوں اللہ تعالیٰ کی عظیم ہستی، اس کی کریم ذات اور اس کی قدیم بادشاہی کی شیطان مردود سے، تمام تعریفیں اللہ تعالیٰ کے لئے خاص ہیں، اے اللہ! درود و سلام ہو محمد ﷺ پر اور اس کی آل پر، اے اللہ! میرے گناہوں کو بخش دے اور میرے لئے اپنی رحمت کے دروازے کھول دے)۔ اس دعا کے بعد بسم اللہ کہے، اور داخل ہوتے وقت پہلے دایاں پیچ مسجد میں رکھے، اور نکلتے وقت پسے دایاں پیچ نکالے، نیز نکلتے وقت مذکورہ پوری دعا پڑھے، البتہ نکلتے وقت "ابواب رحمتک" کی جگہ "ابواب نصک" کہے (۲)۔

اس مسئلہ میں ہمیں حنفیہ کا کوئی قول نہیں ملا۔

شافعیہ اور حنابلہ کے یہاں مسجد سے نکلتے وقت بھی استعاذہ کے مندوب ہونے کی صراحت ہے، شافعیہ کہتے ہیں کہ مسجد سے نکلتے وقت بھی استعاذہ کے لئے ایسی الفاظ کہے جائیں جو داخل ہوتے وقت کہے جاتے ہیں، اور حنابلہ نے اس کے لئے حدیث میں وارد ذیل کے الفاظ کو اختیار کیا ہے: "اللہم اہی اعود بک من

(۱) حدیث: "اعوذ باللہ العظیم..." کی روایت ابو داؤد نے عبد اللہ بن عمرو بن العاص سے مروی ہے (عون المعبود ۱/۵۵۱ طبع المکتبۃ بنی الجوز) ۳۴۰۷-۳۴۰۸ م تا ۳۴۰۹ م دارالکتب اطریع بیروت)۔

(۲) فتاویٰ العربیہ شرح الاذکار النوبیہ ۱/۲۴۵-۲۴۶ م

ابلیس وجودہ" (۱) (اے اللہ میں تیری پناہ طلب کرتا ہوں شیطان اور اس کے لشکروں سے)۔

حنفیہ و مالکیہ کے یہاں اس مسئلہ میں کچھ نہیں مل سکا، البتہ حنفیہ نے مسجد حرام سے نکلتے وقت استعاذہ کو ضروری قرار دیا ہے (۲)۔

نماز میں استعاذہ:

۱ استعاذہ کا حکم:

۱۸- نماز میں استعاذہ حنفیہ (۳) و شافعیہ کے نزدیک ملت ہے، حنابلہ کا بھی مذہب یہی ہے، اور امام احمد کی ایک اہری روایت اس کے وجوب کی ہے (۴)۔

مالکیہ کہتے ہیں کہ نوافل میں استعاذہ جائز اور فرض میں مکروہ ہے (۵)۔

ان قبل پر استدلال کے لئے وہ دلائل کافی ہیں جو حدیث قرآن کے وقت استعاذہ کے احکام میں بیانات سے چٹکتے ہیں، البتہ مالکیہ کے یہاں جو کراہت ہے اس مسئلہ میں ان کی دلیل یہ ہے کہ شیطان اذان اور تکبیر کے وقت پیچھے نہ بھاگ جاتا ہے، نیز ان کی دلیل یہ بھی ہے کہ حضرت انسؓ سے مروی ہے کہ انہوں نے فرمایا: "صلیت خلف رسول اللہ ﷺ و خلف ابی بکر و عمر

(۱) حدیث: "اللہم اہی اعود بک..." کی روایت ابن اسلم سے "اصح الیوم واللیلۃ" میں حضرت ابوالمہدی سفید خلیفہ کے ساتھ ہے اور اس حدیث کے ضعیف، مقوف، منقطع اور مرسل متعدد طرق ہیں (فتاویٰ حات العربیہ ۱/۵۱۲، ۵۱۳ م تا ۵۱۴ م دارالکتبۃ بنی الجوز)۔

(۲) لکھنؤ علی شرح الحجج ۲/۲۳۴ م تا ۲۳۵ م کتاب الفتاویٰ ۱/۳۰۰-۳۰۱ م شرح مہرۃ الخفویۃ ابن ماثر ۲/۱۳۷ م

(۳) ابن ماجہ ۱/۲۲۳ م طبع سوم۔

(۴) تصانیف ۱/۱۱۹ م

(۵) الخفویۃ ۱/۲۳۴ م تا ۲۳۵ م الدوسلی ۱/۲۵۱ م

وكانوا يستمعون للقراء ؕ بالحمد لله رب العالمين (۱)
(میں نے رسول اللہ ﷺ، ابو بکرؓ اور عمرؓ کے پیچھے نماز پڑھی، وہ سب
ترتیب کو الحمد للہ رب العالمین سے شروع کرتے تھے) (۲)۔

نم از میں استیضاح کا موقع:

۱۹ - حنفیہ (۳) ، شافعیہ (۴) اور حنبلیہ (۵) کے ، ایک استعاذہ قرأت سے پہلے ہے مالکیہ کا بھی ایک قول یہی ہے۔ یہی ائمہ و نہ سے ظاہر ہے ، مالکیہ کا دوسرا قول یہ ہے کہ استعاذہ کا مکمل ام القرآن (سورۃ فاتحہ) کے بعد ہے ، جیسا کہ مجموعہ میں ہے (۶) ، اس کے دلائل دینی میں جو ترتیل قرآن کے وقت محل استعاذہ میں گزر چکے ہیں (فقروہ نمبر ۷)۔

تعود کا چھوٹ جا:

لام یو۔ یوف کہتے ہیں کہ استغاثہ ثناء کے تابع ہے، اس لیے کہ استغاثہ و مطلقاً نماز میں ہوسہ اندازی کرنے والے شیطان کو دور کرنے کے لیے ہے۔

اس اختلاف کا ثمرہ صرف امام ابو حنیفہ، امام محمد اور امام ابو یوسف کے درمیان پایا جاتا ہے۔ جو چند مسائل میں خاص ہوتا ہے، ایک مسئلہ یہ کہ امام ابو حنیفہ اور امام محمد کے درمیان مقتدی شیعہ و نہیں کرے گا۔ اس لئے کہ اس کے دو قرأت ہی نہیں ہے اور امام ابو یوسف کے درمیان ایک دو احوال مانتہ پڑھے گا۔ چونکہ وٹش پڑھتا ہے اور شیعہ وٹش پڑھتا ہے (۱)۔

۲۱- حنیف، ثانیہ اور حنابلہ کے نزدیک قرأت شرط تراویح ہے
استعدادِ فہم سے ہو جائے گا (۲)، اس لئے کہ اس کا محکم علیٰ قنوت ہو گیا،
(اگر استعداد دیا جائے تو سنت کی وجہ سے فرض کا ترک لازم
آئے گا جبکہ) سنت کے لئے فرض کا چھوڑنا درست نہیں۔

مالکیہ کے قواعد کا مقصد نفل میں بھی ہے، اس لئے کہ یہ سنت قولی ہے، چھوٹ جانے پر اس کو انجام نہیں دیا جاتا (۳)۔

نماز کے اندر استعاذہ میں جبرہ سر:

۴۴- اس سلسلہ میں فقہاء کی تین را میں ہیں:

پہلی رائے یہ ہے کہ استغاذ دہری طور پر مستحب ہے، یہ خفیہ کاتوں

اشترى من *man* فتح الجوهري شرح الامراء ١٠٠٠ الجوهريون على مرالى الفلاح
من *man* فتح الجوهري حاشية الجوهري ١٠٠٠ الجوهريون على مرالى الفلاح

(۱) انشی مع الشرح لمکبر ۱، ۵۷۵، الاضاف ۲، ۳۳۵، بحر الرائق ۳۳۸۔

(۲) ابن ماجہ ص ۵۶ طبع سوم المحرم ۱۲۵۳، انقی مع الشرح ص ۵۴۲۔

(۳) خطاب ۴۴/۴۵

() حضرت انسؓ کی حدیث کی روایت مسلم و احمد نے کی ہے (مثل الاوطار ۱/۵۲۲ مطبوعہ دار الفکر بیروت)۔

(۴) ملح القديم ۴۰۳-

(۳) کنز الدقائق ۴۹۳۵ فتاویٰ الہندیہ ۱/۳۷۷

(۳) حقوقات المربانہ شرح الادکار المصنوعہ ۱۸۵۲ء اور اس کے علاوہ تالیف کی دیگر کتب

(۵) مطالبہ ہوں کہ ایس / ۵۰۴۔

(۶) ۵۳۳۰۳۰۰

(۷) الفتاویٰ الہدیہ، ۳/۳۷۷، البحر الرائق، ۲۸/۳۸۱، فشر فی القراءات

قیس کی رائے یہ ہے کہ جہرہ کے درمیان اختیار ہے، یہ شافعیہ کا ایک قول ہے، "لام" میں ہے کہ بن عمرؓ دس ہی دس میں استعاذہ کرتے تھے، اور ابوہریرہؓ کی طور پر استعاذہ کرتے تھے۔

جہر رعت میں استعاذہ کی تکرار:

۲۳- پہلی رعت میں استعاذہ بالاتفاق شروع ہے، اور دہائی رکعتوں میں اس کی تکرار سے تعلق فقہاء کی دو مختلف روایتیں ہیں: پہلی رائے یہ ہے کہ جہر رعت میں تکرار مستحب ہے، مالکیہ میں سے ابن حبیب کا یہی قول ہے، "اور مالکیہ میں سے کسی کا اس کی مخالفت نہیں، شافعیہ کا بھی یہی مذہب ہے، اور امام احمد کی بھی ایک روایت یہی ہے، جسے صاحب "الانساب" نے صحیح قرار دیا ہے، بلکہ ابن ابی شیبہؒ کہتے ہیں: اس کی ایک روایت ہے (۲)۔

اس کی دلیل اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "فَإِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ فَاسْتَعِذْ بِاللّٰهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ" (۳) (تو جب آپ قرآن پڑھنے لگیں تو شیطان مردود (کے شر) سے اللہ کی پناہ مانگ لیں)۔ اور یہاں قرآنوں کے درمیان فصل ہو رہا ہے، تو ایسا ہو گیا جیسے خاریج مار میں کسی وجہ سے قرأت منقطع کر دی جائے، اور پھر قرأت شروع کرنے کی جائے تو اس وقت خود انتخاب ہے، نیز اس سے کہ استعاذہ قرأت سے تعلق ہے تو جب جب قرأت میں تکرار ہو تو استعاذہ بھی کر رہا ہو جیسے اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "وَنُكْسِمُ بِحَبَابِ كَلْبٍ" (۴) (اور اگر تم حالت جنابت میں ہو تو (سارے جسم) پاک

ہے، ورنہ وہی ہند یہ میں ہے کہ یہی مذہب ہے (۱) اور اس میں مجز بن قدامہ کے مستثنیات کے (۲) حاملہ ان کے ساتھ ہیں، مالکیہ کا بھی یہی قول یہی ہے (۳) شافعیہ کے یہاں بھی یہی رائج ہے (۴)۔ استعاذہ کو سر آکھنے کے انتخاب کی دلیل حضرت ابن مسعودؓ کا یہ قول ہے: "اربع بحفصہ الإمام ودكر منها: العود والتسمية و امين" (۵) (امام چار چیزوں میں اختفاء کرے، اور انہوں نے ان میں سے توبہ تسمیہ و آمین کا ذکر کیا، اور یہی دلیل یہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ سے جہر منقول نہیں (۶)۔

دوسری رائے یہ ہے کہ جہر مستحب ہے، لہذا دوسرے کے ظاہر الفاظ کے مطابق مالکیہ کا قول یہی ہے، اور شافعیہ کا غیر رائج قول بھی یہی ہے، اور جنازہ وغیرہ میں جہاں اختفاء مطلوب ہے بسا اوقات سنت کی تعلیم و تالیف قلوب کے لئے جہر کیا جاتا ہے، ابن قدامہ نے اسے مستحب قرار دیا ہے، وہ فرماتے ہیں کہ اسی کو ابن تیمیہ نے اختیار کیا ہے، اور "المفرد" میں ہے کہ یہی امام احمد سے صراحت کے ساتھ منقول ہے (۷)۔ استعاذہ میں جہر کو مستحب قرار دینے والوں کی دلیل یہ ہے کہ انہوں نے استعاذہ کو بسم اللہ اور آمین پر قیاس کیا ہے۔

(۱) البدیع ۱/۴۰۳، فتح القدیر ۱/۴۰۳، المحرر المکی ۱/۴۸۸، المصنوع المندی ۳/۷۳۔

(۲) المفرد ۱/۴۰۳، المغنی ۱/۵۱۹۔

(۳) المروئی ۱/۴۲۳۔

(۴) المجموع ۳/۳۶، المروئی ۱/۴۳۱، المحمل ۱/۳۲۵۔

(۵) حلقہ نور اسوئے حضرت عبداللہ بن مسعودؓ سے روایت کیا ہے کہ انہوں نے لاریۃ ثلاث بحفصہ الإمام، الاستعاذہ وبسم اللہ الرحمن الرحیم و امین (امام تین چیزوں میں اختفاء کرے گا: استعاذہ، بسم اللہ الرحمن الرحیم و آمین) (نیل الطوارق ۴/۲۷۷، تاریخ کردہ دار الخلیل بیروت)۔

(۶) فتح القدیر ۱/۴۰۳، البدیع ۱/۴۰۳۔

(۷) المروئی ۱/۴۲۳، المروئی ۱/۴۳۱، المفرد ۱/۴۰۳۔

(۱) المجموع ۳/۳۲۲۔

(۲) المہدیہ ۱/۵۱، المروئی ۱/۴۲۳، المجموع ۳/۳۲۳، المحمل ۱/۴۵۳، انساب ۴/۳۷۳، المغنی مع المشرح ۱/۵۵۲۔

(۳) سورۃ نمل ۱۸۔

(۴) سورۃ مائدہ ۶۸۔

صاف رلو)۔ "اِس وجہ سے بھی کہ جب استعاذہ پہلی رُعت میں شروع ہے تو اشتراکِ ملت کی بنا پر قیاس کرتے ہوئے، پُر رُعتوں میں بھی شروع ہوگا۔

دہریہ رے یہ ہے کہ دہریہ "اِس کے بعد کی رُعتوں میں استعاذہ دکر وہ ہے، حنفیہ کا مذہب، شافعیہ کا ایک قول، "مجاہد کا رائج مذہب بھی ہے (۱)۔

بکی دلیل یہ ہے کہ "رکوعی شخص، ویران قرائت بعد ۳۱ امت کرے، ویران ۳۱ امت کے بعد پھر قرائت کرنے لگے تو عجز کا اعادہ نہیں کرے گا، کویر بعد نماز پوری نماز کی قرائت کو ایک قرائت بتاتا ہے، الودع مسوق جب اپنی نماز پوری کرنے کے لئے کھڑا ہو تو امام ابو یوسف کے نزدیک اس پر عجز ہے (۲)۔

نماز میں استعاذہ کے الفاظ:

۲۴- شافعیہ کے نزدیک نماز میں ان تمام الفاظ سے استعاذہ درست ہے جو شیطان سے پناہ طلب کرنے پر مشتمل ہوں، "جوری نے اس میں اتنی قید کا اضافہ کیا ہے کہ وہ الفاظ نبی ﷺ سے منقول ہوں، حنابلہ کا بھی یہی مسلک ہے، لہذا ایسے تمام الفاظ سے استعاذہ درست ہے جو منقول ہوں (۳) اور حنفیہ نے "اعوذ" یا "استعید" ہی کو خاص کیا ہے (۴)۔

وہ اس مسئلہ میں مالکیہ کی کوئی صراحت ہمیں نہیں ملی۔

(۱) الفہد یہ ۱/ ۷۳، الفہد علی الہدایہ بحاشی فتح القدیر ۱/ ۲۱۷، البحر الرائق ۱/ ۳۲۸، ابن ماجہ ۱/ ۳۵۶، طبع سوم الاصاب ۱/ ۱۱۹، الاذی ۱/ ۳۲۹۔

(۲) فتح الباری ج ۱ ص ۳۰۶۔

(۳) الفہد ۱/ ۳۵۳، البحر الرائق ۱/ ۲۳۱، الفہد ۱/ ۷۳، الاصاب ۱/ ۷۳۔

(۴) البحر الرائق ۱/ ۳۲۸، الفہد علی الہدایہ بحاشی فتح القدیر ۱/ ۳۲۸۔

شافعیہ کے نزدیک مطلقاً سب سے افضل الفاظ "اعوذ باللہ من الشیطان الرجیم" (۱) ہیں، یہی حنفیہ کے یہاں مختار ہے، اور ستر شافعیہ حنفیہ، حنابلہ کا بھی یہی قول ہے، "یونکہ یہ الفاظ رسول اللہ ﷺ سے استعاذہ سے منقول ہیں، بن مسعود کہتے ہیں: "جاء عن السیّدینہ انہ کان یقول قبل القراءۃ "اعوذ باللہ من الشیطان الرجیم" (رسول اللہ ﷺ سے منقول ہے کہ آپ ﷺ قرائت سے قبل "اعوذ باللہ من الشیطان الرجیم" پڑھا کرتے تھے)۔

امام احمد سے منقول ہے کہ وہ (قراءت سے قبل) "اعوذ باللہ السميع العليم من الشیطان الرجیم" (۲) پڑھتے تھے، اس لئے کہ ابو سعیدؓ کی حدیث میں ان الفاظ کا اضافہ ہے۔ اور حنبلی نے امام احمد سے نقل کیا ہے کہ اس کے بعد یہ اضافہ کرے گا: "إن اللہ هو السميع العليم" (۱)۔

فتح القدیر میں ہے کہ "إن اللہ هو السميع العليم" کا اضافہ مناسب نہیں ہے (۲)۔

(۱) حدیث "أن السیّدینہ کان یقول قبل القراءۃ..." کی تخریج کذا دیکھئے فقرہ ۷۔

(۲) حدیث "اعوذ باللہ السميع العليم..." کی روایت سنن اربعہ کے مؤلفین نے حضرت ابو سعیدؓ کی حدیث سے کی ہے، ترمذی نے کہا ہے کہ یہ اس باب کی سب سے مشہور حدیث ہے، وہ اس کی سند میں کلام کیا گیا ہے۔ (تصحیح ابی داؤد ۱/ ۳۳۱، طبع دوم مطبوعات مجلس اعلیٰ، تحت الاحادیث ۵۰/ ۵) تالیف کردہ المکتبۃ التقریہ مدینہ منورہ، مکتبی نے کہا ہے کہ اسے احمد نے روایت کیا ہے، وہ اس کے رجال ثقہ ہیں (مجمع طرہ ۱/ ۳۶۵، طبع کردہ مکتبۃ القدی ۵۲/ ۵۳)۔

(۱) الشرح الکبیر ۱/ ۵۲۱، البحر الرائق ۱/ ۳۲۸۔

(۲) البحر الرائق ۱/ ۳۲۸۔

مقتدی کا استعاذہ:

میں کوئی بات ہمیں نہیں ملی۔

۲۵- امام کے استعاذہ کا حکم وہی ہے جو منفرد کے استعاذہ کا ہے۔

ثانیہ کے نزدیک مقتدی کے لئے استعاذہ مستحب ہے خواہ دوسری نماز ہو یا جہری (۱)، اور حنفیہ میں سے امام ابو یوسف کا بھی یہی قول ہے (۲)، اس لئے کہ ان کے نزدیک تعوذ ثناء کے تابع ہے، اور امام احمد کی تیس روایتوں میں سے ایک روایت یہی ہے (۳)۔

امام ابو حنیفہ اور امام محمد کے نزدیک مقتدی کے لئے استعاذہ مکروہ تحریمی ہے، اس سے نہ استعاذہ قرأت کے تابع ہے، اور مقتدی پر قرأت نہیں ہے مگر وہ استعاذہ قرأت کے تابع ہے، اور ان نمازوں میں ہوگی (۴)، یہی امام احمد کی دوسری روایت ہے، اور ان کی تیسری روایت یہ ہے کہ اگر وہ امام کی آواز سن رہا ہو تو مکروہ ہے ورنہ مکروہ نہیں، مالکیہ نے نوائل میں امام اور مقتدی کے لئے اس کے جواز کو اختیار کیا ہے، اور فرافض کے متعلق پہلے بھی بیان کیا جا چکا ہے کہ ان کے نزدیک امام و مقتدی دونوں کے لئے مکروہ ہے۔

خطبہ جمعہ میں استعاذہ:

۲۶- حنفیہ کے نزدیک جمعہ کے پہلے خطبہ میں حمد سے قبل "استعاذہ مسنون ہے (۵)، اور ان کی دلیل سدید کا قول ہے، وہ فرماتے ہیں کہ میں نے ابو بکر صدیقؓ کو منبر پر "أعوذ بالله من الشيطان الرجيم" کہتے ہوئے سنا ہے (۶)، بقیہ مذہب کے ائمہ اس سلسلہ

نماز عید میں استعاذہ کا موقع:

۲۷- امام ابو حنیفہ اور امام محمد کے نزدیک استعاذہ دُغیبہ سے نزول کے بعد ہے، ایسے ہی ثانیہ کے رکن ایک بھی عکس کے بعد ہے، اور امام احمد کا بھی یہی قول ہے اس سے کہ استعاذہ قرأت کے تابع ہے (۱)۔

مالکیہ کے رکن ایک اور حنفیہ میں سے امام ابو یوسف کے نزدیک استعاذہ دُغیبہ سے نزول کے بعد ہے، اس سے کہ رکن ایک استعاذہ ثناء کے تابع ہے، امام احمد بھی ایک روایت یہی ہے (۲)۔

نماز جنازہ میں استعاذہ کا حکم اور محل:

۲۸- نماز جنازہ میں استعاذہ کا حکم وہی ہے جو عام نمازوں میں ہے، اور اس میں بھی وہی اختلافات ہیں جو عام میں ہیں (۳)۔

نفس کی پناہ لی جائے:

۲۹- پناہ اللہ تعالیٰ کی بات، صفات اور اس کے نام کی طلب کی جاتی ہے (۴)، بعض حضرات کہتے ہیں کہ تعوذ کے سے قرآن کی کوئی آیت پڑھنے میں یہ بات ضروری ہے کہ اس آیت میں تعوذ کے معہوم پر لامت کرنے والا کوئی لفظ موجود ہو، کوئی ایسی آیت نہ ہو جو

- (۱) الخطاوی علی مرقی الاصلاح ۲۹۱، المروغی ۲۷۱، المروغی ۲۷۱، الفروع ۵۷۹، الفتاویٰ المجددہ ۲۷۱۔
- (۲) الخطاوی علی مرقی الاصلاح ۲۹۱، المروغی ۲۷۱، الفروع ۵۷۹، فتح الباری ۲۷۱، المجموع ۳۰۱۔
- (۳) المجموع ۲۵۸، کتاب القناع ۱۰۱۔
- (۴) الفروع ۵۷۹، کتاب القناع ۵۹۲، بغیر القری ۱۰۱۔

- (۱) المجموع شرح المہذب ۲۵۹، طبع سوم۔
- (۲) ابن ماجہ ۲۵۷، طبع سوم، المروغی ۱۳۔
- (۳) الاصاب ۲۲۳۔
- (۴) ابن ماجہ ۲۳۸، طبع سوم، المروغی ۲۵۱۔
- (۵) ابن ماجہ ۲۳۸۔
- (۶) الفخر الرازی ۵۷۷۔

اس مفہوم سے خالی ہو جیسے آیت دین (۱)۔

جو اس وقت پر انسان کی قدرت میں ہوں ان میں انسان کے ذریعہ بھی استعاذہ جاز ہے، مثلاً: کی چٹاڑ کھانے، لے جاؤ ریا قتل کے راہ سے جمعہ اور انسان سے انسان کی پناہ طلب کرنا۔

وہ دن و شیا طیں کی پناہ طلب کرنا حرام ہے، اس لئے کہ اللہ تعالیٰ نے خبر دی ہے کہ: "لوگوں نے اس کی پناہ طلب لی انہوں نے ان کی سرکشی میں ضائع کیا اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے: "وَاِنَّ كَاثِرًا مِّنَ الْاَنْسِ يَعُوذُونَ بِرِجَالِ مِّنَ الْاَعْنِ لَمَّا وَهَبَهُمُ دَهْنًا" (۲)۔ اور انسانوں میں بہت سے لوگ ایسے ہوئے ہیں کہ وہ جنات میں سے بعض لوگوں کی پناہ لیا کرتے تھے سو انہوں نے ان (جنات) کی نجات و رہائی کی۔

استعاذہ کن چیزوں سے کیا جائے:

۳۰- مستعاذہ منہ یعنی جس سے پناہ طلب کی جائے، کا مفصل ذکر مشکل ہے، تنبیہ: حدیث اور اذکار کی کتابوں میں بکثرت ان کا ذکر ہے، لہذا ان کی بعض اقسام کی طرف مثل کے طور پر اشارہ کافی ہے۔ ان میں سے ایک یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کی بعض صفات سے بعض صفات کی پناہ لی جائے۔ اور یہ یہ کہ: مثلاً: نفس، خواہش، مقامات، اور ہو، وغیرہ کے شر سے پناہ لی جائے۔ سو یہ کہ انتہائی نہ حیا پانہ سے انجام بخیر، شمس، ذات، بہر صلاح، برائی اور غفل سے استعاذہ دیا جائے۔

۱۔ پناہ طلب ہے۔ "وہ بھی بھی پناہ دینا، جب سلی حین ہو، جب سلی الکفایہ ہو جاتا ہے، یہ تک عبد اللہ بن عمرؓ سے روایت ہے کہ "یو اللہ کا" ۱۔ طے کر تم سے پناہ طلب کرے، پناہ دے، یو اللہ کا، طے کر تم سے سولی کرے، اسے حیا کرے، یو تمہیں پکارے اس کی، و زپر یلیک ہو، اور یو تمہارے ساتھ احسان کرے تم اس کے حسب کا بدلہ" (۲۰۱)۔

اللہ کی بات سے استعاذہ کرنے والا یہ مقامات استعاذہ کرتا ہے، اس کے حکم کی تفصیل اصطلاح (۱) استعاذہ میں سرئی ریا و بہتر ہے۔

تعویذات باندھنا:

۳۲- تعویذات باندھنے کے حکم کے لئے اصطلاح (تیسرہ) کی طرف رجوع کیا جائے۔



(۱) ابراہیم علی النہار ۳۱۹/۳۔

(۲) حدیث: "میں استعاذکم باللہ...." کی روایت احمد بن حنبل، ابوداؤد، نسائی، ابن حبان ورماع نے ابن عمرؓ کی ہے، نووی نے دیلمی الصائیں میں کہا کہ یہ حدیث صحیح ہے (فیض القدیر ۵/۱۶۵) مع کردہ المکتبۃ النکاحیہ (۳۵۷)۔

پناہ طلب کرنے والے کو پناہ دینا:

۳۱- جو کام اپنی قدرت میں ہو اس میں طلب کرے، لے کو پناہ

(۱) ابراہیم علی النہار ۱۵/۱۱۔

۲۔ سورہ ص ۶۱۔

مستحب ہوتا ہے۔ جیسے مفید کتابوں کا استعارہ۔

اگر ایسی ضرورت کے لئے عاریت لی جائے جو ناز پر نہ ہو، اور عاریت پر لینے میں دینے والے کا احسان جتانے کا خطرہ ہو تو استعارہ مکرر ہے۔ فقہاء نے مکرر استعارہ میں اس کو بھی شامل کیا ہے کہ لانا، ماں باپ سے خدمت لے، اس لئے کہ ایسی صورت میں ماں باپ کی خدمت کی ذلت سے دو چار ہوں گے جن سے اس کو پہچانا ضروری ہے (۱)۔

سادات عاریت عاریت حرام ہو جاتا ہے، جیسے حرم کام کے سے کوئی چیز عاریت لے، مثلاً کسی بے قصور آدمی کو قتل کرنے کے سے اختیار لے، یا ناقصوں کو قتل کرنے کے سے۔ لہذا عاریت عاریت عاریت وغیرہ (۲)۔

عاریت لینے کے آداب:

۳- عاریت کے چند آداب حسب ذیل ہیں:

الف- عاریت لینے کے آداب میں سے یہ ہے کہ کوئی شخص اپنے آپ کو ذلیل و رسوا نہ کرے، بلکہ اگر کوئی چیز عاریت لے تو عزت کے ساتھ لے، استعارہ اور استعجاء (بھیک مانگنا) میں یہی فرق ہے کہ استعجاء، امت کے ساتھ اور استعارہ با عزت طریقہ سے ہوتا ہے (۳)۔ اسی لئے اگر کوئی احسان جتائے اور ضرورت پوری ہو سکتی ہو تو ضروری ہے کہ عاریت پر نہ لے، جیسا کہ گذرا۔

ب- ایک ادب یہ ہے کہ مانگنے میں انانیت (بھرار) نہ کرے، اور انانیت کے بعد پھر سوال کرنے کو کہتے ہیں، اور اللہ تعالیٰ نے

(۱) حاشیہ الجمل علی شرح الحجج ۳۵۶/۳ طبع دار احیاء التراث العربی۔

(۲) حاشیہ الجمل ۵۵۳/۳ طبع دار احیاء التراث العربی ۱۱۵/۵، ۲۰، ۲۱، ۲۲، ۲۳، ۲۴، ۲۵، ۲۶، ۲۷، ۲۸، ۲۹، ۳۰، ۳۱، ۳۲، ۳۳، ۳۴، ۳۵، ۳۶، ۳۷، ۳۸، ۳۹، ۴۰، ۴۱، ۴۲، ۴۳، ۴۴، ۴۵، ۴۶، ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱

سوال میں اصرار کرنے والوں کی غمت اس طرح کی ہے: ”تَعْرِفُهُمْ بِسَيِّئَاتِهِمْ لَا يَنْبَغُ لِلنَّاسِ الْإِحْسَانُ“ (۱) (تائیس کے شرعی سے بچوں لے گا، وہ لوگوں سے لگ پٹ نہیں مانتے)۔ اصرار میں غمت اس لئے ہے کہ یہ کبھی کبھی عاریت پر، اپنے لئے کوئی حد سے نکال دیتا ہے۔ جس کی وجہ سے وہ خوش کوئی وغیرہ حرام کام کا ارتکاب کر دیتا ہے۔ اور عاریت پر، اپنے لئے اس ایہ رسائی کا سبب دراصل عاریت لینے والی عیبتا ہے (۲) رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہے: ”لَا تَلْحَقُوا فِي الْمَسْأَلَةِ“ (۳) (سوال میں اصرار و مضمت نہ کرو)۔

البتہ مانگنے کی ضرورت کو بیان کرنے میں عکرا جا رہا ہے (۴)۔
ج۔ جملہ آداب کے یہ بھی ہے کہ مانگنے میں دوسروں کے مقابہ میں نیک اور صالح لوگوں کو مقدم رکھا جائے۔ کیونکہ نیک لوگ مال حال کا شتم کرتے ہیں، اور یہ پائے دھوس کے مالک ہوتے ہیں ان سے مجھے کام انجام پاتے ہیں۔ نبی ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”مَنْ كُنْتَ سَائِلًا لَا يَدُ فَاسَّالِ الصَّالِحِينَ“ (۵) (اُترتم کو سوال کرنا ہی ضروری ہو تو نیک لوگوں سے سوال کرو)۔

- (۱) سورۃ بقرہ ۳۷۳
- (۲) شرح النووی لمسلم ۷/۱۲۷ عن المعجود ۲۰۰ تفسیر قرطبی ۳۶/۳۶۶ غایۃ المقتل ۶۷
- (۳) اس کی روایت مسلم و نسائی نے حضرت سجاد سے کی ہے (صحیح مسلم ۷/۱۸۷ طبع عیسیٰ المصلیٰ، سنن نسائی ۵/۳۷۵ طبع ول مصطفیٰ المصلیٰ ۱۳۸۳ھ)۔
- (۴) احکام ابن اعرابی ۲/۲۳۰ طبع عیسیٰ المصلیٰ
- (۵) حدیث: ”مَنْ كُنْتَ سَائِلًا...“ کی روایت ابو داؤد (معجود ۵/۶۱ طبع مستقیم) و نسائی (سنن نسائی ۵/۷۵ طبع المعجود ۲۰۰) نے مسلم بن حنفی عن ابن اعرابی (عن اعرابی) سے کی ہے عبدالحق نے کہا ہے کہ ابن اعرابی سے بکر بن سوید کے علاوہ کسی کا روایت کرنا مطلوب نہیں (فیض القدیر ۳/۳۵۳) المصنف نے اس کے ضعف کی طرف اشارہ کیا ہے (ضعیف المصنف) و یاروتہ ۲/۱۶۱ تاریخ کردہ المکتب الاسلامی)۔

د۔ مانگنا ایک ”آب“ یہ بھی ہے کہ اللہ تعالیٰ کی ذات اور اس کے حق کا حوالہ۔ رسول نہ کیا جائے، ”مَنْ سَأَلَ كُنِيَ يَهُودًا“ کہ جس نے اللہ کی ذات یا اس کے حق کا حوالہ دیا، آپ سے فلاں چیز مانگتے ہوں۔ اس صورت میں اللہ تعالیٰ کے نام مبارک کو اللہ تعالیٰ سے بلا لازم مانا ہے (۱) رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے: ”لَا يُسْأَلُ بَوَاحِہِ اللہِ وَلَا الْعِصَّةُ“ (۲) (اللہ تعالیٰ کی ذات کے ذریعہ صرف جنت کا سوال کیا جائے)۔ دوسری جگہ ارشاد ہے: ”مَنْ سَأَلَ بَوَاحِہِ اللہِ“ (۳) (وہ شخص ملعون ہے جو اللہ کی ذات کے ذریعہ سوال کرے)۔

تفصیل کے لئے، کیسے: اصطلاح (اعارہ)۔

- (۱) المجموع ۶/۲۳۵، المروءۃ ۱/۱۹۲، الفتاویٰ دہلویہ ۲/۳۰۸، ۵/۱۳۵، المذاکر الدروانی ۲/۳۲۷، المنشیٰ ۲/۵۸۔
- (۲) حدیث: ”لَا يُسْأَلُ...“ کی روایت ابو داؤد نے حاکم سے کی ہے مذہبی نے کہا کہ اس کی سند میں سلیمان بن سجاد ہیں اور دراصل کا کہا ہے کہ سلیمان بن سجاد سلیمان بن قمر ہیں۔ صاحب عون المعجود نے اس حدیث کی سند پر تعلق کی اور ملا کر سلیمان بن قمر کے بارے میں متعدد لوگوں کے کلام کیا ہے (عون المعجود ۵/۸۸ طبع المستقیم)۔
- (۳) حدیث: ”مَنْ سَأَلَ...“ کی روایت طبرانی نے اپنی المعجم الکبیر میں حضرت ابو موسیٰ اشعری سے کی ہے اور اس کے متن میں اس کی طرف اشارہ کیا ہے حاتم عراقی نے شرح الامدۃ میں کہا ہے اس کی سند حسن ہے، بیہوش نے کہا ہے کہ اس میں ایسے روای بھی ہیں جنہیں میں نہیں جانتا اور دوسری جگہ کہا کہ اسے طبرانی نے اپنے شیخ یحییٰ بن عثمان بن صالح سے روایت کیا ہے، یحییٰ بن عثمان بن صالح ثقہ ہیں اور ان میں کچھ ضعف بھی ہے اور اس کے باقی رجال صحیح کے رجال ہیں (فیض القدیر ۱/۳۷۱ تاریخ کردہ المکتب الاسلامی)۔

طرح اس کی طرف متوجہ ہو مطلقاً تیں کرنے سے بھی ہوتی ہے، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَاسْتَعِيذُوا بِالضُّبُرِ وَالصَّلَاةِ (۱)** (اور صبر اور نماز سے مدد چاہو)۔

۳- نیز اللہ سے استغاثت انسانوں سے ہوتی و جنات سے۔
اگر استغاثت جنات سے ہو تو مومن ہے، ورنہ یہ استغاثت بسا اوقات کفر و شرک بن جاتی ہے، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَإِنَّهُ كَانَ دَجَالًا مِّنَ الْإِنسِ يَعُوذُونَ بِرِجَالٍ مِّنَ الْحِجْرِ فَأَوْذَوْهُمْ دَهَقًا (۲)** (اور انسانوں میں بہت سے لوگ ایسے ہوئے ہیں کہ وہ جنات میں سے بعض لوگوں کی پناہ لیا کرتے تھے سو انہوں نے ان (جنات) کی سرشتیں اور ریزہ حادی)۔

۴- جس چیز میں مدد کرنا انسانوں کے بس میں ہو اس میں انسانوں سے استغاثت کے بعد پرفتنہ یا کائنات ہے، اس سے کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **”وَتَعَاوَنُوا عَلَى الْبِرِّ وَالتَّقْوَىٰ وَلَا تَعَاوَنُوا عَلَى الْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ“ (۳)** (ایک دوسرے کی مدد نیکی اور تقویٰ میں کرتے رہو، اور گناہ اور زیادتی میں ایک دوسرے کی مدد نہ کرو)۔
اور کبھی کبھی خطرہ کے وقت استغاثت واجب ہو جاتی ہے، جیسے کوئی ملاکت میں پھنس جائے اور استغاثت کے علاوہ چھٹکار کی کوئی راہ نہ ہو، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **”وَلَا تَقْنُقُوا بِأَيْدِيكُمْ إِلَى الْتِهْلُكَةِ“ (۴)** (اور اپنے کو اپنے ہاتھوں ملاکت میں نہ ڈالو)۔

قتال میں غیر مسلموں سے استغاثت:

۵- صحابہ اور حنابلہ نے جنگ میں مسلمان کے لئے ضرورت پڑنے پر

استغاثت

تعریف:

۱- الاستغاثۃ ”استعان“ کا مصدر ہے، اور اس کا معنی مدد طلب کرنا ہے۔ کہا جاتا ہے: **استعنتہ واستعنت بہ فلعمانی (۱)** (میں نے اس سے مدد طلب کی تو اس نے میری مدد کی)۔
استغاثت کا اصطلاحی معنی لغوی معنی کے دائرہ سے خالی نہیں۔

جمادی حکم:

۲- استغاثت کی دو قسمیں ہیں: اللہ تعالیٰ سے استغاثت، نیز اللہ سے استغاثت۔

اللہ تعالیٰ سے استغاثت: چیز میں مطلوب ہے، خواہ مادی چیز ہو مثلاً ضروریات پوری کرنا، جیسے رزق میں، صحت، اور خوب معنوی چیز ہو جیسے پریشانیوں اور غموں کو دور کرنا، اس لئے کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اسْتَعِينُوا بِرَبِّكُمْ فَتَرْخَلُوا عَلَىٰ مَوَاقِعِ الْقِتَالِ هَٰذَا صَدَقَ الْقَوْلُ مِنِّي لَأَمْلَأَنَّ جَنَّاتٍ مِنْكُمْ وَالَّذِينَ لَا يَرْجُونَ عِزِّيَ فَلَا يُصِلُونَ إِلَيَّ شَيْئًا وَلَا يَسْمَعُونَ (۱)** (ایہ ایمان والو! اپنے رب سے مدد چاہتے ہیں)۔
۳- اللہ تعالیٰ سے استغاثت: اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَإِذَا كُنْتُمْ فِي سَفَرٍ فَأَمِّنُوا بِاللَّهِ وَابْتَغُوا الْوَسِيلَةَ (۲)** (مذمتی سے اپنی قوم سے کہا کہ اللہ (جس) کا سہارا رہو، اور صبر کرو)۔

استغاثت اللہ تعالیٰ کی طرف لوگ کرنا کے درمیان ہوتی ہے، اسی

(۱) سورۃ بقرہ ۲۵۵

(۲) سورۃ حشر ۶۱

(۳) سورۃ مائدہ ۲۸

(۴) سورۃ بقرہ ۱۹۵

(۱) الحجیر کی ہسان العرب مادہ: (عون)۔

(۲) سورۃ فاطر ۵

(۳) سورۃ اعراف ۱۲۸

(معاونت ۶-۸، استیلا)

غیر مسلم سے دینیئے کو جائز قرار دیا ہے، شافعیہ کے ربیب یہ چند شرط کے ساتھ جائز ہے، اور مالکیہ نے اس کی رضامندی کی شرط کے ساتھ جائز قرار دیا ہے (اس کی تفصیل اسطلاح (جہاد) میں ہے۔

استقامت کو بوجہ حقیقہ سمجھنے کی بجائے نہیں۔

اس کی تفصیل کے لئے دیکھئے: اصطلاح (ہجۃ)۔

عبادت میں دوسرے سے استعانت :

۸۔ بیانات کی "ادگلی" میں "مرے" سے "ملاقات" جڑ ہے لیکن
اگر کوئی شخص "مرے" کی مدد کے بغیر کوئی عبادت "نہ" سرتق ہو تو یہ
اس کو اس بیانات کی "ادگلی" پر کارِ تصور یا جے گا؟ اور اس پر اس کی
"ادگلی" لازم ہوگی؟

بعض حنفیہ کہتے ہیں کہ عبادت کی «نگلی مثلاً وضو اور نماز میں قیام پر تعاون دینے والا» کوئی شخص مہم جوہ و توفاساں کو اس عبادت پر قادر سمجھا جائے گا، اس میں شافیہ متبادل بھی حنفیہ کی اس رائے سے اتفاق کرتے ہیں۔ مگر بعض حنفیہ کا نام ہے کہ غیہ کے تعاون کی وجہ سے سے قادر نہیں گردانا جائے گا، اس لئے کہ غیر کی امداد اس کے حق میں نہ پہنچے (۲)۔ «مذاہب کی عبادتوں سے بھی ایسا ہی سمجھ میں آتا ہے۔

غیر قاتل میں غیہ مسلمانوں سے، سختانت:

۶۔ عبادت کے علاوہ میں مجموعی طور پر غیر مسلموں سے استغانت
جائز ہے خواہ غیر مسلم اہل کتاب ہو یا غیر اہل کتاب۔ جیسے کتابت،
حساب ورمہاج شمر سیکھنا، پل، بنائیں، گھر اور مساجد وغیرہ بنانا،
ورود وغیرہ تمام چیزیں جو شریعت میں ممنوع نہیں ہیں۔

الذات مبادیات میں غیر مسلموں سے استعانت حار نہیں، جیسے ذن، حج، تعلیم، تر آں، اور وہ تمام امور جن کی انجام دہی سے غیر مسلموں کو شے مانع کیا ہے ممنوع ہیں جیسے غیر مسلم کو مسلمانوں یا ن کی ولا پر کوئی منصب دینا۔

بعض معذرت پیش فرمائی کہ ”مشرکوں میں اہل کتاب سے استغانت مباح ہے، ان کے علاوہ مشرکین، مجوس، مان کا طریقہ اختیار کرنے والوں سے استغانت جائز نہیں، یہ مشرک، مجوسی ہی مسلمان کے لئے شکار کرنے اور ذبح کرنے کے فہم واد نہیں ہوتے۔ اس کی تفصیل کے لئے دیکھئے: مصباح (اجارہ)، (صيد)، (الباغ)، (الطہارہ)، (نکاح)، (امت)، (۲)۔

استقطاع

[illegible]

باغیوں سے دوران کے خلاف استعانت:

۷۔ - مسیح، ہالکیہ، ثانیہ اور تاجہ فرماتے ہیں کہ بائیسوں سے کفار کے خلاف شجاعت چاہیے، اور بائیسوں کے خلاف کفار سے

(۱) فتح القدير ۳/۱۶۳، الحااج و حقیل ۶/۲۸۷، اماک لک لقراب اماک لک
۳/۱۵۴ طبع الحلی، انقی ۱۰/۵۵ طبع الزمان معنی لکناج ۳/۲۸، طبع آفتاب
جوانع الصنائع ۲/۱۳۱، الخرش ۵/۲۰۲ طبع اشرفیه۔

(۲) فتح القدير ۱/ ۸۵ طبع دار صادر، الدار، و الاكلیل علی اصحاب ۲ طبع بیروت، دمشق
الحاج ۱/ ۱۱ طبع بیروت، دمشق مع شرح الكثیر ۱/ ۱۳ طبع دار الكتاب العربی.

(۱) فتح القدیر ۳/ ۳۲۷، کشف القباہ ۳/ ۳۸۴، ابن ماجہ ۲۳۵۳۔

(۴) بمبئی / ۵، ۸۳ / ۶، ۵۰، ۹، ۵۰، ۱، ۵۹، طبع لایضہ من مایہ بن ۴۸ / ۴
 ۴۸ / ۲۰، ۵، ۸۹، قلیوں و غیرہ ۱۲ / ۱، ۵، ۷، ۳۳، ۴۴ / ۴۸

”یہ صفات باری تعالیٰ میں ممدوح ہے اس لئے کہ اس کی شان عظیم
ہے اور ہماری صفات میں مذموم ہے، اس لئے کہ ہماری شان کمتر ہے،
اللہ رب اعزت عظمیٰ کے دہل میں اور ہم اس کے دہل نہیں (۱)۔

اجمالی حکم:

۳- جمہور علماء اصول کا خیال ہے کہ امر میں استعلاء شرط ہے، تاکہ وہ
دعا اور اتہاس سے ممتاز ہو سکے (۲)۔

بحث کے مقامات:

۴- امر میں استعلاء کے شرط ہونے کی وجہ سے علماء اصول شرط
امر پر تنگی کے وقت امر کی بحث میں استعلاء پر بحث کرتے ہیں، اور
حرف نہ کے مسائل میں ”علی“ حرف نہ پر کلام کرتے ہوئے
استعلاء پر اس کی دلائل کے بارے میں بحث کی جاتی ہے۔
اس کی تفصیل امری ضمیر میں ہے۔



سے کی ہے اور دہلانی نے اس سے گنج ہوئے کی طرف اشارہ کیا ہے (فیض
الہدیہ ۱۲/۵ طبع المکتبۃ النجاشیہ بیروت طبع ۱۳۹۱ھ)۔
تاریخ کردہ المکتب الاسلامی۔
(۱) الفروق فی اللغة للعسکری۔
(۲) المستعمی للفرغانی ۱/۳۶۹ طبع بلاق۔

استعلاء

تعریف:

۱- لغت میں استعلاء سے باب استفعال کا مصدر ہے، امرط کے
معنی رفعت و بلندی کے ہیں۔ حرف مستعلیہ حرف تنہ کو کہا جاتا
ہے، اور ب کے استعلاء سے مراد یہ ہے کہ یہ ”پ“ کے تالو کی طرف
چڑھتے ہیں، کہا جاتا ہے: ”استعلی علی الناس“ (۱) (لوگوں پر
غائب تیرا، نہ کو دہلایا اور ان پر حاوی ہو گیا)۔
۲- اصول کی اصطلاح میں استعلاء اظہار بلندی کے معنی میں
مستعمل ہے، خواہ وہاں حقیقہ بلندی ہو یا نہ ہو (۲) اس کی تفصیل
اصطلاح (امر) میں ہے۔

متعلقہ غلط:

۲- تکبر: اس کا معنی اظہار کبر یعنی برائی ظاہر کرنا ہے۔
تکبر کی شرعی تعریف جیسا کہ حدیث میں ہے کہ اپنے کو نہ سمجھو
حق کو نہ قبول کرنا، اور لوگوں کو حقیر سمجھنا ہے (۳)۔

(۱) لسان العرب، الصحاح، معجم مقاییس اللغة، الصحاح، المعجم، المفردات، للراغب
الاسمعینی، ۵/۲۰۰ طبع مصر۔
(۲) حاشیہ الدہلانی علی النجاشی ۱/۳۶۹ طبع مصری بیروت۔
(۳) حدیث: ”لکبر من مظهر الحق و غمط الناس“ کی روایت حاکم اور
ابوداؤد نے حضرت ابوہریرہ سے کی ہے، ابوہریرہ نے اس کی روایت حضرت
ابن مسعود سے کی ہے اور مسلم میں یہ ایک حدیث کا جز ہے احمد بن حنبل نے
اس کی روایت قتیبہ بن عامر سے کی ہے ابن عساکر نے اس کی روایت ابن عمر

استعمال ۱-۶

اشخاص کا استعمال۔

مواد کا استعمال اور اس کی صورتیں:

الف۔ پانی کا استعمال:

۴۔ اگر ماہر مطلق کو کسی حدیث سے پاکی (وضو، غسل) کے سے استعمال یا جائے تو بغیر کسی قید کے اس کو مطلق پانی کہنا مسوٹ ہو جاتا ہے۔ اور پاکی کے لحاظ سے اس کا حکم بدل جاتا ہے منفی دہا بدہ اور ثنائیہ کے رد ایک ایسا پانی خود پاک ہے عین دہری چیز کو پاک نہیں کرتا۔ مالکیہ کو اس سے اختلاف ہے۔ اس کا کہنا ہے کہ اگر دہری پانی ہو تو اس سے پاکی حاصل کرنا درست کے ساتھ جائز ہے۔ ورنہ کوئی درست نہیں۔ اس کی تفصیل کتب فقہ میں پانی کی بحث میں ہے (۱)۔

ب۔ خوشبو استعمال کرنا:

۵۔ مجموعی طور پر خوشبو کا استعمال مستحب ہے۔ عین حرم، سگ یا عورتوں کے گھر میں سے نکلتے وقت قدم کا مدیشہ ہو تو درست نہیں۔ اس کی تفصیل اصطلاح (احرام)، (احد) میں دیکھ لی جائے (۲)۔

ج۔ سردار جانوروں کی کھالوں کا استعمال:

۶۔ مالکیہ اور حنابلہ کے نزدیک تمام صورتوں میں مردار جانوروں کی

استعمال

تعریف:

۱۔ لغت میں استعمال کا معنی عمل کا طلب کرنا یا اس کا ذمہ دار بننا ہے۔ استعمالہ (عالم و حاکم بنایا)، استعمال فلان (حکومت کے کسی کام کا ذمہ دار بنایا گیا)، حبل مستعمل (۱) (جوڑی کام لے کر و سیدہ و مرکزہ و کرہ کی نئی ہو)۔

فقہاء کے عرف میں لفظ استعمال کا استعمال اس کے لغوی معنی سے ہو نہیں ہے۔ چنانچہ فقہاء اس کی تفسیر تعریف میں نہ کو لغوی معانی ہی سے کی ہے، ہی سے فقہاء کا قول ماہر مستعمل ہے۔

متعلقہ الفاظ:

استیجار:

۲۔ استیجار بارہ سے بوب استعمال کا مصدر ہے، استیجارہ (عام کے سے اجرت پر کسی کو اجیر بنایا) (۲)۔ چنانچہ ”استعمال“ استیجار سے عام ہے، کیونکہ وہ اجرت کے ساتھ بھی ہوتا ہے اور بغیر اجرت بھی۔

جہاں حکم:

۳۔ استعمال کا حکم پانی، نوٹ و انعام کے لحاظ سے بدلتا رہتا ہے اور استعمال کی مختلف قسمیں ہیں: جیسے آلات کا استعمال، مواد کا استعمال،

(۱) لسان العرب: مادہ (عمل)۔

(۲) منہج الفقہاء ۱/۳۷۷ لسان العرب: مادہ (اجرت)۔

(۱) عراقی اصطلاح ۱/۳ طبع اعلیٰ، جامعہ المدینۃ العلمیۃ ۲۱ طبع دار الفکر جامعہ المدینۃ العلمیۃ ۳۶ طبع حیا، التراث الاسلامی، البیروت ۲۱ طبع السعویہ۔

(۲) ابن ماجہ ۱/۵۵۶، ۶۱۶ طبع بول بلاق، جامعہ الاطین ۳۶۹، ۹۶ طبع منہج، قلیوبی ۱/۵۵۶، ۲۳۳، ۲۳۳ طبع السعویہ، البیروت ۱/۵۵۶، ۳۵۳، ۳۵۳۔

استعمال ۷-۹

انسان سے کام لیں:

۹۔ انسان سے رضا کارانہ اور قہر سے رکام ہونا جائز ہے، جیسے متعینہ شریعت کے ساتھ امامت اور قضاء کا کام ہونا، اس کی تفصیل کے لئے کتب فقہ میں ولایت، امامت اور قضاء کے مباحث کی طرف رجوع کیا جائے (۱)۔

اور انسان سے صنعت و خدمت و تجارت کا کام لینا بھی جائز ہے، خبر جو دی بنائے جانے کے سلسلے میں عباس بن اہل ساعدی کا قول اس پر دلالت کرتا ہے، وہ فرماتے ہیں ”چنانچہ میرے والد گئے اور منبر کی کڑیاں جنگل سے کاٹیں، عباس کہتے ہیں کہ یہ معلوم نہیں کہ میرے باپ نے منبر خود سے بنالیا کسی سے بنوایا“ (۲)۔

اس کی تفصیل کے لئے اصطلاح (مصحفات)، (اجارہ) اور (وکالت) کی طرف رجوع کیا جائے (۳)۔



کھالوں کا استعمال ناجائز ہے، درباغت سے قبل شافعیہ کے یہاں بھی یہی حکم ہے، درخیزے وھوپ یا ٹی کے دریں میں بہت فرق ہے۔
 دینے کے بعد اس کے استعمال کو جائز قرار دیا ہے، اس کی تفصیل کے
 لئے دیکھیے: اصطلاح (درباغت) (۱)۔

دسونے چاندی کے پرتوں کا استعمال:

۷۔ کھانے پینے میں سونے چاندی کے برتنوں کے استعمال کو علماء نے ممنوع قرار دیا ہے، اس لئے کہ اس سے "تعلق نصب" ہوتا ہے، یعنی یہ۔ ایک نص یہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: "لا تشربوا فی آہۃ الذهب والفضۃ، ولا تأکلوا فی صحافہا، فإنہما لہم فی الدنیا ولکم فی الآخرۃ" (۲) (سونے چاندی کے برتنوں میں نہ پیو، اور نہ ان کے پیالوں میں کھاؤ، کیونکہ وہ دنیا میں ان (کفار) کے لئے ہیں، اور آخرت میں تمہارے لئے)۔ اس کی تفصیل صحاح (۲) میں دیکھئے (۳)۔

موجب ضمان استعمال:

۸۔ مجموعی طور پر فقہاء کے یہاں یہ بات طے شدہ ہے کہ ٹی ٹی بی سے متعلق مال و وصیت کا استعمال تعدی ہے جس کی وجہ سے ضمان لازم ہو جاتا ہے، اس لئے کہ تعدی مطلقاً ضمان کا سبب ہے۔

اس کی تفصیل کے لئے دیکھیے: اصطلاح (زمین) و (۱۰۰ بیعت)
ور (صہان) ۳۱۔

(۱) ابن ماجه بن ارحمه، ص ۶۸، ج ۳، ص ۱۰، ج ۴، ص ۵۰، جوهر الاطیال، ص ۲۲.

۸۳ کلیوٹی و غیرہ ۲۴، ۱۱۲، ۷۳، ۵۳، انجی ۲/۲۰۵، ۲۰۶، ۱۱۰۔

(۲) عباس بن سہیل سہاروی ثمن اہلبیت کے اڑکی روایت امام احمد بن حنبل سے کی ہے (مسند احمد بن حنبل ۵/ ۳۳ طبع المکتبہ)۔

(۳) ابن ماجه، ۲۱۴/۳، فتح القدیر، ۱۰۸/۶، معرک، ۳۵/۵، البحر الزمرد، ۳۰۹/۵.

نہایت لکھج ۱۲/۵۸، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷

() ابن ماجہ میں ہے ۴۳، المغنی ۶۶، جوہر الطلیل ۹۱، المحمل ۴۳۔

(۲) حدیث شریفہ "..... کی روایت بخاری و مسلم نے حضرت حذیفہ سے مروی ہے (جامع اصول ۱/۳۸۵ تاریخ کردہ مکتبہ المدینہ)

(۳) ابن ماجہ ۵/۲۳۷، ۸۱/۸، سنن ابی یوسف ۳/۲۹۷، جامع الترمذی ۱۰/۷۰۰.

(۳) این مجرای ۵/۴۳ سانتی متر است و ۱/۵ سانتی متر از آن به مجرای ۵/۴۰

سے بھی درست ہے جو ان کی قدرت میں ہوں، اور استغاثت اللہ تعالیٰ سے ہوتی ہے (لِئَاكَ نَعْبُدُ وَلِئَاكَ نَسْتَعِيْزُ) (۱) (ہم تجھ ہی سے عبادت کرتے ہیں اور تجھ ہی سے مدد چاہتے ہیں)۔ انہوں میں فرق یہ ہے کہ استغاثہ صرف شیعہ پریشانی میں ہوتا ہے۔

استغاثہ

۱ استغاثہ کا حکم:

۴-۱ استغاثہ کے چار احکام ہیں:

پہلا حکم یہ ہے کہ استغاثہ مباح ہے، اور مباح اس صورت میں ہے جب مردہ لوگوں سے ان ضروریات کے پورا کرنے کو طلب کیا جائے جن کے پورا کرنے پر وہ قادر ہوں۔ اسی کی ایک قسم دعا ہے، کیونکہ ہر مسلمان سے دعا کی درخواست کرنا مباح بلکہ مستحسن ہے، تو انسان کو اختیار ہے کہ وہ مخلوق سے استغاثہ کرے یا نہ کرے، لیکن یہ وہ جب نہیں کہ ذلت و رسوائی اور تضرع کے ساتھ مخلوق سے اس طرح طلب کرے جیسے اللہ تعالیٰ سے سول کیا جاتا ہے، اس لئے کہ حقیقت مخلوق سے سول کرنا حرام ہے، صرف حاجت و ضرورت کے وقت مباح قرار دیا گیا ہے، اور فصل اس سے احترازی ہے (۲) الا یہ کہ استغاثہ نہ کرنے سے ملاکت، حد یا ضمان لازم ہوتا ہو، ایسی صورت میں استغاثہ کے درمیان سے دور کرنا واجب ہے، ایسا نہ کرنے سے گناہ ہوتا، اور اس پر خون و حقوق کا ضمان مرتب ہوگا جس کی تفصیل مقرر یہ آ رہی ہے۔

دوم حکم انتخاب کا ہے، یہ اس صورت میں ہے جب پریشانی اور مصیبتوں میں اللہ تعالیٰ کی ذات یا اس کی کسی صفت سے استغاثہ ہو: ”اَمْسُ يُحِبُّ الْمَصْطَرَّ اِذَا دَعَا وَيُكْشِفُ الشَّوْءَ“ (۳) (یہ

تعریف:

۱ سلفت میں استغاثہ کا معنی مرد اور نصرت طلب کرنا ہے (۱)۔

شریعت میں استغاثہ کا مفہم لغوی تعریف سے باہر نہیں ہے، اس لئے کہ استغاثہ شرعاً بھی مرد کرنے اور پریشانیوں کو دور کرنے ہی کے لئے ہوتا ہے۔

متفقہ غلط:

ستخارہ:

۲- ستخارہ کسی چیز میں خیر کے طلب کرنے کو کہتے ہیں۔

اور صحاح میں اللہ تعالیٰ کے نزدیک جو چیز پسندیدہ ہے اس کی طرف توجہ کے ہمیں، اسے کی طلب کو ستخارہ کہتے ہیں۔ اور یہاں دوسرے یہ ہے کہ ستخارہ نماز اور دعا کے درمیان یا جائے (۲) کہ لہذا ستخارہ خاص ہے، اس سے کہ ستخارہ صرف اللہ ہی کی ذات سے ہوتا ہے۔

ستغاثت:

۳- ستغاثت مرد طلب کرے کو کہتے ہیں۔ اہل عرب بولتے ہیں: استعصت بفلان فاعاسی وعاوسی (۳) اس نے فلاں سے مرد طلب کی تو اس نے میری مدد کی)۔ استغاثت ان امور میں بندہ

(۱) سورہ فاتحہ ۵۔

(۲) کتاب النکاح ۴/۱۳۲، استغاثہ لابن تیمیہ ۱۳۹ھ۔

(۳) سورہ نمل ۶۲۔

(۱) المجہری، سان العربیۃ مادہ (غوث)۔

(۲) لسان العربیۃ مادہ (خیر) العبدی علی لغزش ۱/۶۱۔

(۳) الصحاح مادہ (عون)۔

استغاثہ ۵

بت، ستر میں لپیٹ کر جو بے قرار رہی (زیادہ) سوتا ہے جب وہ اسے پکارتا ہے اور مصیبت کو روکتا ہے۔

تیسرے حکم، جو بکا ہے، یہ اس صورت میں ہے جب ترک استغاثہ ملاکت یا ضامن کو مستلزم ہو۔ اگر جو بکا کے باوجود استغاثہ نہ کرے گا تو تنبیہ ہوگا۔

چوتھے حکم، استغاثہ کی حرمت کا ہے، اور استغاثہ حرام اس صورت میں ہے جب معنوی امور میں ان سے استغاثہ یا حائل جو قوت یا تاثیر کے ذریعہ اس کی طاقت نہیں رکھتے خواہ وہ انسان ہوں یا جن یا فرشتہ یا نبی۔ استغاثہ اس کی زندگی میں ہو یا وفات کے بعد، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "وَلَا تَدْعُ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُكَ وَلَا يَضُرُّكَ" (۱) (اور اللہ کے علاوہ کسی سے نہ پکارنا جو تجھے نہ نفع پہنچائے نہ نقصان پہنچائے)۔

اللہ تعالیٰ سے استغاثہ:

۵- (نف) عام معاملات میں استغاثہ:

ہمارے امت کا اس پر اجماع ہے کہ اللہ تبارک و تعالیٰ سے استغاثہ مستحب ہے، خواہ دشمن کے جنگ و جدال کی وجہ سے ہو، یا کسی مردود وغیرہ سے بچنے کے سے ہو، کیونکہ رسول اللہ ﷺ نے غزوہ بدر کے موقع پر اللہ تعالیٰ سے استغاثہ فرمایا (۲) قرآن کریم نے ہمیں اس کی

(۱) سورہ یونس ۱۰۶۔

(۲) غزوہ بدر کے موقع پر نبی ﷺ کے اللہ تعالیٰ سے استغاثہ کی حدیث کی روایت مسلم اور ترمذی نے حضرت عمر بن الخطابؓ سے کی ہے جس کے الفاظ یہ ہیں: "لَمَّا كَانَ يَوْمُ بَدْرٍ لَظَرَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِلَى الْمُشْرِكِينَ وَهُمْ أَلْفٌ وَأَصْحَابُهُ ثَلَاثُمِائَةٌ وَسَعَةً عَشْرٌ وَجَلَّ، فَاسْتَقْبَلَ إِيَّاهُ اللَّهُ ﷻ فَقَالَ: لِمَ مَدَّ يَدَيْهِ لِجَعَلْ يَهْجُبَ بَرِيءٌ يَقُولُ: اللَّهُمَّ أَنْجِرْ بَيْنِي مَا وَعَدْتَنِي، اللَّهُمَّ أَنْجِرْ مَا وَعَدْتَنِي، اللَّهُمَّ إِنْ تَهْلِكْ هَلَةٌ مَعْصِيَةٌ مِنْ أَهْلِ الْإِسْلَامِ لَا تُعِدُّ فِي الْأَرْضِ، فَمَا رَأَى يَهْجُبُ بَرِيءٌ

نہی کی ہے، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "وَلَا تَسْتَعِينُونَ رَبَّكُمْ" (۱) "اور اس وقت کو یاد کرو" جب تم اپنے پروردگار سے فریاد کر رہے تھے پھر اس نے تمہاری نلی (۱) فرمایا کہ میں یکے بعد دیگرے آنے والے ایک بڑے فرشتوں سے تمہاری مدد کروں گا۔

نیز اس لئے کہ خولہ بنت خلیفہ بن زید سے روایت ہے، وہ فرماتی ہیں: "سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: مَنْ نَزَلَ مِنْزِلًا ثُمَّ قَالَ: أَعُوذُ بِكَلِمَاتِ اللَّهِ التَّامَّاتِ مِنْ شَرِّ مَا خَلَقَ لَمْ يَصْرَفْ شَيْءٌ حَتَّى يَرْتَحِلَ مِنْ مَنْزِلِهِ" (۲) (میں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ

= مَاذَا يَلْمِزُ (مستقبل القبلۃ) حتی سقط ردائہ عن منكبيه، انک لم یسقط رداءہ علی منكبيه، ثم انزله لأعده من ورائہ وقال یا ای اللہ اکھاک ما أشدک ربک، لایہ سبحون ربکم لک ما وعدک فالول اللہ عزوجل (۱) استغاثون ربکم فاستجاب لکم ای ممدکم بالغ من الملائکۃ مردفیں) الحمد للہ اللہ بالملائکۃ" (غزوہ بدر کے دن رسول اللہ ﷺ نے شرکیں کی طرف دیکھا جن کی تعداد ایک ہزار تھی، پھر آپ ﷺ کے صحابہ تین سو تھے (۳۱۹) تھے، نبی ﷺ نے قلم درخ ہو کر ہاتھ بھیلایا اور اپنے رب کو پکارے گئے کہ اے اللہ! مجھ سے جو آپ نے وعدہ فرمایا ہے اسے پورا فرما دیجئے، اے اللہ! تو نے مجھ سے جو وعدہ فرمایا ہے مجھے عطا فرما، اے اللہ! اگر تو نے مسلمانوں کی اس جماعت کو ہلاک کر دیا تو زمین پر تیری عبادت نہیں کی جائے گی، (قلم درخ) ہاتھ بھیلایا ہوئے ہر ایک اپنے رب کو پکار رہے یہاں تک کہ مٹانوں سے آپ کی چادر گر گئی، حضرت ابو بکر آپ ﷺ کے پاس آئے، اور چادر اٹھا کر آپ ﷺ کے مٹانوں پر رکھی، پھر آپ ﷺ سے چٹ گئے اور آپ کو پیچھے سے پکڑ کر عرض کیا کہ اے اللہ کے نبی! آپ نے اپنے رب سے بہت فریاد کر لی، وہ اپنے وعدہ منکر یہ پورا فرمادے گا، تو اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی: "إِذْ سَخِفُونَ دُكْمَ فَاسْتَجَابَ لَكُمْ" ای ممدکم بالغ من الملائکۃ مردفیں، پھر اللہ تعالیٰ نے فرشتوں کے ذریعہ مدد بھیجی (جامع الأصول فی احادیث الرسول ص ۱۸۳ مع کردہ مکتبہ المجلد اولی و مکتبہ دیرالایمان)۔

(۱) سورہ انفال ۹۔

(۲) حدیث میں نزول منزلہ "کی روایت مسلم، احمد بن حنبل، ابوداؤد اور

استغاثہ

فرماتے ہوئے سنا ”جو شخص کسی جگہ پر“ اوڈا لے لے پھر یہ دعا پڑھے:
 ”اعوذ بکلمات اللہ العظام من شر ما خلق“ (میں اللہ کے
 کلمات نامہ میں پناہ چاہتا ہوں اس چیز میں کے شر سے جس کو اس نے
 پیدا کیا ہے) تو اپنی منزل سے کوئی رستے تک کوئی چیز اسے تکلیف
 نہیں پہنچاتی۔

(ب) اور معنویہ میں اللہ تعالیٰ سے قوت و تاثیر کے ساتھ استفادہ مستحب ہے۔ یہاں چیزوں میں جن پر اللہ تعالیٰ کے علاوہ کوئی قادر نہیں، اللہ ہی سے استفادہ کیا جائے جیسے بارش دینا، تکلیف دہ کرنا، مرض سے شفا دینا اور رزق غلب کرنا وغیرہ اور جن پر صرف اللہ تعالیٰ ہی قادر ہیں، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "وَلَا تَدْعُ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُكَ وَلَا يَضُرُّكَ فَإِنْ لَعَلَّتْ لُبَّكَ لَذًا مِنْ الظَّالِمِينَ" (۱) (اور اللہ کے علاوہ (کسی اور) کو نہ پکارنا جو تجھے نہ نفع پہنچا سکے اور نہ نقصان پہنچا سکے پھر اگر تو نے ایسا یا تو قیامت تو ظالموں میں سے ہو جائے گا)، یہی جگہ ارشاد باری ہے: "وَابْتَغِ الْيُسْرَ سُبُلَ اللَّهِ لَعَلَّكَ تَكْفُلُ" (۲) (اور اللہ کے تجھے کوئی سہ پہرے تو اس کا، رے، ملا (بھی کوئی) نہیں ہے (شود) ہی کے)۔

حد تعالیٰ کے نام و راس کی سی بھی صفت سے استغاثہ کیا جاے،
 کیونکہ نفس اس مالک سے رویت ہے، و فرماتے ہیں باسکان
 الہی صلی اللہ علیہ وسلم ادا کر رہ امر قال یا حی یا قیوم ہر صحتک
 استغیث ^(۳) (یا کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو جب کوئی پریشانی پیش آتی تو یہ
 ترمذی سے حور بنت حکیم مسلمہ سے مروی ہے) صحیح مسلم ترمذی محمد قزوینی
 عبدالحق ۲۰۸۰ طبع عیسیٰ اٹلی ۵۷۳ھ ۱۱۷۸ طبع لکھنؤ ۱۳۲۲ طبع
 مصطفیٰ اٹلی ۱۳۵۰ھ۔

() سورة يس ١٥٦

உதயசுந்தரி (1)

(۳) صحیحہ: ”کان البیہ“ ادا کر کے امر کی روایت ترمذی نے

اعا پر ہتے تھے: ”یا حی یا قیوم برحمتک استغیث“ (اے وہ ذات جو زندہ اور سب کو تحائف والی ہے میں تیری رحمت سے مدد طلب کرتا ہوں)۔

رسول اللہ ﷺ سے استغاثہ:

۶- رسول اللہ ﷺ سے استغفار کی چند قسمیں ہیں:

پہلی قسم یہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ سے ان امور میں استغاثہ کیا جائے جو آپ کی قدرت میں ہوں۔ فقہاء کا اس حدیث پر تعلق ہے کہ رسول اللہ ﷺ سے ”وہ مخلوق سے اس کی مددگی میں سہارا، تائید میں استغاثہ جائز ہے جو ان کی قدرت میں ہوں، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”وَإِنْ اسْتَشَرُواكُمْ فِي الْأُمُورِ فَلَعَلَّكُمْ تَهْتَكُونَ“ (۱) (اور اگر وہ تم سے مدد چاہیں دین کے کام میں تو تم پر واجب ہے مدد کرنا)۔ دوسری جگہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”فَاسْتَعَاذَ الْيَهُودُ مِنْ شَيْعَتِهِ عَلَى الْمَدْيَنِيِّ مِنْ عَلُوهِ“ (۲) (سودہ جو ان کی برادری کا تھا اس نے اس سے دلائل و احوال کی اس کے مقابلہ میں جو ان کے مخالفین میں تھا)، یہ مدد اور طاقت طلب کرنے کے قبیل سے ہے، جیسے اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”وَتَعَاوَنُوا عَلَى الْبِرِّ وَالتَّقْوَىٰ“ (۳) (ایک دوسرے کی مدد

حضرت انس بن مالک سے کی ہے عذر دیا کہ یہ حدیث غریب ہے، اور اس حدیث کو حضرت انس سے اس طریق کے علاوہ کسی روایت کہا گیا ہے، اہل بیروت نے اس کے حسن و نہ کا فیصلہ کر کے فرمایا: ترمذی (۲۶۷) سے نقل ہے کہ اس میں ارتقا شی ہیں جن کا امام یزید ہے جیسا کہ ابن ابی شیبہ (۳۳۲) میں ہے اور وہ ضعیف ہیں لیکن مستدرک ۵۰۹ میں اس کے لئے شاہد ہے (فیض القدیر ۵۹۰ طبع المکتبۃ النجفیہ ۱۳۵۴ھ صحیح جامع الصغیر تحقیق دار البانی ۱۳۸۳ تاریخ کردہ المکتب الاسلامی ۱۳۹۹ھ انکم السلب تحقیق دار البانی ۱۳۸۳ تاریخ کردہ المکتب الاسلامی)۔

(۱) سورۃ انفال، ۲۷

(۲) سو فیصلہ ۱۵۔

[illegible]

مستلزم ہے (۱)۔

ایک دلیل اللہ تعالیٰ کے ارشاد: ”وَكَاثِرًا مِّن قَبْلُ يَسْتَفْتِحُونَ عَلَى الَّذِينَ كَفَرُوا“ (۲) (اور اس کے قبل یہ (خود ہی) کانروں سے بیان یا کرتے تھے) کے ذیل میں ابن عباسؓ کا قول ہے کہ اہل نبیہ مطعان سے قتال کرتے تھے، ان میں مذبحیہ ہوتی تو غطفان یہود کو شکست دے دیتے تو یہودیہ دعا مانگتے: ”اللہم انا مستدک بحق الذی وعدنا انی تخرجہ لنا ایا بصورتنا عبدہم لکابوا اذا التقوا دعوا بهذا الدعاء ففہرم الیہود عظاما“ (۳) (اے اللہ ہم تیرے اس حق کے ذریعہ جس کا تو نے ہم سے وعدہ کیا ہے سہل کرتے ہیں کہ جب تو ہمیں (مطعان کو) ہماری طرف نکالے تو اس کے خلاف ہماری مدد فرما، پھر جب بھی مذبحیہ ہوتی تو یہ دعا کر لیتے اور یہود مطعان کو شکست دے دیتے)۔

ایک دلیل اللہ تعالیٰ کا یہ ارشاد ہے: ”وَلَوْ أَنَّهُمْ إِذْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ جَاءُوكَ فَاسْتَغْفَرُوا اللَّهَ وَاسْتَغْفَرَ لَهُمُ الرَّسُولُ

(۱) حدیث: ”ان النبی ﷺ مو علی موسیٰ وهو قائم“ کی روایت مسلم نے حضرت انسؓ سے مرفوعاً کی ہے جس کے الفاظ یہ ہیں: ”محدث علی موسیٰ وهو قائم بصلی فی قبرہ“، اور عیسیٰ بن یونسؓ کی حدیث میں یہ اضافہ ہے: ”محدث لیلۃ امویہ“ (صحیح مسلم تفسیر محمد و عبد الباقی ۱/۳۵۲ طبع مکتبۃ المدینہ ۱۳۷۵ھ)۔

(۲) سورہ بقرہ ۸۹۔

(۳) اللہ تعالیٰ کے ارشاد: ”وَكَاثِرًا مِّن قَبْلُ يَسْتَفْتِحُونَ عَلَى الَّذِينَ كَفَرُوا“ کے متعلق ابن عباسؓ کی جو حدیث ہے حاکم نے اپنی مستدرک میں اسے ابن عباسؓ کے اثر کی حیثیت سے روایت کیا ہے وافر ملایا کہ اس کو روایت کرے کی ضرورت تھی ابن تیمیہؒ نے کہا ہے کہ حاکم کی اس روایت پر علماء کبیر کی ہے اس لئے کہ عبد الملک بن داؤد ضعیف ترین لوگوں میں ہے، اور چنانچہ کے نزدیک وہ متروک بلکہ کذاب ہے (تذکرۃ جلیلیہ فی احوال و البیور ۱/۱۹ طبع مکتبۃ البیور ۱۳۷۳ھ)۔

بت اسد، ووسع علیہا مدخلہا بحق بیک والانبیاء الامین من قبلی، فایک ارحم الراحمین“ (۱) (اے اللہ میری ماں فاطمہ بنت اسد کی مغفرت فرما، اس کی قبر کو ان کے لئے کشادہ فرما پائی، اور مجھ سے پہلے انبیاء کے وسیلہ سے، بے شک تو تمام رحم کرنے والوں میں سب سے زیادہ رحم کرنے والا ہے)۔

اسی دلائل میں سے ایک دلیل رسول اللہ ﷺ کی یہ حدیث ہے: ”من دار قبری وجبت له شفاعتی“ (۲) (جس نے میری قبر کی زیارت کی اس کے سے میری شفاعت واجب ہوئی)۔

نہی دلائل میں سے ایک دلیل معراج کے سلسلہ میں وارد حدیث ہے: ”ان النبی ﷺ مو علی موسیٰ وهو قائم بصلی فی قبرہ“ (نبی ﷺ موسیٰ کے پاس سے گزرے اس حال میں کہ وہ اپنی قبر میں کھڑے نماز پڑھ رہے تھے)، اور نماز حیات بدنی کو

(۱) فاطمہ بنت اسد کے لئے رسول اللہ ﷺ کی دعا کی روایت طبرانی نے معجم الکبیر اور معجم الاوسط میں ایک طویل فقرہ کے ضمن میں کی ہے جو حضرت انس بن مالک سے مروی ہے لکنی نے کہا کہ اس کے ایک دوسری روح بن ملاح ہیں جن کو بن جہان اور حاکم نے فقہ کہا ہے حالانکہ بن میں کچھ ضعف ہے البتہ اس کے باقی رجال صحیح کے رجال ہیں۔ ابو نعیم نے بھی اہلبیہ میں اس کی روایت کی ہے وافر ملایا ہے کہ عام و ثوری کی سند سے یہ غریب ہے ہم نے اسے صرف روح بن ملاح کی سند سے لکھا ہے وہ اس میں منقرض ہیں۔ الباقی ہے اس کے ضعف کا حکم لگایا ہے (معجم المروک ۲/۲۵۶-۲۵۷ تاریخ کردہ مکتبۃ القدی ۱۳۵۳ھ حیدرہ اولیاء ۱۳۱/۳ طبع مکتبۃ المدینہ و مطبعہ لسانہ ۱۳۵۲ھ سلسلۃ الاحادیث الضعیفہ ۱/۳۲۸، ۳۳۰، تاریخ کردہ المکتب الاسلامی)۔

(۲) حدیث: ”من دار قبری...“ کی روایت ابن عسکری نے کمال میں، بخاری نے شعب الایمان میں ورواق قطنی نے حضرت ابن عمرؓ سے مرفوعاً کی ہے اس کے ساتھ کیا کہ یہ منکر ہے (صحیح الکبیر ۳/۱۹۵ طبع مکتبۃ المدینہ ۱۳۵۹ھ سنن دار قطنی ۲/۸۷ طبع مکتبۃ المدینہ، واداء التلیل ۳/۳۶۸ تاریخ کردہ المکتب الاسلامی ۱۳۹۹ھ ضعیف، الملاح ۱/۲۵۲ تاریخ کردہ المکتب الاسلامی)۔

لوجموا اللہ موباً زحیماً“ (۱) اور کاش کہ جس وقت یہ اپنے جانوں پر ریادتی رہیں گے تھے آپ کے پاس آجاتے پھر اللہ سے مغفرت چاہتے، اور رسول بھی اس کے حق میں مغفرت چاہتے تو یہ ضرور اللہ کو توبہ قبول کرنے والا اور جان پاتے (رسول اللہ ﷺ کی یہی برتری و تعظیم ہے جو آپ ﷺ کی وفات سے بھی تم نہیں ہوتی)۔

ایک دلیل اس مایہ کی حدیث ہے جس نے اپنی بیانی لوٹا نے کے بارے میں رسول اللہ ﷺ کو وسیلہ بنایا (۲)۔

(۱) سورہ ناز ۶۳۔

(۲) جلاء الضمیں، ص ۳۰۰

(۳) بیانی کی واپسی کے لئے رسول اللہ ﷺ کو سہلانے والے لایا گیا کہ حدیث کی روایت ترمذی ابن ماجہ اور حاکم نے عثمان بن حنیف سے کی ہے ترمذی کے لفظ یہ ہیں: ”أَنَّ رَجُلًا ضَرَبَ الْبَصَرَ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ فَقَالَ: ادْعُ بِهِ أَنْ يَهْدِيَنِي، قَالَ: إِنَّ شَنْتَ دَعْوَتِهِ وَإِنْ شَنْتَ صَوْتُ فُيُورَ عَمْرٍ، بَكَهَ قَالَ: فَادْعُهُ، قَالَ: فَادْعُهُ أَنْ يَتَوَضَّأَ لِحَسَنٍ وَضوءاً وَدَعْوَهُ بِهَذَا الدُّعَاءِ: اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَسْأَلُکَ وَتَوَجُّهَ اِلَیْکَ بِحَبِیْبِکَ مُحَمَّدٍ نَبِیِّ الرَّحْمَةِ، یا مُحَمَّدُ، اِنِّیْ اَتُوْجُّهَ بِکَ اِلَیَّ رُبَّکَ فِیْ حَاجَتِیْ لِنَقْصِی، اَللّٰهُمَّ فَسَمِعْهُ فِی“ (ایک مایہ شخص نبی ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا اور عرض کیا کہ آپ اللہ سے دعا کرو مجھے کرو میرے ساتھ عافیت کا سہانہ فرمائے، آپ ﷺ نے فرمایا: اگر تم چاہو تو دعا کرو، اور اگر چاہو تو میری دعا اور یہ دعا کہنے سے اللہ میں تم سے سوال کیا ہوں، تیرے نبی محمد کے واسطے سے تیری طرف متوجہ ہونا ہوں، میں اپنی اس ضرورت کے سلسلہ میں اپنے رب کی طرف (اے محمد) تیرے واسطے سے متوجہ ہونا کر تو میری ضرورت چوری کر دے اے اللہ میرے لئے ان کی سفارش قبول فرما) ترمذی نے کہا کہ یہ حدیث حسن صحیح و غریب ہے ابو نعیم کی یہ حدیث ہمیں اس سند کے علاوہ سے معلوم نہیں، اور یہ ابو نعیم کی نظر کے علاوہ حاکم نے کہا کہ یہ صحیحین کی شرط پر ہے اور وہ بھی اس کی تائید کی ہے لمبانی نے اس پر صحت کا حکم لگایا ہے (فیض الہدیہ ص ۱۳۲ طبع المکتبۃ البجاریہ ۱۳۵۶ھ تحفہ الاحادیث ۱۰/۳۲۲ طبع کردہ المکتبۃ الشریعہ، سنن ابن ماجہ ۲/۲۲۱ طبع عینی

۱۰۔ اور قول: عز اللہ بن عبد السلام (۲) اور دیگر بعض علماء نے نبی ﷺ «صالحین کی زندگی میں ان کے وسیلہ سے اللہ سے استغاثہ کو جائز قرار دیا ہے، ایک روایت کے مطابق اسے انہوں نے صرف نبی ﷺ کے لئے خاص قرار دیا ہے۔ اس کے سوا دوسرے مایہ کی حدیث کو دلیل بناتے ہیں جنہوں نے رسول اللہ ﷺ کے وسیلہ سے اللہ تعالیٰ سے استغاثہ مایہ تھا، «اللہ تعالیٰ نے اس کی بیانی لوٹائی تھی۔

چنانچہ عثمان بن حنیف سے روایت ہے کہ آپ ﷺ کے پاس ایک مایہ شخص نے آکر کہا کہ اللہ تعالیٰ سے میری عافیت کے لئے دعا فرما دیجئے، آپ ﷺ نے فرمایا: «اِنَّ شَنْتَ دَعْوَتِهِ وَهُوَ حَمْرٌ وَاِنْ شَنْتَ دَعْوَتِ فَقَالَ: ادْعُ، قَالَ: فَادْعُهُ اَنْ يَتَوَضَّأَ وَبِحَسَنٍ وَضوءاً وَدَعْوَهُ بِهَذَا الدُّعَاءِ: اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَسْأَلُکَ وَتَوَجُّهَ اِلَیْکَ بِحَبِیْبِکَ مُحَمَّدٍ نَبِیِّ الرَّحْمَةِ، یا مُحَمَّدُ، اِنِّیْ اَتُوْجُّهَ بِکَ اِلَیَّ رُبَّکَ فِیْ حَاجَتِیْ لِنَقْصِی، اَللّٰهُمَّ فَسَمِعْهُ فِی“ (۲) اگر تم چاہو تو میں موثر کروں، اور یہ بہتر ہے، اور اگر چاہو تو میں دعا کروں، اس نے کہا کہ دعا ہی فرما دیجئے۔ راوی کہتے ہیں کہ آپ ﷺ نے اسے حکم دیا کہ وضو کرے، اور اچھی طرح کرے، اور یہ دعا مانگے: اے اللہ! میں تجھ سے سوال کرتا ہوں اور تیرے حبیب نبی رحمت کے وسیلہ سے تیری طرف متوجہ ہونا ہوں، اے محمد! میں آپ کے وسیلہ سے آپ کے رب کی

۱۔ الخ ۳۷۲ صحیح الجامع المنیر تحقیق الارانی ۱۰۳۰ھ طبع کردہ المکتبۃ الاسلامیہ ۱۳۸۸ھ مشکوٰۃ المصابیح تحقیق الارانی ۶۸/۲ طبع کردہ المکتبۃ الاسلامیہ ۱۳۹۹ھ۔

(۱) جلاء الضمیں، ص ۳۲۲ مجموعہ فتاویٰ ابن تیمیہ ۱۰۲ طبع الملک سعود

(۲) عثمان بن حنیف کی اس حدیث کی ترجیح الفاظ کے کچھ اختلاف کے ساتھ (نور ۹) پر گزرنی ہے۔

دوسری صورت:

۱۲- استغاثہ اللہ تعالیٰ سے ہو اور شفیع سے صرف یہ مطلوب ہو کہ وہ اس کے لئے اعانہ کرے جس کی صورت یہ ہے کہ سوال اللہ تعالیٰ سے کرے اور جس کو وسیلہ بنا رہا ہے اس سے صرف یہ سوال ہو کہ وہ اس کے حق میں اعانتہ کرے جیسا کہ صحابہ کرتے تھے بارش طلب کرنے میں استغاثہ کرتے اور نبی ﷺ کو وسیلہ بناتے پھر آپ ﷺ کے بعد آپ کے چچا عباس () اور یزید بن الاسود آخری کو وسیلہ بناتے تو یہ استغاثہ اللہ تعالیٰ سے ہوتا، شفیع سے صرف یہ سوال ہوتا کہ وہ اللہ تعالیٰ سے ان کے لئے اعانتہ کرے، اس صورت میں ان کی دعا و سفارش وسیلہ ہوتی، شفیع کی مدد میں یہ وسیلہ بنیہ اور آیتوں کے بارے میں شہادت ہے، اس میں کوئی اختلاف معلوم نہیں ہوتا (۲)۔

چنانچہ بخاری شریف میں رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے: "ألا أخبركم بأهل الجنة، كل ضعيف مستضعف، لو أقسم على الله لأبره" (۳) (کیا میں تمہیں اہل جنت کی خبر نہ دے دوں،

۱۱۰ طبع مطبع المصطفیٰ ۱۳۸۱ھ مشہد احمد بن حنبل ۵/ ۱۷۳ طبع کردہ المکتب الاسلامی)۔

(۱) بخاری کی روایت میں ہے کہ حضرت عمرؓ قحط کے سال حضرت عباسؓ سے کہا: "اذهب عبد المطلب کے واسطے سے بارش کی دعا کرتے تھے، چنانچہ فرماتے: "اللهم إنا كنا نوسل إليك بكينا فكيفنا إنا نوسل إليك بعم سيدنا فاسقنا" (اے اللہ! ہم آپ کی طرف آپ کے نبی کو وسیلہ دیتے تھے ہیں آپ ہم کو میراب کر دیتے تھے اور اب ہم وسیلہ دیتے ہیں آپ کی طرف آپ کے نبی کے چچا کو، آپ ہم کو میراب کر دیجئے) (بخاری ۴/ ۳۹۳ طبع المکتبہ سعودیہ)۔

(۲) استغاثہ المذنبی المکرمی ص ۱۲۳۔

(۳) حدیث: "أخبركم بأهل الجنة، كل ضعيف مستضعف، لو أقسم على الله لأبره" کی روایت بخاری، مسلم اور ترمذی سے عارف بن وہب سے مرفوعہ کی ہے (جامع الاصول ص ۱۷۱ حدیث المرسول ۱۰/ ۵۳ طبع کردہ مکتبہ المکملہ ۱۳۹۲ھ)۔

طرف متوجہ ہوتا ہوں اپنی حاجت کے بارے میں تاکہ میری حاجت پوری ہو۔ اے اللہ! میرے حق میں ان کی سفارش قبول فرما)۔ یعنی نے سے صحیح قرآن و احادیث میں اضافہ کیا ہے کہ وہ کھڑے ہوئے اور اس کی مینائی لوٹ آئی۔

۱۱- تیسرے قول: اللہ تعالیٰ کے واسطے سے استغاثہ جاری نہیں، اور استغاثہ میں نبیہ و سہما کو اس کی زمین میں یا بعد وفات وسیلہ بنانا بھی ممنوع ہے۔

یہ دوسری تفسیر (۱) وراثت میں سے ان کا طریقہ اختیار کرنے والوں کی ہے۔ ان کی دلیل اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "وَمَنْ أَضَلُّ مِمَّنْ يَدْعُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ مَنْ لَا يَسْتَجِيبُ لَهُ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ وَهُمْ عَنِ دُعَائِهِمْ غَافِلُونَ" (۲) (اور اس سے بڑھ کر گمراہ اور کون ہوگا جو اللہ کے سوا کسی اور کو پکارے جو قیامت تک بھی اس کی بات نہ سنتے بلکہ انہیں ان کے پکارنے کی خبر تک نہ ہو)۔

دوسری دلیل: وہ حدیث ہے جس میں نبی ﷺ نے اپنی سند کے ساتھ عبادہ بن الصامتؓ سے روایت کیا ہے کہ نبی ﷺ کے زمانہ میں ایک منافق مومنوں کو دہشت پہنچاتا تھا تو بعض صحابہؓ نے کہا کہ چلو اس منافق کے بارے میں رسول اللہ ﷺ سے استغاثہ کریں، تو نبی ﷺ سے ارشاد فرمایا: "إِنَّهُ لَا يَسْتَعَاثُ بِهِ وَاسِعَا يَسْتَعَاثُ بِنَبِيِّهِ" (۳) (استغاثہ مجھ سے نہیں لیا جاتا، استغاثہ تو صرف اللہ تعالیٰ سے کیا جاتا ہے)۔

(۱) مجموعہ فتاویٰ ابن تیمیہ ۱/ ۱۰۴، قرآن مجید المومنین ص ۱۰۵، الاستغاثہ ص ۱۶۳۔

(۲) سورہ غافر ص ۲۵۔

(۳) حدیث: "إِنَّهُ كَانَ فِي زَمَنِ النَّبِيِّ ﷺ مَعَالِيقُ يَوْمِي الْمَوْتِ" کی روایت طبرانی نے اپنی معجم الکبیر میں اپنی سند کے ساتھ کی ہے اور احمد بن حنبل نے اس کی روایت عبادہ بن الصامتؓ سے اسی کے قریب قریب الفاظ کے ساتھ کی ہے اور اس کی سند میں ابن ابیہر ہیں (مجموع فتاویٰ ابن تیمیہ

ہر کمزور اور کمزور سمجھا جانے والا، اگر وہ اللہ کی قسم کھائے تو اللہ اس کی قسم پوری کر دیں، علماء نے اس کے معنی یہ بیان کئے ہیں کہ اگر وہ اللہ کے بھروسہ پر کئی کام کی قسم کھائے تو اللہ تعالیٰ اس کے آرام میں اس کا مقصد پورا فرما دیتے ہیں، اور اس کی قسم پوری نہ ہو (یعنی وہ حادثہ نہیں ہوتا) اس لئے کہ اللہ تعالیٰ کے یہاں اس کا درجہ بلند ہوتا ہے (۱)۔

اس سے معلوم ہو کہ بعض لوگوں نے دعا اللہ تعالیٰ کے یہاں ٹھہر سیت کے ساتھ قبول ہوتی ہے اسی لئے ان سے یہ سوال کرنے میں کوئی حرج نہیں، وہ استغاثہ کرنے والے کے لئے اللہ سے دعا فرمائیں، رسول اللہ ﷺ «رخصا پڑے اس سلسلہ میں شہادت کے ساتھ روایت و روایتیں۔

تیسری صورت: اللہ تعالیٰ سے دعا کرنے کے لئے استغاثہ: ۱۳۔ اس کی صورت یہ ہے کہ کوئی آدمی دوسرے سے درخواست کرے کہ وہ اس کی مشکلات دور کرے کے لئے اللہ تعالیٰ سے دعا کرے، خود یہ چاہے اللہ سے دعا نہ کرے یہ جائز ہے، اس میں کسی کا بھی اختلاف معلوم نہیں ہوتا۔

رسول اللہ ﷺ کا یہ ارشاد اسی قبیل سے ہے: «وہل نصرون وتزلفون إلا بصعصاعکم» (تمہارے کمزوروں کی مدد چاہے تمہاری مدد کی جاتی ہے اور تمہیں رزق دیا جاتا ہے)۔ یعنی ان کی دعا، نماز و رات کے متغیر کی وجہ سے (۲)۔

(۱) جلاء التیوس ص ۳۳۳۔

(۲) حدیث: «لھن نصرون وتزلفون» کی روایت بخاری نے مصعب بن سعد بن ابی وقاص سے کی ہے اور بخاری کی روایت میں مصعب نے سعد سے ہے سعد کی مراد صحت نہیں کی ہے تو ان کے نزدیک یہ مرسل ہے من حرجے کہا ہے کہ ظاہر یہ روایت مرسل ہے اس لئے کہ مصعب نے حضور

اور یہ بھی ان قبیل سے ہے کہ نبی ﷺ «مہاجرین فقرے کے واسطے سے فتح طلب یا کرتے تھے» یعنی اس کے واسطے سے نصرت طلب فرمایا کرتے تھے، تو مومنین کے وسیلہ سے اللہ تعالیٰ اس طلب کرنا اس کی دعاؤں کے وسیلہ سے ہوتا تھا حالانکہ نبی ﷺ اس میں سب سے افضل تھے۔ مومنوں کی دعا و نماز بھی ٹھیکہ سب کے ایک جہ ہے، اس کا متنازعہ یہ ہے کہ جس کے وسیلہ سے نصرت و رزق طلب یا جائے اسے دوسروں کے مقابہ میں تیزی حاصل ہو، رسول اللہ ﷺ کا یہ ارشاد اسی قبیل سے ہے: «پ ﷺ نے فرمایا: "إن من عباد اللہ من لو أقسم علی اللہ لأبڑہ منہم الجراء بن مالک"» (۳) (بے شک اللہ کے بعض بندے ایسے ہیں کہ اگر وہ اللہ کے بھروسہ پر قسم کھالیں تو اللہ ان کی قسم پوری کر دیتا ہے۔ انہیں میں سے ابی بن مالک ہیں)۔

= ﷺ کے فرمان کا زائد ہی نہیں پایا، البتہ یہ اس پر محمول ہے کہ انہوں نے اپنے والد سے سنا ہے، اور اس کی وجہ کے یہاں مراد ہے کہ مصعب نے اپنے والد سے روایت کی ہے (فیض القدیر ۶/۵۳۳ طبع المکتبۃ القادریہ ۱۳۵۷ھ فتح الباری ۶/۸۸، ۸۹ طبع المکتبۃ

(۱) حدیث: «أن النبی ﷺ کان یسئع بصعصاعکم» کی روایت طبرانی نے اسے ابن خالد بن عبد اللہ بن اسید سے کی ہے ایک روایت کے الفاظ یہ ہیں: «یسئع بصعصاعکم المسلمین»۔ ثانی کے کہ ایک روایت کے دھال صحیح کے دھال ہیں (مجمع الزوائد ۱۰/۲۶۲ طبع کردہ مکتبۃ القدی ۱۳۵۳ھ)۔

(۲) حدیث: «إن من عباد اللہ من لو أقسم علی اللہ لأبڑہ منہم الجراء بن مالک» کی روایت ترمذی نے حضرت انس بن مالک سے مرفوعاً الفاظ میں کی ہے: «کم من أشت أھیر دی طمری لا یؤذہ لہ لو أقسم علی اللہ لأبڑہ منہم الجراء بن مالک» (تقریباً پر گندہ، دوسرا آواز پر پھٹے سے کپڑوں والے عوام لوگ ایسے ہیں کہ اگر وہ اللہ سے بھروسہ پر کئی قسم کھالیں تو اللہ ان کی قسم پوری کر دے ان میں سے دعا و نماز ہیں، ۱۰/۲۶۲، ۶۹۳ نے کہا ہے کہ یہ حدیث اس سند صحیح حسن ہے (سنن ترمذی ۵/۶۹۳، ۶۹۳ طبع المکتبۃ الجامعہ ۱۳۵۷ھ طبع کردہ مکتبۃ احیاء فی -

نیز ویس قرنی کے بارے میں رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے:
 "فَإِنْ اسْتَغْفَرَ لَكَ ذُنُوبَكَ" (۱) (اُترے یہ رستے کہ
 وہ تیرے سے مستغفار رہیں تو یہ رستے لے لے) اور حضرت عمرؓ کو عمرہ کے
 سے رخصت کرتے وقت رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا:
 "لَا تَسْأَلُ عَنْ عَمَلِكَ" (۲) (پنی دعائیں نہیں نہ پوچھنا)۔

چوتھی صورت:

۱۴۔ چوتھی صورت یہ ہے کہ جس سے استغاثہ یا جائے اس سے اس
 چیز کا سوال ہو جو اس کی قدرت میں نہ ہو، "اللہ تعالیٰ سے کوئی سوال
 نہ کرے، مثلاً یہ استغاثہ کرے کہ وہ "تکلیف کو اس سے دور کرے۔ یا

(۱) ویس قرنی کی حدیث کی روایت مسلم نے حضرت عمر بن الخطاب سے مروی ہے کہ
 ہے جس کے الفاظ یہ ہیں: "یَا نَبِیُّ اللَّهِ عَلَیْکُمُ الْوَسْطُ بَيْنَ عَامِلٍ مَعَ أَمَلٍ
 أَهْلٍ أَوْ مَسْئَلٍ مِّنْ مَّرَدٍّ مِّنْ قَوْلِهِ كَانَ بِهِ بَعْضٌ مِّنْ قَوْلِهِ مَعَهُ لَا
 مَوْضِعَ دَرَجَةٍ لَهُ وَاللَّهُ هُوَ بِهَا بَرٌّ، لَوْ أَلَسْتُ عَلَى اللَّهِ لَا يَهْدِي لِي إِلَّا
 اسْتَغْفَرَ لَكَ ذُنُوبَكَ" (تمہارے پاس ویس بن ماریس کا ماریس
 آئیں گے ان غاروں کے ساتھ جو مین کے دہلے والے ہیں جن کا تعلق
 سورج سے ہے پھر ان کے ایک مین) بقرن سے ہے انہیں برص کا مرض
 تھا جس سے ان کو شفا ہو گئی لیکن ایک درجہ کے پھر چکر پاتی ہے ان کی والدہ
 ہیں جن کے فرما پر رہے ہیں۔ مگر وہ اللہ کی قسم کھائیں تو اللہ ان کی قسم چوڑی
 کر دے مگر تو ان سے استغاثہ کر سکتے تو کر لے (مشکوٰۃ معجم المسلمین ص ۲۲۹)
 الاہل فی ۲۲۵-۲۲۶ طبع ویرالہ افکار والحدیث الاسلامیہ کویت
 ۳۹۹ ص ۳۳۱، ۳۳۲ طبع کردہ مکتبۃ المدینہ ۱۳۹۵ھ
 (۲) حدیث: "لَا تَسْأَلُ عَنْ عَمَلِكَ" کی روایت ابو داؤد و ترمذی نے قریب
 قریب انہیں الفاظ کے ساتھ کی ہے ترمذی نے کہا کہ یہ حدیث حسن صحیح ہے
 صاحب حون البیہود نے کہا ہے کہ اس کی سند میں امام بن حیدر اللہ بن امام
 بن عمر بن الخطاب ہیں، جن کے بارے میں متعدد ائمہ نے کلام کیا ہے البانی
 نے حدیث کو ضعیف قرار دیا ہے (تحفۃ الخواری ۱۰/۱۷۷ طبع کردہ المکتبۃ
 المتنبی حون البیہود ۳۶۵-۳۶۶ طبع کردہ المکتبۃ المتنبی، مشکوٰۃ المصابیح
 تحقیق ۱۰/۲۱۷ طبع کردہ المکتبۃ الاسلامیہ ضعیف الجامع البیہود تحقیق
 الاہل فی ۲۸۷ طبع کردہ المکتبۃ الاسلامیہ)۔

۱ سے رزق، یہ ناجائز ہے، علماء نے سے شرک میں شمار کیا
 ہے (۱) اس لیے کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "وَلَا تَدْعُ مِنْ دُونِ
 اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُكَ وَلَا يَضُرُّكَ فَإِنْ فَعَلْتَ فَإِنَّكَ إِذَا مِنْ
 الظَّالِمِينَ وَإِنْ يَحْسَبْكَ اللَّهُ بَصْرًا فَلَا تَكْشِفُ لَهُ إِلَّا
 هُوَ، وَإِنْ يَرُدْكَ بِحَبِيرٍ فَلَا رَاقَةَ لِقَصْفِهِ يَصِيبُ بِهِ مَنْ
 يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ وَهُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ" (۲) (اور اللہ کے علاوہ
 کسی اور کو نہ پکارنا جو تجھے نہ نفع پہنچائے نہ ہر نہ نقص پہنچائے پھر
 اُترے تو نے (ایسا) یا تو یقیناً تو ظالموں میں ہو جائے گا، اور اگر اللہ تجھے
 کوئی تکلیف پہنچائے تو کوئی اس کا دور کرنے والا نہیں ہے (خود) کسی
 کے، اور اگر وہ تجھے کوئی راست پہنچا دے تو کوئی اس کے فضل کا
 بنانے والا نہیں، وہ اپنا فضل اپنے بندوں میں سے جس پر چاہے
 کرے اور وہ بڑا مہذب و عاقل ہے، بڑا رحمت والا ہے)۔

صحیح بخاری میں حضرت انسؓ سے منقول ہے، وہ فرماتے ہیں کہ
 احد کے دن نبی ﷺ کے سر مبارک پر زخم لگا اور باگی دانت
 مبارک شہید ہو گئے تو آپ علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا: "کیف
 یفلح قوم شجوا نبیہم" (۳) (وہ قوم کیسے کامیاب ہو سکتی ہے

(۱) ابو داؤد البیہود نے ۱۳۳، فتح البیہود ص ۱۸۰ اور اس کے بعد کے
 صفحات۔

(۲) سورۃ بقرہ ۱۰۶، ۱۰۷۔

(۳) حدیث: "فَلَحَ النَّبِیُّ یَوْمَ أُحُدٍ..." کی روایت مسلم و ترمذی سے
 حضرت انسؓ سے کی ہے مسلم کے الفاظ یہ ہیں: "أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ
 کُتِبَ دِمَاؤُهُ يَوْمَ أُحُدٍ وَشَجَّ لِي دِمَاؤُهُ فَمَجَعْتُ يَدَيَّ دَمًا عَدًّا
 وَيَقُولُ كَيْفَ يَفْلَحُ قَوْمٌ شَجُّوا نَبِيَّهُمْ وَكُسِرُوا دِمَاهُ، وَهُوَ
 يَدْعُوهُمْ إِلَى اللَّهِ؟ فَأَنزَلَ اللَّهُ هُزُوحًا لِيَسْأَلَكَ مِنْ لَامٍ
 حَسِيٍّ" (رسول اللہ ﷺ کا باگی دانت احد کے دن ٹوٹ گیا اور میری زخم
 لگا تو آپ ﷺ اپنے جسم سے خون صاف کرتے ہوئے فرمادے تھے: وہ
 قوم کس طرح کامیاب ہو سکتی ہے جس نے اپنے نبیؐ کو زخمی کر دیا اور اس کا
 باگی دانت توڑ دیا، جب کہ وہ انہیں اللہ کی طرف بل رہا تھا تو اس سے قطع یہ

جبرئیل آئے۔ ”اور ان سے کہے گئے کہ آپ کو کوئی ضرورت ہے؟“ اس پر ہر اہم نے فرمایا: آپ سے تو کوئی حاجت نہیں۔

جنات سے استغاثہ:

۱۶- جنات سے استغاثہ حرام ہے کیونکہ اس صورت میں اس مخلوق سے استغاثہ ہے جو کسی چیز کی مالک ہی نہیں۔ اور یہ گمراہی کی طرف لے جانے والا ہے اللہ تعالیٰ نے قرآن کریم میں اسے یوں بیان فرمایا ہے: ”وَإِنَّهُ كَانَ دَجَالًا مِّنَ الْإِنسِ يَعُوذُونَ بِرِجَالٍ مِّنَ الْجِنِّ يَفُوذُونَ إِلَيْهِمْ (۱) اور انسانوں میں بہت سے لوگ ایسے ہونے ہیں کہ وہ جنات میں بعض لوگوں کی پناہ یا کرتے تھے، سو انہوں نے ان (جنات) کی تخت اور برصا دی۔ نیز اس کا شمار حرم میں کیا گیا ہے۔

استغاثہ کرنے والوں کی قسمیں:

۱۷- اُرسلمان کسی شر کو دور کرنے کے لئے استغاثہ کرے تو اس کی فریاد یہی ہوگی۔ اسب ہے، یہ نکر رسول اللہ ﷺ کا رٹا ہے: وَتَهَيَّوْا الْمَلْهُوفَ وَتَهَيَّوْا الصَّالِّ (۲) (فریاد کرنے والے مظلوم کی مدد

ہو۔ کہا ہے کہ کعب الاحبار سے روایت ہے کہ جب لوگوں نے ہر اہم کو بھلیق میں ڈال کر آگ میں پھینکا تو جبرئیل نے سامنے آ کر فرمایا کہ اے ہر اہم! کہا آپ کو کوئی حاجت ہے؟ ہر اہم نے کہا کہ آپ سے کوئی حاجت نہیں، جبرئیل نے کہا کہ تو پھر اپنے رب سے سوال کر لو، تو ہر اہم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کو میرے حال کا علم ہے میرے سوال کی ضرورت نہیں (تفسیر بھری ۲۵/۱ طبع مصطفیٰ اعلیٰ ۳۷۳، تفسیر ابن کثیر ۵۷۲/۳ طبع دارالاندلس، مسند الاحادیث القدیہ والمرفوعہ ۲۹، ۲۸/۱ طبع کردہ المکتب الاسلامی، مجموعہ اخیر میں ۱۲۳)۔

(۱) سورہ جن ۶۸۔

(۲) حدیث: ”وَتَهَيَّوْا الْمَلْهُوفَ...“ کی روایت ابو داؤد سے حضرت عمر بن خطاب سے مرفوعاً کی ہے سفوری نے اسے ابن القاد میں ذکر کیا ہے۔

جس نے پ نے ہی کو رخصی روایا ہے (۴)، اس پر یہاں مازل ہوئی: ”نفس لک من الامر شیء“ (۱) آپ کو اس امر میں کوئی غل نہیں۔ تو جب اللہ تعالیٰ نے اپنے نبی سے اس چیز کی نفی فرمادی جو اس کی قدرت میں نہیں ہے یعنی نفع پہنچانا یا ضرر پہنچانا، تو وہ وہاں سے ہر جہہ والی اس کی نفی ہوں۔

مالک سے استغاثہ:

۱۵- سزشتوں سے استغاثہ بھی غیر اللہ ہی سے استغاثہ ہے، اور وہ استغاثہ ممنون ہے جو غیر اللہ سے ہو، کیونکہ اللہ کے رسول ﷺ کی حدیث ہے: ”إِنَّهُ لَا يَسْتَعَاثُ بِهِ وَلَكِنْ يَسْتَعَاثُ بِاللَّهِ“ (۲) (بدشہ مجھ سے استغاثہ نہیں کیا جائے بلکہ استغاثہ اللہ سے کیا جائے)، نیز رسول اللہ ﷺ کی حدیث ہے: ”لَمَّا قُلِيَ إِبْرَاهِيمَ فِي النَّارِ اعْتَرَضَهُ جَبْرِيْلٌ، فَقَالَ لَهُ: أَلَيْكَ حَاجَةٌ؟ فَقَالَ: لَمْ يَلِكْ فَلَا“ (۳) (جب ہر اہم علیہ السلام کو آگ میں ڈالا گیا تو

= آہٹ مار دی ہوئی ”نفس لک من الامر شیء“ کہ بخاری نے رقم فرمایا ہے کہ ذکر حدیث کیا ہے (صحیح مسلم، تہذیب نوادر و حدیث ۳۷۳/۳ طبع مکتبہ المدینہ ۳۷۳/۳ طبع جامع اصول ۲۵۲/۸ طبع کردہ مکتبہ المدینہ ۱۳۹۲ طبع الباری ۳۶۶، ۳۶۵/۳ طبع المکتبہ المدینہ)

(۱) سورہ آل عمران ۱۳۸۔

(۲) حدیث کی تخریج (حاشیہ فقرہ نمبر ۱۱) پر کذریجی ہے۔

(۳) حدیث: ”لَمَّا قُلِيَ إِبْرَاهِيمَ فِي النَّارِ...“ کی روایت طبری نے معمر بن سلیمان ثقفی کی روایات میں ان کے بعض شاگردوں سے کی ہے جبرئیل ہر بیٹم کے پاس اس وقت آئے جب کہ انہیں آگ میں ڈالنے کے لئے دیکھا جا رہا تھا، بیڑی پہنا کر چادری چھیڑ کر جبرئیل نے کہا کہ ہر اہم! آپ کو کوئی حاجت ہے؟ ہر اہم نے کہا کہ آپ سے کوئی حاجت نہیں، ان کثیرے اس حدیث کو بعض اصناف سے نقل کرتے ہوئے اپنی تفسیر میں بیان کیا ہے۔ ابانی کہتے ہیں کہ اس حدیث کی کوئی اصل نہیں، مزید کہتے ہیں کہ اسے ابو یوسف نے سورہ انبیاء کی تفسیر میں ذکر کیا ہے اور اس کے ضعف کی طرف اشارہ کرتے

کرو، اور گم کردہ راہ کو راستہ بتاؤ) نیز رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے:

”مَنْ نَفَسَ عَنْ مَوْءٍ كَرْبَةٍ مِنْ كَرْبِ الدُّنْيَا نَفَسَ اللَّهُ عَنْهُ كَرْبَةً مِنْ كَرْبِ يَوْمِ الْقِيَامَةِ“ (۱) (جس نے کسی مومن سے دنیا کی مصیبتوں میں سے کوئی مصیبت دور کی اللہ تعالیٰ اس سے قیامت کے روز کی مصیبتوں میں سے کوئی مصیبت دور فرما دیں گے)۔ یہ اس صورت میں ہے جب مدد کرنے والے کو اپنی ذات پر کسی ضرر کا خوف نہ ہو، یونکہ دوسرے کے حق پر اپنے حق کو ترجیح دینے کا اسے اختیار ہے، اور یہ حکم ہی ﷺ کے مژدہ کے لئے ہے۔ یونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”الَّذِينَ أُؤْتُوا نَفْسَهُمْ“ (۲) (جی مومنین کے ساتھ خود ان کے نفس سے بھی زیادہ تعلق رکھتے ہیں)۔ البتہ امام ابوہاشمہ اور اس کے تابع حضرات پر فریاد رہی، بسبب ہے، خواہ نہیں اپنی ذات پر مدد دیتے بھی ہو اس لئے کہ یہ ان کی دوا داریوں کا تقاضا ہے (۳)۔

۱۸۔ اگر کافر استغاثہ کرے اور مدد چاہے تو اس کی مدد کی جائے گی،

= ”وَيُهَيِّئُوا الْمُنْهَوِّفَ وَيُهَيِّئُوا الضَّالَّ يَهْدُوا اس کی سند پر تعلق کرتے ہوئے فرمایا کہ ابن حجر العسقلانی نے کہا کہ یہ معلوم نہیں کہ اس حدیث کو اسحاق بن سبط سے جریر بن حازم کے علاوہ کسی نے سند کے ساتھ بیان کیا ہے اور اس کو جریر سے سند کے ساتھ صرف ابن السکون نے روایت کیا ہے۔ اور اس حدیث کو حماد بن زید نے اسحاق بن سبط سے مرسل روایت کیا ہے (سنن ابی داؤد شریف محمد بن عبدالحقید ۳۵۵ طبع مطبعہ المدادہ ۱۳۶۹ھ جامع الاصول ۱۸/۵۳۲ طبع کردہ مکتبہ المجلدات ۱۳۹۴ھ مختصر سنن ابی داؤد شریف ۱۸/۱ طبع دار المعرفہ)۔

(۱) حدیث: ”مَنْ نَفَسَ عَنْ مَوْءٍ كَرْبَةٍ“ کی روایت مسلم، احمد بن حنبل، ابوداؤد، ترمذی اور ابن ماجہ نے حضرت ابوہریرہؓ سے کی ہے (صحیح مسلم شریف محمد بن ابی حنبلہ ۳۴۳ طبع عینی المجلد ۱۳۵۵ھ تاریخ الکبیر ۳۳۳ طبع مصطفیٰ المجلد ۱۳۵۰ھ)۔

(۲) سورہ احزاب ۶۱۔

(۳) نہایت المجلد ۱۸/۲۳۔

اس لئے کہ وہ بھی آدمی ہے، نیز اس لئے کہ دوسرے شخص جب قائل ہو کہ ام وسان ہو، اور مدد دینے والے کو اپنی ذات کی ملامت کا خوف نہ ہو، اس کی طرف سے امان واسبب ہے، یونکہ (۱) اسے خوف و ملامت کی صورت میں اپنے حق کو دوسرے کے حق پر ترجیح دینا جائز ہے (۱) اور رسول اللہ ﷺ کی حدیث ہے: ”إِنَّ اللَّهَ يَهْبِئُ بِالْعَاقِبَةِ الْمَلْهُوفِ“ (۲) (اللہ تعالیٰ مظلوم کی فریاد داری کو پسند کرتا ہے)، دوسری حدیث ہے: ”لَا تَسْرِعِ الْوَحْمَةَ لَا مِنْ شَقِيٍّ“ (۳) (رحمت تو ان شخص سے چھینی جاتی ہے جو بد نیت ہو)۔ اور اگر کافر فریاد دہندہ استغاثہ کرے تو اس کی بھی فریاد داری کی جاسکتی ہے، عجب نہیں کہ وہ اللہ کے حکام کو سن لے، یا اس کی ذات میں جو شر ہے اس سے باز آجائے اور حسن سلوک سے اس پر ہٹائے۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

(۱) نہایت المجلد ۱۸/۲۳۔

(۲) حدیث: ”إِنَّ اللَّهَ يَهْبِئُ بِالْعَاقِبَةِ الْمَلْهُوفِ“ ”کی روایت ابن عباسؓ نے تاریخ دمشق میں حضرت ابوہریرہؓ سے کی ہے جس کے الفاظ اس طرح ہیں: ”إِنَّ اللَّهَ يَهْبِئُ بِالْعَاقِبَةِ الْمَلْهُوفِ“، اور ابویعلیٰ ووردیسی نے اس کی روایت ابن عیاض کے ساتھ حضرت انسؓ سے کی ہے، ابیہانی نے سے ضعیف قرار دیا ہے اور ضعف کی وجہ یہ بیان کی ہے کہ اس حدیث کی روایت کرنے میں یہ لوگ منفرد ہیں اس سلسلہ میں ابیہانی نے سیوطی کے مقدمہ جمع الجوامع کا یہ حوالہ پیش کیا ہے کہ وہ روایت جو اس طرح کے لوگوں کی طرف منسوب ہو وہ ضعیف ہے (فیض القدیر ۲/۲۸۷ طبع المکتبۃ التجاریہ ضعیف الجوامع المیزان ۱۲/۱۱۳، ۲۰۲۱ء طبع کردہ المکتبۃ الاسلامیہ)۔

(۳) حدیث: ”لَا تَسْرِعِ الْوَحْمَةَ لَا مِنْ شَقِيٍّ“ کی روایت احمد، ابوداؤد، ترمذی، ابن حبان اور حاکم نے حضرت ابوہریرہؓ سے کی ہے۔ ترمذی نے کہا ہے کہ یہ حدیث حسن ہے حاکم نے کہا کہ صحیح ہے اور ابیہانی نے اس کی تائید کی ہے بخاری نے اسے ”ادب المفرد میں روایت کیا ہے ابن ماجہ نے شرح الشہاب میں کہا ہے کہ اس کی سند درست ہے بیہقی نے بھی اس کی روایت کی ہے، مہذب میں کہا گیا ہے کہ اس کی سند درست ہے (تحدیث الاخوان ۵۰/۵۰ طبع کردہ المکتبۃ الشریفہ ۱۳۸۵ھ فیض القدیر ۲/۲۲۲ طبع المکتبۃ التجاریہ ۱۳۵۷ھ)۔

بھی تقویت بخشتا ہے)۔ حاصل یہ ہے کہ مددگار مومنین ہی کی خصوصیت نہیں ہے، چہ جائیکہ انبیاء و رسولوں کی خصوصیت ہو، بلکہ تمام آدمیوں میں یہ ایک صفت مشترکہ ہے۔

جانور کا استغاثہ:

۲۰- جانور کی مدد بھی واجب ہے، کیونکہ اس سے متعلق حدیث وارد ہوئی ہیں، مثلاً رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے: ”اِنَّ رَجُلًا دَعَا اِلٰى بَنِي فَرِثٍ فَنُشِرَ مِنْهَا وَعَلَى الْبَشَرِ كَتَبَ بِمِثْلِ فَرِحِمِهِ، فَنُزِعَ اِحَدُ حَمِيهِ لِسْقَاةً، فَشَكَرَ اللّٰهُ لَهُ فَادَّخَلَهُ الْجَنَّةَ“ (۱) (ایک شخص نے ان کے قریب کرنا، اور اس نے پانی پیا، اور ان کے پاس ایک کتا پیاس کی وجہ سے ہانپ رہا تھا، اس آدمی کو اس پر رحم آیا، تو اس نے اپنا ایک سوزہ نکال کر پانی کھینچ کر سے پیا، اللہ تعالیٰ نے اس کی قدر، انی کرتے ہوئے سے جنت میں داخل فرمایا)۔

استغاثہ کرنے والے کی حالت:

۲۱- اگر استغاثہ کرنے والا حق پر ہو تو اس کی فریاد رسی، جب ہے، جیسا کہ گذر چکا کہ مسلمان کی فریاد رسی واجب ہے، کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”وَإِنْ اسْتَشْرَوْكُمْ فِي الْمُنِّينَ فَعَلَيْكُمْ النَّصْرُ إِلَّا

= بھتر ہے اور غمی نے کہا کہ احمہ کے رجال اللہ ہیں (کشف اللہ و مزیل اللباس ۱/ ۲۵۳، ۲۵۴ طبع مؤسسۃ الرسالہ، فیض القدیم ۱۴۹۲ھ طبع المکتبۃ التجاریہ ۱۳۵۱ھ)۔

(۱) استغاثہ ابن تیمیہ ج ۳ ص ۳۸ طبع المستقیم۔

(۲) حدیث: ”اِنَّ رَجُلًا دَعَا اِلٰى بَنِي فَرِثٍ“ کی روایت بخاری، مسلم اور ابن حبان نے اپنی اپنی صحیح میں حضرت ابو ہریرہ سے مروی ہے اور یہ الفاظ ابن حبان کے ہیں (الترغیب والترہیب ۳/ ۲۱۰، ۲۱۲، ۲۱۴، ۲۱۵ طبع کردہ مصطفیٰ البابا لکھنؤ ۱۳۷۳ھ فتح المبارک ۲۰۵۰، ۲۱، ۲۲ طبع المستقیم)۔

”وَإِنْ أَحَدٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ اسْتَجَارَكَ فَاجْزِهِ حَتَّى يَسْمَعَ كَلَامَ اللَّهِ ثُمَّ اتَّبِعْهُ مَأْمُومًا“ (۱) (اور اگر مشرکین میں سے کوئی آپ سے پناہ کا طالب ہو تو اسے پناہ دیجئے، تاکہ وہ کلام الہی سن لے پھر اسے اس کی امن کی جگہ پہنچا دیجئے)۔ م ۱۱ یہ ہے کہ اسے پناہ دیجئے اور اس کی جان و مال کی امان دیجئے تو اگر وہ ظالم، اطمینان کی بنیاد پر بدعت یا بدعت ہو جائے اور یہاں لے آئے تو بدعت ہے، ورنہ اسے ایسی جگہ پہنچا دینا، جب ہے جہاں وہ اپنے آپ کو محفوظ سمجھے، اور اپنے عقیدہ میں راہ ہے (۲)۔

کافر کے ساتھ جنگ میں کافر سے مدد لینا:

۱۹- اس پر علماء کا اتفاق ہے کہ مخلوق کے دوزخ و قدرت میں جو چیزیں ہیں ان میں دافع محض یا جلب منفعت کے لئے ان سے استغاثہ مطاعاً جائز ہے، لہذا مسموم کافر اور صالح، فاسق سے استغاثہ یا حاسنہ ہے، جیسے نبی اکرم ﷺ سے استغاثہ اور مدد طلب کی جاتی تھی، رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے: ”اِنَّ اللّٰهَ يُؤَيِّدُ هٰذَا الدِّينَ بِالرَّجُلِ الْفَاجِرِ“ (۳) (اللہ تعالیٰ اس کو قوت دے گی کے رعبہ

(۱) سورۃ توبہ ۱۶۔

(۲) ابھری ۹/ ۱۰۷۔

(۳) حدیث: ”اِنَّ اللّٰهَ يُؤَيِّدُ هٰذَا الدِّينَ بِالرَّجُلِ الْفَاجِرِ“ کی روایت ابن ابی الدنیا نے المدبرۃ میں حضرت ابو ہریرہ سے کی ہے جس کے الفاظ یہ ہیں: ”اِنَّ اللّٰهَ يُؤَيِّدُ هٰذَا الدِّينَ بِالرَّجُلِ الْفَاجِرِ“۔ بخاری نے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے حضرت بلال سے فرمایا کہ ”اے بلال! کفر سے بوجاؤ اور اعلان کر دو کہ جنت میں صرف مومن داخل ہوگا، ورنہ شک اللہ تعالیٰ اس دین کو قوت بخشے گی“۔ سنائی اور ابن حبان نے اس کی روایت حضرت انس بن مالک سے کی ہے اور احمد طبرانی نے اس کی روایت حضرت ابو ہریرہ سے کی ہے، ان کے الفاظ یہ ہیں: ”اِنَّ اللّٰهَ يُؤَيِّدُ هٰذَا الدِّينَ بِالرَّجُلِ الْفَاجِرِ“ (اللہ تعالیٰ اس دین کو قوت دے گا پچاسی کے اس لوگوں سے جن کا کوئی حصہ ہوگا)۔ حافظ حرقلی نے کہا کہ اس کی سند

عسی قوم یسکم ویسکم فیق“ (۱) اور اگر وہ تم سے مدد چاہیں دین کے کام میں تو تم پر وہ جب ہے مدد نہ مانگو اس کے کہ اس قوم کے مقصد میں ہو جس کے ہمتیار سے دین میں مصلحت ہو۔ یعنی اگر وہ تم سے تعاون چاہیں تو ان کو یہ مال کے دین کا تعاون نہ، یہ تم پر فرض ہے، نہیں بے یار مددگار نہ چھوڑو، اللہ یہ کہ وہ تم سے ان کنار کے خلاف مدد طلب کریں ان کے ساتھ تمہارا معاملہ نہ ہو تو ان کے خلاف مدد نہ کرہ یمن اگر وہ کفر و قیدی ہوں تو یہی صورت میں ان کے تین ذمہ داری پڑ رہے ہیں اور اس کی اعانت ضروری ہے، ثواب ہم میں سے کوئی باقی نہ رہے، اگر ہماری تدبیر اس لائق ہو تو ہم انہیں چھڑانے کے سے نکل پر یہ یہ چہرہ ال کور مارے میں اپنے تمام اہل حق کرڈلیں کسی کے پاس ایک درہم بھی باقی نہ رہے، امام مالک اور دیگر تمام صحابہ کا یہی قول ہے (۲)۔

اس لئے کہ رسول اللہ ﷺ سے مروی ہے: ”من اذل عندہ مؤمن فلم یبصرہ، وہو قادر علی ان ینصرہ، اذلہ اللہ عروجل علی رؤوس الخلائق یوم القیامۃ“ (۳) جس کے سامنے کسی مؤمن کو رسوا کیا گیا اور اس نے اس کی مدد نہ کی، حالانکہ وہ اس کی مدد کرنے پر قادر تھا، تو اللہ تعالیٰ قیامت کے روز اسے پوری مخلوق کے سامنے رسوا کریں گے۔

۲۲- اگر استغاثہ کرے، اللہ بظاہر پر ہو، پھر وہ اس سے پتہ چاہے کہ اس کا ظہر کرے تو سے چھکارا لایا جائے گا، اور اگر وہ باطل پر ہی

(۱) سورۃ انفار ۵۲۔

(۲) المقرئ ۵۷۔

(۳) حدیث: ”من اذل عندہ مؤمن فلم یبصرہ...“ کی روایت امام احمد نے ان ہی الفاظ کے ساتھ حضرت کل بن صیف سے مروی ہے۔ پیشی نے کہا ہے کہ اس میں ابن ابیہ ہیں جو حسن الحدیث ہیں مگر ان میں کچھ ضعف ہے اور اس کے باقی رجال ثقہ ہیں (مسند احمد بن حنبل ۳۸۷۸، تاریخ کردہ مالک الاسدی ۱۳۹۸ھ فیض القدیر ۲۶/۱ طبع المکتبۃ التجاریہ ۱۳۵۷ھ)۔

جسے رہنا چاہے تو اس کی مدد نہیں کی جائے گی، اسی طرح ہر ظالم کی نصرت حرام ہے، کیونکہ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے: ”مثل الذی یعیس قومہ علی غیر الحق کمثل بعیر تروذی فی ہنر فہو ینزع بطنہ“ (۱) (جو شخص باحق معاملہ میں اپنی قوم کی اعانت کرے اس کی مثال اس اوست جیسی ہے جو کنویں میں گر جائے تو اس کو اس کی امداد کے ذریعہ نکالا جائے)۔ اور یہی حدیث ہے ”من حالت شعاعہ دون حد من حدود اللہ فقد ضاقت اللہ فی مدک، ومن انعان علی خصومة لا یعلم الحق او باطل فہو فی سخط اللہ حتی ینزع“ (۲) (جس شخص کی سفارش اللہ تعالیٰ کی حدود میں سے کسی حد کے لئے رکاوٹ بن گئی اس نے اللہ تعالیٰ کی بادشاہی میں اللہ تعالیٰ کی مخالفت کی، اور جس نے کسی خصومت میں کسی کی اعانت کی اور اسے معلوم نہیں کہ یہ حق ہے یا باطل تو وہ اللہ تعالیٰ کی ناراضگی میں ہے یہاں تک کہ اس سے دست کش ہو جائے)۔

سفیاں ڈری نے کہا ہے کہ اگر ظالم استغاثہ کرے اور پانی کا ایک

(۱) حدیث: ”مثل الذی یعیس قومہ...“ کی روایت ابو داؤد اور ابن حبان نے حضرت عبداللہ بن مسعود سے ان ہی الفاظ میں کی ہے، اور ترمذی نے اس کے تقریباً قریب الفاظ میں روایت کی ہے، متاوی نے کہا ہے کہ اس میں لفظ باع ہے اس لئے کہ عبدالرحمن نے اپنے والد سے نہیں سنا ہے (الترغیب والترہیب ۳۸۹۸، تاریخ کردہ مصنفی النجاشی ۳۷۳، فیض القدیر ۵/۱۵ طبع المکتبۃ التجاریہ ۱۳۵۶ھ)۔

(۲) حدیث: ”من حالت شعاعہ دون حد من حدود اللہ...“ کی روایت طبرانی نے رجال ابن مسیح السعفی کے واسطے سے حضرت ابو ہریرہ سے مروی ہے ان ہی الفاظ میں کی ہے اور ای حقی میں اس کی روایت حضرت ابن عمر سے ابو داؤد، طبرانی، حاکم ورمذانی نے کی ہے، طبرانی نے حدیث کی مختلف سندیں بیان کر کے حدیث کو صحیح قرار دیا ہے (الترغیب والترہیب ۳۸۹۳، تاریخ کردہ مصنفی النجاشی ۳۷۳، حین المعجد ۱۵/۱۵، تاریخ کردہ المکتبۃ الشریعہ ۳۹۹، ارواء الغلیل ۳۹۷، تاریخ کردہ المکتب الاسلامی ۱۳۹۹، مسند احمد بن حنبل ۳۸۷۸، تاریخ کردہ المکتب الاسلامی ۱۳۵۷ھ)۔

گھومتے، نگے، دہم سے دے دے تو یہ بھی اس کے ظلم پر اس کی اعانت ہوگی (۱)۔

استغاثہ کرنے والے کی ہلاکت کا ضمان:

۲۳- مالکیہ، ثانیہ کا مذہب یہ ہے کہ اگر کسی نے جان بچانے کے لیے استغاثہ کرنے والے کی مدد نہ کی، حالانکہ اپنے کو کوئی ضرر لاحق ہوے پھر فریاد دے دیا، اور یہ بھی جانتا تھا کہ اس کی مدد نہ کی تو یہ مرجائے گا تو قصاص، سب ہے، اگرچہ اس نے باغفل اپنے ہاتھ سے قتل نہیں کیا۔

حنابلہ، امام ابو یوسف اور امام محمد کا مذہب یہ ہے کہ اس صورت میں ضمان (دہت) ہے، اور ابو الخطاب نے دونوں صورتوں کے حکم کو برابری قرار دیا ہے خواہ اس نے مدد طلب کی ہو یا مدد تو طلب نہ کی ہو مگر اس نے اسے اس حال میں دیکھا ہو کہ اسے مدد کی سخت ضرورت ہے۔

امام ابو حنیفہ کہتے ہیں کہ اس پر کوئی ضمان نہیں ہے، اس لیے کہ اس نے مدد نہ کی تو قتل کرے، الا لام نہیں یا ہے (۲)۔

استغاثہ کرنے والے کی فریادری سے باز رہنے والے کا حکم: قریب ہمدک ہونے کی حالت میں، استغاثہ:

۲۴- جو شخص بھوک پیاس کی وجہ سے مائت کے قریب پہنچ جائے یا ہو، اور وہ استغاثہ کرے تو اس کی مدد واجب ہے، اگر مدد نہ کی یہاں تک کہ وہ مائت کے ہمدک قریب پہنچ جائے تو اس میں قتل کی ضرورت ہے:

پہلی رائے حنفیہ کی ہے کہ اگر پانی برتن میں محفوظ نہ کر لیا گیا ہو تو استغاثہ کرنے والا ہتھیار سے قتل کر کے پانی لے سکتا ہے، یہ نکتہ شمس سے روایت ہے کہ کچھ لوگوں نے پانی کے پاس پہنچ کر پانی والوں سے پانی مانگا اور ان سے استغاثہ کیا کہ وہ نہیں کہیں گے پاس جانے دیں تو اسوں نے انکار کر دیا یا پھر انہوں نے سول یا کہ نہیں ایک اور ہی دے دیں، اس پر بھی انکار کر دیا، تو انہوں نے پانی والوں سے کہا کہ ہماری اور ہماری سواریوں کی گردنیں (پاس کی وجہ سے) کٹی جا رہی ہیں، اسوں نے پھر بھی پانی، پینے سے انکار کر دیا، اس لوگوں نے اس کا تہ ترہ حضرت عمرؓ سے یا تو حضرت عمرؓ نے اس سے کہا کہ تم نے اس سے قتل یوں نہیں کیا، اس سے پتہ چلتا ہے کہ نہیں پینے کا پانی لیے کا حق حاصل تھا، اور جن سے استغاثہ کیا جائے اور وہ استغاثہ کرنے والوں کو مائت کرنے کے رد سے اس کا حق نہ دیں تو پانی جان بچانے کے لیے استغاثہ کرنے والوں کا ان سے قتل کرنا درست ہے۔

اور اگر پانی محفوظ کیا ہوا ہو، تو جسے پیاس کی وجہ سے ہلاکت کا اندیشہ ہو اس کے لیے پانی کے مالک کے ساتھ ہتھیار سے قتل درست نہیں، البتہ ان سے بغیر ہتھیار کے قتل درست ہے، کھانے کا بھی یہی حکم ہے، اس لیے کہ وہ بھی مالک کی محفوظ کردہ طلیت ہے، اسی لیے لیے ۱۰ لے پر ضمان ہے (۱)۔

مالکیہ، ثانیہ اور حنابلہ کہتے ہیں کہ ہتھیار سے قتل درست ہے، اور دینے سے انکار کرنے والے کا خون رائیگاں جائے گا (یعنی اس میں کوئی قصاص، کفارہ نہیں) (۲)۔

(۱) ابن عثرم الدین ۴/۳۳۳۔

(۲) مکملہ البحر الرائق ۳/۳۵۵، الدرر النقی ۲/۲۲۲، مفتی الکناج ۳/۵۸۰، کتاب

القناع ۱/۵، طبع ریاضہ انشائی ۸۰۵۔

(۱) البوط ۳/۱۶۶۔

(۲) حاشیہ الدرر النقی ۳/۲۲۲، انشائی ۸۰۵۔

حد قائم کرنے کے وقت، استغاثہ:

۲۵- جس پر حد جاری کی جائے، وہ اس کی مدد کی، حالتیں ہیں:
پہلی حالت یہ ہے کہ بھی اس کا معاملہ امام یا حاکم تک نہ پہنچا ہو تو
اس کی مدد مستحب ہے، اسے معاف کر دیا جائے اور صاحب حق سے
اس کی سفارش کی جائے، اور حاکم کے یہاں اس کے معاملہ کو نہ لے
جایا جائے (۱)۔

محبوب بن امیہ سے روایت ہے کہ ایک شخص نے ان کی چار
چوڑی کر لی انہوں نے یہ معاملہ رسول اللہ ﷺ کے پاس پیش کیا۔
آپ ﷺ نے ماتھہ ہانے جانے کا فیصلہ فرمایا، تو مفتون نے کہا
کہ اللہ کے رسول! میں سے معاف کر، یا آپ ﷺ سے
فرمادے: "فہو لا کان ہما قبل ان تلتقی بہ یا ابا وہب" (اے
ابو وہب! اسے میرے پاس لانے سے پہلے ایسا کیوں نہیں کر لیا تھا)
چنانچہ رسول اللہ ﷺ نے اس کا ماتھہ کٹوایا (۲)۔

دوسری حالت یہ ہے کہ اس کا معاملہ حاکم کے پاس پہنچ چکا ہو تو
اس صورت میں کوئی مدد اور سفارش جاری نہیں، اس لئے کہ حضرت
عائشہؓ کی روایت ہے کہ جس مخزومی عورت نے چوری کی تھی اس کے
معاملہ نے قریش کو غم میں مبتلا کر رکھا تھا، چنانچہ انہوں نے کہا کہ اس
عورت کے بارے میں رسول اللہ ﷺ سے بات کون کر سکتا ہے؟
وہ اس کی جرأت کس کو ہو سکتی ہے؟ بجز اسامہ کے جو رسول اللہ ﷺ

(۱) فتح الباری ۴/۲۷۳ طبع مطبعۃ المیہ۔

(۲) حضرت معمر بن کے واقعہ کی روایت ابو ذر بن مالک اور زانی نے کی ہے الفاظ
سنائی کے ہیں عبد القادر بن داؤد نے کہا کہ اس کی سند حسن ہے (جامع
الاصول فی احادیث الرسول ۳/۶۰۰-۶۰۲ تاریخ کرد مکتبہ المجلوئی
۳۹۹، مختصر سنن ابی داؤد للحدیث ۲۲۵/۱ طبع دار المعرف سنن زانی
۸/۶۸ تاریخ کرد مکتبہ التجاریہ تحریر الحواکف شرح مؤطا مالک ۳۹۳
تاریخ کرد مکتبہ المصطفیٰ الحسینی)۔

کے محبوب ہیں۔ چنانچہ اسامہ نے رسول اللہ ﷺ سے گفتگو کی تو
آپ ﷺ نے فرمایا: "انصع فی حد من حدود اللہ! ثم
قام فخطب، قال یا ایہا الناس! إنما ضل من کان قبکم
فیہم کانوا إذا سرق فیہم الشریف ترکوہ، وإذا سرق
الضعیف فیہم أقاموا علیہ الحد، وأنہم اللہ لو أن فاطمة
بنت محمد سرق لقطع محمد بدھا" (۱) (کیا تم اللہ کی
حدوں میں سے ایک حد کے بارے میں سفارش کرتے ہو؟ پھر
کھڑے ہو کر خطبہ دیا، اور فرمایا کہ لوگو! تم سے پہلے لوگ اسی
لئے مر رہے تھے کہ اس کی حالت یہ ہوئی تھی کہ اگر اس میں سے مفز
آئی ہو تو اسے جہنم سے چھوڑ دیتے، اور اگر ان میں سے ضرور چوری
کرتا تو اس پر حد جاری کرتے، حد کی قسم اگر فاطمہ بنت محمد بھی چوری
کرتیں تو محمد ان کے ہاتھ ضرور کاٹ دیتے)۔

غصب کے وقت استغاثہ:

۲۶- تمام مذہب کا اتفاق ہے کہ جس کا مال غصب یا چوری کیا
جائے اس پر واجب ہے کہ وہ استغاثہ کرے، مگر قتل کے جبر میں جملہ
آمر یا پورا فائدہ نہ کرے۔ اگر وہ بھاگے یا رات کا وقت ہو، یا کوئی
ان کی مدد نہ کرے یا حملہ آور یا پورا استغاثہ نہ کرنے دیں، چوری ہر
حملہ میں جلدی کریں تو اس کے لئے جان، عزت، مال، اور ماں کا
فائدہ جائز ہے۔ خود قبضہ اسی مال ہو۔ اگرچہ فائدہ کے لئے قتل کرنا
پڑے، اس لئے کہ رسول اللہ ﷺ کی حدیث ہے: "من قتل دون

(۱) حضرت عائشہؓ کی روایت: "أن قریشا لعنہم اللہ انہم لو أن فاطمة بنت محمد سرق لقطع محمد بدھا" (فتح الباری ۴/۲۷۳ طبع
المیہ سرقہ۔) کی روایت بخاری مسلم، ابو ذر بن مالک اور زانی نے
حضرت عائشہؓ سے کی ہے الفاظ بخاری کے ہیں (فتح الباری ۴/۲۷۳ طبع
المیہ، جامع الاصول فی احادیث الرسول ۳/۶۰۱ تاریخ کرد مکتبہ
المجلوئی ۳۹۹)۔

مالہ فہو شہید، ومن قتل دون عرضہ فہو شہید“ (۱) جو اپنے مال کی حفاظت کرتے ہوئے قتل کر دیا گیا وہ شہید ہے، اور جو اپنی آبرو کی حفاظت کرتے ہوئے قتل کر دیا گیا وہ شہید ہے۔ (۲) اور روایت ہے کہ حضرت ابن عمرؓ نے ایک چور کو دیکھا اور اس پر نگو اور سنت لی، وہی کہتے ہیں کہ ”رہم نہیں چھوڑ دیتے تو وہ اسے قتل کر دیتے۔“ نیز ایک آدمی نے حسن کے پاس آکر کہا کہ میرے گھر میں ایک چور گھس گیا ہے، اور اس کے پاس دھار دار ہتھیار ہے، یا میں اسے قتل کروں؟ حسن نے کہا جی ہاں جس چیز سے قتل کر لیں۔ (۳) ۲۷- اگر وہ شخص جس کا مال غصب یا یا ہے غاصب کو اور وہ شخص جس کا مال چوری ہوا ہے چور کو، استغاثہ، استغانت کے بغیر قتل کر دے حالانکہ وہ استغاثہ پر قادر تھا، اور قتل سے کم درجہ کے قتل کے ذریعہ اس کا دفاع کرنا ممکن تھا تو اس مسئلہ میں، مرامیں ہیں:

پہلی رائے حنفیہ کی ہے کہ قصاص واجب ہے۔

دوسری رائے مالکیہ، شافعیہ، حنبلیہ کی ہے کہ قاتل پر ضمان ہے، اس لئے کہ وہ جبر قتل کے، دفاع کر سکتا تھا، اور اصل مقصد، قاتل ہی ہے، جب قاتل سے دفاع ہو سکتا تھا تو اس سے زائد قتل کرنا لازم نہ تھا، اور اگر وہ پیچھے ہٹ کر بھاگ جائے تو اسے قتل کرے کی اجازت

(۱) حدیث: ”ومن قتل دون مالہ...“ کی روایت احمد بن حنبل، ابو داؤد، ترمذی، ورنسٹی، سعید بن زید سے مرفوعاً کی ہے، ابو داؤد کے الفاظ اس طرح ہیں: ”ومن قتل دون مالہ فہو شہید، ومن قتل دون اہلہ، او دون دہ، او دون دہہ فہو شہید“ ترمذی نے کہا ہے کہ یہ حدیث حسن صحیح ہے، اہل بیتؑ نے بھی اسے صحیح قرار دیا ہے، ورنسٹی نے اس حدیث کے پہلے جز ”ومن قتل دون مالہ فہو شہید“ کی روایت حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے کی ہے (نسخہ ۱۹۵/۱ طبع مکتبہ انجاریہ ۱۳۵۷ھ مختصر سنن ابی داؤد ص ۱۵۸/۱ طبع دار المعرفۃ تحت ۱۱۱۱۱۱۱۱۱۱۱۱ طبع استنبی، صحیح جامع الخیر، تصحیح ابوالانی ۱۳۳۵ھ طبع کردہ المکتب الاسلامی، طبع امری ۱۳۳۵ھ طبع استنبی)۔

نہیں جیسے باغیوں کا حکم ہے، اگر اس نے اس کے علاوہ کچھ وریا تو اس کو ظم کرنے والا قرار دیا جائے گا (۱)۔

زما پر اگر اس میں استغاثہ:

۲۸- فقہاء کا اس پر اتفاق ہے کہ زما کے وقت استغاثہ کرنا کی ایک حاکمیت ہے جس کی وجہ سے اس عورت سے حد ساقط ہو جاتی ہے جس پر زنا، حتیٰ کی نفی ہو (۲)، اس لئے کہ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے: ”عمی عن امتی المحطأ والنسیان وما استکروہا عیبہ“ (۳) (میری امت سے معاف کر دی نفی حطی و نسیان پاک و وہ چیز جس پر اس کو مجبور یا یا ہو)۔

(۱) ابن ماجہ ص ۳۲۱/۵ طبع بیروت، انسی لابن قدامہ ۱۸۱/۵، ۳۸۲، جامعہ المدنی ۳۷۷/۵، ۳۷۸/۵، ۳۷۹/۵، ۳۸۰/۵، ۳۸۱/۵، ۳۸۲/۵، ۳۸۳/۵، ۳۸۴/۵، ۳۸۵/۵، ۳۸۶/۵، ۳۸۷/۵، ۳۸۸/۵، ۳۸۹/۵، ۳۹۰/۵، ۳۹۱/۵، ۳۹۲/۵، ۳۹۳/۵، ۳۹۴/۵، ۳۹۵/۵، ۳۹۶/۵، ۳۹۷/۵، ۳۹۸/۵، ۳۹۹/۵، ۴۰۰/۵، ۴۰۱/۵، ۴۰۲/۵، ۴۰۳/۵، ۴۰۴/۵، ۴۰۵/۵، ۴۰۶/۵، ۴۰۷/۵، ۴۰۸/۵، ۴۰۹/۵، ۴۱۰/۵، ۴۱۱/۵، ۴۱۲/۵، ۴۱۳/۵، ۴۱۴/۵، ۴۱۵/۵، ۴۱۶/۵، ۴۱۷/۵، ۴۱۸/۵، ۴۱۹/۵، ۴۲۰/۵، ۴۲۱/۵، ۴۲۲/۵، ۴۲۳/۵، ۴۲۴/۵، ۴۲۵/۵، ۴۲۶/۵، ۴۲۷/۵، ۴۲۸/۵، ۴۲۹/۵، ۴۳۰/۵، ۴۳۱/۵، ۴۳۲/۵، ۴۳۳/۵، ۴۳۴/۵، ۴۳۵/۵، ۴۳۶/۵، ۴۳۷/۵، ۴۳۸/۵، ۴۳۹/۵، ۴۴۰/۵، ۴۴۱/۵، ۴۴۲/۵، ۴۴۳/۵، ۴۴۴/۵، ۴۴۵/۵، ۴۴۶/۵، ۴۴۷/۵، ۴۴۸/۵، ۴۴۹/۵، ۴۵۰/۵، ۴۵۱/۵، ۴۵۲/۵، ۴۵۳/۵، ۴۵۴/۵، ۴۵۵/۵، ۴۵۶/۵، ۴۵۷/۵، ۴۵۸/۵، ۴۵۹/۵، ۴۶۰/۵، ۴۶۱/۵، ۴۶۲/۵، ۴۶۳/۵، ۴۶۴/۵، ۴۶۵/۵، ۴۶۶/۵، ۴۶۷/۵، ۴۶۸/۵، ۴۶۹/۵، ۴۷۰/۵، ۴۷۱/۵، ۴۷۲/۵، ۴۷۳/۵، ۴۷۴/۵، ۴۷۵/۵، ۴۷۶/۵، ۴۷۷/۵، ۴۷۸/۵، ۴۷۹/۵، ۴۸۰/۵، ۴۸۱/۵، ۴۸۲/۵، ۴۸۳/۵، ۴۸۴/۵، ۴۸۵/۵، ۴۸۶/۵، ۴۸۷/۵، ۴۸۸/۵، ۴۸۹/۵، ۴۹۰/۵، ۴۹۱/۵، ۴۹۲/۵، ۴۹۳/۵، ۴۹۴/۵، ۴۹۵/۵، ۴۹۶/۵، ۴۹۷/۵، ۴۹۸/۵، ۴۹۹/۵، ۵۰۰/۵، ۵۰۱/۵، ۵۰۲/۵، ۵۰۳/۵، ۵۰۴/۵، ۵۰۵/۵، ۵۰۶/۵، ۵۰۷/۵، ۵۰۸/۵، ۵۰۹/۵، ۵۱۰/۵، ۵۱۱/۵، ۵۱۲/۵، ۵۱۳/۵، ۵۱۴/۵، ۵۱۵/۵، ۵۱۶/۵، ۵۱۷/۵، ۵۱۸/۵، ۵۱۹/۵، ۵۲۰/۵، ۵۲۱/۵، ۵۲۲/۵، ۵۲۳/۵، ۵۲۴/۵، ۵۲۵/۵، ۵۲۶/۵، ۵۲۷/۵، ۵۲۸/۵، ۵۲۹/۵، ۵۳۰/۵، ۵۳۱/۵، ۵۳۲/۵، ۵۳۳/۵، ۵۳۴/۵، ۵۳۵/۵، ۵۳۶/۵، ۵۳۷/۵، ۵۳۸/۵، ۵۳۹/۵، ۵۴۰/۵، ۵۴۱/۵، ۵۴۲/۵، ۵۴۳/۵، ۵۴۴/۵، ۵۴۵/۵، ۵۴۶/۵، ۵۴۷/۵، ۵۴۸/۵، ۵۴۹/۵، ۵۵۰/۵، ۵۵۱/۵، ۵۵۲/۵، ۵۵۳/۵، ۵۵۴/۵، ۵۵۵/۵، ۵۵۶/۵، ۵۵۷/۵، ۵۵۸/۵، ۵۵۹/۵، ۵۶۰/۵، ۵۶۱/۵، ۵۶۲/۵، ۵۶۳/۵، ۵۶۴/۵، ۵۶۵/۵، ۵۶۶/۵، ۵۶۷/۵، ۵۶۸/۵، ۵۶۹/۵، ۵۷۰/۵، ۵۷۱/۵، ۵۷۲/۵، ۵۷۳/۵، ۵۷۴/۵، ۵۷۵/۵، ۵۷۶/۵، ۵۷۷/۵، ۵۷۸/۵، ۵۷۹/۵، ۵۸۰/۵، ۵۸۱/۵، ۵۸۲/۵، ۵۸۳/۵، ۵۸۴/۵، ۵۸۵/۵، ۵۸۶/۵، ۵۸۷/۵، ۵۸۸/۵، ۵۸۹/۵، ۵۹۰/۵، ۵۹۱/۵، ۵۹۲/۵، ۵۹۳/۵، ۵۹۴/۵، ۵۹۵/۵، ۵۹۶/۵، ۵۹۷/۵، ۵۹۸/۵، ۵۹۹/۵، ۶۰۰/۵، ۶۰۱/۵، ۶۰۲/۵، ۶۰۳/۵، ۶۰۴/۵، ۶۰۵/۵، ۶۰۶/۵، ۶۰۷/۵، ۶۰۸/۵، ۶۰۹/۵، ۶۱۰/۵، ۶۱۱/۵، ۶۱۲/۵، ۶۱۳/۵، ۶۱۴/۵، ۶۱۵/۵، ۶۱۶/۵، ۶۱۷/۵، ۶۱۸/۵، ۶۱۹/۵، ۶۲۰/۵، ۶۲۱/۵، ۶۲۲/۵، ۶۲۳/۵، ۶۲۴/۵، ۶۲۵/۵، ۶۲۶/۵، ۶۲۷/۵، ۶۲۸/۵، ۶۲۹/۵، ۶۳۰/۵، ۶۳۱/۵، ۶۳۲/۵، ۶۳۳/۵، ۶۳۴/۵، ۶۳۵/۵، ۶۳۶/۵، ۶۳۷/۵، ۶۳۸/۵، ۶۳۹/۵، ۶۴۰/۵، ۶۴۱/۵، ۶۴۲/۵، ۶۴۳/۵، ۶۴۴/۵، ۶۴۵/۵، ۶۴۶/۵، ۶۴۷/۵، ۶۴۸/۵، ۶۴۹/۵، ۶۵۰/۵، ۶۵۱/۵، ۶۵۲/۵، ۶۵۳/۵، ۶۵۴/۵، ۶۵۵/۵، ۶۵۶/۵، ۶۵۷/۵، ۶۵۸/۵، ۶۵۹/۵، ۶۶۰/۵، ۶۶۱/۵، ۶۶۲/۵، ۶۶۳/۵، ۶۶۴/۵، ۶۶۵/۵، ۶۶۶/۵، ۶۶۷/۵، ۶۶۸/۵، ۶۶۹/۵، ۶۷۰/۵، ۶۷۱/۵، ۶۷۲/۵، ۶۷۳/۵، ۶۷۴/۵، ۶۷۵/۵، ۶۷۶/۵، ۶۷۷/۵، ۶۷۸/۵، ۶۷۹/۵، ۶۸۰/۵، ۶۸۱/۵، ۶۸۲/۵، ۶۸۳/۵، ۶۸۴/۵، ۶۸۵/۵، ۶۸۶/۵، ۶۸۷/۵، ۶۸۸/۵، ۶۸۹/۵، ۶۹۰/۵، ۶۹۱/۵، ۶۹۲/۵، ۶۹۳/۵، ۶۹۴/۵، ۶۹۵/۵، ۶۹۶/۵، ۶۹۷/۵، ۶۹۸/۵، ۶۹۹/۵، ۷۰۰/۵، ۷۰۱/۵، ۷۰۲/۵، ۷۰۳/۵، ۷۰۴/۵، ۷۰۵/۵، ۷۰۶/۵، ۷۰۷/۵، ۷۰۸/۵، ۷۰۹/۵، ۷۱۰/۵، ۷۱۱/۵، ۷۱۲/۵، ۷۱۳/۵، ۷۱۴/۵، ۷۱۵/۵، ۷۱۶/۵، ۷۱۷/۵، ۷۱۸/۵، ۷۱۹/۵، ۷۲۰/۵، ۷۲۱/۵، ۷۲۲/۵، ۷۲۳/۵، ۷۲۴/۵، ۷۲۵/۵، ۷۲۶/۵، ۷۲۷/۵، ۷۲۸/۵، ۷۲۹/۵، ۷۳۰/۵، ۷۳۱/۵، ۷۳۲/۵، ۷۳۳/۵، ۷۳۴/۵، ۷۳۵/۵، ۷۳۶/۵، ۷۳۷/۵، ۷۳۸/۵، ۷۳۹/۵، ۷۴۰/۵، ۷۴۱/۵، ۷۴۲/۵، ۷۴۳/۵، ۷۴۴/۵، ۷۴۵/۵، ۷۴۶/۵، ۷۴۷/۵، ۷۴۸/۵، ۷۴۹/۵، ۷۵۰/۵، ۷۵۱/۵، ۷۵۲/۵، ۷۵۳/۵، ۷۵۴/۵، ۷۵۵/۵، ۷۵۶/۵، ۷۵۷/۵، ۷۵۸/۵، ۷۵۹/۵، ۷۶۰/۵، ۷۶۱/۵، ۷۶۲/۵، ۷۶۳/۵، ۷۶۴/۵، ۷۶۵/۵، ۷۶۶/۵، ۷۶۷/۵، ۷۶۸/۵، ۷۶۹/۵، ۷۷۰/۵، ۷۷۱/۵، ۷۷۲/۵، ۷۷۳/۵، ۷۷۴/۵، ۷۷۵/۵، ۷۷۶/۵، ۷۷۷/۵، ۷۷۸/۵، ۷۷۹/۵، ۷۸۰/۵، ۷۸۱/۵، ۷۸۲/۵، ۷۸۳/۵، ۷۸۴/۵، ۷۸۵/۵، ۷۸۶/۵، ۷۸۷/۵، ۷۸۸/۵، ۷۸۹/۵، ۷۹۰/۵، ۷۹۱/۵، ۷۹۲/۵، ۷۹۳/۵، ۷۹۴/۵، ۷۹۵/۵، ۷۹۶/۵، ۷۹۷/۵، ۷۹۸/۵، ۷۹۹/۵، ۸۰۰/۵، ۸۰۱/۵، ۸۰۲/۵، ۸۰۳/۵، ۸۰۴/۵، ۸۰۵/۵، ۸۰۶/۵، ۸۰۷/۵، ۸۰۸/۵، ۸۰۹/۵، ۸۱۰/۵، ۸۱۱/۵، ۸۱۲/۵، ۸۱۳/۵، ۸۱۴/۵، ۸۱۵/۵، ۸۱۶/۵، ۸۱۷/۵، ۸۱۸/۵، ۸۱۹/۵، ۸۲۰/۵، ۸۲۱/۵، ۸۲۲/۵، ۸۲۳/۵، ۸۲۴/۵، ۸۲۵/۵، ۸۲۶/۵، ۸۲۷/۵، ۸۲۸/۵، ۸۲۹/۵، ۸۳۰/۵، ۸۳۱/۵، ۸۳۲/۵، ۸۳۳/۵، ۸۳۴/۵، ۸۳۵/۵، ۸۳۶/۵، ۸۳۷/۵، ۸۳۸/۵، ۸۳۹/۵، ۸۴۰/۵، ۸۴۱/۵، ۸۴۲/۵، ۸۴۳/۵، ۸۴۴/۵، ۸۴۵/۵، ۸۴۶/۵، ۸۴۷/۵، ۸۴۸/۵، ۸۴۹/۵، ۸۵۰/۵، ۸۵۱/۵، ۸۵۲/۵، ۸۵۳/۵، ۸۵۴/۵، ۸۵۵/۵، ۸۵۶/۵، ۸۵۷/۵، ۸۵۸/۵، ۸۵۹/۵، ۸۶۰/۵، ۸۶۱/۵، ۸۶۲/۵، ۸۶۳/۵، ۸۶۴/۵، ۸۶۵/۵، ۸۶۶/۵، ۸۶۷/۵، ۸۶۸/۵، ۸۶۹/۵، ۸۷۰/۵، ۸۷۱/۵، ۸۷۲/۵، ۸۷۳/۵، ۸۷۴/۵، ۸۷۵/۵، ۸۷۶/۵، ۸۷۷/۵، ۸۷۸/۵، ۸۷۹/۵، ۸۸۰/۵، ۸۸۱/۵، ۸۸۲/۵، ۸۸۳/۵، ۸۸۴/۵، ۸۸۵/۵، ۸۸۶/۵، ۸۸۷/۵، ۸۸۸/۵، ۸۸۹/۵، ۸۹۰/۵، ۸۹۱/۵، ۸۹۲/۵، ۸۹۳/۵، ۸۹۴/۵، ۸۹۵/۵، ۸۹۶/۵، ۸۹۷/۵، ۸۹۸/۵، ۸۹۹/۵، ۹۰۰/۵، ۹۰۱/۵، ۹۰۲/۵، ۹۰۳/۵، ۹۰۴/۵، ۹۰۵/۵، ۹۰۶/۵، ۹۰۷/۵، ۹۰۸/۵، ۹۰۹/۵، ۹۱۰/۵، ۹۱۱/۵، ۹۱۲/۵، ۹۱۳/۵، ۹۱۴/۵، ۹۱۵/۵، ۹۱۶/۵، ۹۱۷/۵، ۹۱۸/۵، ۹۱۹/۵، ۹۲۰/۵، ۹۲۱/۵، ۹۲۲/۵، ۹۲۳/۵، ۹۲۴/۵، ۹۲۵/۵، ۹۲۶/۵، ۹۲۷/۵، ۹۲۸/۵، ۹۲۹/۵، ۹۳۰/۵، ۹۳۱/۵، ۹۳۲/۵، ۹۳۳/۵، ۹۳۴/۵، ۹۳۵/۵، ۹۳۶/۵، ۹۳۷/۵، ۹۳۸/۵، ۹۳۹/۵، ۹۴۰/۵، ۹۴۱/۵، ۹۴۲/۵، ۹۴۳/۵، ۹۴۴/۵، ۹۴۵/۵، ۹۴۶/۵، ۹۴۷/۵، ۹۴۸/۵، ۹۴۹/۵، ۹۵۰/۵، ۹۵۱/۵، ۹۵۲/۵، ۹۵۳/۵، ۹۵۴/۵، ۹۵۵/۵، ۹۵۶/۵، ۹۵۷/۵، ۹۵۸/۵، ۹۵۹/۵، ۹۶۰/۵، ۹۶۱/۵، ۹۶۲/۵، ۹۶۳/۵، ۹۶۴/۵، ۹۶۵/۵، ۹۶۶/۵، ۹۶۷/۵، ۹۶۸/۵، ۹۶۹/۵، ۹۷۰/۵، ۹۷۱/۵، ۹۷۲/۵، ۹۷۳/۵، ۹۷۴/۵، ۹۷۵/۵، ۹۷۶/۵، ۹۷۷/۵، ۹۷۸/۵، ۹۷۹/۵، ۹۸۰/۵، ۹۸۱/۵، ۹۸۲/۵، ۹۸۳/۵، ۹۸۴/۵، ۹۸۵/۵، ۹۸۶/۵، ۹۸۷/۵، ۹۸۸/۵، ۹۸۹/۵، ۹۹۰/۵، ۹۹۱/۵، ۹۹۲/۵، ۹۹۳/۵، ۹۹۴/۵، ۹۹۵/۵، ۹۹۶/۵، ۹۹۷/۵، ۹۹۸/۵، ۹۹۹/۵، ۱۰۰۰/۵، ۱۰۰۱/۵، ۱۰۰۲/۵، ۱۰۰۳/۵، ۱۰۰۴/۵، ۱۰۰۵/۵، ۱۰۰۶/۵، ۱۰۰۷/۵، ۱۰۰۸/۵، ۱۰۰۹/۵، ۱۰۱۰/۵، ۱۰۱۱/۵، ۱۰۱۲/۵، ۱۰۱۳/۵، ۱۰۱۴/۵، ۱۰۱۵/۵، ۱۰۱۶/۵، ۱۰۱۷/۵، ۱۰۱۸/۵، ۱۰۱۹/۵، ۱۰۲۰/۵، ۱۰۲۱/۵، ۱۰۲۲/۵، ۱۰۲۳/۵، ۱۰۲۴/۵، ۱۰۲۵/۵، ۱۰۲۶/۵، ۱۰۲۷/۵، ۱۰۲۸/۵، ۱۰۲۹/۵، ۱۰۳۰/۵، ۱۰۳۱/۵، ۱۰۳۲/۵، ۱۰۳۳/۵، ۱۰۳۴/۵، ۱۰۳۵/۵، ۱۰۳۶/۵، ۱۰۳۷/۵، ۱۰۳۸/۵، ۱۰۳۹/۵، ۱۰۴۰/۵، ۱۰۴۱/۵، ۱۰۴۲/۵، ۱۰۴۳/۵، ۱۰۴۴/۵، ۱۰۴۵/۵، ۱۰۴۶/۵، ۱۰۴۷/۵، ۱۰۴۸/۵، ۱۰۴۹/۵، ۱۰۵۰/۵، ۱۰۵۱/۵، ۱۰۵۲/۵، ۱۰۵۳/۵، ۱۰۵۴/۵، ۱۰۵۵/۵، ۱۰۵۶/۵، ۱۰۵۷/۵، ۱۰۵۸/۵، ۱۰۵۹/۵، ۱۰۶۰/۵، ۱۰۶۱/۵، ۱۰۶۲/۵، ۱۰۶۳/۵، ۱۰۶۴/۵، ۱۰۶۵/۵، ۱۰۶۶/۵، ۱۰۶۷/۵، ۱۰۶۸/۵، ۱۰۶۹/۵، ۱۰۷۰/۵، ۱۰۷۱/۵، ۱۰۷۲/۵، ۱۰۷۳/۵، ۱۰۷۴/۵، ۱۰۷۵/۵، ۱۰۷۶/۵، ۱۰۷۷/۵، ۱۰۷۸/۵، ۱۰۷۹/۵، ۱۰۸۰/۵، ۱۰۸۱/۵، ۱۰۸۲/۵، ۱۰۸۳/۵، ۱۰۸۴/۵، ۱۰۸۵/۵، ۱۰۸۶/۵، ۱۰۸۷/۵، ۱۰۸۸/۵، ۱۰۸۹/۵، ۱۰۹۰/۵، ۱۰۹۱/۵، ۱۰۹۲/۵، ۱۰۹۳/۵، ۱۰۹۴/۵، ۱۰۹۵/۵، ۱۰۹۶/۵، ۱۰۹۷/۵، ۱۰۹۸/۵، ۱۰۹۹/۵، ۱۱۰۰/۵، ۱۱۰۱/۵، ۱۱۰۲/۵، ۱۱۰۳/۵، ۱۱۰۴/۵، ۱۱۰۵/۵، ۱۱۰۶/۵، ۱۱۰۷/۵، ۱۱۰۸/۵، ۱۱۰۹/۵، ۱۱۱۰/۵، ۱۱۱۱/۵، ۱۱۱۲/۵، ۱۱۱۳/۵، ۱۱۱۴/۵، ۱۱۱۵/۵، ۱۱۱۶/۵، ۱۱۱۷/۵، ۱۱۱۸/۵، ۱۱۱۹/۵، ۱۱۲۰/۵، ۱۱۲۱/۵، ۱۱۲۲/۵، ۱۱۲۳/۵، ۱۱۲۴/۵، ۱۱۲۵/۵، ۱۱۲۶/۵، ۱۱۲۷/۵، ۱۱۲۸/۵، ۱۱۲۹/۵، ۱۱۳۰/۵، ۱۱۳۱/۵، ۱۱۳۲/۵، ۱۱۳۳/۵، ۱۱۳۴/۵، ۱۱۳۵/۵، ۱۱۳۶/۵، ۱۱۳۷/۵، ۱۱۳۸/۵، ۱۱۳۹/۵، ۱۱۴۰/۵، ۱۱۴۱/۵، ۱۱۴۲/۵، ۱۱۴۳/۵، ۱۱۴۴/۵، ۱۱۴۵/۵، ۱۱۴۶/۵، ۱۱۴۷/۵، ۱۱۴۸/۵، ۱۱۴۹/۵، ۱۱۵۰/۵، ۱۱۵۱/۵، ۱۱۵۲/۵، ۱۱۵۳/۵، ۱۱۵۴/۵، ۱۱۵۵/۵، ۱۱۵۶/۵، ۱۱۵۷/۵، ۱۱۵۸/۵، ۱۱۵۹/۵، ۱۱۶۰/۵، ۱۱۶۱/۵، ۱۱۶۲/۵، ۱۱۶۳/۵، ۱۱۶۴/۵، ۱۱۶۵/۵، ۱۱۶۶/۵، ۱۱۶۷/۵، ۱۱۶۸/۵، ۱۱۶۹/۵، ۱۱۷۰/۵، ۱۱۷۱/۵، ۱۱۷۲/۵، ۱۱۷۳/۵، ۱۱۷۴/۵، ۱۱۷۵/۵، ۱۱۷۶/۵، ۱۱۷۷/۵، ۱۱۷۸/۵، ۱۱۷۹/۵، ۱۱۸۰/۵، ۱۱۸۱/۵، ۱۱۸۲/۵، ۱۱۸۳/۵، ۱۱۸۴/۵، ۱۱۸۵/۵، ۱۱۸۶/۵، ۱۱۸۷/۵، ۱۱۸۸/۵، ۱۱۸۹/۵، ۱۱۹۰/۵، ۱۱۹۱/۵، ۱۱۹۲/۵، ۱۱۹۳/۵، ۱۱۹۴/۵، ۱۱۹۵/۵، ۱۱۹۶/۵، ۱۱۹۷/۵، ۱۱۹۸/۵، ۱۱۹۹/۵، ۱۲۰۰/۵، ۱۲۰۱/۵، ۱۲۰۲/۵، ۱۲۰۳/۵، ۱۲۰۴/۵، ۱۲۰۵/۵، ۱۲۰۶/۵، ۱۲۰۷/۵، ۱۲۰۸/۵، ۱۲۰۹/۵، ۱۲۱۰/۵، ۱۲۱۱/۵، ۱۲۱۲/۵، ۱۲۱۳/۵، ۱۲۱۴/۵، ۱۲۱۵/۵، ۱۲۱۶/۵، ۱۲۱۷/۵، ۱۲۱۸/۵، ۱۲۱۹/۵، ۱۲۲۰/۵، ۱۲۲۱/۵، ۱۲۲۲/۵، ۱۲۲۳/۵، ۱۲۲۴/۵، ۱۲۲۵/۵، ۱۲۲۶/۵، ۱۲۲۷/۵، ۱۲۲۸/۵، ۱۲۲۹/۵، ۱۲۳۰/۵، ۱۲۳۱/۵، ۱۲۳۲/۵، ۱۲۳۳/۵، ۱۲۳۴/۵، ۱۲۳۵/۵، ۱۲۳۶/۵، ۱۲۳۷/۵، ۱۲۳۸/۵، ۱۲۳۹/۵، ۱۲۴۰/۵، ۱۲۴۱/۵، ۱۲۴۲/۵، ۱۲۴۳/۵، ۱۲۴۴/۵، ۱۲۴۵/۵، ۱۲۴۶/۵، ۱۲۴۷/۵، ۱۲۴۸/۵، ۱۲۴۹/۵، ۱۲۵۰/۵، ۱۲۵۱/۵، ۱۲۵۲/۵، ۱۲۵۳/۵، ۱۲۵۴/۵، ۱۲۵۵/۵، ۱۲۵۶/۵، ۱۲۵۷/۵، ۱۲۵۸/۵، ۱۲۵۹/۵، ۱۲۶۰/۵، ۱۲۶۱/۵، ۱۲۶۲/۵، ۱۲۶۳/۵، ۱۲۶۴/۵، ۱۲۶۵/۵، ۱۲۶۶/۵، ۱۲۶۷/۵، ۱۲۶۸/۵، ۱۲۶۹/۵، ۱۲۷۰/۵، ۱۲۷۱/۵، ۱۲۷۲/۵، ۱۲۷۳/۵، ۱۲۷۴/۵، ۱۲۷۵/۵، ۱۲۷۶/۵، ۱۲۷۷/۵، ۱۲۷۸/۵، ۱۲۷۹/۵، ۱۲۸۰/۵، ۱۲۸۱/۵، ۱۲۸۲/۵، ۱۲۸۳/۵، ۱۲۸۴/۵، ۱۲۸۵/۵، ۱۲۸۶/۵، ۱۲۸۷/۵، ۱۲۸۸/۵، ۱۲۸۹/۵، ۱۲۹۰/۵، ۱۲۹۱/۵، ۱۲۹۲/۵، ۱۲۹۳/۵، ۱۲۹۴/۵، ۱۲۹۵/۵، ۱۲۹۶/۵، ۱۲۹۷/۵، ۱۲۹۸/۵، ۱۲۹۹/۵، ۱۳۰۰/۵، ۱۳۰۱/۵، ۱۳۰۲/۵، ۱۳۰۳/۵، ۱۳۰۴/۵، ۱۳۰۵/۵، ۱۳۰۶/۵، ۱۳۰۷/۵، ۱۳۰۸/۵، ۱۳۰۹/۵، ۱۳۱۰/۵، ۱۳۱۱/۵، ۱۳۱۲/۵، ۱۳۱۳/۵، ۱۳۱۴/۵، ۱۳۱۵/۵، ۱۳۱۶/۵، ۱۳۱۷/۵، ۱۳۱۸/۵، ۱۳۱۹/۵، ۱۳۲۰/۵، ۱۳۲۱/۵، ۱۳

استغراق ۱-۵

ب۔ استغراق فردی، جیسے: لاَدْخُلُ فِي الدَّارِ۔
ج۔ استغراق عرفی جس کی عمومیت و احاطہ کا دار حکم عرفی پر ہو،
جیسے: جمع الأمیر الصاعۃ (۱) (امیر نے تمام زرگروں کو جمع
کیا)۔

استغراق

اجمالی حکم اور بحث کے مقامات:

۴۔ اہل اصول نے استغراق کا ذکر عام کی تعریف پر کلام کرتے
ہوئے کیا ہے، چنانچہ وہ کہتے ہیں کہ عام وہ لفظ ہے جو ان تمام افراد کو
شامل ہو جو اس کے لائق ہوں، یعنی بغیر حصر کے خود ہی وہ ایک ساتھ
ان سب کو شامل ہو (۲) اور عام میں استغراق کی رائے شافعیہ اور
بعض حنفیہ کی ہے۔

عام اصولیین کے نزدیک عموم میں اس لفظ کے افراد کی ایک
جماعت کو شامل ہو جانا کافی ہے، جیسا کہ فخر الاسلام وغیرہ نے اس کی
صرامت کی ہے (۳)۔

اس لحاظ سے استغراق عموم سے زیادہ ہمہ گیر ہوگا، چنانچہ لفظ سد
کے تعلق یہ بہادرست ہے کہ یہ ان تمام افراد کو شامل ہے جو اس میں
آتے ہوں لیکن عام نہیں ہے (۴)۔

استغراق پر دلالت کرنے والے الفاظ:

۵۔ کچھ الفاظ ایسے ہیں جو استغراق پر دلالت کرتے ہیں، جیسے لفظ
کل، یونکہ اگر اس کا مضاف الیہ نکرہ ہو تو یہ مضاف الیہ کے افراد کے

تعریف:

۱۔ استغراق لفظ احاطہ کرنے اور عام ہونے کے معنی میں ہے (۱)۔
اور اصطلاح میں کسی چیز کو اس کے تمام اجزاء و افراد کے ساتھ
حاصل کر لینے کو کہتے ہیں۔

۲۔ صاحب دستور العہد، استغراق لفظی کی دو قسمیں بیان کی
ہیں: استغراق حقیقی اور استغراق عرفی۔

الف۔ استغراق حقیقی یہ ہے کہ لفظ سے اس کا وہ فرد مراد ہو جس
کو وہ لفظ لغت، شریعت یا عرف خاص کے اعتبار سے شامل ہو (۲)،
جیسے اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "عَالَمُ الْعِيبِ وَالشَّهَادَةِ" (۳) (وہ
عیب اور ظاہر (دونوں) کا علم رکھنے والا ہے)۔

ب۔ استغراق عرفی یہ ہے کہ لفظ سے اس کا ہر وہ فرد مراد لیا جائے
جس کو وہ عرفی بول چال کے لحاظ سے شامل ہو، جیسے "جمع الأمیر
الصاعۃ" (امیر نے تمام زرگروں کو جمع کیا) یعنی اپنے شہر کے تمام
زرگروں کو (۴)۔

۳۔ کھوی (ہو ابقاء) نے استغراق کی تین قسمیں کی ہیں:

الف۔ استغراق جنسی، جیسے: لاَدْخُلُ فِي الدَّارِ۔

(۱) لمصباح المہیر لسان العرب، مادۃ (غرق)۔

(۲) دستور العہد، ص ۱۰۸۔

(۳) سورۃ العہد، ص ۷۳۔

(۴) دستور العہد، ص ۱۰۸، ۱۰۹۔

(۱) اکالیات: القسم الاول، ص ۵۵۔

(۲) مجمع الجوامع، ص ۹۹، ص ۱۰۰، ص ۱۰۱، ص ۱۰۲۔

(۳) شرح البدخش، ص ۵۷۔

(۴) شرح البدخش، ص ۵۸۔

استغراق ۶-۷، استغفار ۱

استغراق کا نام دہ دیتا ہے، جیسے: "كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ" (۱)
(ہر جاندار کو موت کا مزہ چکھنا ہے) اور "مُضَافٌ إِلَيْهِ مَعْرُوفٌ بِمَوْتِهِ"
اس کے جزء کے استغراق کا نام دہ دیتا ہے، جیسے: "كُلُّ رَيْدٍ حَسَنٍ"
یعنی اس کے تمام جز (۲)۔

و جمع بھی استغراق کا نام دہ دیتی ہے جس پر الف لام داخل
ہو، جیسے: "مَارَآةَ الْمُسْلِمِينَ حَسَنًا" (۳) (جسے مسلمان اچھا
سمجھیں)۔

۶- اس موضوع میں بہت تفصیلات ہیں جنہیں اصولی غصیرہ میں عموم
کی بحث میں دیکھا جائے۔

۷- فقہاء استغراق کو بھی استیعاب و شمول کے معنی میں استعمال
کرتے ہیں۔

ای قسیل سے کتاب الزکاة میں فقہاء کا یہ قول ہے: استعراى
الأصناف الثمانية فى صرف الزكاة عند البعض (بعض
کے نزدیک زکاة صرف کرنے میں آٹھوں اقسام کا استغراق نہ مری
ہے)، تفصیل کے لئے، دیکھئے: باب الزکاة۔



استغفار

تعریف:

۱- لغت میں استغفار: قول یا فعل کے، رمیہ معذرت طلب کرنے کو
کہتے ہیں (۱)۔

اور فقہاء کے نزدیک بھی اسی طرح استغفار کا معنی معذرت طلب
کرنا ہے، معذرت دراصل چھپانے کو کہتے ہیں، اور اس سے مراد نادمہ
کو نظر انداز کرنا اور اس پر باز پرس نہ کرنا ہے، بعض نے مزید یہ کہا ہے
کہ معذرت یا توبہ بالکل رتہ و توبہ و عتاب کو چھوڑ کر ہوتی ہے، یہ اللہ
تعالیٰ اور اس کے بندہ کے درمیان نادمہ کے توبہ و عتاب کے بعد ہوتی ہے (۲)۔

استغفار اسلام کے معنی میں بھی آتا ہے، اللہ تعالیٰ کا ارشاد
ہے: "وَمَا كَانَ اللَّهُ مُعَذِّبُهُمْ وَهُمْ يَسْتَغْفِرُونَ" (۳) (اور نہ
اللہ ان پر عذاب لانے کا ہے اس حال میں کہ وہ استغفار کر رہے
ہوں)، یہاں "يستغفرون" "بسمعون" کے معنی میں ہے، مگر یہ
اور مجاہد کا یہی قول ہے۔ اسی طرح استغفار کے معنی دعا و توبہ کے بھی
آتے ہیں، ان الفاظ کے ساتھ استغفار کے تعلق کا ذکر عتقہ میں آ رہا
ہے۔

(۱) مفردات المصنف (معجم)۔

(۲) البحر المحیط ۲۰۱/۵ طبع المطبعة الفتوحات المکہ ۱۴۰۳ھ ۲۰۲۲ھ
المکتبۃ الاسلامیہ۔

(۳) تفسیر القرطبی ۷/۲۹۹ سورۃ النحل آیت ۳۳۔

(۱) سورۃ آل عمران ۸۵۔

(۲) مجمع البحرین ۳۹۸/۳۵۰۔

(۳) شرح المصنف ۶۲/۲۔

متعلقہ غلط:

نفس تو بہ:

۲- استغفار تو بہ دونوں طرف سے مشترک ہیں کہ ان دونوں میں اللہ تعالیٰ کی طرف رجوع ہوتا ہے، اور اس میں بھی مشترک ہیں کہ دونوں میں مناسب امور کا ازالہ مطلوب ہے، البتہ استغفار میں اس کے ازالہ کے لئے اللہ تعالیٰ سے درخواست ہوتی ہے اور توبہ میں اس کے ازالہ کے لئے خود انسان کی طرف سے سچی توبہ ہے (۱)۔

ترغیر کی قید کے بولا جائے تو اس میں سے ایک دوسرے کے مفہوم میں خلل ہوتا ہے۔ اور دونوں ایک ساتھ ہوں تو استغفار میں گنہگاروں کے شر سے حفاظت کی درخواست ہوتی ہے، ورنہ وہ میں اللہ تعالیٰ کی طرف رجوع اور اپنے ان برے اعمال کے شر سے حفاظت کی درخواست ہوتی ہے نہ مستقل میں مدیثہ ہو، چنانچہ توبہ میں وہ امور لازم ہیں: ایک کی توبہ کو ترک کرنا اور دوسرے کسی دوسری چیز کی طرف رجوع کرنا، توبہ رجوع کے ساتھ وہ استغفار مغفرت کے ساتھ مخصوص ہے، اور جب ان میں سے کسی ایک کو تہا استعمال کیا جائے تو ہر ایک دوسرے کو شامل ہوتا ہے (۲)۔

معصیت کی صورت میں توبہ کے ساتھ استغفار نہ تو استغفار کا معنی زہد سے مغفرت طلب کرنا ہے اور توبہ کا معنی قلب، اعضاء سے نادم کو کھینچنا ہے (۳)۔

- (۱) الفخر الرازی ۱/۱۸۱، طبع دہلی، ۱۹۲۷ء طبع بول۔
(۲) مرآۃ المفاتیح شرح مشکاة المصابیح ۳/۶۰۳، دار الفکر بیروت ۱۴۰۸ھ طبع
السنہ ۱۴۰۸ھ
(۳) شرح معانی ثبات مستند ۲/۹۰۲، طبع المکتب الاسلامی۔

ب- دعا:

۳- جس دعا میں مغفرت کا سوال ہو وہ استغفار ہے (۱)۔ البتہ استغفار دعا کے درمیان عموم خصوص میں وجہ کی بہت ہے، اگر مغفرت طلب کی جائے تو یہ استغفار دعا دونوں میں، اور اگر استغفار قول کے بجائے صرف فعل سے ہو تو یہ صرف استغفار ہے، اور اگر مغفرت کے علاوہ کوئی دوسری چیز طلب کی جائے تو یہ صرف دعا ہے۔

استغفار کا شرعی حکم:

۴- اپنی اصل کے لحاظ سے استغفار مستحب ہے (۲)، اللہ تعالیٰ کا رشاد ہے: ”وَاسْتَغْفِرُوا لِلّٰهِ إِنَّ اللّٰهَ غَفُورٌ رَّحِيمٌ“ (۳) (اور اللہ سے مغفرت طلب کرتے رہو، بے شک اللہ بڑا مغفرت کرنے والا ہے، بڑا رحمت والا ہے)، یہ احتیاج پر محمول ہے، اس لئے کہ استغفار بغیر معصیت کے بھی ہوتا ہے، بین کبھی کبھی استغفار بجائے مندوب کے واجب ہو جاتا ہے (۴)، جیسے نبی کریم ﷺ کا استغفار، اور جیسے معصیت سے استغفار (۵)۔

اور کبھی استغفار مکروہ ہو جاتا ہے، جیسے جنازہ کے پیچھے چلتے ہوئے میت کے لئے استغفار، مالتیہ کے یہاں اس کی ہر صحت موجود ہے۔ اور کبھی استغفار حرام ہو جاتا ہے، جیسے کفار کے سے استغفار (۶)۔

- (۱) الفتوحات المربانیہ ۲/۲۴۳۔
(۲) الفخر الرازی ۳/۹۲، طبع دار المکتب المصریہ، الشرح لمفسر ۳/۶۵، طبع دار المعارف
الفتوحات المربانیہ ۲/۲۴۲، شرح غلایات مستند ۲/۹۰۲، احزاب
المساجد المشرقیہ شرح احیاء علوم الدین ۵/۵۶، طبع المکتبہ۔
(۳) سورہ بقرہ ۲/۲۰۰۔
(۴) الفخر الرازی ۵/۹۹، طبع عبد الرحمن بن الخواکیر الدہلی ۲/۳۹۶، طبع المکتب،
اتحاد المساجد المشرقیہ ۵/۵۱۱۔
(۵) مع الجلیل ۳/۶۱، طبع لیبیا۔
(۶) ابن ماجہ ۳/۳۰۱، طبع بلاق، الفروق ۳/۲۶۰، طبع دار احیاء المکتب

استغفار ۵-۶

استغفر مطلوب:

۵- استغفر مطلوب وہ ہے جو گناہ پر ہمارے بندھن کو کھول دے، ہر اس کی حقیقت دل میں راسخ ہو جائے، صرف زبان سے استغفار مقصود مطلوب نہیں، اگر صرف زبان سے استغفار ہو اور معصیت پر ہمارے یہ تو یہ خود گناہ ہے جس کے لئے استغفار کی ضرورت ہے (۱) جیسا کہ حدیث شریف ہے: "الغائب من الذنب كمن لا ذنب له والمستعصر من الذنب وهو مقیم علیہ كالمنتهر فی بوبہ" (۲) (گناہ سے ڈپہلے ہوا ایسا ہے جیسے اس نے گناہ کیا ہی نہ ہو، اور گناہ سے استغفار کرنے والا دراصل ایک گناہ کے بارے میں ہے جیسے اپنے رب سے استغفار کر رہا ہو)۔

جو زیادت سے استغفار کرے اس سے یہ مطلوب ہے کہ وہ ان معافی کو اپنے دل میں ملحوظ رکھے، تاکہ استغفار کے نتائج سے بہرہ ور ہو، اگر یہ نہ ہو سکتے تو زبان سے استغفار کرے اور جو مطلوب ہے اس کے لئے پوری سعی کرتا رہے، وہ آدمی جس چیز پر آسانی کے ساتھ قادر ہے وہ اس چیز کی وجہ سے ساتھ میں ہو کی جو اس کے لئے انتہائی دشوار ہے (۳)۔

گر گناہ پر ہمارے بندھن زبان سے استغفار اس طرح کرے کہ قلب غافل ہو تو اس میں دورائیں ہیں:

= عربیہ بہیہ النکاح مع جامعہ بصریہ ۲/۲۸۳ طبع لکھنؤ، انجمن مع شرح الکبیر ۲/۵۵۷

(۱) مرآۃ المفاتیح شرح مشکاۃ المصابیح ۳/۸۵۴-۶۰۳ حیدرآباد علی گڑھ ۱۹۷۷ء طبع المکتبۃ الاسلامیہ، الفتوحات الربانیہ شرح الاذکار الخویہ ۷/۲۶۷، شرح عمادات مسند احمد ۲/۹۰۳

(۲) حدیث: "الغائب من الذنب كمن لا ذنب له" کی روایت بخاری اور ابن مسعود نے کی ہے جیسا کہ الفتوحات الربانیہ ۷/۲۶۸ تاریخ کردہ المکتبۃ الاسلامیہ میں ہے۔

۳ شرح الاذکار ۷/۲۶۸

کلی رائے یہ ہے کہ اسے توبہ کد میں (جھوٹوں کی توبہ) کہا جائے گا، مالکیہ کا یہی قول ہے اور حنفیہ کا بھی ایک قول یہی ہے، اہلبیت مالکیہ اسے معصیت قرار دے رہا ہے، اگر توبہ کرتے ہیں، اور اگر توبہ کرتا ہے کہ یہ شخص بے فائدہ ہے۔

دوسری رائے یہ ہے کہ اسے توبہ کرنا جائے گا، حنابلہ کا یہی قول ہے، اور یہی حنفیہ کا بھی ایک قول ہے، اس لئے کہ غفست کے ساتھ استغفار خاموشی سے بہتر ہے اگرچہ یہ استغفار کے باوجود بچے استغفار کی ضرورت ہے، کیونکہ جب زبان کی ذمہ داری سے مانوس ہوگی تو عجب نہیں کہ دل بھی اس سے متاثر ہو جائے، ہر اس ذمہ داری میں اس کے موافق ہو جائے، اور صرف اس حدیث کی وجہ سے عمل ہی کو ترک کرنا ناشیطانہ ہے (۴)۔

استغفار کے الفاظ:

۶- استغفار متعدد الفاظ سے منقول ہے، ان میں سے پسندیدہ وہ الفاظ ہیں جنہیں بخاری نے حضرت شداد بن اوسؓ سے روایت کیا ہے۔ وہ نبی اکرم ﷺ سے روایت کرتے ہیں کہ آپ ﷺ نے فرمایا: سید الاستغفار یہ ہے کہ تو کہے: "اللهم أنت ربی لا إله إلا أنت خلقتنی وأنا عبدک وأنا علی عهدک ووعدک ما استطعت، أعوذ بک من شر ما صنعت أبوء لك بعصمتک علی وأبوء بدمی فأعمر لی فإنه لا یغفر الذنوب

(۱) اتحاف المسادة المستعین شرح احیاء علوم الدین ۸/۶۰۲، ۶۰۵، فتوحات الربانیہ ۷/۲۶۸، الخواکر الدینی ۲/۳۹۶ طبع لکھنؤ، مرآۃ المفاتیح ۳/۶۰۳

(۲) شرح عمادات مسند احمد ۲/۹۰۳، اتحاف المسادة المستعین ۸/۶۰۷، مرآۃ المفاتیح ۳/۸۱۰ طبع المکتبۃ الاسلامیہ، الفتوحات الربانیہ ۷/۲۹۲، روایت والحدیث شرح بیان عفاک عفاک ۲/۱۰۳ طبع دار المعرف

إلا أنت“ (۱) (اے اللہ! تو میرا رب ہے، تیرے سوا کوئی عبادت کے لائق نہیں، تو نے مجھے پیدا کیا ہے اور میں تیرا بندہ ہوں، میں تیرے عہد اور وعدہ کو اپنی سکت کے مطابق پورا کروں گا، میں تیری پناہ چاہتا ہوں ہر اس برائی سے جو مجھ سے سرزد ہوئی ہو، میں ان نعمتوں کا تیرے لئے قمر کر رہا ہوں جو تو نے مجھ پر رکھے ہیں، اور اپنے غنا کا قمر کر رہا ہوں، میری مغفرت فرما دے، اس لئے کہ تیرے سوا کوئی گناہوں کو معاف نہیں کر سکتا)۔

۷- استغفار کی افضل ترین قسم یہ ہے کہ بعد سے ”استغفر اللہ الہدی لا الہ الا هو الحي القيوم والقبول الیہ“ (۲) (میں مغفرت طلب کرتا ہوں اللہ تعالیٰ سے جس کے علاوہ کوئی عبادت کے لائق نہیں، وہ زندہ ہے سب کا قیامت والا ہے، گناہوں کو چھوڑ دینا)

(۱) تفسیر القرطبی ۳/۳۰، لا ذکر ۱۷۵، ۳۵۵ طبع مجلس، مدارج السالکین ۲۲۱/۱ طبع مکتبہ قادیان، بیروت ۲۲۹/۱۰، احکام السالکین شرح احیاء علوم الدین ۱۰/۵، الکلم الطیب والصلح الیہ ابن قیم ص ۲۲ طبع مکتبہ المدینہ، بیروت، حدیث کی روایت بخاری نے کی ہے (فتح الباری ۱/۱۷۷ طبع مکتبہ المدینہ)۔

(۲) حدیث: ”استغفر اللہ الہدی...“ کی روایت ابو داؤد و ترمذی نے نبی ﷺ کے آر دکر وہ حدیث سے مراد مائی ہے جس کے الفاظ یہ ہیں: ”الہ سمع الہی ﷺ بقول، من قال یا استغفر اللہ الہدی لا الہ الا هو الحي القيوم والقبول الیہ غفر له وان كان لم یؤمن“ (حضرت روئے نے نبی ﷺ کو کہتے ہوئے سنا کہ جس نے کہہ ”استغفر اللہ الہدی... الخ“ اس کے گناہ معاف کر دئے جاتے ہیں خواہ اس نے میدان جہاد سے دھڑا اور اختیار کی ہو کہ ترمذی نے کہا کہ یہ حدیث غریب ہے اس سند کے علاوہ اس کو ہم نہیں جانتے، حافظہ سنذری نے کہا کہ اس کی سند بہتر اور متصل ہے طبرانی نے اس کی روایت حضرت عبداللہ بن مسعود سے سونوا کی ہے اور اس کے رجال کی توثیق کی ہے (الترغیب والترہیب ۲/۳۷۳-۳۷۴-۳۸۰ طبع مطبعہ المعادہ ۱۳۸۰ھ جامع الاصول فی احادیث الرسول ص ۸۹، سنن فتح کردہ مکتبہ المجلدی، الفتوحات الربانیہ شرح الاذکار الخویہ ۲۸۷-۲۸۹ طبع کردہ مکتبہ الاسلامیہ، مجمع الخوفا ۲۱۰/۱۰ طبع کردہ مکتبہ المدینہ)۔

کی طرف متوجہ ہوتا ہوں)۔ اور استغفار ان ہی الفاظ میں منحصر نہیں یہ تو صرف بطور مثال ہیں، جیسا کہ بعض مقامات و بعض عبادات میں مخصوص الفاظ مقول میں جو اللہ سے افضل ہوتے ہیں ان میں ان مقول الفاظ کی پابندی مناسب ہوتی ہے۔ س کا نیشہ بیاں ست وادکار اور آداب کی کتابوں میں، استغفار و توبہ کے ابوب میں ہوتا ہے۔

جس طرح استغفار کے سابقہ ان مکتوب میں کی طرح استغفار کے بعض الفاظ مکتوب بھی ہیں (۱) چنانچہ صحیح بخاری میں حضرت ابو ہریرہ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”لا یقولن أحدکم: اللہم اغفر لی ای شئت، اللہم ارحمنی ای شئت، لیعزم المسألة فإن اللہ لا مستکبرہ لہ“ (۲) (تم میں سے کوئی نہ گز یہ نہ کہے: اے اللہ! اگر آپ چاہیں تو میری مغفرت فرمادیں، اے اللہ! اگر آپ چاہیں تو میرے اوپر رحم فرمادیں، (بلکہ) لازم ہے کہ چنگلی کے ساتھ سوال کرے، اس لئے کہ اللہ تعالیٰ کو کوئی مجبور کرنے والا نہیں ہے)۔

نبی اکرم ﷺ کا استغفار:

۸- رسول اکرم ﷺ پر استغفار واجب ہے، چونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”لَاعْلَمُ قَدْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاسْتَغْفِرُ الْمُذْكَبُ وَالْمُؤْمِنُ وَالْمُؤْمِنَاتُ“ (۳) (تو آپ اس کا یقین رکھئے کہ مجھ اللہ کے کوئی معبود نہیں، اپنی ذاتی معافی مانگتے رہئے اور سارے (۱) مرقاة المفاتیح ص ۱۳۳ طبع مکتبہ الاسلامیہ، الرقابی علی المرقا ص ۳۳ طبع مکتبہ المجلدی، بیروت، ۱۳۹۹ھ طبع مکتبہ المدینہ، فتح مجید شرح کتب الخویر ص ۵۲ طبع دارالکتب العلمیہ۔

(۲) حدیث: ”لا یقولن أحدکم...“ کی روایت بخاری نے کی ہے (فتح الباری ۱/۱۷۷ طبع مکتبہ المدینہ)۔

(۳) سورہ محمد ص ۱۹۔

اور وہ سلام بھیجتے "فرما تے: "رب اغفر لی والصح لی ابواب
فصلک" (۱) (اے میرے رب! میری مغفرت فرما، اور میرے
لئے اپنے فضل کے دروازے کھول دے)۔

خفیہ کی کتابوں میں ہے کہ نماز پڑھنے والا مسجد میں داخل ہوتے
ہوئے یہ دعا پڑھے "اللهم الصبح لی ابواب رحمتک" (اے
اللہ! میرے لئے اپنی رحمت کے دروازے کھول دے)۔ اور مسجد
سے نکلتے ہوئے پڑھے "اللهم بی اسئلک من فصلک" (۲)
(اے اللہ! میں تجھ سے تیرے فضل کا سوال کرتا ہوں)۔

نماز میں استغفار:

۱۔ آغاز نماز میں استغفار:

۱۲- آغاز نماز کی دعا سے تعلق وارو ہونے والی بعض روایتوں میں
استغفار آیا ہے، ثانیہ نے اسے مطلقاً اختیار فرمایا، در حقیقہ حنا بدہ
نے (صرف) تہجد کی نماز میں اس کو اختیار کیا ہے (۳)، ان ہی
میں سے ایک روایت حضرت ابو بکر صدیقؓ سے مروی ہے، وہ نبی
ﷺ سے نقل کرتے ہیں: "اللهم بی ظلمت نفسی ظلماً

(۱) قاطعہ دست رسول اللہ ﷺ کی حدیث کی روایت ابن ماجہ اور ترمذی نے کی
ہے اور ترمذی نے اس کو کثرت طرق کی وجہ سے حسن قرار دیا ہے (تحتہ
حدیثی ۲/ ۲۵۳-۲۵۵ متابع کردہ المکتبۃ الشیعیہ سنن ابن ماجہ المجلد ۱
نواحدہ باب ۱۱/ ۲۵۳ طبع عینی النسخ)۔

(۲) مراتی الطلاع ص ۲۱۵، ۲۱۶ طبع بلاق۔ مسلم نے ابو اسید سے مروی
روایت کی ہے کہ "جب تم میں سے کوئی مسجد میں داخل ہو تو چاہئے کہ کہے:
اللهم الصبح لی ابواب رحمتک" اور جب مسجد سے باہر نکلے تو کہے:
اللهم بی اسئلک من فصلک" (صحیح مسلم ۱/ ۴۴۳ طبع عینی
النسخ)۔

(۳) المجموع ص ۳۱۵ طبع لمیرہ بیہ الغنی لابن قدامہ ۱/ ۳۷۳ طبع حلبیہ،
ذکار ص ۳۳۳، ۳۳۴ قادی ابن تیمیہ ۱۰/ ۱۲۳، نظم الہیب و حسن
الصحاح لابن القیم ص ۲۲۰ طبع المریض۔

نے ہضو کر کے یہ دعا پڑھی: پانچ بیاب کرتا ہوں میں تیری اے اللہ
تیری حمد کے ساتھ دل سے مقرر کرتا ہوں کہ میں کوئی معبود سوا
تیرے، بخشش چاہتا ہوں تجھ سے "تیرے سامنے توبہ کرتا ہوں تو
اس کو ایک فائدہ میں لکھ دیا جاتا ہے، پچھ اس کو بندہ پڑا جاتا ہے، اور
دوہرہ روقیہ مت تک نہیں قویٰ جائے گی)۔

ہضو کے حد و ہضو کے درمیان دیگر دعا بھی ہیں جن میں
استغفار ہے فقہاء نہیں ہضو کی سنتوں کے دلیل میں بیان کرتے
ہیں۔

مسجد میں داخل ہوتے اور نکلنے وقت استغفار:

۱۱- مسجد میں داخل ہوتے ہوئے اور مسجد سے نکلتے ہوئے مالکیہ،
شافعیہ اور حنابلہ کے نزدیک استغفار مستحب ہے (۱) اس لئے کہ
رسول اللہ ﷺ کی صاحبزادی فاطمہ فرماتی ہیں کہ اللہ کے رسول
جب مسجد میں داخل ہوتے تو محمد پر درود و سلام بھیجتے "فرما تے:
"رب اغفر لی ذنوبی والصح لی ابواب رحمتک" (اے
اللہ! میرے گناہوں کو معاف فرما اور میرے لئے اپنی رحمت کے
دروازے کھول دے)۔ اور جب مسجد سے باہر نکل لاتے تو محمد پر

= فرما کہ مسلم کی شرط کے مطابق یہ صحیح ہے ابن جریر نے کہا کہ حاکم نے
مگرچہ اسے صحیح کہا ہے لیکن یہ ضعیف ہے سفیان ثوری نے اس کو ہشام سے
مروانہ روایت کیا ہے طریقہ اہم الاوسط میں اس کے قریب تہجد الطلاق
کے ساتھ اس کی روایت کی ہے اس کے قریب ہادی کے روای ہیں
اور نہ ہی نے کہا ہے کہ درست یہ ہے کہ یہ حدیث ابو سعید خدری پر موقوف ہے
راہنوعات المریضہ ص ۴۰ متابع کردہ المکتبۃ الاسلامیہ مجمع الزوائد ۱۲/ ۲۳۹
متابع کردہ کتاب المریضہ ص ۴۰۲)۔

(۲) شرح مہدۃ المریضہ ص ۱۳ طبع النسخ، مع التلخیص ص ۵۶ طبع لیبیا، المجلد
۱/ ۵۳۳، ۵۳۴ ابن قدامہ ۱/ ۳۵۵ طبع ریاض، ذکار الخویر ۲۵ طبع
ام رووی و دار الخلاج کشاف القناع ۱/ ۳۰۱۔

کثیراً ولا يغفر الذنوب إلا أنت فاعفُ لي مغفرة من عندك وارحمني إنك أنت التواب الرحيم“ (۱) (اے اللہ! میں نے اپنے نفس پر بہت ہی ظلم کیا ہے اور تیرے سوا کوئی گناہوں کو نہیں بخشتا، بس اپنی طرف سے میری مغفرت فرما، اور مجھ پر رحم کر۔ بے شک تو ہی بہت توبہ قبول کرنے والا اور رحم کرنے والا ہے۔)

مالکیہ کے نزدیک فرض نماز میں دعاء افتتاح مکروہ ہے (۲)۔ دعاء افتتاح میں کل استغفار کو فقہاء سنن نماز یا بیعت نماز کے بیات میں ذکر کرتے ہیں۔

دوم- رکوع و سجود اور دونوں سجدوں کے درمیان جینھنے کی حالت میں استغفار:

۱۳- ثنائیہ و جنابلہ کے نزدیک رکوع میں دعاء مغفرت مسنون ہے۔ حضرت عائشہؓ سے روایت ہے، وہ فرماتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ اپنے رکوع و سجود میں کثرت سے یہ (دعا) پڑھتے تھے: ”سبحانک اللہم وبحمدک اللہم اغفر لی“ (پانی پان کرنا ہوں میں تیری اے اللہ تیری حمد کے ساتھ، خدا یا! میری بخشش فرما)۔ (اس دعا میں) آپ ﷺ قرآن پر عمل کرتے تھے (۳) (مشق مدیہ)، یعنی اللہ تعالیٰ کے ارشاد: ”فسبح بحمد ربک واستغفرہ“ (۴) (تو آپ اپنے پروردگار کی تسبیح و تحمید کیجئے

(۱) حدیث: ”اللہم ابی ظلمت نفسي ظلماً....“ کی روایت بخاری نے کی ہے (فتح مبارک ۲/۳۱۷ طبع انتقادی)۔

(۲) الکافی لابن عبد البر ۲/۲۰۶ طبع بیاض۔

(۳) حضرت عائشہؓ کی حدیث کی روایت بخاری، مسلم، ابوداؤد و ترمذی نے کی ہے، راجع الاصحاح لاصول فی احادیث الرسول ۱/۱۹۰ طبع دار احیاء التراث العربی ۱۳۸۱ھ۔

(۴) سورہ ہود ۳۱۔

اور اس سے استغفار کیجئے) کو بروئے کار لاتے۔ اللہ شافیہ یہ کہتے ہیں کہ رکوع میں یہ دعاء مغفرت تمام نماز پڑھنے والے کے لئے ہے اور اس امام کے لئے ہے جس کے مقتدی مند و متبعین ہوں، نماز کی عبادت پر راضی ہوں۔ حنفیہ مالکیہ کے نزدیک رکوع میں صرف تسبیح ہے۔ بدلتہ حنفیہ رکوع سے اچھے وقت استغفار کی جازت دیتے ہیں (۱)۔

۱۴- ان طرح حضرت عائشہؓ کی مذکور حدیث کی وجہ سے عہد میں مالکیہ، ثنائیہ اور جنابلہ کے نزدیک دعا و مغفرت مستحب ہے (۲)۔

۱۵- دونوں سجدوں کے درمیان جلسہ میں حنفیہ، مالکیہ اور ثنائیہ کے نزدیک استغفار مسنون ہے، امام احمد کا بھی ایک قول یہی ہے، اور اس کی بیا حضرت حذیفہؓ کی روایت ہے: ”انه صلى مع النبي ﷺ فكان يقول بين السجنتين: رب اغفر لي، رب اغفر لي“ (۳) (انہوں نے نبی ﷺ کے ساتھ نماز پڑھی تو آپ ﷺ دونوں سجدوں کے درمیان (جلسہ میں) فرما رہے تھے: ”رب اغفر لي، رب اغفر لي“ (میرے پروردگار! مجھے بخش دے، میرے پروردگار! مجھے بخش دے)۔

اور استغفار کے واجب نہ ہونے کی وجہ یہ ہے کہ نبی ﷺ نے اس شخص کو استغفار میں بتایا جس نے صحیح طرح ساریں پڑھی تھیں۔ اور جنابلہ کے یہاں مشہور یہ ہے کہ استغفار واجب ہے، یہی قول اسحاق اور ابو داؤد ہے، جس کی کم رقم مقتدر ایک مرتبہ ہے، اور

(۱) الخزانة علی غلیل ۱/۲۱۷، من مایہ ۳۳۰، لکھنؤ علی نسخہ ۳۶۳ طبع دار احیاء التراث العربی الخزانة فی مایہ ۱۳۰ طبع انتقادی۔

(۲) ساجد مراجع۔

(۳) حدیث: ”ان النبي ﷺ كان يقول بين السجنتين....“ کی روایت ترمذی و ابن ماجہ نے حضرت حذیفہؓ سے کی ہے نیز ابوداؤد و ترمذی نے اس حدیث کی روایت تحصیل سے کی ہے اصل حدیث مسلم کی ہے (کنز الاثر ۲/۲۹۳ طبع دار الخلیل، تحت الاحادیث ۲/۱۶۲ طبع کردہ انتقادی)۔

درجہ اولیٰ کم سے کم مقدمہ رتبی مرتب ہوتا ہے، اور مقدمہ کے لئے مالی کی مقدمہ رتبی ہے جس سے وہ ہو میں متاثر نہ ہو جائے، اور امام کے سے درجہ اولیٰ مقدمہ رتبی ہے کہ جو نمازیوں پر ثانی نہ گذرے۔ (۱)۔

سوم قنوت میں مستغرق رہا

۱۶- بنی علیؑ: حضرت عمرؓ کے قوت کے الفاظ میں استغفار ہے، جس کے الفاظ دیگر الفاظ منقولہ ہی کے مانند ہیں۔ اور ہمیں کوئی ایسی بات معلوم نہیں ہوئی جس سے اس میں کوئی تخصیص ہوئی ہو۔ لہذا مالک یہ بھی لے کر سامنا کر رہا ہے۔ جو شخص قوت پر جھکا رہا ہو اس کے سے قوت کی جگہ عاقلانہ غفلت ہے (۲)۔

نماز کے بعد استغفار:

۱۸۔ نماز کے بعد تین مرتبہ استغفار مسنون ہے (۲) اس لئے کہ حضرت عبداللہ بن مسعودؓ سے مروی ہے، وہ فرماتے ہیں کہ جو شخص تین مرتبہ یہ کہے: "أَسْتَغْفِرُ اللَّهَ الْعَظِيمَ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ وَآتُوبُ إِلَيْهِ" (میں بخشش طلب کرتا ہوں اللہ تعالیٰ کی عظیم ذات سے جس کے سوا کوئی عبادت کے لائق نہیں، وہ زندہ ہے اور تھا نہ رہا ہے اور اسی کے سامنے توبہ کرتا ہوں) تو اللہ تعالیٰ اس کے نادہ مخاف فرما دیتے ہیں، خواہ وہ سمندر کے جھاگ کے مانند

(۱) حدیث ۳۳۳۳ اللھم انصر لی ما قدمت..... کی روایت مسلم نے حضرت علی بن ابی طالبؓ کی سند سے مرفوعاً کی ہے۔ ۴۰۴ م احمد نے حضرت ابوہریرہؓ سے اس کی روایت کی ہے (صحیح مسلم ۱/ ۵۳۶ طبع عیسیٰ الجلی، سنز ۱۳۸۱/ ۲۰۸) تاریخ کردہ مکتبہ اہل سنت الاسلامیہ۔

(۲) الخطاوی علی المرتب ارامے طبع اشمانیہ، اصول البصر فی ال۳۳۳ شیع در
الکتب البصریہ الخطاب ۱۲۷۲، اشرع اخیر ۶۶۳ء ۵۵۵ء بدلی
۱۶۶۱ طبع الجلی، اجلیہ طاکسین ۱۸۳۳ء، مرجع السالکین ۱۵۷۵ء۔

چہارم عقدہ: خیرہ میں تشہد کے بعد استغفار:

۱۔ تعدہ اخیرہ میں شہد کے بعد استغفار مستحب ہے (۳)، حدیث میں ہے: "اللهم انی ظلمت نفسی ظلما کثیرا، وانه لا یغفر الذنوب الا انت، فاعمر لی مغفرة من عندک واورحمنی انک انت الغفور الرحیم" (۴) (متفق علیہ)

(اے اللہ! میں نے اپنے نفس پر بہت سی ظلم کیا ہے، اور بلاشبہ آپ

() ابن ماجہ میں ۳۲۰، خطاب ۵۳۵، الخرشنی ۲۹۰ طبع دہرادون
 اثر ملائی علی خلیل ۴۱۷، نہایت محتاج ۳۹۶ طبع الجلی، الخرواکہ ۱۲۰
 طبع مستقیم، انسی لا بن قدامہ ۵۰۳، ۵۲۲ طبع المریض، الفتویٰ الخامیۃ
 اکبری ص ۷۸ طبع دار الفکر بغداد۔

(۲) فتح القدیر ۱/ ۳۰۶ طبع بیروت، الشرح المصغر ۱/ ۳۳۲ طبع در طحطاوف
البحر شرح ۱/ ۲۸۳ طبع در مصارف الجوامع ۳/ ۹۳ طبع الفروع ۱/ ۲۳۳ طبع لبنان
(۳) التذکار ۱/ ۶۵، البحر الدانی شرح رسالة الخیر وانی ۱/ ۴۲ طبع الحلی، شرح
شمس الارباب ۱/ ۴۲ طبع المرافعة فتاوی ابن تیمیہ ۱/ ۲۶۳۔

(۳) حدیث: ”اللہم ابی ظلمت نفسي“ کی روایت بخاری، مسلم، احمد، ترمذی، نسائی اور ابن ماجہ نے حضرت ابن عمرؓ اور حضرت ابو بکرؓ کی ہے، کنز العمال ۱۹۹/۲ ص ۱۸۲ فتح کردہ مکتبۃ التراث طبع ۱۳۸۹ھ)۔

چاہتا ہوں۔ تو اللہ تعالیٰ اس کے مائدہ معاف فرمادیتے ہیں مگر چہ وہ
میدان جہاد سے بھاگ گیا ہو۔

۱۔ استسقاء میں استغفار:

۱۹- فقہاء کے درمیان اس بارے میں اختلاف نہیں ہے کہ تہ
استغفار سے استسقاء حاصل ہو جاتا ہے ہر ایک بین امام ابو حنیفہ سنت
کو استغفار پر تہ ۱۰ کرتے ہیں (۲)۔ س کی دلیل اللہ تعالیٰ کا یہ ارشاد
ہے: ”فَلْيَسْتَغْفِرُوا رَبَّهُمْ إِنَّهُ كَانَ عَفُوًّا غَفُورًا“ یونس
السماء علیکم مذلزلہ (۳) (پتا چ میں نے کہا: چنے پر راگاز
سے مغفرت چاہو، بے شک وہ بڑا بخشنے والا ہے، وہ تم پر کثرت سے
بارش بھیجے گا)۔ ”یُرْسِلُ السَّمَاءَ عَلَيْكُمْ مِدْرَارًا“ سے معلوم ہوتا
ہے کہ استغفار ذریعہ استسقاء ہے، اور اس آیت شریفہ میں استغفار
کے علاوہ کسی چیز کا بیان نہیں ہے۔ نیز حضرت عمرؓ سے مروی ہے: ”اللہ
خروج إلى الاستسقاء ولم یصل بجماعة، بل صعد
المنبر، واستغفر الله، وما زاد عليه، فقالوا: ما استسقيت
يا امير المؤمنين، فقال: لقد استسقيت بمجاديع السماء
التي بها يستنزل الغيث“ (۴) (حضرت عمرؓ استسقاء کے لئے اٹھے
اور انہوں نے جماعت کے ساتھ نماز نہیں پڑھائی، بلکہ ہم پر چڑھ کر

یوں نہ ہوں (۱)۔ کچھ اور بھی روایات ہیں ”میں فقہاء نماز کے بعد
کے فکار میں ڈر رہتے ہیں، مثلاً نبی ﷺ کا ارشاد ہے: ”من
استغفر الله تعالى في دبر كل صلاة ثلاث مرات فقال
استغفر الله الذي لا اله الا هو الحي القيوم وقوب اليه،
عمر اليه عرجل دونه وإن كان قد فر من الزحف“ (۲) جو
شخص ہر نماز کے بعد تین مرتبہ استغفار کرے اور کہنے میں بخشش
طلب کرے اللہ تعالیٰ کی عظیم ذات سے جس کے سوا کوئی عبادت
کے لائق نہیں وہ زندہ ہے اور تھانے والا ہے اور اسی سے میں توبہ

(۱) المجموع ۳/۳۸۵، شرح ثلاثیات سند احمد ۲/۹۰۲، نقوی ابن تیمیہ
۱۰/۱۳۶، اور حدیث ”من قال: استغفر الله العظيم...“ کی روایت
امام ترمذی نے حضرت ابو سعید خدریؓ سے مروی ہے اور انہوں نے فرمایا
کہ یہ حدیث سن غریب ہے جسے ہم اسی سند سے جانتے ہیں بطریق اسی
کی روایت حضرت عبد اللہ بن مسعودؓ سے روایا کی ہے جس کے الفاظ یہ
ہیں: ”لا يقول رجل استغفر الله الذي لا اله الا هو الحي القيوم
والقوب اليه ثلاث مرات إلا عرج له وإن كان قد فر من الزحف“
(کوئی آدمی تین مرتبہ ”استغفر الله الخ“ نہیں کہتا مگر یہ کہ اس کے گناہ
مخاف کر دیے جاتے ہیں اگرچہ وہ میدان جہاد سے بھاگ گیا ہو) ترمذی نے
کہا ہے کہ اس کے رجال کی توثیق کی گئی ہے (صحیح ترمذی ۱۰/۲۸۳ طبع
مطبعة المدونی ۱۳۵۳ھ مجمع الزوائد ۱۰/۱۰۰ تاریخ کردہ دارالکتب المصری
۱۳۰۲ھ)۔

(۲) حدیث ”من استغفر الله تعالى في دبر كل صلاة...“ کی روایت
ابن ابی شیبہ نے حضرت برادر بن مازب سے مروی ہے ان ہی الفاظ کے ساتھ کی
ہے، اور ابو داؤد اور ترمذی نے اس کی روایت سے مروی ہے مگر طرق سے کی ہے
ان میں سے ابن مسعود کی حدیث ہے اور ابن ابی شیبہ سے رسول اللہ ﷺ
کے آثار کردہ علام حضرت ربیع کی حدیث ہے، مگر مذکور ہے کہا کہ اس کی سند
بہتر و متصل ہے اور ابو داؤد و ترمذی کی روایت میں لفظ ”ثم“ دبر کل
صلاة ثلاث مرات نہیں ہے (مجل الزیوم والمیلہ ۳۸ طبع دار
المعارف الجزائیہ، الفتوحات الربانیہ علی ذکر الخویر ۷/۲۸۷-۲۸۹
مطبع کردہ المکتبۃ الاسلامیہ، مرقاة المفاتیح شرح مشکاة المصابیح ۶/۳۷۷
۷۷)۔

- (۱) البدیع ۱/۲۸۳، خطاب ۲/۲۰۵، المجموع ۵/۹۱، انبی مع الشرح
المکیر ۲/۲۹۱ طبع بیروت
- (۲) البدیع ۱/۲۸۳، انبی مع الشرح ۲/۲۸۸۔
- (۳) سونہ نور ۵۔
- (۴) حضرت عمرؓ کے بارے میں متوال روایت ”اللہ خروج إلى الاستسقاء
ولم یصل بجماعة...“ کی روایت عبد الرزاق اور ابن ابی شیبہ سے ملتی
ہے الفاظ کے ساتھ کیا ہے (مصنف عبد الرزاق تمحیص حبیب الرحمن الامطی
۳/۸۷ طبع مجلس المطبی ۱۳۹۰ھ مصنف ابن ابی شیبہ ۲/۳۷۷ مطبع کردہ
دارالکتب الحدیث ۳۹۹ھ)۔

اللہ سے استغفار کیا، اور اس کے علاوہ کچھ نہیں کیا، صحابہؓ نے کہا: اے میرے لوگو! آپ نے استغفار تو کیا ہی نہیں، تو انہوں نے جواب دینہ میں نے آپ کے اس پر مالوں کے درمیان استغفار کیا ہے، ان کے ذریعہ بارش طلب کی جاتی ہے۔

۲۰- دیگر فقہاء و رجوع استغفار میں نماز اور دینا ایک خطبہ کے شعبہ ہونے کے قابل ہیں۔ ب کے نزدیک خطبہ میں استغفار کی مثل سنت ہے، اور عیدین کے خطبوں میں جو افتتاح کی تکبیرات ہیں مالکیہ و شافعیہ کے نزدیک استغفار کے خطبوں میں نہیں استغفار سے بدل دیا جاتا ہے۔ وہی کی المجموع کے مطابق اس کے الفاظ اس طرح ہیں: "استغفر اللہ الہی لا الہ الا هو الحي القيوم و توب بالہ" (۱) (میں بخشش طلب کرتا ہوں اللہ تعالیٰ کی ذات سے جس کے علاوہ کوئی معبود نہیں، و زہد ہے، رخصا سے ملا ہے، اور اس سے میں توبہ چاہتا ہوں)۔

حنابلہ کے نزدیک عیدین کے خطبوں ہی کی طرح تکبیر کہی جائے گی (۲)، "و حنفیہ تکبیر کی نفی کی ہے، خطبہ میں استغفار کے بارے میں کوئی بحث نہیں کی ہے (۳)۔

مردوں کے لئے استغفار:

۲۱- استغفار قوی عبادت ہے جو میت کے لئے درست ہے (۴)، اور مردوں کے سے استغفار سنت نبوی سے ثابت ہے، چنانچہ نماز جنازہ میں میت کے سے دعا و مغفرت اور ہے، لہذا بچہ وغیرہ کے لئے

(۱) جوہر الاکلیل ۱/ ۱۰۳، ۱۰۶، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵

۲۳- یہ پوری تفصیل صرف مومن کے لئے ہے، کفر میت کے لئے متغفر قریب قریب صحت اور جہالت کی وجہ سے لازم ہے (۱)۔

اس کے لئے استغفار کیا جائے (۱) اور ورنہ اسے معافی طلب کرنے کے بارے میں فقہاء کا اختلاف ہے جو توبہ کے ذیل میں مذکور ہے۔

غیبت سے متغفر:

۲۴- جس نے غیبت کی ہواں شخص کے بارے میں سنا، اس کا اختلاف ہے کہ یہ متغفر کے ساتھ اس سے معافی بھی لازم ہے جس کی غیبت کی گئی ہو یا متغفر ہی کافی ہے؟

پہلی رائے یہ ہے کہ جس کی غیبت کی گئی اگر اسے علم نہ ہو تو متغفر کافی ہے یہ ثانویہ و متبادل کا مذہب اور حنبلیہ کا ایک قول ہے، کیونکہ اس کو تائید سے قند پیدا ہوتا ہے، اس کے علم میں لائے سے اس کو تکلیف میں مبتلا کرنا لازم آئے گا، خلال نے اپنی سند کے ساتھ حضرت انسؓ سے مرفوعاً روایت کی ہے: "كفارة من اغتیب ان یستعفرونہ" (۲) (جس کی غیبت کی گئی اس کا كفارہ یہ ہے کہ اس کے سے استغفار کیا جائے)، اور شریعت سے معلوم ہوا ہے تو استغفار کے ساتھ ساتھ اس سے معافی مانگنا بھی لازم ہوگا۔

دوسری رائے یہ ہے کہ جس کی غیبت کی گئی خواہ اسے معلوم ہو یا نہ ہو متغفر کافی ہے، اس سے معافی مانگنا واجب نہیں، حنفیہ میں سے طحاوی کا یہی قول ہے۔

مالکیہ کہتے ہیں کہ جس کی غیبت کی گئی اگر وہ موجود ہو تو اس سے معافی مانگنا لازم ہے، البتہ اگر وہ دیا اس کے ورنہ اس سے کوئی نہ لے تو

الکافی ۳/۳۶۹ طبع مکتب اسلامی۔

(۱) المجموع ۵/۱۳۳، ورد یکھتہ کفر کے لئے استغفار (فقرہ ۲۶)۔

(۲) حدیث: "كفارة من اغتیب" کی روایت خلال نے ابن ابی الحدادی سے حضرت انسؓ سے مرفوعاً کی ہے اور صحیحی نے اس کی روایت شعبہ میں کی ہے اور ملا کہ اس کی سند ضعیف ہے اس طرح حیا کی تاریخ میں عربی سے مراد اس کی ہے (شرح ثلاث سنن امام احمد ۲/۴۲۳، تاریخ کردہ مکتب الاسلامی ۳۸۰، فیض القدیر ۵/۷ طبع مکتبہ انجاریہ الکریم ۳۵۵)۔

مومنوں کے لئے استغفار:

۲۵- فقہاء کا اتفاق ہے کہ دعاؤں میں تمام مومن مروجوں اور عورتوں کو شامل کرنا مستحسن ہے (۲)۔ اس لئے کہ حدیث میں ہے: "ما من دعاء أحب إلى الله تعالى من أن يقول العبد: اللهم اغفر لأمة محمد مغمرة عامة" (۳) (اللہ تعالیٰ کے نزدیک اس سے زیادہ پسندیدہ دعا نہیں کہ بندہ یوں کہے: اے اللہ! امت محمدیہ کی عام مغفرت فرما) ایک دوسری روایت ہے: "قام رسول اللہ ﷺ فی صلاة، وقلنا معه، فقال اعرابی وهو فی الصلاة: اللهم ارحمني و محمدًا، ولا ترحم معنا أحدًا، فلما سلم النبي ﷺ قال للأعرابی: لقد حشرت واسعًا" (۴)

(۱) ابن ماجہ ۵/۲۳۳، ۲۳۳، شرح المروئی ۳/۳۵۷ طبع المکتبہ، مطاب ولی انس ۱/۲۱۰ طبع مکتب الاسلامی، مدارج السالکین ۱/۲۹۰، ۲۹۹، شرح ثلاث سنن امام احمد ۲/۴۲۳، شرح زیادۃ الکبیر ۲/۱۷۳ طبع معظی تونس۔

(۲) ابن ماجہ ۵/۳۵۰، شرح الصغیر ۱/۳۳۳، ۳۳۳، طبع در المعاریف، بحسن علی الحج ۱/۳۹۰، ۳۹۱۔

(۳) حدیث: "ما من دعاء أحب إلى الله...." کی روایت طیبی نے اپنی تاریخ میں حضرت ابو ہریرہؓ سے مرفوعاً کی ہے، جز انہیں نے ان الفاظ کے ساتھ بھی روایت کی ہے: "اللهم ارحم أمة محمد وحملة حملة"۔ تباوی نے کہا ہے کہ اس میں عبد الرحمن بن عوف بن سعید لاہوری ہیں، وہابی نے الفحشاء میں کہا ہے کہ یہ معروف نہیں، اور البیہقی نے کہا ہے کہ کیا کہ یہ موضوع ہے۔ ابانی نے اس کو بہت ضعیف قرار دیا ہے (کنز الدقائق ۲/۷۷، تاریخ کردہ مکتبہ التراث اسلامی ۹/۳۳۷، فیض القدیر ۵/۷، تاریخ کردہ مکتبہ انجاریہ ضعیف الجامع الصغیر تحقیق الاول فی ۵، تاریخ کردہ مکتب اسلامی)۔

(۴) حدیث: "قام رسول اللہ ﷺ وقلنا معه...." کی روایت بخاری سے حضرت ابو ہریرہؓ سے کی ہے (فتح الباری ۱۰/۲۳۸ طبع استغفر)۔

(رسول اللہ ﷺ ایک نماز میں کھڑے ہوئے اور ہم بھی ان کے ساتھ کھڑے ہوئے، ایک دیہاتی نے نماز کی حالت میں کہا: اے اللہ امیر ہے، پھر محمد کے پھر محمد، اور ہمارے ساتھ ہی پر ہم نہ رہے، نبی ﷺ نے جب سلام پھیرا تو اس دیہاتی سے کہا: تو نے کتنا بد چیز کو تکبر رویا۔)

انہوں کو خاص طور پر پٹی و سات کے لئے دعا کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے، اس سے کہ ہو بکرہ ام سلمہ، سعد بن ابی وقاص، حدیث ہے: "اللہم انی اعوذ بک ولسالک الخ" (اے اللہ! میں تیری پناہ چاہتا ہوں اور تجھ ہی سے سوال کرتا ہوں۔۔۔)۔ اس میں پٹی و سات کی تخصیص ہے، لیکن یہ اجازت اس صورت میں نہیں ہے جب کسی قوت پر ہے اور لوگ اس کے پیچھے آمین کہہ رہے ہوں، اس سے کہ حضرت ثوبان کی حدیث ہے: "لا یوم رجل فوما فیحص نفسه بدعوة دوہم فان لعل فقد خابہم" (۱) (اگر کوئی شخص کسی قوم کی امامت کرے تو ان کو چھوڑ کر صرف اپنے لئے دعا نہ کرے، اگر اس نے ایسا کیا تو اس نے ان سب کے ساتھ خیانت کی)۔

کافر کے لئے استغفار:

۲۶- فقہاء کا اتفاق ہے کہ کافر کے لئے استغفار ممنوع ہے، بلکہ بعض فقہاء نے اس میں مبالغہ سے کام لیتے ہوئے کہا ہے کہ کافر کے لئے استغفار مستغفر کرنے والے کے کفر کا مقتضی ہے، کیونکہ اس میں ان منقولہ نصوص کی تکذیب ہے جن سے معلوم ہوتا ہے کہ اللہ تعالیٰ

(۱) حدیث: "لا یوم رجل فوما فیحص نفسه" کفر خفی ہے اس روایت کے ضمن میں بیان کیا ہے جس کی روایت انہوں نے حضرت ثوبان سے منقولہ ہے وہ فرمایا کہ حضرت ثوبان کی حدیث حسن ہے اور اس کی روایت ابو داؤد و ابن ماجہ بھی کی ہے اور ابو داؤد و ابن ماجہ نے اس کے بارے میں حکمت اختیار کیا ہے (نکتہ ۱۱۱۱۱۱ ۲۲۲۲ طبع انتقاری)۔

مشرک کی بخشش نہیں فرمائے گا، اور جو کفر کی حالت میں مر گیا وہ جہنم والوں میں سے ہے۔

۲۷- اُنہی نے کافر کے لئے اس کی زندگی میں اس امید سے استغفار کیا کہ وہ ایمان لے آئے اور اس کی مغفرت ہو جائے تو حنیف نے اس کے جواز ہونے کی سرپرست کی ہے، اور متابلاً بدایت کی دعا کو جواز کہتے ہیں، اور ایہ فقہاء سے بھی یہ بعید نہیں ہے، اسی طرح بعض فقہاء نے کنار کے بچوں کے لئے ایہ مغفرت کے جوڑ کو قوی قرار دیا ہے، اس لئے کہ اس کا تعلق آخرت کے احکام سے ہے (۲)۔

استغفار کے ذریعہ گناہوں کی معافی:

۲۸- استغفار اگر تو بہ کے معنی میں ہو، اور اس میں تو بہ کے شرط نہ ہو تو اس سے گناہوں کے معاف ہو جانے کی امید ہے، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "وَمَنْ يَعْمَلْ سُوءًا أَوْ يَظْمِرْ نَفْسَهُ ثُمَّ يَسْتَغْفِرِ اللَّهَ يَغْفِرِ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا" (۲) (اور جو کوئی بھی برائی کرے یا پٹی جان پر برائی کرے پھر اللہ سے مغفرت طلب کرے تو وہ اللہ کو بڑا مغفرت والا ہے، اور اس کی رحمت و مہربانی پائے گا)۔ اور نبی ﷺ نے فرمایا: "من استغفر اللہ تعالیٰ فی دبر کل صلاۃ ثلاث مرات، فقال: یستغفر اللہ الذی لا ینالہ الا هو الحي القيوم و اتوب الیہ، غفر لہ و ان کان قد فر من الرحمۃ" (۳) (جو شخص ہر نماز

(۱) ابن ماجہ بن ابی اسحاق ۳۵۵۱، فتح القدیر ۱۱/۳۵۵، صول المسرعی ۳/۳۵۵، السنن ۳/۳۸۲، طبع المجلد، قالوا ۱۱/۳۸۲، ۱۱/۳۸۲، ۳۸۲، طبع امیر، الفروع ۳/۳۶۰، طبع دراجاء، المکتب العربیہ، المکتبۃ العربیہ، طبع امیر، السنن ۳/۳۸۲، طبع المجلد، المجموع ۵/۳۳۲، المجلد مع الشرح الکبیر ۲/۳۵۵، الفروع ۱۱/۳۶۹، فتاویٰ ابن تیمیہ ۱۱/۳۶۹، ۳/۳۶۹، طبع امیر، اقتضاء العرفۃ المستقیم لابن تیمیہ ۲/۳۳۵، طبع دراجاء، الادب الشریعہ ۱۱/۳۶۹، سورۃ ناع ۱۱۰۔
(۲) حدیث: "من استغفر اللہ تعالیٰ فی دبر کل صلاۃ ثلاث مرات"۔
(۳) حدیث: "من استغفر اللہ تعالیٰ فی دبر کل صلاۃ ثلاث مرات"۔

سوتے وقت استغفار:

۳۰- سوتے وقت بعض دیگر عبادوں کے ساتھ متغفر متحب ہے، تاکہ جب انسان کی روح پر وار نہ ہو تو اس کا تیری عمل متغفر ہو (۱)۔ ترمذی میں حضرت ابو سعید سے روایت ہے: "مَنْ قَالَ حِينَ يَلْزَمُ إِلَى فِرَاشِهِ: اَسْتَغْفِرُ اللَّهَ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ وَتُوبَ إِلَيْهِ، ثَلَاثَ مَرَّاتٍ، عَمَّرَ اللَّهُ لَهُ دُوبَهُ وَبَنَى كَأَمْتٍ مِثْلَ دِمْدِمِ الْحِجْرِ" (۲) (جس نے ستر پر بیٹے ہوئے تین مرتبہ "اَسْتَغْفِرُ اللَّهَ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ وَتُوبَ إِلَيْهِ" پڑھا تو اللہ تعالیٰ اس کے گناہ معاف فرما دیتے ہیں خواہ وہ سمندر کے جھاگ کے برابر ہوں)۔

چھینکنے پر دعا دینے والے کے لئے دعا و مغفرت:

۳۱- چھینکنے والے کے لئے یہ سنت ہے کہ جو شخص اس کو "برحمک اللہ" کہہ کر دعا دے، وہ اس کے لئے دعا و مغفرت کرتے ہوئے یہ الفاظ کہے: "يَغْفِرُ اللَّهُ لَنَا وَلَكُمْ"، یا یہ کہے: "يَهْدِيكُمْ اللَّهُ وَيُصْلِحَ بَالَكُمْ" (۳)، یا یہ کہے: "يَرْحَمُنَا اللَّهُ وَيَرْحَمَ بَالَكُمْ"۔ اس لئے کہ موعظ میں مانع سے منقول ہے کہ جب حضرت ابن عمر چھینکے، ان سے کہا جاتا "برحمک اللہ"، تو وہ = جامع البیہقی (البانی ۲/۲۷۷ تا ۲۷۸) (۱) =

(۱) مرآۃ المفاتیح ۳/۷۷، الخواکیر الدروانی ۲/۳۳۲، الاذکار السنوی ۸۸ اور اس کے بعد کے صفحات، طبع الحلی، الشرح البیہقی ۳/۶۵، مجموعۃ التوحید لابن تیمیہ و محمد بن عبد الوہاب ۱/۱۶۵، ۱۶۶۔

(۲) حدیث: "مَنْ قَالَ حِينَ يَلْزَمُ إِلَى فِرَاشِهِ: اَسْتَغْفِرُ اللَّهَ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ وَتُوبَ إِلَيْهِ، ثَلَاثَ مَرَّاتٍ، عَمَّرَ اللَّهُ لَهُ دُوبَهُ وَبَنَى كَأَمْتٍ مِثْلَ دِمْدِمِ الْحِجْرِ" (۳) ابن ماجہ ۱/۱۶۱، الخواکیر الدروانی ۲/۵۱۵، الاذکار ۳/۳۱، طبع الحلی، الشرح البیہقی ۳/۶۵۔

(۳) ابن ماجہ ۱/۱۶۱، الخواکیر الدروانی ۲/۵۱۵، الاذکار ۳/۳۱، طبع الحلی، الشرح البیہقی ۳/۶۵۔

کے بعد تیس مرتبہ استغفار کرے اور یہ کہے: اَسْتَغْفِرُ اللَّهَ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ وَتُوبَ إِلَيْهِ، تو اللہ تعالیٰ اس کے گناہ معاف فرما دیتے ہیں اگرچہ اس نے میدان جنا سے فرار اختیار کیا ہو۔ نیز کہا جاتا ہے کہ صغیر و صغیر نہیں رہتا اگر اس پر اصرار ہو، ورنہ توبہ باقی نہیں رہتا اگر استغفار ہو یہاں استغفار سے مراد توبہ ہے (۱)۔

۲۹- اگر استغفار محتاجی اور مجبوری کے طور پر ہو بین توبہ کا حق نہ ہو تو اس میں فقہاء کا اختلاف ہے ثانیہ کہتے ہیں کہ اس سے صرف صغیر و گناہ معاف ہوتے ہیں، توبہ و معاف نہیں ہوتے، ورنہ مالک یہ کہتا ہے کہ اس سے تمام گناہ معاف ہوتے ہیں، ان کے یہاں صغیر و توبہ کا فرق نہیں، ورنہ صغیر کی بھی بعض کتابوں میں اسی کی صراحت ہے (۲) اس لئے کہ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے: "الاستغفار مِمَّحَاةٌ لِلذُّنُوبِ" (۳) (استغفار گناہوں کو مٹانے والا ہے)۔

= گزار چکی ہے (دیکھئے فقرہ ۱۸)۔

(۱) مرآۃ المفاتیح ۳/۶۶، ابن ماجہ ۱/۵۲۵، الطحاوی علی مرتب الفلاح ۱/۷۲، الفتوحات المانیہ ۲/۴۸۲، مروج الماسکین ۱/۴۹۰، ۴۹۸، شرح سیارۃ البیہقی ۲/۱۸۱، طبع الحلی، الخواکیر الدروانی ۲/۵۱۵، شرح البیہقی ۳/۸۱، طبع البیہقی، فتاویٰ ابن تیمیہ ۱۵/۱۵۵، ۱۵۶، البیہقی مع الشرح ۳/۸۰، طبع بول النصار۔

(۲) ابن ماجہ ۱/۴۸۸، مرآۃ المفاتیح ۳/۸۱، فتاویٰ ابن تیمیہ ۱۵/۱۵۵، مرآۃ المفاتیح ۳/۸۰، مروج الماسکین ۱/۴۹۰، طبع البیہقی۔

(۳) حدیث: "الاستغفار مِمَّحَاةٌ لِلذُّنُوبِ" کی روایت دہلی نے مسند الفردوس میں حضرت حذیفہ بن الیمان سے کی ہے، جس میں ایک روایت عید بن کثیر احمد ہیں۔ وہابی نے کہا ہے کہ اردی کہتے ہیں کہ عید اللہ بن خراش سے ان کی روایت متروک ہے، دہلی نے انہیں ان کے اپنے چچا عوام بن بوشب سے روایت کرنے میں ضعیف قرار دیا ہے اور البانی نے اس طرف متاثر کیا کہ یہ انہار ضعیف ہے (فیض البیہقی ۳/۷۷، طبع المکتبۃ التجاریہ ضعیف

جواب میں فرماتے: یوحنا اللہ ویاکم ویغفر لنا ولکم (۱)۔

کاموں کے آخر میں استغفار:

۳۲- قرآن کریم: ”وفاؤا ربو یہ میں غور کرنے والے کو بہت سے عمل کا ختم استغفار پر ملے گا، چنانچہ رسول اللہ ﷺ کو آپ ﷺ کی شہری مدین میں، استغفار کا حکم دیا گیا، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”فَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ وَاسْتَغْفِرْهُ إِنَّهُ كَانَ تَوَّاباً“ (۲) (تو آپ اپنے پروردگار کی تسبیح و تحمید کیجئے، اس سے استغفار کیجئے بے شک وہ تو قبول کرنے والا ہے)۔

۳۳- پہلے بیان کیا جا چکا ہے کہ نماز اور وضو کے آخر میں استغفار مشہور ہے (۳)۔

۳۴- مجلس کے آخر میں استغفار مجلس میں ہوئی لغواتوں کے لئے گذرہ ہو جاتا ہے، حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”مَنْ جَلَسَ مَجْلِسًا فَكَثُرَ فِيهِ لَعْنُهُ، فَقَالَ قَبْلَ أَنْ يَقُومَ مِنْ مَجْلِسِهِ ذَلِكَ: سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ وَبِحَمْدِكَ، أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ أَسْتَغْفِرُكَ وَأَتُوبُ إِلَيْكَ، إِلَّا غُفِرَ لَهُ مَا كَانَ فِي مَجْلِسِهِ ذَلِكَ“ (۴) (جو کسی

مجلس میں بیٹھا، جس میں اس میں اس سے لایق باتیں بہت ہو گئیں، اس نے اپنی اس مجلس سے کھڑے ہونے سے پہلے یہ دعا پڑھی: ”سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ وَبِحَمْدِكَ أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ أَسْتَغْفِرُكَ وَأَتُوبُ إِلَيْكَ“ تو اس سے اس کی اس مجلس میں جو کوتاہیاں ہوئیں انہیں معاف کر دیا جاتا ہے)۔

۳۵- استغفار کا سب سے بہتر وقت آخر (رات کا خیر حصہ) ہے (۵)۔
یونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”وَبِالْأَسْحَارِ هُمْ يَسْتَغْفِرُونَ“ (۶)
(اور رات کے شب میں استغفار کرتے تھے)، نیز صحیح بخاری میں ہے کہ:
”يُنْزَلُ رَبُّنَا قُبَارِكُ وَتَعَالَى كُلَّ لَيْلَةٍ إِلَى سَمَاءِ الدُّنْيَا حِينَ يَبْقَى ثُلُثُ اللَّيْلِ الْآخِرِ، فَيَقُولُ: مَنْ يَدْعُونِي فَأَسْتَجِبَ لَهُ؟ مَنْ يَسْأَلُنِي فَأَعْطِيهِ؟ مَنْ يَسْتَغْفِرُنِي فَأَغْفِرَ لَهُ؟“ (۷) (اللہ تبارک و تعالیٰ ہر رات آسمانوں پر اترتے ہیں جب رات کا تیسری تہائی حصہ رہ جاتا ہے تو فرماتے ہیں: کون ہے جو مجھ سے دعا کرے تو میں اس کی دعا قبول کروں؟ کون ہے جو مجھ سے سوال کرے تو میں اسے عطا کروں؟ کون ہے جو مجھ سے بخشش طلب کرے تو میں اسے بخش دوں؟)۔

= حدیث حسن صحیح غریب ہے (الترغیب والترہیب ۳/۲۱۷ طبع مطبعہ مدینہ ۱۳۸۰ھ)۔

(۱) الترمذی علیٰ مؤطا ۳/۳۵۲ طبع الاحقاف طائیفہ بین ۲۶۸ طبع المجلس، المفتی مع الشرح الکبیر ۱/۷۷ طبع سوم النان قادیان ابن تیمیہ ۳/۶۱۰، تفسیر ابو اسود ۲/۲۲۱ طبع مسیح۔

(۲) سورۃ ذاریات ۱۸۔

(۳) حدیثہ ”یُنْزَلُ رَبُّنَا قُبَارِكُ وَتَعَالَى كُلَّ لَيْلَةٍ“ کی روایت بخاری، مسلم، مالک و ترمذی و غیرہ نے حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے (الترغیب والترہیب ۳/۲۴۳ طبع مطبعہ امجادہ ۱۳۸۰ھ شرح الترمذی علیٰ مؤطا امام مالک ۲/۳۵۲ طبع مطبعہ الاحقاف ۱۳۷۳ھ)۔

(۴) شرح الاشیات مسند احمد ۳/۳۳۳ اور عبد اللہ بن عمر کے اثر کی روایت امام مالک کے کی ہے (شرح الترمذی علیٰ مؤطا امام مالک ۳/۱۵۲ طبع مطبعہ الاحقاف ۱۳۷۳ھ)۔

(۵) درج السانکینہ اور آیتہ سورہ بقرہ ۲۰۰۔

(۶) دیکھئے فقرہ ۱۰۔

(۷) اشعبارۃ التفسیر ۱/۶۵۸، صحیحہ الفقہاء ۱/۱۲۳، الاذکی ۲۵۸/۲۰ طبع بحیرہ الاذکار للروای ۲/۲۱۵ طبع المجلس، فتاویٰ ابن تیمیہ ۲/۲۶۲۔ اور حدیث: ”مَنْ جَلَسَ مَجْلِسًا...“ کی روایت ابو داؤد و ترمذی نے کی ہے، مدکوۃ الترمذی کے جہہ ووضائی و ابن حبان نے اپنی صحیح میں اس کی روایت کی ہے اور حاکم نے بھی اس کی روایت کیا ہے ترمذی نے کہا ہے کہ یہ

استغفار

دیکھئے: "استغفار"

استغفارہ

تعریف:

۱- "استغفارہ" لغت میں: استغفار کا مصدر ہے۔ کہا جاتا ہے: "استغفار الحلیث والحبر وفاض" بمعنی پھینکا اور عام ہوا (۱)۔

فقہاء و محدثین سے لغوی معنی ہی میں استغفار کرتے ہیں (۲)۔

اجمالی حکم:

۲- استغفار شہادت کے لئے جیاد ہے، شہادت شہادت میں اس پر اعتماد کرتا ہے، چنانچہ چند متعینہ امور میں من کا یون "گئے" رہا ہے استغفار دیکھنے کے تمام مقام ہوتا ہے۔ اسی سے فقہاء اس پر "الشہادۃ بالاستغفار" کا اطلاق کرتے ہیں، اور "الشہادۃ بالسمع" یا "بالسمع" یا "شہادۃ بالشہارۃ" یا "بالاشتہار" بھی کہتے ہیں، ان تمام اصطلاحات سے فقہاء کے یہاں موثبات مراد ہوتی ہے جو لوگوں میں پھیلی ہوئی اور مشہور ہوت کو سن کر دی جائے۔

ابن عرقہ دلائی اس کے تعلق فرماتے ہیں: "شہادۃ السماع"



(۱) لسان العرب، المصباح المیر: ۱۰۷ (فیض)۔

(۲) جوہر الکلیل ۲/۴۳۱، ۴۳۲ طبع دار المعرفۃ بیروت، و در کتب المطبع ۲۶۶/۶
طبع الجہان، مکتبۃ المکتبۃ ۳۸۴، ۳۸۵ طبع معطفی آملی، مجموعہ ۱۶۱ طبع
الریاض المندوب۔

اس شہادت کا لقب ہے جس میں شامہ صریح نہ ہو کہ وہ غیر ضعیف
تو وہی سے سن کر کوئی دے رہا ہے (۱)۔

اسی کو بعض ضعیف شہادت ثمریہ کہتے ہیں (۲)۔

۳- شہادت استفاضہ ال پیروں میں ہوتی ہے جس کا مدار شہرت پر
ہو، جیسے موت، نکاح اور نسب، اس لئے کہ بغیر استفاضہ کے عموماً ان
کا علم دشوار ہوتا ہے، اور اس لئے بھی کہ ان کے اسباب کو خاص خاص
لوگ ہی دیکھ پاتے ہیں، تو ان امور میں اگر شہادت بالتسامع قبول نہ
کی جائے تو فقہاء کے قول کے مطابق حجت لازم آئے گا اور احکام
معطل ہو جائیں گے۔

۴- شہادت استفاضہ کے جو زمیں تمام فقہاء کا اتفاق ہے (۳) بلکہ
پندرہوں میں مختلف ہے:

۵- نف-تسامع کی شرط یہ ہے کہ یہی جماعت سے سن کر شہادت
دی جائے جن کے بارے میں یہ اطمینان ہو کہ وہ جھوٹ پر متفق نہیں
ہو سکتے، یہ شافعیہ، مالکیہ، حنبلیہ، حنفیہ میں سے امام محمد کا مسلک
ہے۔

۶- رہبانیا ہے کہ ۱۰۰ عادل مردوں یا ایک مرد ۱۰۰ عورتوں سے سنا
کافی ہے، یہ قول حنفیہ میں سے خصاف کا، حنبلیہ میں سے قاضی کا اور
بعض شافعیہ کا ہے (۴) اس سلسلہ میں فقہاء کے یہاں کچھ مزید
تفصیل ہے جس کو (شہادت) کے تیل میں یکجا کیا جائے۔

۶- ب- جن امور میں شہادت بالتسامع کا ثبوت ہوتا ہے ان میں
فقہاء کے مختلف قول ہیں، عین موت، نکاح اور نسب میں شہادت

(۱) جوہر الاکلیل ۲/۲۳۴۔

(۲) جامع المصولین ۱/۱۸۱ طبع المکتبۃ العربیہ۔

(۳) سہمہ مرجع۔

(۴) جوہر الاکلیل ۲/۲۳۴، مفتی الکناج ۸/۳۳۸، ۳۳۹ بدائع الصنائع

۱/۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸ اور اس کے بعد کے صفحات۔

بالتسامع کے جواز پر سب کا اتفاق ہے، حنفیہ میں سے ان عابدین
نے اس امور نہ کر کے ہیں جن میں شہادت استفاضہ درست ہے، اور
شافعیہ کی مفتی الحاج میں اس سے روک دیا ہے، اور ہی طرح
حنابلہ کے نزدیک بھی ہے۔

مالکیہ نے اس میں توسع سے کام لیا ہے اور بہت سی اشیاء شہادت کی
ہیں جو عام سے ثابت ہوتی ہیں، جیسے ملک، وقف، قاضی کو
معزول کرنا، تہجہ و تعدیل، سفر اسلام، وصیت رشید، مہر، صدقہ،
طلاق اور حرکت (۱) وغیرہ (دیکھئے: شہادت)۔

۷- ج- اگر شامہ صریح نہ ہو کہ اس کی شہادت کا مدار نہ ہے
تو اس کی شہادت قبول کی جائے گی یا نہ کر دی جائے گی؟ اس سلسلہ
میں مذاہب ائمہ میں اختلاف ہے، اسے بھی (شہادت) ہی کے دلیل
میں دیکھا جائے۔

حدیث مستفیض:

۸- حدیث مستفیض حدیث (مشہور) کے ناموں میں سے ایک نام
ہے اور یہ خبر واحد کے اقسام میں سے ہے، البتہ ضعیف وغیرہ کے
روایک اس کے راجح مطلق کو قید اور عام کو خاص کرنا درست ہے۔

حنفیہ کے روایک اس کی تعریف یہ ہے کہ جسے نبی ﷺ سے
ایک یا ۱۰ صحابی روایت کرتے ہوں، یا صحابی سے ایک یا دو آدمی
روایت کرتے ہوں، پھر اس کے بعد وہ عام ہو جائے، اور جسے لوگ
اسے روایت کرنے لگیں جن کا جھوٹ پر اتفاق نہ ہو سکتا ہو۔ اس سے
یقین کا فائدہ ہوتا ہے، لیکن اس سے حاصل ہونے والے یقین کا درجہ
خبر متواتر سے حاصل شدہ یقین سے کمتر ہوتا ہے۔

غیر حنفیہ کے روایک مستفیض ۱۰ حدیث ہے جس کے روایوں

(۱) سہمہ مرجع، ابن ماجہ ۵/۵۳۷ طبع مول ہوق۔

و خدا طہارت سند میں سے کسی بھی طبقہ میں تین سے کم نہ ہو، و رد
تواتر کے درجہ کو نہ چنگی ہو (۱)۔

۹- گر کوئی، تہ مشہور رہو جاے جیسے راہیت سال کی شہادت ہو جاے تو
رمضان کا روزہ رکھنا، پہلی شول کو بخار کرنا، نویں وی اتار کو قنوت
عزائم کرنا، جب ہو جاے گا۔

اس میں تفصیلات ہیں جنہیں کتب فقہ میں ان کے مقام پر دیکھا
جا سکتا ہے۔

استفتاح

تعریف:

لفظی معنی:

۱- افتتاح: کتبہ لے کر مطالبہ کرنا ہے، اور فتح افلاق (بند کرنے) کی
صد ہے۔ اسی سے ہے: فتح الباب (اس نے دروازہ کھولا)، و
"استفتحہ" اس وقت کہا جاتا ہے جب کوئی دروازہ کھولنے کے
لئے اسے کھٹکتا ہے۔

فتح کے معنی فیصلہ کے بھی آتے ہیں، اسی سے اللہ تعالیٰ کا ارشاد
ہے جس میں شعیب علیہ السلام کے بارے میں خبر دی گئی ہے: "وَبُنَا
الْفَتْحَ بَيْنَنَا وَ بَيْنَ قَوْمِنَا بِالْحَقِّ وَأَنْتَ خَيْرُ الْمُنَاقِحِينَ" (۱)
(اے ہمارے پروردگار! ہمارے اور ہماری قوم کے درمیان حق کے
ساتھ فیصلہ کر دے اور تو ہی سب سے بہتر فیصلہ کرنے والا ہے)۔

اور ابن عباس کی حدیث میں ہے کہ "میں اللہ تعالیٰ کے
قول: "وَبُنَا الْفَتْحَ بَيْنَنَا وَ بَيْنَ قَوْمِنَا بِالْحَقِّ" کے معنی نہیں جانتا
تھا یہاں تک کہ میں نے، ی یزن بن یثی کو اپنے شوہر سے کہتے ہوئے
سنا: "تعالیٰ افاتحک" (۲) (آ، میں تیرے فیصلہ کر دے گا)۔

(۱) سورہ اعراف ۸۹۔

(۲) حضرت ابن عباسؓ کے مڑکی روایت طبری نے طبریوں سے کی ہے
پہلا طریقہ ثناء عن ابن عباسؓ ہے، حالانکہ ثناء نے ابن عباسؓ سے نہیں
سنا ہے۔

دوسرا طریقہ طبری ہی نے اس کی روایت اپنی سند کے ساتھ علی بن ابی حمزہ

بحث کے مقامات:

۱۰- استفادہ کی بحث کے مقامات کے لئے فقہاء کے یہاں باب
شہادت میں "شہادت بالافتراضہ" کا بیان، اور کتاب الصوم میں
راہیت بلال پر کلام کو دیکھا جائے، نیز حدیث مستفیض سے متعلق
اصولی ضمیمہ کی طرف رجوع کیا جائے۔

استفتاء

دیکھئے: "فتویٰ"۔

استفتاح ۲-۴

۱۔ ہم: استفتاح نگاری سب دوتا وقت کرتے ہوئے رک جائے،
یعنی قرأت بند ہو جائے اور دو آگے قرأت نہ کر سکے، بلکہ آیت کو لوٹا
اور بار بار پڑھتا رہتا کہ سننے والوں کو فہم دے دے۔
۲۔ ہم: طلب نصرت۔

استفتاح نماز:

۳۔ بعض فقہاء، اے اے، استفتاح یا افتتاح یا دعا افتتاح سے بھی
تعبیر کرتے ہیں۔ لیکن اشفاقاء، استفتاح کہتے ہیں۔ افتتاح سے
کی مراد ہوتی ہے کہ عجبیہ کے بعد اس مقام پر جو ذکر و دعا ہے اس نے
اس کو پڑھا (۱)۔

متعلقہ الفاظ:

ثناء:

۴۔ ثناء کا لغوی معنی: مدح ہے، اور اصطلاح میں ثناء یہ ہے کہ
اللہ تعالیٰ کا ایسا ذکر ہو جس میں اس کے اوصاف حمیدہ کا بیان ہو، اور
اس کی عظیم نعمتوں کا شکر ہو، خواہ اس کے لئے منقولہ لفظ
”سبحانک اللہم وبحمدک“ الخ استعمال کئے جائیں،
یا اگر ایسے الفاظ جو مذکورہ معنی پر دلالت کریں، رہی دعا تو وہ ثناء نہیں
ہے، ثناء کا یہ اصطلاحی مفہوم لغوی مفہوم سے متمایز ہے۔

ایک دوسری اصطلاح یہ ہے کہ ثناء اس کو کہنا جاتا ہے جس
کے ذریعہ سے نماز کا افتتاح ہو خواہ وہ دعا ہی ہو، مام راعی نے کہا ہے
کہ ان دونوں اذکار یعنی ”وجهت وحبی الخ“ اور
”سبحانک اللہم“ میں سے ہر ایک کو دعا افتتاح، ثناء
کہا جاتا ہے (۲)۔

(۱) جامعہ اشروانی علی الفہم ۵۵۰، فتح الخیر ۳۰۲۔

(۲) فتح الخیر ۳۰۲۔

استفتاح کے معنی فیصلہ طلب کرنے کے ہیں۔

لفظ نصرت کے معنی میں بھی بولا جاتا ہے، ”استفتح“ کا معنی:
نصرت طلب کرنا ہے، اسی مفہوم میں آیت دلیل میں اس کا استعمال
ہے: ”يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا لَقَدْ جِئَكُمْ الْفَتْحُ“ (۱) (اے تم فیصلہ
چاہتے تھے تو فیصلہ تمہارے سامنے آمو جو ہوا)۔

ثان امر میں فیروز آبادی کے قول پر استدراک کرتے
ہوئے لکھا ہے کہ ”فتح علیہ“ عرفہ و علمہ (تعارف کرنا اور
سکھانا) کے معنی میں آتا ہے، وہ فرماتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کے اس
رشتہ کی تفسیر اسی معنی کے متبار سے ہے: ”قَالُوا اتَّخَذَ اللّٰهُ
فَتْحًا عَلٰیكُمْ لِيُخْرِجَكُمْ مِنْ مِّمَّا كُنْتُمْ فِيْهِ“ (۲) (و کہتے
ہیں کہ اے اللہ کیا تم ہمیں وہ بتا دیتے ہو جو خدا نے تم پر مشکف کیا ہے
جس سے وہ تمہیں تبار سے پروردگار کے حضور میں قائل کر دیں گے)۔

صعد حی معنی:

۲۔ استفتاح فقہاء کے یہاں چند معانی میں مستعمل ہے:

۱۔ استفتاح نماز، اس سے مراد وہ ذکر ہے جس کے ذریعہ عجبیہ
کے بعد نماز شروع کی جاتی ہے۔ اے دعا، افتتاح بھی کہا جاتا ہے۔
جس کی وجہ تسمیہ یہ ہے کہ نماز پر عجبیہ کے بعد سب سے پہلے
اس کو پڑھتا ہے، تو کو یہ نماز کا افتتاح ہی کے ذریعہ ہوتا ہے، یعنی اس
کے ذریعہ نماز شروع کرتا ہے۔

۱۔ ابن عباس کے واسطے سے کی ہے، ابو علی بن ابی ظر نے ابن عباس سے روایت
کی ہے لیکن ابن حجر کے قول کے مطابق ابن عباس سے سماع
نہیں ہے، تفسیر الطبری ۱۲/۵۳، تاریخ کردہ دار طعارف مصر، تہذیب
الجزیرہ ۶/۸۵۳، ۵۱/۳۵۶، طبع دار مادہ

(۱) لسان العرب۔ کچھ تصرف کے ساتھ سورۃ انفال آیت ۱۹۔

(۲) سورۃ بقرہ ۶۸۔

استفتاح ۵

اس وضاحت کے مطابق استفتاح ثناء کے مقابلہ میں خاص ہے۔

استفتاح کا حکم:

۵۔ جمہور فقہاء کا قول ہے کہ استفتاح سنت ہے، اس لئے کہ اس کا تذکرہ ان احادیث میں ہے جن کا ذکر استفتاح کے لئے منقول الفاظ کے ذیل میں عنقریب آ رہا ہے۔

امام احمد کے اصحاب میں سے ایک جماعت کا خیال یہ ہے کہ وہ ذکر جس کو ثناء کہا جاتا ہے واجب ہے، جیسے ”سبحانک اللہم و بحمدک“ یا اس جیسے دیگر اذکار سے استفتاح۔ ابن بطونہ کے نزدیک بھی یہی مختار ہے، اور امام احمد کی بھی ایک روایت یہی دیکھی گئی ہے (۱)۔

اس سلسلہ میں امام مالک کا اختلاف ہے، چنانچہ ائمہ دین میں ابن القاسم کا قول ہے کہ لوگ ”سبحانک اللہم و بحمدک، و تبارک اسمک، و تعالیٰ جددک، و لا الہ غیرک“ کے قائل ہیں لیکن امام مالک اس کے قائل نہیں تھے، اور اسے جانتے بھی نہ تھے، اس کے بعد انہوں نے اس وجہ کی اس روایت کو غلط کیا ہے جس کی سند حضرت انس بن مالک تک پہنچتی ہے کہ نبی ﷺ، ابو بکر، عمر و عثمان نماز کو الحمد للہ رب العالمین سے شروع فرماتے تھے (۲)۔ ابن القاسم نے کہا ہے کہ امام مالک کا قول ہے کہ جو امام کی اقتداء

(۱) مجموع ترویج منیر ۲۲/۳۸۸

(۲) اس کی روایت مسلم و احمد نے حضرت انس بن مالک سے کی ہے وہ فرماتے ہیں کہ میں نے نبی ﷺ، ابو بکر و عمر و عثمان کے پیچھے نماز پڑھی تو وہ نماز کا افتتاح الحمد للہ رب العالمین سے کرتے تھے قرأت کے شروع یا آخر میں ہم اللہ الرحمن الرحیم نہیں پڑھتے تھے“ (صحیح مسلم ۲۹۹/۱ طبع عینی اٹلی، میل الاوطار ۱۹۹/۳ طبع المکتبۃ الاسلامیہ مصر ۵۷۵ھ)۔

کر رہا ہو، یا تنہا نماز پڑھ رہا ہو، اور خود امام ہو تو وہ ”سبحانک اللہم و بحمدک، و تبارک اسمک الخ“ نہ کہے، بلکہ یہ لوگ عجبے جس پھر قرأت شروع کریں۔

فتاویٰ مالکیہ نے سراحت کی ہے کہ عجبے قرأت کے درمیان دعا کے بارے میں فصل شروع ہے، خود دعا سے استفتاح ہو یا دیگر کوئی دعا۔ البتہ کنایہ مطالب میں ہے کہ امام مالک کا قول مشہور یہی ہے، اس کے بعد بیان کیا ہے کہ بعض مالکیہ عجبے قرأت کے درمیان لفظ ”سبحانک اللہم و بحمدک الخ“ سے فصل کو مستحب قرار دیتے ہیں۔ محدوی نے اس پر تعلق کرتے ہوئے کہا ہے کہ ان کے قول ”اشہور عن مالک“ میں اس طرف اشارہ ہے کہ یہ فصل اہل قول بھی امام مالک کا ہے، لیکن اس سے مشہور نہیں ہے (۳)۔

جو اہل تائیل میں کراہت سے متعلق غلیل کے قول پر تعلق کرتے ہوئے لکھا ہے کہ مشہور قول کے مطابق فصل کراہت مدینہ کا عمل نہ ہونے کی وجہ سے شروع ہے، اگرچہ اس کے متعلق صحیح حدیث ہے۔ اس سے مراد اس وقت کا یہ قول ہے کہ اس کراہت کی وجہ یہ ہے کہ اس پر عمل نہیں ہے۔ پھر فرمایا کہ مالک سے ان کا یہ قول منقول ہے کہ عجبے تحریر سے پہلے ان دعاؤں کو پڑھنا مندوب ہے: سبحانک اللہم و بحمدک الخ، و جہت و جہی الخ، اللہم باعد الخ، ان حبیب کہتے ہیں کہ یہ دعائیں اقامت کے بعد عجبے تحریر سے پہلے پڑھی جائیں۔ البیان میں ہے کہ یہ بہتر ہے (۴)، ایسے ہی شافعیہ میں سے رافعی نے مالک سے ان کا قول نقل کیا ہے کہ عجبے تحریر کے بعد سورہ فاتحہ ہی سے استفتاح کیا جائے، و دعا بقعود

(۱) طہذوۃ ۱/۶۲

(۲) کلیۃ الطالب للربانی مع مہدیہ الحدوی ۲۰۵/۲

(۳) جوہر التائیل ۱/۵۳، یزدنجیۃ المدینہ ۲۲۵/۲، المدینۃ ۲۵۲/۲

استفتاح ۶

یہ نیکہ اس پر سوت کا حملہ ہو چکا ہے یا عورت کو حیض کا خون نے کا
امید پیشہ ہو تو بھی، عشاء استفتاح میں مشغول نہ ہو کر۔

استفتاح کے منقول الفاظ:

۶۔ نبی ﷺ سے استفتاح نماز کے مختلف الفاظ وارد ہوئے ہیں
جن میں سے مشہور زیریں تھیں:

اول۔ حضرت عائشہؓ سے روایت ہے: ”کان رسول اللہ
ﷺ إذا افتتح الصلاة قال: سبحانك اللهم و
بحمدك وتبارك اسمك وتعالى جدك ولا إله
غيرك“ (۱) (رسول اللہ ﷺ جب نماز شروع کرتے تو فرماتے:
”سبحانك اللهم وبحمدك، وتبارك اسمك،
وتعالى جدك ولا إله غيرك“ (پاک کی بیان کرتا ہوں میں تیری
اے اللہ اتنی ہی حمد کے ساتھ، اور مبارک ہے تیرا نام، اور بلند ہے
تیری برتری، ہر کوئی، اور تیرے سوا کوئی معبود نہیں))۔ اور حضرت عمرؓ
سے نعت کے ساتھ منقول ہے کہ انہوں نے ان ہی الفاظ سے
استفتاح فرمایا (۲)۔

جسہور فقہاء نے مذکورہ الفاظ میں لفظ ”وحدل ثاویک“ کا ذکر

(۱) جامعہ امیر اہلسنی علی نہایہ المکتب، ۵۶، ۲۔

(۲) (تبارک اسمک) یعنی تیرے ذکر سے برکت حاصل کی جاتی ہے

(وتعالیٰ جدک) یعنی بلند ہے تیرا جد اور اونچا ہے تیرا درجہ۔

(۳) المجموع الطبری ۳/۳۰۳ شرح الوقایع للبیہوتی ۱/۳۰۹، اور حضرت عائشہؓ کی

حدیث کی روایت ابو داؤد و حاکم نے محفوظ کیا ہے۔ حافظ ابن حجرؒ نے کہا ہے

کہ اس کی سند کے روی ثقہ ہیں، لیکن اس میں غلطی ہے۔ اس کا دوسرا

طریق بھی ہے ترمذی اور ابن ماجہ نے اسے حاشیہ میں لکھا ہے۔ کے طریق

سے روایت کیا، اور وہ ضعیف ہیں۔ مورخہ بیٹ حضرت عمرؓ پر سوت کا حملہ

ہے اس باب میں ابن مسعودؓ اور دیگر مشہور صحابہ سے روایات ہیں (مجموع

النہج ۲/۲۹۱، مشکوٰۃ المصابیہ ۳/۳۸۳، المستدرک ۵/۲۲۵، تاریخ کردہ

دارالکتب المشرقی)۔

عکسہ سے پٹے پڑھے (۱)۔ تو کیا استفتاح میں مالکیہ کا جو اختلاف
ہے وہ استفتاح کے محل کے مسئلہ میں ہے، چنانچہ ان کے نزدیک یہ
عکسہ سے پٹے ہے، اور دیگر فقہاء کے نزدیک یہ عکسہ کے بعد
ہے (۲)۔

شافعیہ نے کہا ہے کہ نماز پوری ہونے سے پہلے وقت کے نکل
جانے کا مد پیشہ نہ ہو تو عشاء استفتاح پڑھے گا۔ اور اگر یہ خوف ہو کہ
نہرہ کچھ حصہ وقت سے باہر ہو جائے گا تو عشاء استفتاح پڑھنی لازم
ہے، اس مسئلہ میں عشاء استفتاح کا حکم باقی سنتوں کے خلاف ہے،
یونکہ اگر یہ وقت میں عکسہ تحریمہ کنی جس میں نماز کی سنتوں کی
عکسہ میں نہ ہو تو بھی نماز کی سنتیں ”کرے گا خود نماز قضا ہو جائے۔
شیر ملسی کہتے ہیں کہ عشاء قنات، درجہ سنتوں میں یفرق یا حاسنا
ہے کہ نماز بنا زہ میں ورجب امام کو رکوع یا اعتدال کی حالت میں
پائے تو عشاء قنات کا ترک مطلوب مانا گیا ہے، اس سے معلوم ہوتا
ہے کہ اس کا رتبہ دوسری سنتوں سے کم ہے یا یفرق ہو کہ دیگر سنتیں کسی
چیز کا مقدمہ نہیں بلکہ بذات خود شروع ہیں نہ خلاف عشاء قنات کے،
کہ وہ قرأت کے مقدمہ کی حیثیت سے شروع ہے۔

اسی طرح فقہاء شافعیہ کا قول ہے کہ اگر اس کو یہ امید ہو کہ عشاء

استفتاح میں مشغول ہونے کی صورت میں نماز فوت ہو جائے گی

(۱) فتح الباری ۳/۳۰۱۔

(۲) مالکیہ کی دلیل یہ حدیث ہے: ”کان النبی ﷺ کان یصحی القراءۃ
بالحمد لله وبالعالمین“ (نبی ﷺ قرأت کو الحمد لله رب العالمین

سے شروع فرماتے تھے) نووی نے اس پر ملاحظہ کرتے ہوئے کہا ہے کہ اس

میں استفتاح کی صحت کی صراحت نہیں ہے اور اگر اس کی صحت کی صراحت ہو تو بھی

اس کو ثابت کرنے والی صحیح احادیث مقدم ہو گئی، اس لئے کہ وہ حدیث روایوں کی

مردنی ہے اور یہ اثبات ہے اور اثبات غلطی پر مقدم ہوتا ہے (المجموع

۳/۳۰۱) اس حدیث کی روایت مسلم نے کی ہے (صحیح مسلم ۱/۳۵۷ طبع

عینی لکھنؤ ۱۳۷۲ھ)۔

استفتاح ۷

نہیں یہ، اللہ تعالیٰ اس لفظ کو فرماتے ہیں، چنانچہ ”مدیۃ المصلیٰ“ کی شرح میں ہے کہ دعا، استفتاح میں ”و معالیٰ جدک“ سننے کے بعد اگر ”وجل ثلثوں کا صاف نہ رہے تو اس اضافہ سے روکا نہ جائے، ورنہ صاف نہ رہے تو صاف نہ رہنے کا حکم نہ دیا جائے۔ اس لئے کہ مشہور احادیث میں اس کا ذکر نہیں ہے، بلکہ بعض صحابہؓ سے اس کا کہنا منقول ہے (۱)۔

۱۔ حضرت علیؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ جب نماز کے لئے کھڑے ہوتے تو یہ دعا پڑھتے: وجہت وجہی للہی فطر السموات والأرض حیہا وما أنا من المشرکین۔ یٰ صلاتی و یسکینی و یحیی و یمیت اللہ رب العالمین، لا شریک لہ و ہذاک ائمت و أنا من المسلمین (وفی روایۃ: و أنا اول المسلمین) اللہم انت الملک لا الہ الا انت، انت وہی، و أنا عبدک، ظلمت نفسی، واعترفت بدیبی، فاعمر لی ذنوبی جمیعاً، انہ لا یغفر الذنوب الا انت، و اھدنی لأحسن الأخلاق لا یھدنی لأحسنها الا انت، و اصرف عنی سجنھا لا یصرف عنی سجنھا الا انت، لیبک و سعیدک، و الخیر کلہ فی یدک، و الشر لیس بک، أنا بک و الیک، تبارکت و تعالیت، استعصرک و اتوب الیک (۲) (میں نے متوجہ نہ کیا اپنے سر کو اس، انت لی

طرف جس نے بنائے آمان اور میں سب سے یکسو ہو کر اور میں نہیں ہوں شک کرنے والا میری نماز، میری قربانی، میری جینا، میرا اللہ ہی کے لئے ہے جو پالنے والا ہے سارے جہانوں کا، اس کا کوئی شریک نہیں اور یہی مجھ کو حکم دیتا ہے اور میں فرمانبرداریوں میں سے ہوں) ایک روایت میں ہے: میں سب سے پہلا فرمانبرداریوں میں سے ہوں) اے اللہ اتنی ہی بارگاہ، مالک ہے تیرے سو کوئی معبود نہیں تو ہی میرا رب ہے۔ اور میں تیرے بند ہوں، میں نے اپنے پر علم یہ ہے، میں اپنے گناہ کا اعتراف کرتا ہوں، میرے تمام گناہ معاف فرما دے، تیرے علاوہ کوئی معاف کرنے والا نہیں، اور تجھے تجھے خدق کی روکھا، تجھے اخلاق کی راہ تیرے علاوہ کوئی نہیں رکھتا، میرے خدق کو مجھ سے دور فرما، میرے اخلاق کو تیرے علاوہ کوئی نہیں کرتا، تیری رضا، برکت کے حصول کے لئے میں بار بار حاضر ہوں، ہر لمحہ دعا، تیرے فضلہ میں ہے، اور تیرے تیری طرف میں ہے، میں تجھ سے راضی ہوں اور تیری ہی طرف لوٹ کر جانا ہے، تو برکت والا اور بلند مالا ہے، میں تجھ سے بخشش طلب کرتا ہوں اور تیری ہی طرف متوجہ ہوتا ہوں)۔

”و أنا من المسلمین“ کہا جائے یا ”اول المسلمین“؟
۷۔ حضرت علیؓ کی حدیث میں جو دعا (ایسی وجہت الخ) کے

یہ واضح ہے کہ اس دعا کا ابتدائی حصہ قرآن ہی پر عمل ہے اور دعا کا جملہ (وجہت وجہی، وما أنا من المشرکین) تک یہ اللہ تعالیٰ کے اس کفر مان کے مطابق ہے جو سورہ اہم آیت ۱۷ میں آیا ہے کہ اہم اہم سے اپنی قوم سے مباحثہ اور ان پر حجت قائم کرتے ہوئے اللہ تعالیٰ وجہت الخ، اور (ان صلاتی و یسکینی، و الہ الا انت) المسلمین) سورہ اہم آیت ۱۶، ۱۷، ۱۸ میں ہے اور حضرت علیؓ کی حدیث کی روایت مسلم نے مرفوعاً کی ہے (صحیح مسلم ۱/۵۳۳، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸۹، ۱۵۹۰، ۱۵۹۱، ۱۵۹۲، ۱۵۹۳، ۱۵۹۴، ۱۵۹۵، ۱۵۹۶، ۱۵۹۷، ۱۵۹۸، ۱۵۹۹، ۱۶۰۰، ۱۶۰۱، ۱۶۰۲، ۱۶۰۳، ۱۶۰۴، ۱۶۰۵، ۱۶۰۶، ۱۶۰۷، ۱۶۰۸، ۱۶۰۹، ۱۶۱۰، ۱۶۱۱، ۱۶۱۲، ۱۶۱۳، ۱۶۱۴، ۱۶۱۵، ۱۶۱۶، ۱۶۱۷، ۱۶۱۸، ۱۶۱۹، ۱۶۲۰، ۱۶۲۱، ۱۶۲۲، ۱۶۲۳، ۱۶۲۴، ۱۶۲۵، ۱۶۲۶، ۱۶۲۷، ۱۶۲۸، ۱۶۲۹، ۱۶۳۰، ۱۶۳۱، ۱۶۳۲، ۱۶۳۳، ۱۶۳۴، ۱۶۳۵، ۱۶۳۶، ۱۶۳۷، ۱۶۳۸، ۱۶۳۹، ۱۶۴۰، ۱۶۴۱، ۱۶۴۲، ۱۶۴۳، ۱۶۴۴، ۱۶۴۵، ۱۶۴۶، ۱۶۴۷، ۱۶۴۸، ۱۶۴۹، ۱۶۵۰، ۱۶۵۱، ۱۶۵۲، ۱۶۵۳، ۱۶۵۴، ۱۶۵۵، ۱۶۵۶، ۱۶۵۷، ۱۶۵۸، ۱۶۵۹، ۱۶۶۰، ۱۶۶۱، ۱۶۶۲، ۱۶۶۳، ۱۶۶۴، ۱۶۶۵، ۱۶۶۶، ۱۶۶۷، ۱۶۶۸، ۱۶۶۹، ۱۶۷۰، ۱۶۷۱، ۱۶۷۲، ۱۶۷۳، ۱۶۷۴، ۱۶۷۵، ۱۶۷۶، ۱۶۷۷، ۱۶۷۸، ۱۶۷۹، ۱۶۸۰، ۱۶۸۱، ۱۶۸۲، ۱۶۸۳، ۱۶۸۴، ۱۶۸۵، ۱۶۸۶، ۱۶۸۷، ۱۶۸۸، ۱۶۸۹، ۱۶۹۰، ۱۶۹۱، ۱۶۹۲، ۱۶۹۳، ۱۶۹۴، ۱۶۹۵، ۱۶۹۶، ۱۶۹۷، ۱۶۹۸، ۱۶۹۹، ۱۷۰۰، ۱۷۰۱، ۱۷۰۲، ۱۷۰۳، ۱۷۰۴، ۱۷۰۵، ۱۷۰۶، ۱۷۰۷، ۱۷۰۸، ۱۷۰۹، ۱۷۱۰، ۱۷۱۱، ۱۷۱۲، ۱۷۱۳، ۱۷۱۴، ۱۷۱۵، ۱۷۱۶، ۱۷۱۷، ۱۷۱۸، ۱۷۱۹، ۱۷۲۰، ۱۷۲۱، ۱۷۲۲، ۱۷۲۳، ۱۷۲۴، ۱۷۲۵، ۱۷۲۶، ۱۷۲۷، ۱۷۲۸، ۱۷۲۹، ۱۷۳۰، ۱۷۳۱، ۱۷۳۲، ۱۷۳۳، ۱۷۳۴، ۱۷۳۵، ۱۷۳۶، ۱۷۳۷، ۱۷۳۸، ۱۷۳۹، ۱۷۴۰، ۱۷۴۱، ۱

استفادہ

لفظ کے ساتھ آتی ہے اس میں یہ ظاہر رہتا ہے کہ ساتھ آیا ہے: پہلی روایت "وَأَنَا مِنَ الْمُسْلِمِينَ" کی اور دوسری روایت "وَأَنَا أَوَّلُ الْمُسْلِمِينَ" کی ہے۔ "وَأَنَا" سے پہلے "وَأَنَا" سے پہلے آتی ہے۔

لہذا نماز شروع کرنے والا دعاء افتتاح میں "وَأَنَا مِنَ الْمُسْلِمِينَ" کہے ہوئے ہونا ضروری ہے تاہم یہ سنت کے موافق ہے۔ اور اس میں کوئی اختلاف نہیں، اور "وَأَنَا أَوَّلُ الْمُسْلِمِينَ" کہے ہوئے کا ایک قول یہ ہے کہ اس کی نماز نافذ ہو جائے لی۔ اس لئے کہ اس کا یہ قول جھوٹ ہے کیونکہ وہ اس امت میں سب سے پہلا مسلمان نہیں، بلکہ سب سے پہلے مسلمان محمد ﷺ ہیں۔ عین مصیبت کا یہ قول یہ ہے کہ اس کی نماز نافذ نہیں ہوگی، اس لئے کہ ہماری صرف حدیث کی روایت کر رہا ہے "وَأَنَا أَوَّلُ الْمُسْلِمِينَ" ہے۔

یہی وجہ ہے کہ اگرچہ یہ حدیث کی روایت کرے تو یہ حدیث ہوگا، اور اس کی نماز یقیناً نافذ ہو جائے گی (۱)۔

اسی طرح "لَا مُمْسِكِينَ" میں امام شافعی کا قول ہے کہ (وَأَنَا أَوَّلُ الْمُسْلِمِينَ) کی جگہ (وَأَنَا مِنَ الْمُسْلِمِينَ) کہا جائے۔ اور اگرچہ اس نے کہا ہے کہ یہ حدیث قرآنی کے پیش نظر "وَأَنَا أَوَّلُ الْمُسْلِمِينَ" کہے، اور اس سے یہ حدیث نہ ہو کہ وہ حقیقت میں پہلا مسلمان ہے، مرنہ یہ کفر ہوگا۔ یعنی اس وجہ سے کہ وہ اپنے سے پہلے مسلمانوں کے اسلام کا انکار ہو گیا (۲)۔

اس بات کہتے ہیں کہ ہمارے اس کے خلاف کلام سے معلوم ہوتا ہے کہ عورت (وَمَا أَنَا مِنَ الْمُسْلِمِينَ) اور (وَأَنَا مِنَ الْمُسْلِمِينَ) کہے گی، اس لئے کہ یہ لفظ عام اور استعمالاً شائع ہے۔

(۱) شرح منیہ لعلی ص ۳۰۳

(۲) حامیہ لعلی علی ابن کاسم ص ۳۱ طبع معنی لعلی ص ۳۲۳

اور قرآن کریم میں ہے: "وَكَاذِبٌ مِّنَ الْفَاسِقِينَ" (۱) (اور وہ کاذب کرنے والوں میں سے تھیں)۔ اور حدیث ہے: "وَقَدْ لَقِيَ النَّبِيَّ ﷺ (وَأَنَا مِنَ الْمُسْلِمِينَ) (وَمَا أَنَا مِنَ الْمُسْلِمِينَ) فَاطْمَئِنَّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا فِي دِيحِ الْأَصْحَابِ" (۲) (جی ﷺ نے حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا کو قربانی کے جانور ذبح کرنے میں "وَأَنَا مِنَ الْمُسْلِمِينَ" اور "وَمَا أَنَا مِنَ الْمُسْلِمِينَ" کے لفظ کی تلقین فرمائی تھی)۔

ابن علان نے مزید کہا ہے کہ اس کی وجہ سے قیاس یہ ہے کہ عورت بھی "حبیفاً مسلماً" مذکور میثقی کہے، اور مرد شخص ہو، تاکہ حتی لا مکان منقول الفاظ کی رعایت ہو سکے، چنانچہ یہ دونوں قائل سے حال ہوں گے یا مفعول سے (۳)۔

سوم۔ حضرت ابو ہریرہؓ کی حدیث ہے: "كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا كَبَّرَ فِي الصَّلَاةِ سَكَتَ هَيَّهٖةً قَبْلَ الْقِرَاءَةِ، فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ: يَا أَبَا أُمِّتٍ وَأُمِّي يَا رَسُولَ اللَّهِ، فِي سَكَتِكَ بَيْنَ التَّكْبِيرِ وَالْقِرَاءَةِ مَا تَقُولُ؟ قَالَ: أَقُولُ: اَللّٰهُمَّ بَاعِدْ بَيْنِي وَبَيْنَ خُطْبَائِي كَمَا بَاعَدْتَ بَيْنَ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ" (۱)

(۲) حدیث "وَقَدْ لَقِيَ النَّبِيَّ ﷺ (وَأَنَا مِنَ الْمُسْلِمِينَ) .." کی روایت طبرانی نے، ائمہ الکبیر اور واسطی میں حضرت عمر بن العاصؓ سے مروی ہے کہ اس کے الفاظ یہ ہیں: "يَا فَاطِمَةُ قَوْمِي لَا تُهْدِي أَصْحَابَكَ، لِأَنَّهُ يَهْرُوكُ بِكُلِّ قَطْرَةٍ مِّنْ دُمُوعِ كُلِّ ذَلِيلٍ عَمِيصَةٍ، وَلَوْ سِوَى صَلَاحِي وَنَسْكِ وَمَعَايِي وَمَعَالِي اللَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ لَا تُهْرِكُ لَهُ وَبَطْلِكَ أَمْرًا وَأَنَا أَوَّلُ الْمُسْلِمِينَ....." (اسے فاطمہ کفری ہو اور اپنا قربانی کا جانور دیکھ، اس لئے کہ اس کے خون کے ہر قطرہ کے بدترین کیا ہو اگر گناہ سب سے زیادہ جائے گا، اور یہ دعا پڑھے "اِنَّ صَلَاحِي وَنَسْكِ الْحَقَّ" کہ انہی نے کہا ہے کہ اس میں ابو ہریرہؓ ہیں، اور وہ صحیفہ ہیں)

(مجمع الزوائد ص ۳۱۳ طبع مکتبۃ المدینہ ص ۱۳۵)

(۳) الفتوحات الربانیہ علی لفظ دار النویر ص ۱۶۷

استفتاح ۸

والمغرب، اللهم بقی من خطایہی کما بقی التوب
الابیض من الدس، اللهم اغسلی من خطایہی بالثلج
وبالماء والبرد“ (۱) (رسول اللہ ﷺ جب نماز کی تکبیر کہتے تھے
قرأت سے پہلے تھوڑی دیر مکوث اختیار فرماتے تھے، میں نے کہا:
اے اللہ کے رسول ﷺ! میرے ماں باپ آپ پر قربان ہوں،
اے اللہ کے رسول! تکبیر قرات کے درمیان مکوث کی حالت میں
”پس یہ کہتے ہیں؟ آپ ﷺ نے فرمایا کہ میں یہ کہتا ہوں: اللہم
باعد بینی وہیں خطایہی کما باعدت بین المشرق
والمغرب۔ اللهم بقی من خطایہی کما بقی التوب
الابیض من الدس۔ اللهم اغسلی من خطایہی بالثلج
وبالماء والبرد“ (اے اللہ! میرے اور میری خطاؤں کے درمیان
ایسا بعد پیدا فرما جیسا بعد تو نے مشرق و مغرب کے درمیان فرمایا ہے۔
اے اللہ! میری خطاؤں سے مجھے اس طرح صاف ستھرا کر دے جیسے
سفید کپڑا دھو کر میل سے صاف کر دیا جاتا ہے۔ اے اللہ! میری
خطیئوں کو برف، پانی اور بولوں سے دھو دے۔))۔

پسندیدہ الفاظ سے متعلق فقہاء کے مذاہب:

۸۔ منقولہ صیغوں میں سے پسندیدہ صیغہ کے متعلق فقہاء کے مختلف
اقوال ہیں:

اول۔ جمہور حنفیہ اور حنابلہ کہتے ہیں کہ نماز کا افتتاح (سبحانک
اللہم وبحمدک الخ) سے کیا جائے (۲) اور ای پر اکتفا کیا

(۱) المجموع النووی ۱۹/۳۳ اور حضرت ابویوسف کی حدیث کی روایت بخاری
مسلم، احمد، نسائی، ابوداؤد و ابن ماجہ کے ہے (مثل الاوطار ۱۹/۲ طبع
المکتبۃ العلمیۃ مصر ۱۳۵۷ھ)۔
(۲) اس کی تخریج گزرہی (دیکھئے فقرہ نمبر ۶)۔

جائے، لہذا ان افضل میں (وجہت وجہی الخ) (۱) یا اس کے
”اوہ کوئی اعانتہ پر بھی جائے (۲)۔

۱۰۔ ثانیہ کا معتد مذہب اور حنابلہ میں سے لاکھڑی کا توں یہ
ہے کہ افتتاح کے لئے حضرت علیؓ کی حدیث کے الفاظ ”وجہت
وجہی“ مختار ہیں۔

ثانیہ میں سے نووی کا کہنا ہے کہ حضرت علیؓ سے مروی مذکورہ
الا افتتاح سے فضیلت میں قریب قریب حضرت ابوہریرہؓ کی حدیث
ہے یعنی ”اللہم باعد الخ“ (۳)۔

سوم۔ ابو حنیفہ کے ثناء اور ابو یوسف کا مذہب، ثانیہ کی ایک
جماعت کا مذہب، جن میں ابو اسحاق مرہزی و رقاضی ابو حامد بھی
ہیں، اور امام احمد کے ثناءوں میں سے وزیر بن ہبیرہ کے ایک
مختار یہ ہے کہ منقولہ دونوں الفاظ: ”سبحانک اللہم وبحمدک“
اور ”وجہت وجہی“ کو جمع کیا جائے، صاحب الاسماء
نے اسے دن تیسہ کی طرف منسوب کیا ہے، نیز نووی کے یہاں یہ
مستحب ہے کہ منقولہ امام حسن کو مقتدیوں نے جارت دی ہو
افتتاح میں دو تمام الفاظ اختیار کریں جو منقولہ مرہزی ہیں (۴)۔ یہ
بیان بر دو تمام آثار افاضہ میں کے تعلق ہیں۔

ابن تین و اہل اہل خاص طور پر تہجد کی نماز میں حنفیہ، ثانیہ و حنابلہ کا
اتفاق ہے کہ ثناء اور اعانتہ (یہ وجہت وجہی) کو جمع کیا

(۱) اس کی تخریج گزرہی (دیکھئے فقرہ نمبر ۶)۔
(۲) شرح صیغہ لسانی ص ۵۲ البحر الرائق ۲۸/۱ مجموع الفتاویٰ
۳۹/۲۲
(۳) المجموع ۳۰/۳۲ حضرت ابویوسف کی حدیث کی تخریج گزرہی
(دیکھئے فقرہ نمبر ۶)۔
(۴) المجموع ۲۰/۱ شرح صیغہ لسانی ص ۵۲ الاذکار و اقوال ص ۱۵
۱۵۸/۱ البحر الرائق ۲۸/۱

استفتاح ۹-۱۰

کہا ہے کہ اس سے ان کا مقصد لوگوں کو تعظیم دینا ہوتا تھا (۱)۔
ثانیہ میں سے نووی کہتے ہیں کہ دعاء استفتاح سراسنوں ہے،
اگر چہ یا تو عمر ہوگا، لیکن اس سے نماز باطل نہ ہوگی (۲)۔

نماز میں استفتاح کا موقع:

۱۰- پہلے بیان کیا جا چکا ہے کہ مالکیہ استفتاح کے موقع کے بارے
میں اختلاف کرتے ہیں، چنانچہ دو عجمیہ و قرأت کے درمیان دعاء
استفتاح کو منع کرتے ہیں، اور ان میں سے ابن حبیب نے صراحت
کی ہے کہ دعاء استفتاح عجمیہ تحریمہ سے پہلے پڑھی جائے (نقرہ
۵)۔

مالکیہ کے دعاء و جمود سورۃ ما کے رکوع ایک دعاء استفتاح پہلی رکعت
میں عجمیہ تحریمہ کے بعد اور بعد از سورۃ فاتحہ سے پہلے ہے۔
جمود سورۃ ما میں سے من حضرت نے "سبحانک اللہم"
کے بعد استفتاح کو مختار قرار دیا ہے ان میں سے بعض نے اس کی
اجازت دی ہے کہ دو عجمیہ تحریمہ اور نیت سے پہلے دعاء توجہ پڑھے
(نقرہ ۵) اور سورۃ ما کے دیکر کل استفتاح کی تفصیل گزر چکی۔

اس سے متعلق اس سے ہیں:

۱- مسئلہ: ثانیہ: کتابہ کے رکوع ایک دعاء استفتاح میں سنت یہ
ہے کہ دو عجمیہ تحریمہ سے متصل ہو، یعنی عجمیہ تحریمہ دعاء استفتاح کے
درمیان ہو، یا کسی دعا یا قرأت کا فصل نہ ہو۔ حاشیہ قلیوبی کے بیان

جائے۔ ابن عابدین نے کہا ہے کہ جو احادیث ۱۰۰ میں نہیں ان
پر محمول کیا جائے گا، لہذا تہجد کی نماز میں دعاء تہجد پڑھی جائے گی، اس
لئے کہ تہجد میں وسعت ہے۔ اور صحیح مسلم میں ہے کہ "انہ یستفتحون
کان اذا قام الی الصلاۃ (وفی روایۃ اذا استفتح الصلاۃ)
کبر ثم قال: وجہت وجہی للہدی فطر السماوات
والارض حیفا" (۱) (رسول اللہ ﷺ جب نماز کے لئے
کھڑے ہوتے، اور ایک روایت کے مطابق جب نماز میں فرماتے
تو عجمیہ کہتے پھر کہتے: وجہت وجہی للہدی فطر السماوات
والارض حیفا)۔

اسی طرح "سبحانک اللہم وبحمدک" کے بعد
استفتاح سے متعلق جتنی احادیث منقول ہیں (۲) ان کے بارے میں
امام احمد فرماتے ہیں کہ وہ میرے خیال میں صرف نوافل سے متعلق
ہیں (۳)۔

دعاء استفتاح پڑھنے کی کیفیت، اور اس کا موقع:

دعاء استفتاح آہستہ پڑھنا:

۹- من لوگوں کے نزدیک دعاء استفتاح سنت ہے ان کا اس پر اتفاق
ہے کہ دعاء استفتاح سراسنوں ہے، خوب نماز کی امام ہو یا
مقتدی یہ مسند، اس کی دلیل حضرت ابو یوسف کی روایت حدیث ہے۔
حضرت عمر کا یہ فعل منقول ہے کہ وہ ان کلمات "سبحانک

اللہم وبحمدک" کو جہر پڑھتے تھے تو مقبلاء نے اس کے متعلق
(۱) حدیث: "انہ یستفتح کان اذا قام الی الصلاۃ ... " کی روایت مسلم
نے حضرت علی بن ابی طالب سے کی ہے (صحیح مسلم ۵۳۲-۵۳۶ طبع
عین الجیش)۔

(۲) اس کی تخریج گزر چکی (دیکھئے نقرہ نمبر ۶)۔

(۳) شرح منیۃ المسلمین ص ۴۰۳، نفع ۴۰۳۔

(۱) شرح منیۃ المسلمین ص ۴۰۳، نفع ۴۰۳، مکرر کے مکرر کی روایت مسلم
نے اپنی تصحیح میں کی ہے جس کے الفاظ یہ ہیں: "انہ یستفتح کان اذا قام الی الصلاۃ
والکلمات یقول: سبحانک اللہم وبحمدک وبکبرک سبحانک
والعالی جمدک ولا الہ غیرک" (صحیح مسلم ۵۳۲-۵۳۶ طبع عین الجیش، مکرر
طوطار ۵۳۲-۵۳۶ طبع المطبعۃ المصنوعۃ المصریہ ۵۳۵ھ)۔

(۲) ذکر جامع الفتوحات المربانیہ ۵۳۲ھ۔

استفتاح ۱۱

عید سے ترک کرنے کی حلت یہ ہے کہ نماز میں سجدہ سہو یک
زیادتی ہے، اس لئے جب تک ثارے کی طرف سے منقول نہ ہو جائے
نہیں ہوگا (۱)۔

مقتدی کے لئے دعاء استفتاح:

۱۱- اس میں کوئی اضافہ نہیں کہ امام و منفرد میں سے ہر ایک کے لئے
دعاء استفتاح شروع ہے بلکہ امام و دعا استفتاح کے طویل و مختصر
کرنے میں اپنے مقتدیوں کی رعایت کرے، اور مقتدی کے لئے دعا
استفتاح سے تعلق و مسئلہ ہے:

پہلا مسئلہ: مقتدی دعاء استفتاح پڑھے خواہ امام نے دعا استفتاح
پڑھی ہو یا نہ پڑھی ہو، حنفیہ کی کتابوں میں سے ”شرح منیۃ المصلیٰ“
میں ہے کہ نو چیزیں ایسی ہیں کہ اگر امام نے ان کو ادا نہ کیا تو بھی
مقتدی ان میں ترک نہیں کریں گے، اور ان میں سے دعا استفتاح کو
ترک کرنا ہے (۲)۔

اور ثانیہ: حنابلہ کے کلام سے بھی یہی بات سمجھ میں آتی ہے۔
اور مسئلہ: اگر امام کے قرأت شروع کرنے تک مقتدی نے دعا
استفتاح نہ پڑھی ہو تو اس میں فقہاء کی مختلف رائیں ہیں:

پہلی رائے: حنفیہ کہتے ہیں کہ جب امام قرأت شروع کر دے تو
مقتدی دعاء استفتاح نہ پڑھے، خواہ امام جہری قرأت کر رہا ہو یا سری۔
حنفیہ کا ایک قول یہ ہے کہ اگر امام نہ قرأت کر رہا ہو تو مقتدی دعا
استفتاح پڑھ لے (۳)۔ ابن عابدین نے کہا ہے کہ یہی صحیح ہے، اور
اسی پر فتویٰ ہے۔ اور ثانیہ وہ میں اس کی حلت یہ ہے، جس کا

کے مطابق ثانیہ نے عجمیہ امت عید کا استثناء کیا ہے، ان کی وجہ سے
دعاء استفتاح فوت نہیں ہوگی، چونکہ عجمیہ امت عید کا موقع قیام و نماز
عی قیام ہے (۱)۔

ترجمہ: خریدہ کہہ رکعت اختیار کیا پھر اس کے بعد دعاء استفتاح
پڑھی تو کوئی حرج نہیں (۲)۔ اور ترجمہ: خریدہ کہی، پھر ہوا یا عدا عدا
بولند پڑھ لی تو دعاء استفتاح نہ پڑھے، چونکہ اس کا کل فوت ہو چکا
ہے، اور باقی رکعتوں میں بھی اس کی قیام نہ کرے۔

ثانیہ میں سے نووی نے کہا ہے کہ یہی مذہب ہے، اور امام
شافعی نے ”لام“ میں اس کی تصریح کی ہے، اور شافعیہ نے اپنی
تعلیل میں کہا ہے کہ اگر دعاء استفتاح چھوڑ کر شروع کرے تو
دعاء استفتاح کی طرف لوٹے۔

نووی کہتے ہیں کہ اس کے خلاف کرنا، ”رہنہ“ کے بعد دعاء
استفتاح پڑھنا مکروہ ہے، بلکہ اس سے نماز باطل نہیں ہوگی، چونکہ یہ
بھی ذکر ہے، جیسے کوئی غیر کل میں دعا کرے یا تسبیح پڑھ لے (۳) اس
مفہوم کی تکمیل اور استفتاح مسبوق کے مسئلہ میں حنابلہ کے استثناء کا
بیان مختصر یہ آ رہا ہے۔

اور مسئلہ: عید یا سوا استفتاح کے ترک، یا استفتاح میں امام
کے جہ و غیرہ کی وجہ سے سجدہ سہو شروع نہیں ہے۔ یہ من تمام فقہاء کا
مسئلہ ہے جو دعاء استفتاح کو مستحب قرار دیتے ہیں، اور جمہور حنابلہ کا
بھی یہی قول ہے۔ اور جو فقہاء دعاء استفتاح کے وجوب کے قائل
ہیں، جیسے بعض حنابلہ کا قول پہلے گزر چکا ہے، تو ان کے قول کے
مطابق بھول کر دعاء استفتاح ترک ہونے کی صورت میں سجدہ سہو ہونا
چاہئے۔

(۱) شرح الوقایع ۱/ ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸،

استفتاح ۱۲

حاصل یہ ہے کہ حالت جہر کے علاوہ میں قرائت کو سننا مسنون ہے فرض نہیں ہے (۱)۔

دوسری رائے: شافعیہ کہتے ہیں کہ مقتدی کے لئے دعاء استفتاح سنت ہے، خواہ امام جہری قرائت کر رہا ہو اور مقتدی اس کی قرائت سن رہا ہو۔ مقتدی کے دعاء استفتاح پڑھنے جس کا پڑھنا سنت ہے، اور فاتحہ کے بعد سورت پڑھنے جس کو خاموش رہ کر غور سے سننا سنت ہے۔ کے درمیان یہ فرق کرتے ہیں کہ امام کی قرائت مقتدی کی قرائت شمار کی جاتی ہے، اس لئے مقتدی کفرائت کی ضرورت نہیں رہتی ہے۔ اور اس کے لئے سورت کو غور سے سننا سنت ہے اور دعاء استفتاح کا یہ حکم نہیں ہے، اس سے کہ اس سے مقصود امام کا اپنے لئے دعا کرنا ہے، اور یک شخص کا اپنے سے دعا کرنا دوسرے کے لئے دعا شمار نہیں ہوتا۔ اس کے باوجود فقہاء شافعیہ نے کہا ہے کہ اگر مقتدی امام کی قرائت سن رہا ہو تو اس کے لئے دعاء استفتاح میں جلدی کرنا سنت ہے (۲)۔

تیسری رائے: حنابلہ کہتے ہیں کہ جن نمازوں میں امام آہستہ قرائت کرتا ہے یا جن میں اس طرح کے سکتے ہوں کہ ان میں پڑھنا ممکن ہو، ان نمازوں میں مقتدی کے لئے دعاء استفتاح مستحب ہے اور کشف القناع میں ہے کہ مقتدی دعاء استفتاح پڑھے گا جب امام

(۱) یہ سننا قرائت کی تعلیم کے لئے ہے لہذا یہ سنت مقصود بالذات نہیں ہے بلکہ امام کی دعا مقتدی کی دعا نہیں ہے اس لئے اگر مقتدی دعا چھوڑ دیں تو اس سنت کا ترک اور ہٹانے کا جو مقصود بالذات ہے وہ یہ خاصاً شی سے سننے کی وجہ سے ہوگا جو ہذا سنت ہے برخلاف اس کے کہ مقتدی جہر کی حالت میں دعا کو ترک کر دے۔ ایک قول یہ ہے کہ امام کے سکتوں کے وقت دعا پڑھ لے۔ ایک دوسرا قول یہ ہے کہ اگر امام فاتحہ میں ہو تو دعا پڑھ لے ورنہ اگر سورت پڑھ رہا ہو تو دعا نہ پڑھے۔ سادہ مزید ہے کہا کہ اس پر ہے کہ دعا مطلقاً نہ پڑھے (شرح صیغۃ المسلمین ص ۴۰۲ بحوالہ لفظی ص ۳۲۷)۔

(۲) نہایۃ النکاح ص ۵۳

جہری قرائت کر رہا ہو، شرطیکہ مقتدی اس کی قرائت نہ سن رہا ہو۔

اور کہتے ہیں کہ اگر امام نے بالکل سکوت نہ کیا تو مقتدی دعاء استفتاح نہ پڑھے، اور اگر امام اتنی دیر سکوت کرے جتنی دیر میں دعاء استفتاح پڑھی جائے تو صحیح قول کے مطابق مقتدی دعاء استفتاح پڑھے۔ اور اگر مقتدی ان لوگوں میں سے ہو جو امام کے پیچھے قرائت کے قابل ہیں: دعاء استفتاح پڑھ لے (۱)۔

مصبوق کے لئے دعاء استفتاح:

۱۲- حنیف کا مذہب یہ ہے کہ اگر مصبوق امام کی قرائت کی حالت میں پائے تو دعاء استفتاح نہ پڑھے، اور یک قول یہ ہے کہ اگر امام سری قرائت کر رہا ہو تو دعاء استفتاح پڑھے۔ پھر جب چھوٹی ہوئی رامت پوری کرنے کے لئے کھڑا ہو تو دوبارہ دعاء استفتاح پڑھے، اس کی وجہ یہ ہے کہ چھوٹی ہوئی رامت پوری کرنے کے سے کھڑا ہونا اور کھڑے ہونے کے بعد سمجھا جاتا ہے، اس سے کہ اس قیوم کے درمیان دو مقتدی کے حکم سے نکل رہا ہے، کے حکم میں آتا ہے (۲)۔

اور اگر مقتدی امام کو رکوع یا پہلے بعد میں پائے تو ثناء پڑھنے کے سلسلے میں غور و فکر کر لے، اگر اس کا غالب گمان یہ ہو کہ وہ ثناء پڑھ کر بھی امام کے رکوع کا کچھ حصہ پالے گا تو کھڑے ہو کر ثناء پڑھے پھر رکوع کرے، اس لئے کہ دونوں فضیلتوں کو ایک ساتھ حاصل کر لینا ممکن ہے، تو کسی ایک کو نہ چھوڑے، اور دعاء استفتاح کا محل قیام ہی ہے تو اسے حالت قیام ہی میں پڑھے۔

اور اگر اس کا غالب گمان یہ ہو کہ اگر وہ دعاء استفتاح پڑھنے کا تو امام کے ساتھ رکوع یا پہلے بعد کا کوئی بھی حصہ نہیں پائے گا تو امام کے

(۱) انہی ص ۱۰۷ طبع اولہ کتاب الفتن ص ۲۹۷

(۲) شرح صیغۃ المسلمین ص ۴۰۲ ص ۵۵

استفتاح ۱۳

فائدہ ہے (۱)۔

مثال کے نزدیک اگر مسبوق امام کو پہلی رکعت کے بعد پائے تو دعاء استفتاح نہ پڑھے، اس لئے کہ اس کی معتدرویت یہ ہے کہ مسبوق کو امام کے ساتھ جو رقتیں ملتی ہیں وہ اس کی شروعات کی رقتیں نہیں ہوتیں بلکہ اس کی آخری رقتیں ہوتی ہیں، لہذا جب وہ چھوٹی ہوئی رقتیں پوری کرنے کے لئے کھڑا ہوا اس وقت دعاء استفتاح پڑھے۔ امام احمد نے اس کی صراحت کی ہے (۲)۔

امام احمد کی روایت یہ ہے کہ مسبوق کو امام کے ساتھ جو رقتیں ملتی ہیں وہ اس کی نماز کے شروع کا حصہ ہوتا ہے، اس لئے وہ تکبیر تحریرہ کے بعد دعاء استفتاح پڑھے (۳)۔

اگر امام کو پہلی رکعت کے قیام میں پائے تو اسی تفصیل کے مطابق عمل کرے جو مقتدی کے استفتاح کے سلسلہ میں گزر چکی ہے (فقہہ ۹)۔

۱۰ نمازیں جن میں دعاء استفتاح ہے:

اور وہ نمازیں جن میں دعاء استفتاح نہیں ہے:

۱۱۔ مالکیہ کے علاوہ دیگر فقہاء کے نزدیک استفتاح تمام نمازوں اور تمام احوال میں سنت ہے۔ نووی نے کہا ہے کہ امام مقتدی ہند، عورت، بچہ، مسافر، فرض پڑھنے والا، نفل پڑھنے والا، بیٹھ کر نماز پڑھنے والا، یا لیٹ کر نماز پڑھنے والا، وغیرہ ہر نمازی کے لئے دعاء استفتاح مستحب ہے، اور فرمایا کہ اس احتیاب میں سنت مؤکدہ، نوافل مطلقہ، عید، نماز کسوف کا قیام، اور نماز استسقاء سب داخل

ساتھ رکوع یا بعد رکوع تاکہ رکعت یا دونوں بعدوں کو جماعت سے دُرنے کی نصیحت اس سے فوت نہ ہو، اور یہ ثناء کی تفصیل حاصل کرنے سے زیادہ معتبر ہے، چونکہ جماعت کا سنت ہونا ثناء کے سنت ہونے سے زیادہ مؤکد قوی ہے۔

ثانیہ کے نزدیک اگر مقتدی امام کو پہلی یا سی و ہری رکعت کے قیام کی حالت میں پالے اور اس کا غالب گمان ہو کہ وہ دعاء استفتاح پڑھ کر بھی امام کے رکوع سے پہلے فاتحہ پڑھ لے گا تو وہ دعاء استفتاح پڑھے۔

اور اگر یہ اندیشہ ہو کہ وہ فاتحہ کو نہیں پائے گا تو فاتحہ پڑھے اور دعاء استفتاح چھوڑ دے، اس لئے کہ فاتحہ کا پڑھنا واجب ہے اور دعاء استفتاح سنت ہے (۱)۔

۱۲۔ اگر مسبوق امام کو قیام کے علاوہ کسی حالت رکوع، سجود یا تشبہ میں پائے تو تکبیر تحریرہ کہہ کر اس کے ساتھ شامل ہو جائے، اور امام جس ذکر میں مشغول ہو اسی میں مشغول ہو جائے، اور دعاء استفتاح نہ اس وقت پڑھے، نہ بعد میں (۲)۔

ثانیہ نے اس سے دو حالتوں کو مستثنیٰ کیا ہے۔ نووی کہتے ہیں کہ اگر مسبوق نے امام کو قعدہ اخیرہ میں پایا اور اس کے تکبیر تحریرہ کہتے ہی بیٹھنے سے پہلے امام نے سلام پھیر دیا تو مسبوق نہ بیٹھے اور دعاء استفتاح پڑھے۔ اور اگر دعاء استفتاح پڑھنے سے پہلے بیٹھ گیا اور بیٹھتے ہی امام سے سلام پھیر دیا پھر وہ کھڑا ہوا تو دعاء استفتاح نہ پڑھے۔

ثانیہ یہ بھی کہتے ہیں کہ اگر امام آمین کہے مسبوق بھی آمین کہے پھر دعاء استفتاح پڑھے، اس لئے کہ آمین کہنے میں معمولی

(۱) المجموع ص ۳۱۸۔

(۲) انہی ص ۵۵۵، کتاب استفتاح ص ۲۶۱۔

(۳) انہی ص ۲۶۵۔

(۱) ادکار السنوی ص ۳۳۔

(۲) الادکار ص ۳۳۔

استفتاح ۱۳-۱۶

ہیں (۸)۔

دعاء استفتاح مستحب ہے (۱)۔

اللہ تعالیٰ بخش فرمادے نماز جنازہ کا، شفاء دے۔ ۱۱ نماز جنازہ،

نماز عیدین، نماز تہجد کے استفتاح میں کچھ تفصیل ہے جس کا بیان درج ذیل طور میں آ رہا ہے:

ول: نماز جنازہ میں استفتاح:

۱۳- نماز جنازہ کے اندر استفتاح کے سلسلہ میں فقہاء کے چند مختلف اقوال ہیں: ۱۔ قول حنفیہ کا ہے کہ نماز جنازہ میں پہلی تکبیر کے بعد دعاء استفتاح سنت ہے، صرف ثناء پڑھی جائے، سورہ فاتحہ نہ پڑھی جائے، اس لئے کہ ان کے نزدیک نماز جنازہ میں قرأت مشروع نہیں ہے۔ وہ کہتے ہیں کہ اگر فاتحہ کو ثناء کی نیت سے پڑھ لے اور قرأت کی نیت نہ ہو تو اس میں کوئی کرہیت نہیں۔

حنفیہ کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کی ثناء کو مقدم کرے (ثناء پہلی تکبیر کے بعد پڑھے) اور رسول اللہ ﷺ پر درود کو دعا پر مقدم کرے (درود دوسری تکبیر کے بعد پڑھے)، اس لئے کہ دعا سے پہلے اللہ تعالیٰ کی حمد و اس کے رسول ﷺ پر درود کا ہونا دعا کی سنت ہے (۲)۔

دوسرے قول: یہی ثناء فقہ کا، صبح قول ہے، اور حنبلیہ کے نزدیک معتد روایت ہے کہ نماز جنازہ مستحبی ہے، اس میں دعاء استفتاح بالکل مشرعت نہیں، ثناء فقہ کہتے ہیں کہ خوب نماز جنازہ غائب پر ہو یا قہر ہو، اس کا مدار تخفیف و اختصار پر ہے، اسی لئے اس میں فاتحہ کے بعد سورت کا پڑھنا مشروع نہیں ہے۔ ثناء فقہ کا دوسرے قول، اور امام احمد کی دوسری روایت یہ ہے کہ دوسری نمازوں کی طرح نماز جنازہ میں بھی

دوم: نماز عید میں استفتاح:

۱۵- حنفیہ و ثناء فقہ کا مذہب اور حنبلیہ کے نزدیک رائج قول یہ ہے کہ عید کی نماز میں دعاء استفتاح پہلی رکعت کے اندر تکبیر تحریمہ کے بعد ۱۱ تکبیرات زوائد سے پہلے ہے، چنانچہ تکبیر تحریمہ کہے پھر ثناء پڑھے، پھر تکبیرات زوائد کہے، پھر فاتحہ پڑھے۔

امام احمد کی دوسری روایت یہ ہے کہ دعاء استفتاح تکبیرات زوائد کے بعد ۱۱ قرأت سے پہلے ہے (۲)۔ اسی کو کاسانی نے ابن ابی لیلیٰ سے نقل کیا ہے (۳)۔

سوم: نوافل میں استفتاح:

۱۶- حنبلیہ کی رائے یہ ہے کہ نفل نماز میں ایک سلام سے زائد سلاموں کے ساتھ ہو جیسے تراویح، چاشت، اور سنن رات، جب وہ چار رکعت ہوں اور دو سلاموں سے پڑھی جائیں تو اصل یہ ہے کہ ۱۰۰ رکعتوں پر دعاء استفتاح پڑھے، اس لئے کہ ہر ۱۰۰ رکعتیں مستقل نماز ہیں، اور ان کا دوسرا قول یہ ہے کہ نماز کے شروع میں یک مرتبہ دعاء استفتاح پڑھ لیجا کافی ہے (۳)۔ اگر چار رکعت، اہل نفل نماز کو ایک سلام سے پڑھے تو حنفیہ کہتے ہیں کہ ن کی ۱۰ قسمیں ہیں:

پہلی قسم: جس کو انہوں نے مؤکدہ ہونے کی وجہ سے فرض کے ساتھ تشبیہ کی ہے وہ یہ ہیں: ظہر سے پہلے چار رکعت، جمعہ کی نماز سے

(۱) المجموع، ص ۳۱۹، کتاب استفتاح، ص ۱۰۱، اسی ص ۶۹۲۔

(۲) شرح منیہ المصلیٰ، ص ۳۰۳، ص ۵۶، شرح منہاج المؤمنین مع حاشیہ العبدی، ص ۳۰۵، افروغ، ص ۵۷۹، کتاب استفتاح، ص ۶۲۔

(۳) بدائع الصنائع، ص ۷۷۔

(۴) شرح الاستفتاح، ص ۳۰۳، مطالب ولی النعمان شرح تاجہ مستغنی، ص ۴۷۔

(۱) المجموع، ص ۱۸، ص ۳۳۔

(۲) بحر الرائق مع حاشیہ ابن عابدین (مصحح المجلد)، ص ۱۹۳، ص ۱۹۳، البدائع، ص ۳۳۔

کی مقدار کے برابر قرأت کر چکا ہو تو رکوع کر وے، اور اگر فرض کی مقدار کے برابر قرأت نہ کی ہو تو کسی کو قائم مقام بناوے۔ اس کی تفصیل اصطلاح (امامت) اور (فتح علی الامام یعنی امام کو قہر دینے) میں کی جاتی ہے۔

استفتاح بمعنی نصرت طلب کرنا:

۱۸- قال کے وقت مستحب ہے کہ مسلمان اللہ تعالیٰ سے اپنی فتح کی دعا کریں، اور یہ دعائیں کہ اللہ تعالیٰ کے انھن پر اس کی نصرت فرمائے، اور اس کے لئے نبی ﷺ سے مختلف عزائم میں متعینہ دعا بروی ہیں۔ انیسے: اصطلاح (۱) اور (جہا)۔

استفتاح بمعنی غیب کا علم طلب کرنا:

۱۹- اس بحث کے شروع میں گذر چکا ہے کہ اس معنی میں اس کلمہ کا استعمال صرف عوام کے کلام میں ہے، فقہاء کے کلام میں اس کا استعمال بہت کم ہے۔

قرآن کریم سے قال نکالنے کے حکم کے بارے میں فقہاء کے دو قول ہیں:

۱- قول یہ ہے کہ یہ حرام ہے۔ بن العربی مالکی سے یہی منقول ہے، اور سہوتی نے شیخ (ابن تیمیہ) سے جو نقل کیا ہے اس کا ظاہر بھی یہی ہے (۱) اور مالکیہ میں سے قرآنی، طرطوشی نے بھی اسی کی صراحت کی ہے، طرطوشی اس کی ملحدیات کرتے ہیں کہ "یہ استفسار بالارلام" کے قبیل سے ہے، اس لئے کہ تیر تقسیم کرنے والا ہر حصہ غیب سے حاصل کرتا ہے، اور یہی صورت اس شخص کی ہے جو قرآن کریم وغیرہ سے قال نکالتا ہے، اس کا مقصد بھی یہی ہوتا ہے کہ قرآن

(۱) میں لکھا ہوں کہ یہ یاد دہی ہے اس لئے کہ اس میں غیب و معرفت کا عقائد

ہے

پکٹے چار رکعت، اور اس کے بعد چار رکعت، اس وقت میں صرف ایک مرتبہ دعا، استفتاح ہے، جو پہلی رکعت کے شروع میں پڑھی جاتی ہے۔ دوسری قسم: ان کے علاوہ دوسرے تمام ذائل ہیں، اس قسم میں تیسری رکعت کے قیام کے شروع میں دوسری مرتبہ دعا، استفتاح ہے۔ فقہاء حنفیہ کہتے ہیں کہ چار رکعت نماز کی نہ رہانی جائے تو اس کا بھی یہی حکم ہے، جس کی وجہ یہ بیان کرتے ہیں کہ اگرچہ بیضر کی نماز فرض ہے، لیکن پٹی صل کے شمار سے نکل ہے اس میں فرضیت عارضی ہے۔ چنانچہ فقہاء کہتے ہیں کہ دوسری مرتبہ بھی دعا، استفتاح پڑھے، کیونکہ بعض وجود کی بنا پر چار میں سے ۳ رکعت ملحدہ نماز ہے۔

ابن عابدین کہتے ہیں کہ یہ مسئلہ متقدمین سے مروی نہیں، بلکہ بعض متاخرین نے اسے اختیار کیا ہے۔ اور کہتے ہیں کہ اس مسئلہ میں یک دوسرا قول یہ ہے کہ قسم اول کی طرح اس میں بھی صرف ایک ہی مرتبہ دعا، استفتاح پڑھے (۱)۔

تلاوت کرنے والے کا، استفتاح:

۱- قاری کا استفتاح یہ ہے کہ جب وہ قرأت کرتے ہوئے رک جائے، اور سے پہلے ہی نہ رہے کہ کیا پڑھے، تو وہ اپنی قول یا اپنی حالت سے قہر طلب کرے، خواہ وہ قرأت سر رہا ہو، اور بول جائے کہ جو کثرت وہ پڑھ رہا ہے اس کے بعد کیا ہے، یا قرأت شروع کرتی چاہے وہ پہلے ہی نہ رہے کہ کیا پڑھے۔ اور اسے قہر دینا یہ ہے کہ جو وہ کہوں رہا ہے وہ سے بتا دیا جائے۔

ابن عابدین سے ذکر کیا ہے کہ مقتدی کو القہر دینے پر مجبور کرنا امام کے لئے مکروہ ہے، بلکہ اس کے بجائے امام کو یہ چاہیے کہ اگر فرض

استغفر اش ۱-۲

قال عہدنگی تو وہ کام کرے گا اور شراب نگلی تو اس سے اجتناب کرے گا۔ تو یہ بعینہ ”استقسام بالاحرام“ ہے جسے قرآن کریم میں حرام تر روایا کیا ہے، لہذا یہ بھی حرام ہے۔
وہ قول یہ ہے کہ یہ مکروہ ہے۔ اور ثانیہ کے حکام سے بھی خلاف ہوتا ہے۔

تیسرا قول یہ ہے کہ یہ جائز ہے۔ ورنہ بالہ میں سے ابن بطہ سے اس طرح قال کا نقل کیا گیا ہے (۱)۔

استغفر اش

تعریف:

۱- جب کوئی مرد یا عورت کو تسول لذت کے سے بنائتا ہے تو اس معہوم کی ”اسگی کے لئے اہل لغت ”استغفر اش“ پڑھتے ہیں، اور ”استغفر اش“ کا استعمال (اہل لغت میں سے) کس نے کیا یہ مجھے نہیں مل سکا۔ (۱)۔

لیکن فقہاء اس کو ”استغفر اش“ ہی سے تعبیر کرتے ہیں۔ اور عورت کے لئے ”مستغفر شہ“ (فرش بنائی ہوئی) کا لفظ بولتے ہیں، اور یہ صرف حامل عورتوں میں ہوگا (۲)۔

ہماری معلومات کے مطابق ”استغفر اش“ کا استعمال فقہاء کے کلام میں صرف دو جگہ ہوا ہے:
اہل کتاب النکاح میں کفارہ کی بحث میں۔
۱۰۔ تمہری (کسی باندی کو ہم خوابی کے سے متعین کرنے) کی تعبیر کے لئے۔

متعلقہ الفاظ:

استغفار (الطف اندوزی):

۲- استغفار بہت استغفر اش کے مطلقاً عام ہے، چونکہ استغفار



(۱) لسان العرب، طبع المصروف، دار الفکر، دمشق۔

(۲) بدائع الصنائع، ۱۵۲۲ھ، طبع مطبعہ الامام المہدی، مجمع الفکر، ۱۸۷۲ھ، طبع

یرواق، ۳۱۵ھ۔

(۳) کتب الفتاویٰ، ۱۳۶۱ھ، طبع المصروف، المصروف، ۱۳۰۴ھ۔

استفراش ۳، استفسار ۱-۲

میں حال و حرام ہر قسم کی لطف اندوزی داخل ہے، ہر حج تمتع و غیرہ بھی شامل ہے۔

جہاں حکم و رہبخت کے مقامات:

۳- استفراش دراصل مباح ہے، اس کی تفصیل (نکاح) اور (تسری) کی بحث میں ملاحظہ ہو۔

استفسار

تعریف:

۱- لغت میں استفسار "استفسرته کذا" کا مصدر ہے۔ یہ جملہ اس وقت بولتے ہیں جب آپ کسی شخص سے سوال کریں کہ وہ آپ سے ملاں چیز کی وضاحت کرے (۱)۔

۲- فقہی معنی اس کے لغوی معنی سے مختلف ہیں۔ اور اصولیین کے نزدیک کسی لفظ کے ماوراء استعمال یا مجمل ہونے کی صورت میں اس کے معنی بیان کرنے کا مطالبہ کیا ہے (۲)۔ اہل اصول کا استفسار اہل لغت "درفتاء" کے استفسار سے خاص ہے۔

متعلقہ الفاظ:

الف- سوال:

۲- الف: ما تلتا اور طلب کیا ہے۔ اور یہ عام ہے اس سے کہ وضاحت کی طلب ہو یا کسی اور چیز کی۔ جیسے آپ کہتے ہیں: "سألتہ عن کذا" (میں نے اس سے اس کے متعلق دریافت کیا) اور "سألت اللہ العالیٰ" میں نے اللہ تعالیٰ سے عاقبت مانگی، اور استفسار تو صرف طلب وضاحت کے لئے خاص ہے (۳)۔



(۱) تاج المعروس لسان العربیۃ مادہ (سفر)۔
(۲) شرح معجم الجوامع للعلی ۳۳۱/۲ طبع مصطفیٰ لکھنؤ، مسلم اثبوت ۳۳۰/۲۔
(۳) المعیار مادہ (سول)۔

ب۔ استفسار:

۳- استفسار تفصیل طلب کرنے کا نام ہے (دیکھئے اصطلاح استفسار)۔ تو یہ استفسار سے خاص ہے، کیونکہ کبھی تفریع بغیر تفصیل کے بھی ہو جاتی ہے۔ جیسے کسی لفظ کی تفریع اس کے ہم معنی لفظ سے کرنا۔

جہاں حکم:

۴۔ اہل اصول کے یہاں اس کا حکم:

استفسار آداب مناظرہ میں سے ہے، استدلال پیش کرنے والے کے کلام کا مفہوم جمال کی وجہ سے یا غریب لفظ کے استعمال کرنے کی وجہ سے اگر مخفی ہو جائے تو مناظرہ اس کی تفسیر دریافت کر سکتا ہے۔ اور استفسار کرنے پر استدلال پیش کرنے والے کے ذمہ لازم ہو جاتا ہے کہ اپنی مراد بیان کرے تاکہ وہاں کوئی امتباس اور وہم باقی نہ رہے۔ ورنہ مناظرہ بطریقہ احسن جاری رہ سکے۔

جمال کی مثال یہ ہے کہ استدلال کرنے والا کہے کہ مخاطب پر کتراء کے ذریعہ عدت گزارنا لازم ہے تو مناظرہ اس سے لفظ ”کتر“ کی تفسیر دریافت کرے، کیونکہ یہ لفظ ”طہر“ اور ”حیض“ دونوں کے لئے بولا جاتا ہے۔ اور لفظ غیر مانوس کی مثال اس کا یہ کہنا ہے۔ ”سید“ (سین کے کسرہ اور یاء کے سکون کے ساتھ) حامل نہیں ہے، تو مناظرہ اس سے لفظ ”سید“ کا معنی دریافت کرے تو وہ جواب دے کہ سید کے معنی بھیہ یا ہے۔

اسی کے ساتھ ساتھ اصحاب میں استفسار کو اعتراضات کے زمرے میں شمار کرتے ہیں، اور اعتراضات کے معنی قوادح (دلیل کو مخدوش کرنے والے امور) ہیں، اور اس کو قوادح کے بیان میں پہلے نمبر پر

لاتے ہیں (۱)، اس کی تفصیل کا مقام اصولی ضمیمہ ہے۔

فقہاء کے یہاں اس کا حکم:

۵- قاضی کے لئے لازم ہے کہ وہ مقدمہ سے مربوط افراد سے مخفی امور کی تحقیق و تحقیق کر سنا کہ اس کا فیصلہ بصیرت کے ساتھ ہو۔ جیسے کوئی شخص شی بسم کا قرا کر رہے۔ تو قاضی اس کی وضاحت طلب کرے، اور وہ اس سے جب کے بارے میں استفسار کرے، مثلاً اس صورت میں جب وہ شخص یہ کہہ دے کہ میں کمرہ عورت کے درمیان رضاعت کا رشتہ ہے تو جمہور کی رائے یہ ہے کہ تفصیل ضروری ہے۔

۶- اور کبھی خاص اسباب کی بنا پر استفسار لازم میں ہوتا، جیسے شہ آدمی اشیا کے پینے پر مجبور نہ جانے والے شخص سے استفسار اس صورت میں اس کا قول شخص قسم کے ساتھ معتبر ہوگا، اور ترقی الامکان حد تک کو دفع کرنے کے لئے حصول اگر وہ کی کیفیت دریافت نہ کی جائے گی۔ اس میں شافعیہ میں سے ”اورعی“ کا اختلاف ہے جو وجوب استفسار کے قائل ہیں (۲)۔

بحث کے مقامات:

۷۔ بعض اصحاب میں نے علم اصول کے مقدمہ کے طور پر منطق کے مبادی کو ذکر کیا ہے، اور اس کے ضمن میں استفسار کو ذکر کیا ہے۔ اور بعض لوگوں نے اس کو ”قوادح فی الدلیل“ کے مباحث میں ذکر کیا ہے۔

اسی طرح فقہاء استفسار کا ذکر کتاب الاقرار میں اقرار مبہم پر منسلک

(۱) شرح جمع الجوامع للعلانی ۳۳۰/۲ قوادح بالبحث مع اسئل المستملی ۳۳۰/۲

(۲) اہلبیوی ۳۳۳/۲ طبع عینی النجفی، الاشیاء و نظائر للسیفی ص ۳۳۵ مع مکتبہ انجاریہ

استفصال ۱-۳

رتے ہوئے رتے ہیں۔ « کتاب الطلاق میں مکروہ کی طلاق کی بحث میں ذکر کرتے ہیں، اس مسئلہ پر نگہ کرتے ہوئے کہ شہ آوری کے پینے پر مجبور کے گئے شخص سے استفسار کیا جائے گا یا نہیں؟ « کتاب المشہدات میں اس بحث کے موقع پر کہ اس شہادت میں جب شہادت کا فرض دہی ہے، اور اسی طرح کتاب التخلف میں بھی اس کا ذکر کرتے ہیں۔

استفصال

تعریف:

۱- اہل اصول اور فقہاء کے کلام کے سباق سے یہ پتہ چلتا ہے کہ استفصال درحقیقت تفصیل طلب کرنا ہے، برکت کی جو کتابیں ہمارے پاس موجود ہیں ان میں یہ لفظ نہیں پایا جاتا۔ تاہم یہ لفظ درست ہے، اس لئے کہ امام شافعی کے کلام میں یہ لفظ استعمال ہو ہے، اور امام شافعی عربی زبان کے بارے میں حجت ہیں (۱)۔

محتاجۃ الغائض:

الف- استفصار:

۲- اصولیین کی رائے کے مطابق کسی لفظ کے ماوراء الاستعمال ہونے یا اس کے معنی کے مخفی ہونے کی صورت میں اس لفظ کے معنی کی وضاحت طلب کرنے کا نام استفصار ہے۔ اور فقہاء کی رائے کے مطابق مطلقاً نہیں دریافت کرنا ہے (۲)۔

ب- سوال:

۳- سوال کے معنی طلب کرنا ہے، اور یہ عام ہے اس بات سے کہ تفصیل طلب کرنا ہو یا اور کوئی چیز (۳)۔

(۱) غرر الحرقۃ ج ۲ ص ۸۷ طبع دار احیاء الکتب، ص ۸۸ ج ۲ ص ۳۲ طبع مصطفیٰ

الحلی، اشروانی ۲۵۵/۱۰ طبع المیزان۔

(۲) فوائذ الرحمن ص ۳۳۰۔

(۳) المصباح المیزان۔



جہاں حکم:

صوبین کے نزدیک اس کا حکم:

۴- ثانیہ کی رائے یہ ہے کہ احتمال پائے جانے کے باوجود، حفاظت حال میں تفصیل طلب نہ رہا، مگر میں عمیم کے تمام مقام ہے، اس کی مثال یہ ہے، نیا شقی نے سب دس بیویوں کی موجودگی میں اسلام قبول کیا تو آپ ﷺ نے فرمایا: "امسک منہن اربعاً وفارق سائرہن" (۱) (ب میں سے چار کو اپنی زہدیت میں رکھ، اور باقی کو جد کر دو)۔ یہ دریافت نہ فرمایا کہ اس سب سے مقدار کچھ اس طرح ہو ہے، بالترتیب ہو ہے یا یک ہی دفعہ ہوا ہے؟ لہذا آنحضور ﷺ کے قول کا مطلق ہونا دلیل ہے کہ دونوں حالتوں میں کوئی فرق نہیں ہے (۲) اور اس کے عموم اور عدم عموم پر لامتناہی میں جو خداف ہے وہ اصولی ضمیمہ میں ملاحظہ کیا جاسکتا ہے۔

فقہاء کے نزدیک اس کا حکم:

۵- قاضی کے لئے ان بنیادی جملہ امور کی تفصیل طلب کرنا ضروری

(۱) غیث ثقفی و ابی حنیفہ کی روایت امام مالک نے ابن شہاب سے منقولاً لفظ میں کی ہے اور ثانیہ، ابی ابن ماجہ اور ترمذی نے اس سے ملے جلتے لفظ سے روایت کی ہے۔ ابن حبان اور حاکم نے بھی اس کی روایت کی ہے اور ترمذی نے امام احمد سے نقل کیا ہے کہ عمل اسی پر ہے اس سے پہلے امام احمد نے دو وجوہ سے اسے معطل قرار دیا ہے پہلی وجہ یہ ہے کہ اس روایت کو موصوف کرے میں مستر فرد ہیں، دوسری یہ کہ اپنے شہر کے علاوہ میں انہوں نے یہ حدیث بیان کی۔ اور ابن عبد البر نے فرمایا کہ اس کے تمام طرق مطول ہیں (توہم الخ) ایک شرح موطا امام مالک ۱۰۲/۲ طبع مکتبۃ المدینہ، مکتبۃ المدینہ، لاہور ۱۳۹۲ھ طبع دار الفکر ۱۳۹۲ھ تحت الاخذی ۸۳/۲۷۸ طبع دار الفکر ۱۳۲۲ھ

در استنباط

(۲) نو تح المحرمات ۲۸۹/۱ طبع ۱۳۹۲ھ، الفروق للقرنی ۸۷/۲، التقریر والتجیر ۲۲۳/۱ طبع ۱۳۹۲ھ، التقریر ۳۶۶/۱ طبع مکتبۃ المدینہ، لاہور ۱۳۲۲ھ

ہے، جس کے علم پر صحیح فیصلہ موقوف ہو، تاکہ فیصلہ ایسے واضح امور پر مبنی ہو جس میں کوئی امتباس اور پیچیدگی نہ ہو (۱)، جیسا کہ ماخوذ کے واقعہ میں آیا ہے کہ جب انہوں نے زنا کا اقرار کیا تو نبی ﷺ نے اس کی تفصیل دریافت کرنے کے بعد ہی ان کے رجم کے جانے کا حکم دیا۔ چنانچہ آپ ﷺ نے فرمایا: "لعدک قبلت او غمرت او نظرت" قال لا یا رسول اللہ، قال انکھیا (لا یکنی) قال فعد دلیک امر ہوجمہ (۲) (شاید تم نے بوسہ لے لیا ہوگا، یا لایا ہوگا، یا نکو یا نہ ہوگا، تو انہوں نے کہا اے اللہ کے رسول! یہ کچھ نہیں، تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ یا تو نے اس سے جماعت کی ہے (آپ ﷺ نے کنا یہ کا لفظ استعمال نہیں کیا) راوی کہتے ہیں کہ اب آپ ﷺ نے رجم کا حکم دیا۔

تو آپ ﷺ نے تبار کے تمام کی کوئی گنجائش نہ چھوڑی۔

۶- یہاں چند ایسے امور ہیں جو ایسی اہمیت تو نہیں رکھتے مگر ان امور میں حاکم کے لئے تفصیل طلب کرنا مستحب ہے، واجب نہیں۔ مثلاً جب شہادت علی التہادوت (کو ای پر کو ای) میں شہادت پینے کی صورت نہ بیان کی جائے اور قاضی کو اس بات پر بھروسہ ہو کہ شاہد علی الشاہد (کو او پر کو او) جس شہادت کی شرطوں سے واقف ہے اور وہ اس مسئلہ میں قاضی کا ہم خیال ہے تو بھی قاضی کے لئے مستحب ہے کہ اس کی تفصیل اس طرح طلب کرے کہ یہ مال کیسے ثابت ہوا؟ کیا اصل داد نے تیس اس کے بارے میں بتایا ہے یا نہیں؟ اور اسی طرح جب کوئی مشغل شخص جو عام طور سے یا شہ پوری بات یا نہیں رکھ پاتا ہو وہی، اسے درجیب شہادت قرار دیتے ہوئے یوں ہے کہ میں کوئی دیتا ہوں کہ فلاں کا فلاں کے دوسرے ایک ہزار روپے قرض ہے،

(۱) اہلبیوی ۳۸۳/۳ طبع المکتبۃ المدینہ۔

(۲) حدیث صحیحہ کی روایت بخاری نے حضرت ابن عباس سے کی ہے (صحیح البخاری ۱۳۸/۱ طبع المکتبۃ المدینہ، لاہور ۱۳۲۲ھ)

تو حکم کے لئے اس کی تفصیل دریافت کرنا مستحب ہے (۱)۔

۷- علاوہ انہیں کبھی کبھی خاص اسباب کی وجہ سے تفصیل، ریافت کرنا ممنوع ہو جاتا ہے۔ مثلاً چور یہ دعویٰ کرے کہ چپا ہوا مال اس کی ملک ہے، یا اس نے غیر محفوظ جگہ سے مال یا ہے، یا وہ نصاب مرتبہ سے کم ہے یا مالک نے اس کو لینے کی اجازت دی تھی۔ تو اس کا احوال نہیں کاٹا جائے گا، ورنہ دعویٰ میں سے ہی کی بھی تفصیل، ریافت نہ کی جائے گی اگرچہ اس کا کذب معلوم ہو۔ یہ ممانعت اس بنیاد پر ہے کہ حدود و احوال سے دفع کئے جاتے ہیں (۲)۔

استقواء

تعریف:

۱- استقواء مختلف تھے کرنا ہے یعنی متعدد میں موجود اشیاء کو جان بوجہ مختلف ٹکانا (۱)۔

۲- فقہاء کے یہاں یہ لفظ اسی لغوی معنی میں استعمال ہوتا ہے (۲)، اگر کسی کو از خود شک آئے اور تھے ہو جائے تو اس کا حکم مختلف تھے کرنے سے مختلف ہے (۳)۔

اجمائی حکم:

۲- فقہاء کے یہاں استقواء کا استعمال اکثر و بیشتر روزہ کی بحث میں آیا ہے، کیونکہ یہ روزہ پر اثر انداز رہتا ہے، جمہور فقہاء کی رائے یہ ہے کہ روزہ اگر جب جان بوجہ مختلف تھے کرے تو اس کا روزہ ٹوٹ جائے گا (۴)، کیونکہ نبی ﷺ کا ارشاد ہے: ”من ذرعه القی، وهو حسام فلیس علیہ قضاء ومن استقواء فلیقص“ (۵) (روزہ کی حالت میں جس کو از خود تھے جائے اس پر



(۱) نہایت اکتاج ۸/۳۰ طبع تونس، الشرونی ۲۵۵/۲، شرح المنہج مع حاشیہ بحمل ۵/۳۰ طبع لکھنؤ، اہلبی ۳۳۱، ۳۳۲۔
۲- اہلبی ۳۳۲۔

(۱) لسان العرب، الحیط، التہذیب فی غریب اللہ، ۱۰/۱۰۰ (تہذیب)۔
(۲) اہلبی ۳۳۲، طبع المصباح الحیر، العربی فی ترتیب العرب۔
(۳) حاشیہ ابن ماجہ ج ۲، ۱۳ طبع بلاق، اہلبی ۳۳۲، طبع المبرور۔
(۴) حاشیہ ابن ماجہ ج ۲، ۱۳ طبع بلاق، خطاب علی بن علی ج ۲، ۲۲ طبع اہلبی ج، حاشیہ عمیرہ مع اہلبی ج ۲، ۵۵ طبع عینی اہلبی، اہلبی ۳۳۲، ۱۸ طبع المصباح مسائل امام احمد ۹۰ طبع بیروت۔
(۵) حدیث من ذرعه القی، ”کی روئے اس کتاب میں سورۃ حضرت

استقاة ۳۳، استقبال ۱

تفہ لازم نہیں۔ جس نے تے کی تو دور دور کی تصاخرے۔
 ورنہ یہ رائے یہ ہے کہ اگر کوئی شخص منہ بھر کر عہدائے کرستو
 اس کا روز و نوٹ جائے گا یہ ملک جو منہ بھر سے کم ہو وہ تو ک کے تابع
 ہے (۱)

استقبال

بحث کے مقامات:

۳- استقاة کی بحث زیر: در باب الصوم میں مقدمات صوم پر کلام
 کرتے ہوئے آتی ہے ورنہ ہی طرح نو، قضیہ کی بحث میں بھی اس
 کا ذکر آتا ہے۔

تعریف:

۱- استقبال لغت میں ”استقبال الشئ“ کا مصدر ہے، یہاں وقت
 بولا جاتا ہے جب کوئی شخص کسی کی طرف چہرہ کرے، اس میں
 ”سین“ اور ”تا“ طلب کے لئے نہیں ہے، لہذا ”استقبل“ یہاں
 ”فعل“ کے معنی میں ہے، جیسے کہ استمر اور استقر ہے، ”مقابلہ“
 بھی استقبال کے مثل ہے، اور یہ اس معنی میں استدبار کے بالمتقابل
 ہے (۱)۔

۲- استقبال کا استعمال لغت میں کسی شئی کو از سر نو کرنے کے لئے
 بھی ہوا ہے، چنانچہ کہا جاتا ہے: ”اقبل الأمور واستقبلہ“ جب
 کسی کام کو از سر نو شروع کیا جائے (۲)۔
 ۳- ماہ نے اسے انہی دو معنوں میں استعمال کیا ہے، چنانچہ وہ کہتے
 ہیں: ”استقبال القبلة“ یعنی قبلہ کی طرف منہ کرنا، اور کہتے ہیں:
 ”استقبال حول الزکاة“ یعنی اس نے زکاة کا نیا سال شروع
 کیا (۳)۔

اور شافعیہ نے یوں اضافہ کیا ہے کہ عقود میں ایجاب کے بعد
 طلب قبولیت کے لئے بھی اس کا استعمال ہوگا، چنانچہ انہوں نے کہا:



- (۱) لمبارجہ المصنوعہ (۱۰۰)، البحر الرائق ۲۹۹، طبع مطبعہ المدینہ،
 رد المحتار ۲۸۶، طبع ول۔
 (۲) سلسلہ لغوی (۱)، طبع ول۔
 (۳) مجمع الجلیل ۳۳۸، طبع بیروت۔

= ہم پروردگار کی ہے امام احمد نے اسے مطول قرار دیا ہے ورنہ قسطنطین نے
 اسے قوی ثابت کیا ہے امام بخاری نے اسے حدیث حسن و غریب کہا ہے اور
 محمد بن یحییٰ بخاری نے فرمایا کہ میں اسے محفوظ نہیں سمجھتا (مصوب الماریہ ۲/۳۳۸،
 طبع مجلس المدینہ، متحدہ ۵۵، حوزہ ۵۹، تاریخ کردہ المکتبۃ الشریعہ)۔
 (۴) لاہور، مطبعہ دارالعلوم، ۳۳۲، طبع دارالعلوم۔

استقبال ۲-۷

ج- محاذ (با متقابل ہونا):

۳- محاذ: دو سوازاؤ کا نام معنی ہے "یعنی" منے سامنے ہونا۔ اور جو تفصیل مسامتہ میں دیا گیا ہے وہ یہاں بھی ملحوظ رہے گی۔

د- التماس (متوجہ ہونا):

۵- التماس: چہرہ کو دائیں یا بائیں پھیرنا ہے اور کبھی کبھی اس سے چہرہ اور سینہ دونوں کا پھیرنا ہوتا ہے جیسا کہ مسند امام احمد میں آیا ہے: "فجعلت تلثت حلقها" (تو وہ اپنے پیچھے کی طرف متوجہ ہونے لگی)، اور یہ تو بدعتیں مات ہے کہ پیچھے کی طرف رخ کرنا چہرہ اور سینہ کے ساتھ ہی ہوتا ہے (۲)۔

۶- فقار: کے۔ ایک استقبال کبھی قلمہ کی طرف ہوتا ہے اور کبھی غیر قلمہ کی طرف، اور استقبال قلمہ کبھی نماز میں ہوتا ہے اور کبھی غیر نماز میں، ان اقسام کا بیان یکے بعد دیگرے عنقریب آئے گا۔

نماز میں استقبال قبلہ:

۷- قبلہ سے کعبہ کی جگہ مراد ہے، کیونکہ اگر اس کی عمارت دوسری جگہ منتقل کر دی جائے اور اس عمارت کی طرف رخ کر کے نماز پڑھی جائے تو جائز نہ ہوگا (۳)، اور اس کا نام قبلہ اس سے رکھا گیا کہ لوگ اپنی مار میں اسی کی طرف چہرہ کرتے ہیں۔

۸- کعبہ کے "پرانا سدا زمان قبلہ ہے، اسی طرح اس کے نیچے خود کتنا ہی نیچے ہو۔ لہذا "روکونی" میں بلند پیر پر پیر گہرے کنویں میں نماز پڑھتے تھے جب تک اس کی طرف متوجہ نہ ہوگا نماز درست ہوگی، کیونکہ

کہ استقبال جیسی غلب قبولیت کے رویہ بھی صحیح و درست ہوتی۔ اور اس کی مثال یوں دی کہ باغ ہے کہ مجھ سے شریعہ۔ یہ وہ استقبال ہے جو عباد کے قائم مقام ہے، اور بیعت کی طرح رجحان کا حکم ہے۔ اگر کسی نے کہا: "اور انہیں داری بکدا" تو مقدمہ رکن صحیح ہو جائے گا (۱)۔

متعلقہ غلط:

لف- استئناف (از سر نو شروع کرنا):

۲- استئناف کا معنی کسی شے کا آغاز کرنا ہے (۲)، تو اس صورت میں یہ ایک معنی کے اعتبار سے استقبال کا نام معنی ہوگا۔

ب- مسامتہ (مقابل ہونا):

۳- مسامتہ کا معنی مقابل ہونا اور آ منے سامنے ہونا ہے۔ اور یہ بھی ان حضرات کے خیال کے مطابق استقبال کے مرادف ہوگا، جنہوں نے اس کی تفسیر یہ کی ہے کہ کسی شے متعین کی طرف اس طرح متوجہ ہونا کہ دائیں بائیں ذرا بڑھ کر بھی انحراف نہ ہو۔ اور جن لوگوں نے استقبال کے لئے پیش شرطیں لگائی ہیں جیسے کہ مالکیہ، تو انہوں نے ان دونوں کے درمیان اس طرح فرق کیا ہے کہ کسی شے متعین کی طرف پورے بدن کے ساتھ مکمل متوجہ ہونے کے لئے مسامتہ خاص ہے اور استقبال اس سے عام ہے، کیونکہ اگر بدن کا کچھ حصہ ٹکاؤ کے بالقابل نہ ہو تو بھی اس کو استقبال کہا جاتا ہے (۳)۔

(۱) المعجم المبرہ (حدود)، المرقاۃ فی ۱۸۵۲۔

(۲) المعجم المبرہ (حدود)، مسند احمد ۱۱/۱ طبع المکتبہ، طبع ۱۳۳۲ھ طبع

انتقہ

(۳) نہایت المکتبہ ۳۰۶/۱ طبع المکتبہ، المرقاۃ فی ۲۹۰۔

(۱) البحر المجلد ۲۷ طبع المکتبہ، المرقاۃ فی ۱۸۵/۱ طبع المکتبہ۔

(۲) المعجم المبرہ (حدود)۔

(۳) المعجم المبرہ (حدود)، المرقاۃ فی ۱۸۳/۱ طبع المکتبہ۔

استقبال ۱۰

الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ وَحَيْثُ مَا كُنْتُمْ فَوَلُّوا وُجُوهَكُمْ
شَطْرَهُ“ (۱) اچھا بَر لیجئے اپنا چہرہ مسجد حرام کی طرف اور تم لوگ
جہاں ہیں بھی ہو اپنے چہرے ریا رہا ہی کی طرف۔

اور اس حکم سے چند حوالہ مستثنیٰ ہیں کہ ان میں استقبال قبلہ شرط
نہیں، جیسے صدقہ الخوف، سولی پر چڑھانے والے شخص کی نماز،
وہ بے لے شخص کی نماز، اور سر مہاج کی فصل نمازیں وغیرہ (۲)۔ اور
فقہاء نے صراحت کی ہے کہ استقبال قبلہ کی نیت شرط نہیں ہے۔ یہی
ریخ ہے، ملاحظہ ہو: نماز میں نیت کرنے کی بحث (۳)۔

استقبال قبلہ ترک کرنا:

۱۰- حنفیہ نے یہ ذکر کیا ہے کہ نمازی کا بغیر کسی عذر کے سینہ کو قبلہ کی
طرف سے پھیر لیا بلا اتفاق مفسد نماز ہے، اگر کوئی شخص بطور استہزا
جانت ہو جہ کہ سمت قبلہ کے علاوہ کی طرف رخ کر کے نماز پڑھے تو وہ
کافر ہو جائے گا۔ یہ شریعت کے عمومی قواعد کے بالکل موافق ہے۔

حنفیہ نے یہ تفصیل بیان کی ہے کہ جب بغیر تحری نماز پڑھے اور
دوران نماز یہ بات وضع ہو جائے کہ اس نے رخ صحیح اختیار کیا ہے تو
نماز باطل ہو جائے گی قوی کے ضعیف پر بھی ہوئے کی وجہ سے۔ اور
گر نماز مکمل ہونے کے بعد علم ہوا تو نماز درست ہوگی۔ اس لئے کہ جو
چیز فرض تھی وہ ہو چکی ہے استقبال قبلہ جو صحت نماز کے لئے شرط ہے، اس
کا حاصل ہو جانا شرط ہے، حاصل کرنا شرط نہیں، اور یہ صورت مذکورہ
میں یقیناً حاصل ہو چکا ہے اور اس میں قوی کا ضعیف پر مبنی ہونا بھی
لازم نہیں آتا (۴)۔

(۱) سورۃ بقرہ ۱۴۴۔

(۲) شرح اروضۃ ۱/ ۱۳۳، البحر الرائق ۱/ ۲۹۹، المنیٰ ۱/ ۲۳۱ طبع المریض
سویہ، کلیں ۱/ ۵۰۷۔

(۳) ابن عابدین ۱/ ۲۸۵۔

(۴) ابن عابدین ۱/ ۲۹۴، ۵۵۵۔

مالکیہ کا بتانا یہ ہے کہ اگر اس کی تحری یک سمت میں، منع ہوئی
لیکن اس نے اس کے خلاف یا ”رجاں“ جو تحری کی، سمت میں نماز
پڑھ لی تو اس کی نماز باطل ہو جانے کی ”چہ سمت قبلہ ہی ہو، اور ایسا
کرنے والا شخص ہمیشہ اپنی نماز کوٹا لے گا۔ اور اگر اس سمت کے علاوہ
کی طرف بھول کر رخ کر لیا اور ٹھیک سمت قبلہ کی طرف رخ ہو گیا تو یہ
اس میں بھی وہی اختلاف ہوگا جو اس صورت میں ہوتا ہے سبب کہ اس
نے بھول کر سمت تحری کے علاوہ کی طرف رخ کیا ہوا اور وہ سمت قبلہ نہ
ہو، یاقین کے ساتھ اس کو درست کہا جائے گا کیونکہ اس نے ٹھیک قبلہ
کی طرف رخ کر لیا ہے، اظہار امر کی یہ بات صحیح ہے۔

ثانیہ نے ذکر کیا ہے کہ استقبال قبلہ نہ عدم واقفیت اور غفلت
سے ساتھ ہوگا اور نہ مجبور کئے جانے اور بھول جانے سے، تو اگر بھول
کر قبلہ کی طرف پشت کر کے نماز شروع کی تو کوئی حرج نہیں ہے (۱)۔
اگر نوراً استقبال قبلہ کر لیا (۲) ہیں اس وقت سنت یہ ہے کہ سجدہ سہو کر
لے، اس لئے کہ عدم اقبالہ کی طرف پشت کرنا نماز کو باطل کر دیتا ہے۔
اس کے برخلاف اگر کسی شخص کا جبہ تنہوڑی، بر کے سے اس کی طرف
سے رخ پیچھا لیا گیا تو یقیناً نماز باطل ہو جائے گی۔ خود رخ پیچھنے
کا زمانہ کم ہی ہوتا ہے، اس لئے کہ اس طرح کا واقعہ بہت ہی نادر
ہوتا ہے (۳)۔ اور اگر تحری کے بعد نماز شروع کی پھر غلطی، وضع ہوئی تو
نماز باطل ہو جائے گی۔

(۱) حاشیہ الجمل الملبودہ کی عبارت یہ ہے: ”مطبوع حاشیہ مجمع
علم مصحح کوہو لعمریف حشا الیت (طبع شدہ حاشیہ انیس میں م
صحیح“ ہے اور یہ اس لفظ سے گزرا ہوا ہے جو نکلا گیا ہے) (دیکھئے الملبودہ
۱/ ۳۲ طبع الملبودہ)۔

(۲) الجمل ۱/ ۳۱۳۔

(۳) نہایۃ المحتاج ۱/ ۵۱۸، ۵۲۸ اور دیکھئے نگین کی جماعت کی طرف موقوف
کے رخ کرنے کا حکم (شرح اروضۃ ۱/ ۷۷) اور شروط الصلاۃ ۱/ ۷۷۔

استقبال ۱۱

پر مبنی ہے (۱)، «رٹا فعیہ نے صراحت کی ہے کہ دونوں پاؤں کا قبلہ، کراٹھ ٹٹیں ہے۔

چوکے ذریعہ قبلہ کا استقبال سنت ہے، اس کا ترک مریض کے ایک سر ہو ہے۔

یہ حکم کھڑے ہو کر «ریٹھ نماز پڑھنے والے کا ہے، اور جو شخص اپنی مجبوری کی وجہ سے چٹ ریٹ کر یا پہو کے مل ہو نماز پڑھے تو ان دونوں کے لئے چوکے ذریعہ استقبال قبلہ ضروری ہے اس تفصیل کے مطابق جیسا کہ مریض کی ماز کے درے میں کی جاتی ہے (۲)۔

حنابلہ «رٹا فعیہ کی رائے یہ ہے کہ استقبال کے سے سینہ کا سمت کعبہ کی طرف متوجہ ہونا شرط نہیں مریض صرف دونوں پاؤں کا قبلہ کی طرف متوجہ ہونا ہے۔

حاکم و دارین فقہاء نے بعض دوسرے اعضاء کا ذکر جن کے ذریعہ ماری قبلہ کا استقبال کرے گا کتاب الصلاۃ میں بہت سے مقامات پر کیا ہے۔ ہم تفصیل کے بغیر ان میں سے بعض کی طرف اشارہ کریں گے، یوں کہ ایک طرف ان مقامات میں ان کا ذکر زیادہ موروں ہے اور دوسری طرف تکرار سے بچنے کے لئے بھی ایسا کرنا ضروری ہے۔ ان میں سے بعض یہ ہیں:

تکبیر تحریر کی حالت میں، دونوں ہاتھوں کی انگلیوں کے باطن کو قبلہ کی طرف کرنا، حالت سجدہ میں دونوں ہاتھوں اور دونوں پاؤں کی انگلیوں کو قبلہ کی طرف کرنا، اور حالت تشہد میں بائیں پاؤں کی انگلیوں کو اربعہ کی سمت میں کرنا، تحب ہے، اور یہ بحث صفت الصلاۃ کے باب

حنابلہ نے چونکہ استقبال قبلہ کو مطلقاً شرط کر دیا ہے، اس لئے انہوں نے مطلقاً استدبار کو نماز کو باطل کرنے والے اعمال میں شمار کیا ہے۔ جیسا کہ شریعت نماز کے بیان میں انہوں نے صراحت کی ہے کہ یہ شرطیں نہ عمدہ ساتھ ہوتی ہیں، نہ ہونا، اور نہ عدم، اخصیت کی بنا پر (۳)۔

اس کے ساتھ یہ ہمارا ضروری ہے کہ حنابلہ اور مالکیہ نے صراحت کی ہے کہ جب کوئی ماری پنا سینہ اور چہرہ قبلہ کی طرف سے پھیر لے تو نماز فاسد نہ ہوگی، بشرطیکہ اس کے دونوں پاؤں قبلہ کی طرف باقی رہیں۔

مالکیہ نے صراحت کی ہے کہ اس کے لئے مابضہ مرت ایسا کرنا مکروہ ہے۔

دراںہوں نے کہا ہے کہ یہ کراہت کعبہ کو دیکھنے والے کے لئے ہے، تاکہ اس کے بدن کا کوئی حصہ اس سے علیحدہ نہ ہو، ایک انگلی بھی سمت قبلہ سے خارج ہو جائے تو اس کی نماز فاسد ہو جائے گی (۴)۔

نماز میں استقبال قبلہ کا تحقق کس طرح ہوگا:

۱۱- «رٹا فعیہ کی رائے یہ ہے کہ نماز میں استقبال قبلہ صرف سینہ کے ساتھ ضروری ہے، چوکے ساتھ ضروری نہیں، بلکہ یہ اللہ تعالیٰ کے قول «فون وحیک شطر المسجد الحرام» (اچھا اب پنا چہرہ مسجد حرام کی طرف کر لیجئے) کے خلاف ہے، حقیقت ایسا نہیں ہے، کیونکہ اس میں «پہ» سے مراد «ات» ہے، اور «ات» سے مراد «ات» کا حاض حصہ یعنی سینہ ہے، تو یہ ایسا مجاز ہے جو دوسرے مجاز

(۱) ابن ماجہ ج ۱ ص ۲۳۲، نہایۃ المحتاج ج ۱ ص ۶۰۶، محمل علی الحج ج ۱ ص ۱۲۳۔

(۲) نہایۃ المحتاج ج ۱ ص ۶۰۶، محمل علی الحج ج ۱ ص ۱۲۳، شرح البروج ج ۱ ص ۱۳، اور دیکھئے چھٹے وولے اور چٹ لئے والے ج ۱ ص ۱۳، یعنی ص ۱۳۳، کتاب الصلاۃ ج ۱ ص ۷۰۔

(۳) مطالب ابون ایسی ج ۱ ص ۵۳۶۔

(۴) اربعانی ج ۱ ص ۷، سواہب الکلیل ج ۱ ص ۵۰۸، کتاب الصلاۃ ج ۱ ص ۲۶۹، طبع مریض۔

استقبال ۱۲-۱۳

میں موجود ہے (۱)۔ لہذا جو تفصیل چاہے وہ ان مقامات کی طرف رجوع کرے۔

مکہ و نوں کا استقبال قبلہ:

کعبہ کو دیکھنے والے کی استقبال قبلہ:

۱۲- جو شخص کعبہ کو دیکھ رہا ہے اس کے لئے حالت نماز میں بالکل عین کعبہ کا استقبال ضروری ہے، اس میں مذہب اربعہ کے درمیان کوئی اختلاف نہیں ہے۔ یعنی خاص عمارت کعبہ کی طرف بالیقین مقابل ہونا ضروری ہے۔ اس سلسلہ میں نہ تحری کافی ہوگی، نہ جست کعبہ کی طرف رخ کرنا، اس سے نہ یقینی طور پر استقبال قلمہ پڑھنا، نہ تحری سے مانع ہے، اور عین کعبہ کے استقبال پر قائم رہنا جست کعبہ کے استقبال سے مانع ہے، کیونکہ تحری «جست کعبہ کے استقبال میں خطا کا مکان ہے۔ اور اس وجہ سے بھی کہ جو شخص کسی شی کے بالمقابل ہونے سے تھوڑا منحرف ہوگا وہ اس کی طرف متوجہ ہونے والا نہ ہوگا (۲)۔

مالکیہ، شافعیہ اور حنابلہ میں سے ابن عقیل نے یہ بات ذکر کی ہے اور اس کو ثابت کیا ہے کہ مکہ، مکہ کے حکم میں، اٹل جگہ کا نماز جو ٹھیک سمت کعبہ کی طرف رخ کرنے پر قائم ہو، اور اپنے بدن کے بعض حصہ کو کعبہ کے بعض حصہ کی طرف متوجہ کرے، «ربانی اعضا کو اس کی طرف متوجہ کرنے سے علیحدہ رکھے، خواہ ایک عضو ہی کیوں نہ ہو تو اس کی نماز درست نہ ہوگی۔ شافعیہ «حنابلہ کا ایک قول یہ ہے کہ بدن کے بعض حصہ کا متوجہ ہونا کافی ہے (۳)۔

(۱) کشف القناع ۱/ ۳۰۷، ۳۳۳، ۳۵۶، ۳۶۰ طبع المیاض العربی ۱/ ۲۱۳ شرح اربعہ ۱/ ۱۶۲۔

(۲) رد المحتار ۱/ ۴۸۷، الدرر ۱/ ۲۲۳، نہایۃ المحتاج ۱/ ۵۰۸، اشرار الکبیر مع بس ۱/ ۸۹، اخطاوی علی مرتبہ اصلاح ص ۱۱۵۔

(۳) نہایۃ المحتاج ۱/ ۵۸، الدرر ۱/ ۲۲۳، اشرار الکبیر مع البی ۱/ ۸۹، فروع ۱/ ۲۷۸، المجموع ۱/ ۱۹۲ طبع بول۔

کعبہ کے قریب نماز باجماعت:

۱۳- حنفیہ، مالکیہ اور شافعیہ نے فرمایا ہے، اور حنابلہ کے کلام سے بھی یہی سمجھ میں آتا ہے کہ اگر کعبہ کے قریب کی طویل صف اس طرح راز ہو جائے کہ بعض لوگ مقابل کعبہ ہونے سے خارج ہو جائیں تو ان کے کعبہ کی طرف متوجہ نہ ہونے کی وجہ سے اس کی نماز قاسم ہو جائے گی، خلاف اس کے جو کعبہ سے دور ہیں، تو یہ لوگ قریب ہونے کی حالت میں «اروینا ربنا ربنا» سے قاصر ہو جائیں تو ماں کی طرح دور نماز پڑھیں گے، کیونکہ مکہ میں رسول اللہ ﷺ کے زمانہ سے آج تک اسی طرح نماز ہو رہی ہے (۱)۔

کعبہ کو نہ دیکھنے والے کی استقبال قبلہ:

۱۴- حنفیہ کا مسلک یہ ہے کہ وہ شخص جس کے اور کعبہ کے درمیان کوئی شئی حائل ہو صحیح قول کے مطابق شخص غائب کی طرح ہے، لہذا اس کے لئے سمت کعبہ کی طرف رخ کرنا کافی ہوگا۔

حنفیہ کے مذہب کی تفصیل سمت کعبہ کی طرف متوجہ ہونے میں مکہ سے دور رہنے والے شخص کے استقبال قبلہ کے بیان میں عنقریب آجائے گی۔ اور مالکیہ اور حنابلہ کی رائے یہ ہے کہ مکہ والے اور جو شخص مکہ والوں کے حکم میں ہیں ان میں سے جو کوئی مسجد (حرام) میں نماز نہ پڑھے تو اس کے لئے بھی عین کعبہ کی طرف متوجہ ہونا ضروری ہے۔ حنفیہ کا ایک قول صغیر بھی یہی ہے (۲)۔

(۱) رد المحتار ۱/ ۴۸۸، الدرر ۱/ ۲۲۳، نہایۃ المحتاج ۱/ ۵۰۸۔

(۲) رافعی نے تقریرات اراغی علی بن عبدین ۵۲ میں لکھا ہے: «فتح القدیر» کی عبارت میں اس پر کوئی دلالت نہیں کہ مکان قسین کے باوجود جست کی طرف نہیں جلیا جائے گا، اور استقبال جست میں کعبہ کے کسی جزو کی طرف متوجہ ہونا ہے جیسا کہ «معراج الدریۃ» کے حوالہ سے آئے گا، اور صریح صحیح زیادہ قوی ہے۔

استقبال ۱۵

ہو یا تو اگر سے در کی طرف پشت کا ہو یا مفسد نما زندہ ہوگا، یہی وجہ ہے کہ اگر کوئی رُعت (کعبہ کے اندر ایک رُعت ایک سمت میں پڑھنے کے بعد) اگر سے سمت کی جانب رخ کر کے پڑھے تو نما زندہ ہوئی۔ چونکہ جو رُعت اس کے لئے یقین کے ساتھ قبلہ ہو چکی تھی وہ بد نہ رُعت اس کی طرف پشت کرنے والا ہو گیا۔

مالک علیہ السلام کا مذہب یہ ہے کہ کعبہ کے مدرّض اور نمازیں نہیں پڑھنی جائیں گی۔ چونکہ یہ اس سات مقامات میں سے ایک ہے جہاں نماز پڑھنے سے نبی ﷺ منع فرمایا ہے، جیسا کہ فقہ حنبلیہ آجائے گا۔ اور اس وجہ سے بھی کہ اس طرح تعظیم کعبہ میں خلل امداری ہوئی، اور اس وجہ سے کہ اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: ”وَحِثُّ مَا كُنْتُمْ فُلُؤْا وَّ حَوْكُمُ شَطْرَهُ“ (۱) ”تم لوگ جہاں نہیں بھی ہو اپنے چہرے اس کی طرف نہ کرنا“، مفسرین نے کہا ہے: ”شَطْر“ سے مراد ”جست“ ہے تو جو شخص اس کے اندر یا اس کی چھت پر نما پڑھے وہ جست کعبہ کا استقبال میں کر رہا ہے۔ اور اس وجہ سے بھی کہ بسا اوقات وہ کعبہ کی طرف پشت کرنے والا ہوگا جس وقت کہ وہ اس کے ایک طرف کا استقبال کر رہا ہے، اور وہ کعبہ سے خارج ہو تو اس کی مارتیج ہوئی، اور اس وجہ سے بھی کہ کعبہ کی چھت پر نما پڑھنے سے ممانعت کی صراحت حضرت عبداللہ ابن عمرؓ کی حدیث میں وارد ہوئی ہے: ”سَبَّحَ مَوَاطِنَ لَا تَحُورُ فِيهَا الصَّلَاةُ ظَهَرَ بَيْتِ اللَّهِ وَالْمَقْبَرَةُ الْخ“ (۲) نبی ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ سات جگہوں میں نماز جائز نہیں۔ بیت اللہ کی چھت پر اور قبرستان میں (الخ) اور اسی میں کعبہ کے اندر نما پڑھنے کی ممانعت پر بھی تنبیہ ہے، چونکہ معنوی

جانبہ کے مذہب کی تفصیل یہ ہے کہ وہ شخص جو مکہ کا ہو یا مکہ میں اس کی نشوونما ہوئی ہو، کسی نے حامل مثلاً دیوار کے پیچھے ہو تو اس پر یقین کے ساتھ عین کعبہ کی طرف توجہ کرنا واجب ہے۔

اور جو لوگ مکہ والے نہیں اور کعبہ سے دور ہیں تو ان کے لئے صرف خبر فرض ہے (خبر پر اعتناء کرنا کہ سمت کعبہ یہی ہے کافی ہوگا)۔ کوئی خبر دینے والا یقین کے ساتھ اس کی خبر دے یا کوئی مسافر مکہ سے دور مکہ والے اس کو سمت کعبہ کی خبر دیں (۱)۔

ثانیہ کے نزدیک ان لوگوں کے لئے بھی عین کعبہ کی طرف توجہ ہونا ضروری ہے، جن کی مکہ میں پرورش ہوئی ہو اور کعبہ ان کی نگاہوں سے جھل ہو بشرطیکہ وہ یقین کے ساتھ عین کعبہ کی طرف رخ کر سکتے ہوں، ورنہ ان کے لئے تحریر کرنا جائز ہے، کیونکہ ایسے شخص کو عین کعبہ کے استقبال کا حکم دینا مشقت سے خالی نہیں جب کسی قابل متاثر شخص کو نہ پڑے جو اس کو یقین دے دے (۲)۔

کعبہ کے مدرّض فرض پڑھتے وقت استقبال:

۱۵۔ محبوبہ کا مسک ہے کہ کعبہ کے مدرّض نماز پڑھنا درست ہے، ان ہی میں سے حفیہ، ثانیہ، رعیاء شری ہیں، اس لئے کہ حضرت بلال کی حدیث ہے: ”ان السبیحة صلی فی الکعبۃ“ (۳) (یا سریم علیہ السلام کے کعبہ کے اندر نماز فرمائی)۔

حفیہ جو ان کی ایک وجہ یہ بتاتے ہیں کہ کعبہ کے دروازے میں کا استقبال واجب ہے، اور کعبہ کا کوئی بھی دروازہ نماز کے لئے اس کی طرف توجہ کر کے کے بعد ہی متعین ہوتا ہے، تو جب ایک در قبلہ

(۱) رد المحتار ۴۸۷، الدرر النوری ۲۲۳، المغنی ۵۶۱۔

(۲) نہیہ المکناج ۴۰۔

(۳) حضرت بلال سے مروی حدیث ”ان السبیحة صلی فی الکعبۃ“ (بی) علیہ السلام نے کعبہ کے اندر نماز فرمائی کی روایت امام بخاری (الخ) ۵۰۰ طبع مصر (مترجم) اور امام مسلم (۲/۹۷۷ طبع تونس) نے کی ہے۔

(۱) سورۃ بقرہ ۱۴۴۔

(۲) حدیث ”سَبَّحَ مَوَاطِنَ“ کی روایت ابن ماجہ سے کی ہے (۳۶۶ طبع تونس)، اور متاوی نے ”المغنی“ میں بھی اس کی تصدیق نقل کی ہے (۸۸۴ طبع المکتبۃ الجزائریہ)۔

استقبال ۱۹

خفیہ نے سمت کعبہ کی تشریح یوں کی ہے کہ سمت کعبہ وہ جانب ہے کہ جب کوئی انسان اس کی طرف متوجہ ہو تو وہ تحقیقی یا تقابلی طور پر کعبہ یا اس کی فضا کے بالتقابل ہو۔

ان حضرات کا استدلال اس آیت کریمہ سے ہے: ”وحيث ما كنتم فولتوا وجوهكم شطره“ (۱) (اور جہاں کہیں بھی تم رہو تو اپنے چہرہ کو اسی کی جہت کی طرف متوجہ رکھو)، مفسرین لکھتے ہیں کہ ”شطر البیت“ سے مراد اس کی طرف اور اس کی جانب ہے، جیسا کہ ان حضرات نے اس حدیث سے بھی استدلال کیا ہے: ”ما بین المشرق والمغرب قبلۃ“ (۲) (مشرق و مغرب کے درمیان سب قبلہ ہے)۔

یہ تفصیل مدینہ منورہ اور ان مقامات کے علاوہ کے لئے ہے جن کا قبلہ یقینی طور پر معلوم ہے، جیسا کہ ”استقبال الخاریب“ کے بیان میں عنقریب آئے گا۔

ثانیہ کے لئے ایک زیادہ مانع قول جو مالک میں سے ابن القضا کا بھی قول ہے، اور امام احمد کی ایک روایت بھی ہے جسے حنابلہ میں سے ابو الخطاب نے اختیار کیا ہے، یہ ہے کہ عین کعبہ کی طرف رخ کرنا ضروری ہے۔

اور ان حضرات کا استدلال اللہ تعالیٰ کے اس ارشاد سے ہے: ”وحيث ما كنتم فولتوا وجوهكم شطره“ (۱) (تم لوگ جہاں کہیں بھی ہو اپنے چہرے اسی کی طرف)۔ اور یہاں ”جہت“ سے عین کعبہ مراد ہے۔ اور اسی طرح اس جگہ قبلہ سے بھی

انداز نماز درست ہونے کے لئے ثانیہ نے یہ شرط لگائی ہے کہ کعبہ کی کسی ویڑی اس کے در و در کا متقابل نہ ہو، اور اگر در و در ہو گا، ہو تو ضروری ہے کہ آدمی کے ماتھ سے تقابلاً یا وہابی ماتھ کے بقدر اس کی چوکھٹ ہو، یہ شرط صحیح اور مشہور قول ہے، یہ نکتہ بھی مقدار نماز کے مترادف ہے لہذا اس مقدمہ کا اعتبار لیا گیا ہے (۱)۔

حنابلہ کی چند یہ در سے یہ ہے کہ زمین کعبہ سے جبری ہوئی کسی ابھری ہوئی چیز کا نمازی کے سامنے ہونا ضروری ہے، جیسے کہ در و در اگرچہ کھلا ہو ہو۔ لہذا غارت میں نہ کی ہوئی بیٹ کا کوئی اعتبار نہ ہوگا اسی طرح بیٹ سے پوست نہ کی ہوئی کمری کا بھی کوئی اعتبار نہ ہوگا، کیونکہ وہ متصل نہیں ہے۔ مگر اسوں نے جبری ہوئی چیز کی و نہائی کی کوئی مقدار لیا نہیں کی ہے، اور امام احمد سے ایک روایت یہ ہے کہ اتنی بات کافی ہے کہ مجد کرتے وقت کعبہ کا کوئی حصہ اس کے سامنے ہو، اگرچہ وہ ابھر ہو نہ ہو، اس کو موقع نے معنی وغیرہ میں اختیار کیا ہے، اور یہی مذہب ہے (۲)۔

مکہ سے دو رہنے والے شخص کا استقبال قبلہ:

۱۹- حنفیہ کا مذہب، مالکیہ، حنابلہ کا ظہر قول، اور امام شافعی کا بھی ایک قول یہ ہے کہ مکہ سے دور رہنے والے نمازی کے لئے اتنا کافی ہے کہ وہ سمت کعبہ کی طرف رخ کرے، اس کے لئے عین کعبہ کی طرف متوجہ ہونا ضروری نہیں، لہذا اس کا یہ غائب مان کافی ہے کہ کعبہ اسی سمت میں ہے جو اس کے سامنے ہے، اگرچہ اس سے یقین کے ساتھ یہ نہ جانا ہو کہ وہ ٹھیک اسی کے سامنے اور مقابل ہے۔

= طرف پشت کرنے والا اور اس کے مقابل کا استقبال کرے والا ہونا دیکھئے
الرسول ص ۲۲۸
(۱) نہایت الجناح ص ۶۰۶ مجموعہ ص ۱۹۳
(۲) کشف القناع ص ۲۷۳

(۱) سورہ بقرہ ص ۱۴۴۔

(۲) رد المحتار ص ۲۸۷، الدرر النوری ص ۲۲۳، المشرح الکبیر مع المنی ص ۳۸۹۔

حدیث ”ما بین المشرق والمغرب قبلۃ“ کی روایت ترمذی (۲/۱۵۰، ۱۵۳، طبع المکتب) نے کی ہے اور شیخ احمد نے ترمذی پر اپنے حاشیہ میں اس کو رد قرار دیا ہے۔

استقبال ۲۰-۲۲

صحابہ تابعین کے محرابوں کا رخ کرنا:

۲۱- جہور کی رائے یہ ہے کہ صحابہ کرام کے محرابوں کے ہوتے ہوئے سمت کعبہ کے اثبات کے لئے غور و فکر کرنا جائز نہیں۔ جیسے دمشق کی جامع مسجد، فسطاط میں جامع عمرہ، کوفہ، قیرہ، الہ و ہمدانہ کی مسجدیں، بایں ہمدان میں بایں معمولی نماز گاہیں نہیں ہے۔ اور کوئی صحابیؓ کے محرابوں کے حکم میں داخل نہیں کیا جائے گا جب وہ وہ نہ کہ اف جائز نہیں ہے۔

اسی طرح مسلمانوں کے محراب اور ان کے بننے والے رہتوں اور ان پر انی، ستیوں کے محراب جن کو مسلمانوں نے بنوایا ہے یعنی اسی محراب کی طرف رخ کر کے اسوں نے نماز پڑھی ہے اور ان میں سے کسی سے اس پر کوئی اعتراض نقل نہیں کیا گیا ہے، ان کے ہوتے ہوئے سمت قبلہ ثابت کرنے میں غور و فکر کرنا جائز نہیں، کیونکہ یہ سب (محرابیں) ایسے لوگوں کی موجودگی میں قائم کی گئیں جو دلائل سے پوری طرح واقف تھے، لہذا یہ خبر کے قائم مقام ہے، مگر حنبلیہ کی رائے یہ ہے کہ وہاں والوں کے لئے اپنے قبلہ کی طرف متوجہ ہو کر اپنے جسم کو رخ روئے عین کعبہ کا استقبال ضروری ہے، اس لئے کہ اس پر صحابہ اتفاق ہے (۱)۔

قبلہ کے متعلق خبر دینا:

۲۲- فقہاء کی رائے یہ ہے کہ جب کسی آدمی میں محرابیں ہی ہوں نہ ہوں تو قبلہ کی اہمیت رکھنے والے ماہوں کے موجودہ اشخاص میں سے ایسے شخص سے دریافت کرے جس کی کوئی قابل قبول ہو۔ اور جن کی کوئی قابل قبول نہ ہو جیسے کافر، فاسق اور بچہ، تو دینی امور میں ان کی

(۱) رد المحتار ۱/ ۴۸۸، الدرر السنی ۱/ ۴۲۳، کتاب الفتن ۱/ ۴۸۰، نہایت المحتاج ۲۲۰ ص

عین کعبہ مراد ہے، اس سے کہ صحیحین کی حدیث ہے: "انہ یستقبلون کعبۃ" رکع رکعتیں قبل الکعبۃ، وقال: "ہذہ القبۃ" (آنحضور ﷺ نے کعبہ کی طرف رخ کر کے دو رکعت نماز ادا کی اور فرمایا کہ قبلہ یہی ہے)، اس حدیث میں قبلہ کو عین کعبہ میں منصفہ کرنا آیت میں جست کے قتال کو قائم کر دیتا ہے، نیز جہت کا عین کعبہ پر اطلاق کرنا حقیقت بخوبی ہے، اور یہی اس جگہ مراد ہے (۱)۔

مدینہ اور جو مدینہ کے حکم میں ہے وہاں کے لوگوں کا استقبال قبلہ:

۲۰- حنفیہ کا صحیح قول اور حنبلیہ کا ایک قول یہ ہے کہ دوسری جگہ کے رہنے والوں کی طرح الہ مدینہ پر بھی غور و فکر کر کے سمت کعبہ کی طرف رخ کرنا واجب ہے، قبلہ کے معاملہ میں شریعت کے اصل حکم کے ساتھ یہی حکم مقرر ہے۔

حنبلہ کا رخ قول، مائتہ، ثانیۃ، ثالثۃ، رابعۃ، ایک قول یہ ہے کہ (مدنی سے مراد لوگ ہیں جو آپ ﷺ کی مسجد میں ہوں یا اس کے قریب ہوں) مدینہ میں نماز پڑھنے والوں پر عین کعبہ کی طرف رخ کرنا واجب ہے، اس لئے کہ مسجد نبوی ﷺ کا محراب پر رخ و جہت ثابت ہے تو یہ کعبہ کہنے والے کی طرح ہے۔ بلکہ قاضی عیاض سے "الشفا" میں یہ نقل کیا ہے کہ جب مسجد نبوی کی قیہ پوری تھی تو کعبہ آپ کے سے ہمدردیاً یہ تھا (۲)۔

(۱) الدرر السنی ۱/ ۴۲۳، نہایت المحتاج ۱/ ۴۸۰، رد المحتار ۱/ ۴۸۳، بشرح الکبیر مع مفتی، ۱/ ۸۹ ص

حدیث: "رکع رکعتیں قبل الکعبۃ، الحج" کی روایت بخاری (۱) ص ۵۱۱، طبع المکتبہ المدینہ (۲) ص ۹۶۸، طبع المکتبہ المدینہ

(۲) رد المحتار ۱/ ۴۸۸، الدرر السنی ۱/ ۴۲۳، مفتی مع بشرح الکبیر ۱/ ۴۵۷، طبع ول نہایت المحتاج ۱/ ۴۲۱، بشرح الکبیر ۱/ ۸۵ ص

استقبال ۲۳-۲۴

قواعد کے خلاف نہیں ہے۔

قبلہ کے دلائل:

۲۴- مخریوں کے ذریعہ قبلہ پر استدلال سے متعلق النصیب پر مذکور ہجلی ہے۔ اُتر مخریوں نہ پانی جائیں تو کچھ ویرانہ میں ہیں ان پر ان کے مابین بحر وسعہ نہ کہتے ہیں، اس میں سے بعض یہ ہیں:

الف- ستارے:

ستاروں میں قطب ثارہ سب سے اہم ہے، کیونکہ یہ ایسا ستارہ ہے جو ایک ہی جگہ قائم رہتا ہے، اس کے ذریعہ چاروں سمتوں کی معرفت ممکن ہوتی ہے، اور اس کے ذریعہ قبلہ کا جاننا ممکن ہے گرچہ تقریبی طور پر ہو، اور قطب ثارے کے اعتبار سے مختلف شہروں کے قبلہ میں بڑا فرق پڑتا ہے (۱)۔

ب- سورج اور چاند:

سورج اور چاند کے منازل کے ذریعہ چاروں سمتوں کا جاننا ممکن ہے، سورج کے ذریعہ یہ اقلیت معتدل موسموں (ربیع و شریف) کے ایام میں ہو سکتی ہے، اور چاند کے ذریعہ یہ اقلیت چوہدیس رات کے چاند سے ہوگی۔ دونوں معتدل موسموں کے علاوہ میں سورج اور چاند کے منازل کا رخ دیکھا جائے گا، اس کے ماہرین اس سے بخوبی واقف ہیں، لہذا اس کے تعلق انہی لوگوں سے رجوع کیا جائے۔ اور اس کی تفصیل فقہی کتابوں میں موجود ہے (۲)، اسی ضمن میں سورج اور چاند کے ظاہر و باطن ہونے کی جہتوں سے استدلال بھی آتا ہے۔

خبریں قابل اعتبار نہ ہوں، ہاں اُتر ان کے صحیح ہونے کا ثبوت غالب ہو جائے (توضیح ہے) اُتر اس مقام کا کوئی شخص موجود نہ ہو تو چونکہ سے ہتھوڑی بنیاد پر خبر دی جائے گی لہذا اپنے اذیتا کو دھڑلے کے ہتھوڑی وجہ سے نہیں چھوڑے گا۔ ہر اُتر مسجد والوں میں سے کوئی وہاں موجود نہ ہو تو خوشخبری سے، ورنہ اُسے مختلف ماہوں کے سے ضروری نہیں۔

مصر اہل و اہل میں ستاروں سے رہنمائی حاصل کرے جیسے قطب ثارہ ورنہ اس جگہ کے باخبر لوگوں سے دریافت کرے جو چچ کر پکارنے سے اس کی دسترس ہیں، اہل میدانوں میں ستاروں سے رہنمائی حاصل کرنا سول سے مقدم ہے، اور سول کرنا تحری کرنے پر مقدم ہوگا (۱)۔

خبر دینے والوں کا اختلاف:

۲۳- قبلہ کے بارے میں خبر دینے والے، شخصوں کے درمیان اُتر اختلاف ہو جائے تو ثانیہ سے یہ صورت کی ہے کہ مار پانے والے کو اختیار ہے کہ انہوں میں جس کے قول کو چاہے اختیار کر لے۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ دیوبند کی خبر کا اہم مانی جائے گی اور شخص خود غور و فکر کر لے، کسی ایک کے قول پر عمل نہ کرے، البتہ اگر خود غور و فکر سے معذور ہو تو ایسی حالت میں کسی ایک کا قول اختیار کرے پر مجبور ہے، اسی علامت کے بارے میں اسی عارض کی وجہ سے، خبر دینے والوں کا اختلاف دونوں کی خبر کے ساتھ ہو جانے کا موجب ہے (۲)، فقہاء ثانیہ کی مذکورہ بالا صراحت دھڑلے مذہب کے

(۱) رد المحتار ۲/۲۸۸، البحر الرائق ۲/۲۸۸، سواہب الجلیل ۱/۵۱۰، التوابع العلیہ ۱/۲۸۸، شرح المساجد مع حاشیہ اہل بی ۱/۱۳۶، شرح المکیر علی المصنف ۲/۲۸۶

(۲) نہایۃ المحتاج ۱/۲۴۵

(۱) نہایۃ المحتاج ۲/۲۲۲، رد المحتار ۲/۲۸۸، انصاری ۵/۵۹، اہل بی علی الرضائی

۳/۵۳

(۲) انصاری ۱/۱۶۵، شرح المکیر علی انصاری ۱/۲۴۳

استقبال ۲۵-۲۷

ج- قطب نما:

یقین کا قاعدہ دینے والے استقرار سے یہ بات واضح ہو چکی ہے کہ قطب نما تقریباً سمت شمال کی تحدید کر دیتا ہے، لہذا اس کے ذریعہ چاروں سمتیں جانی جاتی ہیں اور قبلہ کی تعیین کی جاتی ہے (۱)۔

دلائل قبلہ کی ترتیب:

۲۵- خلیفہ نے یہ ذکر کیا ہے کہ جنگوں اور سمندروں میں ستارے مثلاً قطب نامہ رہنمائے قبلہ ہیں۔ لہذا بادل کی وجہ سے یا ستاروں کو نہ پہچاننے کی وجہ سے رقبہ معلوم نہ کر سکیں نہ ہو تو نماز پڑھنے والے کی یہ ذمہ داری ہے کہ ستاروں کے کسی ماہ سے دریافت کرے۔ اگر کوئی ایسا شخص نہ ہو جن سے دریافت کرے یا اس سے کسی سے دریافت نہ کیا میں اس سے کچھ نہ بتاؤ تو غری کرے۔

ثانیہ سے یہ ذکر کیا ہے کہ قبلہ کے دلائل اگر متعارض ہو جائیں تو بہتہ یہ ہے کہ اس جماعت کی جماعت کو مقدم یا حائے جن کی قعدہ نہ تو متروک چھٹی ہوئی ہو اس لئے کہ اس سے یقین حاصل ہو جاتا ہے، پھر کعبہ کو دیکھ کر علم کی بنیاد پر جو خبر دی جائے اسے مقدم کیا جائے، پھر کامل اعتماد مخریوں کو دیکھا جائے گا، پھر قطب نامہ کو دیکھا جائے گا۔

جہاں تک قطب نما کا تعلق ہے تو ثانیہ نے قطب نما کی یہ صراحت کی ہے کہ مجتہد کو اختیار ہے کہ قطب نما پر اعتماد کرے یا نہ کرے۔ مجتہد کرے۔ اور ثانیہ کی رائے یہ ہے کہ یقین کے ساتھ خبر دینے والے کی خبر اجتہاد پر مقدم ہے (۲)۔

دلائل قبلہ کا سیکھنا:

۲۶- جن علامتوں کے ذریعہ قبلہ کی شناخت ہوتی ہے شرعیات کا سیکھنا مطلوب ہے۔ اور ثانیہ نے اپنے حجتوں میں یہ صراحت کی ہے کہ یہ سیکھنا واجب کفائی ہے، اور ان علامتوں کا سیکھنا کبھی کبھی واجب تنفی ہو جاتا ہے۔ مثلاً سفر پر جانے والا ایسا شخص جو امت سفر میں سمت قبلہ سے ناواقف ہو اور وہاں قبلہ کا علم رکھنے والے ثانیہ و مادر ہوں اور وہ شخص ان علامتوں کو سیکھنے پر قادر ہو۔ یہ سب باتیں اس سے ہیں تاکہ مساوی صحیح قیام کی طرف رخ کرے۔

یا نبی کافر سے ان علامات کا سیکھنا جائز ہے؟ تو اہل شریعہ اس سے مانع نہیں، چونکہ جست قیام کے تعلق اس کافر پر اعتماد میں کیا جا رہا ہے بلکہ ان علامات کی معرفت میں اعتماد یا جا رہا ہے جس میں مسموم اور کافر کا کوئی فرق نہیں ہے، اور یہ ثانیہ تمام علوم کے سیکھنے کی طرح ہے (۱)۔

قبلہ کے بارے میں اجتہاد کرنا:

۲۷- چاروں مذاہب کافی لہجہ اس بات پر اتفاق ہے کہ قبلہ کے بارے میں اجتہاد واجب ہے (۲)۔

ثانیہ اور ثانیہ نے کہا ہے کہ اگر نمازی کو مذکورہ بالا چیزیں یعنی کعبہ کو، یمن، بحر ایں، رجب، یس، الا شخص میں نہ ہو، اور اس کے سے قبلہ کے بارے میں اجتہاد ممکن ہو، اس طور سے کہ وہ قبلہ کے دلائل کو جانتا ہو اس میں ہمسے رہتا ہو تو اس پر اجتہاد واجب ہے اگرچہ وہ احکام شریعہ سے ناواقف ہو، یہ نکتہ جو شخص جو کسی چیز کے دلائل جانتا

(۱) نہایۃ المحتاج ۱/ ۲۲۲-۲۲۴

(۲) نہایۃ المحتاج ۱/ ۲۲۲-۲۲۴ شرح الکلیہ مع انہی ۱/ ۲۸۸-۲۸۹، الدسوقی ۱/ ۲۲۳

(۱) نہایۃ المحتاج ۱/ ۲۲۳

(۲) در المحتاج ۱/ ۲۸۸، الدسوقی ۱/ ۲۲۴، نہایۃ المحتاج ۱/ ۲۲۳-۲۲۴، انہی ۱/ ۲۸۸-۲۸۹، شرح الکلیہ مع انہی ۱/ ۲۸۳

استقبال ۲۸

ہے وہ اس چیز میں مجتہد ہے۔ اور اس وجہ سے بھی کہ جس چیز کی موجودگی میں اس کا اجتہاد ضروری ہو اور وہ مخفی ہو جائے تو اس پر دلیل قائم رہنا ضروری ہے۔ اور لوگوں نے یہ بھی دیکھا ہے کہ جس شخص پر اجتہاد لازم ہو اس کے لئے تھکد حرام ہے۔ چونکہ وہ دلیل کے وسیعہ مستثنیٰ قبضہ پر قائم ہے۔

حضرت نے یہ بھی کہا ہے کہ جب اجتہاد کرنے سے وقت تک ہو رہا ہو تو اپنے حال پر نماز پڑھ لے اور یہی تھکد نہ کرے۔ مثلاً حکم کے لئے غیر کی تھکد جائز نہیں۔ مگر وہ اپنی نماز پڑھ لے گا۔ اور بن قدامت نے یہ صریحاً ہی ہے کہ اگر اجتہاد ممکن ہو تو تنگی وقت کی وجہ سے اجتہاد کی شرط ساقط نہ ہوگی (۱)۔

اجتہاد میں شک اور اجتہاد کی تبدیلی:

۲۸- ثانیہ اور حنبلیہ کی رائے یہ ہے کہ کسی مجتہد کا اجتہاد اگر تبدیل ہو جائے تو وہ لازم ہے اجتہاد پر عمل کرے گا بشیخہ۔ اور اجتہاد پہلے اجتہاد سے رنج ہو، اور اگر پہلا اجتہاد ہی دوسرے اجتہاد پر رنج ہے تو پہلے پر عمل کرے گا، اور حنبلیہ نے کہا ہے کہ اگر اس کو اپنے اجتہاد میں شک ہو جائے تب بھی اسی جہت پر قائم رہے، اس لئے کہ اجتہاد ایک ظاہر ہے، لہذا شک کی وجہ سے اس کو نہیں چھوڑے گا اور جو نماز پہلے اجتہاد کے مطابق پڑھ چکا ہے اس کا اعادہ نہیں کرے گا، مثلاً کسی قاضی کا اجتہاد دوسرے مقدمہ میں آئے پر بدل جائے تو وہ اس میں دوسرے اجتہاد پر عمل کرے گا اور وہ اپنا پہلا فیصلہ نہیں توڑے گا، اس میں کسی کا اختلاف نہیں ہے۔ اس لئے کہ کوئی اجتہاد دوسرے اجتہاد کے ذریعہ نہیں توڑا جاتا۔

غیب ثانیہ اور حنبلیہ کا مسلک یہ ہے کہ اس سے فرق نہیں پڑتا کہ اس کا اجتہاد نماز کے دوران بدلا ہو یا نماز کے بعد۔ قبلہ کے تحقق اجتہاد کر کے نماز پڑھنے والے کی رائے اگر بدل جائے تو وہ گھوم جائے گا، اور جو نماز پڑھ چکا ہے وہی پڑھ لے گا۔

اس میں نماز اور نماز کے بعد خیال بدل جانے میں کوئی فرق نہیں ہے۔ اگر اس میں نماز میں اس کا اجتہاد بدلا تو گھوم جائے گا اور اگر وہ نماز پڑھ لے گا، حتیٰ کہ اگر اس نے اجتہاد کے وسیعہ چار رکت نماز چار رکتوں کی طرف رخ کر کے پڑھی ہو تب بھی جائز ہے، چونکہ یہ مجتہد ہے اور اس کے اجتہاد نے ایک خاص سمت کی طرف رہنمائی کی ہے، لہذا اس کے لئے دوسرے سمت کی طرف رخ کر کے نماز پڑھنا جائز نہیں جیسا کہ اگر وہ دوسری نماز پڑھنا چاہے (تو نئے اجتہاد کے مطابق نماز پڑھے گا)، اور گزشتہ مسئلہ میں اس کے سابق اجتہاد کو توڑنا نہیں ہے، اس لئے کہ ہم گزشتہ نماز کا اعادہ اس پر لازم نہیں کرتے، ہم صرف مستقبل میں اس پر نئے اجتہاد پر عمل کرنا لازم کرتے ہیں (۲)۔

ثالثہ کی رائے یہ ہے کہ جس شخص نے اجتہاد کرنے کے بعد نماز شروع کی اور دوران نماز میں اس کے اجتہاد کا غلط ہونا یقینی یا نسبی طور پر واضح ہو گیا تو اس کے لئے نماز کو توڑ دینا واجب ہے، اور اگر نماز کے مکمل ہونے کے بعد معلوم ہو تو نماز کا اعادہ واجب نہیں، مستحب ہے، جیسا کہ اگر فیصلہ کرنے سے پہلے قاضی پر دلیل کی غلطی واضح ہوئی ہو تو اس کے لئے اپنے پہلے اجتہاد سے فیصلہ کرنا جائز نہیں، اور اگر فیصلہ کر لیا تو اس کو توڑ دینا جائز ہے، اور دوران نماز اس کو صرف شک ہو تو وہ اپنے پہلے اجتہاد کے مطابق اپنی نماز مکمل کر لے گا (۳)۔

(۱) نہایۃ المحتاج ۱/ ۲۳۲-۲۴۷ شرح المکیر مع النبی ۱/ ۳۹۷

(۲) المدلول ۱/ ۲۲۷

(۲) نہایۃ المحتاج ۱/ ۲۳۳-۲۶۹ شرح المکیر مع النبی ۱/ ۳۹۷-۳۹۸

استقبال ۲۹-۳۰

قبلہ کے بارے میں اجتہاد میں اختلاف:

۲۹- حنفیہ، مالکیہ، شافعیہ و حنبلیہ کا مسلک یہ ہے کہ اگر وہ مجتہدین کا اجتہاد مختلف ہو جائے تو اس میں سے کوئی دوسرے کا اتباع اور قید نہیں کرے گا۔ چونکہ اس میں سے ہر ایک دوسرے کے غلط ہونے کا عقائد رکھتا ہے لہذا قید و جواز نہ ہوں۔

اور ابن قدامہ کے نزدیک مذہب حنبلی کا قیاس اس کے جوہر کا ہے۔ اور ابو ثور کا مذہب یہی ہے، یہ اس لئے کہ ان میں سے ہر ایک دوسرے کی نماز کو صحیح سمجھتا ہے، اور ہر ایک کا فریضہ یہ ہے کہ وہ اپنی سمت متوجہ ہو کر نماز پڑھے جس طرف وہ متوجہ ہے تو جہت کعبہ میں اختلاف کا قیام ہوا قید و کرے سے مانع نہیں ہے۔ جیسے کعبہ کے گرد نماز پڑھے والے۔

اور اگر جہت میں وہ دو متفق ہوں تو اس میں بائیں بائیں ہونے میں مختلف ہو جائے تو مذہب یہ ہے کہ سمت (کعبہ) میں دونوں کے متفق ہونے کی وجہ سے یہ اختلاف قید و کرے ہوگی۔ اور استقبال کے سے یہی کافی ہے۔

شافعیہ کہتے ہیں کہ اگر وہ دونوں نے قبلہ کے بارے میں اجتہاد کیا اور دونوں کا اجتہاد متفق ہو گیا، جس اس میں سے ایک دوسرے کی قیادت کی، پھر درمیان نماز میں ان میں سے ایک کا اجتہاد بدل گیا تو اس کے لئے دوسری سمت کی طرف گھوم جانا لازم ہے، اور مقتدی اپنی قید کو ختم کرنے کی نیت کرے گا اگرچہ یہ اختلاف اس میں بائیں بائیں ہونے میں ہو، اور یہ عذر قید کو ختم کرے کے لئے قابل قبول ہے لہذا جماعت کی فضیلت بھی اس سے فوت نہ ہوگی۔ یہ اس وقت ہے جب مقتدی کو اپنے امام کے مڑ جانے کا علم ہو گیا ہو، اگر سلام کے بعد علم ہو ہو تو اتر سب یہ ہے کہ اعادہ واجب ہوگا۔

وہ بھی کہتے ہیں کہ امام سے اگر سلام بھیج دیا پھر مسبوق یا لاحق

کی رائے بدل گئی (۱) تو مسبوق مڑ جائے گا، چونکہ وہ فوت شدہ رعاتوں کی تشریف آوری میں مندرجہ ہے، اور لاحق پھر سے نماز پڑھے، چونکہ جو (رعاتیں) وہ پڑھے گا اس میں بھی وہ مقتدی ہے، اور مقتدی کو امام کے پیچھے اگر معلوم ہو جائے کہ قبلہ اس سمت کے علاوہ کی طرف ہے، بعد امام نماز پڑھا رہا ہے تو اس کے لئے اپنی نماز کی اصلاح ممکن نہیں ہے۔ چونکہ اگر وہ مڑ جائے تو بالقدیم سمت کعبہ میں امام کی مخالفت کرنے والا ہوگا جو مندرجہ صلوٰۃ ہے، اور اگر نہ مڑے تو وہ اپنی نماز اس سمت کی طرف رخ کر کے مکمل کرنے والا ہوگا جو اس کے نزدیک قبلہ کی سمت نہیں، اور یہ بھی ممکن نماز ہے (۲)۔

مجتہد پر قبلہ کا مخفی ہونا:

۳۰- اجتہاد کے بارے میں ہر ایک نے اپنے پر قبلہ کا مشتبہ ہونا یا تو نماز سے قبل پیش آیا ہوگا یا نماز میں، اور یہ تو تحری سے قبل پیش کیا ہوگا تحری کے بعد، ایک کی بحث علیحدہ علیحدہ قیام کر رہی ہے۔

تحری اور نماز سے قبل قبلہ کا مخفی ہونا:

۳۱- حنفیہ، مالکیہ اور حنبلیہ نے یہ کر لیا ہے کہ جو شخص دلال کے ذریعہ قبلہ کو معلوم کرنے سے عاجز ہو اور دلال قبلہ اس پر مخفی ہو یا تو اس لئے کہ قبلہ کے دلائل مفقود ہیں یا دلائل کی وجہ سے یا انسان کے محبوب ہونے کی وجہ سے یا دلال قبلہ ظاہر ہونے کے باوجود کسی اشتباہ

(۱) مسبوق وہ ہے جس کی امام کے ساتھ ایک یا ایک سے زائد رکعتیں چھوٹ گئی ہوں، اور لاحق وہ شخص ہے جس نے اپنی نماز امام کے ساتھ شروع کی، پھر اس کو کوئی عارضہ پیش آ گیا جس نے امام کی بیروی سے روک دیا، یہاں تک کہ اس کی ایک سے زائد رکعتیں فوت ہو گئیں۔

(۲) رد المحتار ۲/۴۰۰، الدرر السنی ۲/۲۶۱، المحتار ۳/۲۹، البیہقی ۴/۳۷۵، شرح الکلیب مع البیہقی ۳/۴۳، البیہقی شرح صریح البیہقی ۲/۲۵۵۔

استقبال ۳۲

کی وجہ سے اس طور پر کہ اس کے خیال میں ملائیشیا متحارش ہوں تو وہ تحری کے نماز پر تھے، اور اس وقت اس کی نماز درست ہوئی، اس سے کہ دلائل قبہ کا علم ہونے کے ساتھ اس نے حق جاننے کے لئے اپنی پوری طاقت صرف کر دی ہے، یہ اس حاکم کی طرح ہے جس پر نصوص شرعیہ مخفی ہو جائیں۔ عبد اللہ بن عامر بن ربیع نے اپنے والد سے نقل کیا ہے، انہوں نے فرمایا: ”کنا مع النبی ﷺ فی سفر فی لیلۃ مظلمۃ فلم ندو ایں القبلة فصلى کل وجہ منا حیالہ لیسما اصبحنا ذکرنا ذلک للنبی ﷺ فقل: فایسما نوکوا لکم وجہ اللہ؟“ (۱) (ہم ایک تاریک رات میں نبی ﷺ کے رفیق سفر تھے تو ہم یہ نہ جانتے کہ قبلہ کدھر ہے تو ہم میں سے ہر شخص نے اپنی تحری کے مطابق نماز پڑھی، صبح ہوئے تو ہم سب نے نبی ﷺ سے اس کا تذکرہ کیا تو یہاں تک کہ یہ سنا زل ہوئی: ”فایسما نوکوا لکم وجہ اللہ؟“ (پس تم جدھر کو بھی منہ پھیر دو ہیں اللہ ہی کی ذات ہے))۔

حنبلہ سے تحری کی بوجہ حریف کی ہے کہ متنبو کو حاصل کرے کے سے پوری کوشش صرف کرتا تحری ہے۔ دن عابدین کے مزید یہ بات نکلتی ہے کہ تحری، الاقبیہ کی خدمت کے بغیر محض شہادت قلب پر ہی ہے۔ مالکیہ سے تحری کی وجہ اس طرح کی ہے کہ چاروں سمتوں میں سے کسی ایک سمت کا انتخاب کر کے اس کی طرف ایک نماز پڑھ لے۔

(۱) حدیث: ”کنا مع النبی ﷺ فی سفر فی لیلۃ مظلمۃ“ کی روایت ترمذی کے ہے اور الفاظ بھی ان ہی کے ہیں اور ابن ماجہ نے حضرت ربیع سے اس کی روایت کی ہے ترمذی نے کہا کہ اس حدیث کی سند قوی نہیں ہے اس کو ہم صرف بعض اہل علم کی سند سے ہی جانتے ہیں۔ ابو سعید بن مسعود اس حدیث کی سند سے ہی جانتے ہیں (تحدیث الاحادیث ۲/۳۲۲ تا ۳۲۳ طبع کردہ انتقادیہ ۳۸۲ھ سنن ابن ماجہ تصحیح محمد نوادر الدہلوی ۱/۳۲۶ طبع عینی ۱۳۷۲ھ اور آیت کریمہ سورہ بقرہ کی جہ ۱۱۵۔

اور اس سے طلب ساتھ ہونے کی وجہ سے اس پر نماز کا عادی نہیں ہے۔ حنبلیہ میں سے ابن عابدین نے بعض فقہاء حنبلیہ کے اس قول پر کہ تحری کی حالت میں چاروں سمت میں نماز پڑھی جائے کی وری ایک سمت کی طرف مال نہیں ہو یا جائے گا، مذکور دو بلا قول کو ترجیح دی ہے۔

شافعیہ کا مسلک ہے کہ احترام وقت کی وجہ پر جس طرح ہو نماز پڑھ لے، اور چونکہ ایسا بہت کم ہوتا ہے اس لئے بعد میں اس کی تصدیق کر لے (۱)۔

تحری کا ترک کرنا:

۳۲- حنبلیہ کا مسلک ہے کہ جو شخص دلائل کے ذریعہ قبلہ کی شناخت نہ کر سکتا ہو اس کے لئے تحری کے بغیر ہر سمت نماز پڑھیں اگرچہ اس نے صحیح سمت میں رخ کیا ہو، اس لئے کہ اس نے تحری کو چھوڑ دیا ہے جو اس پر فرض ہے، مگر حنبلیہ کا اس بات پر اتفاق ہے کہ اگر ہمارے قارئین ہونے کے بعد اس کو یہ معلوم ہوا کہ اس نے صحیح رخ پر نماز پڑھی تو مارا کا عادی نہیں کرے گا، بین درماز کے مکمل کرنے سے قبل ہی سمت کا صحیح ہونا معلوم ہو جائے تو اس کی ماریا طل ہو جائے گی، کیونکہ اس نے معین پر قوی کی بنیاد رکھی ہے، اس میں امام ابو یوسف کا اختلاف ہے۔

مالکیہ کے نزدیک جس سمت پر قبلہ کے دلائل مخفی ہو جائیں وہ چاروں سمتوں میں سے کسی بھی رخ کو اختیار کر کے نماز پڑھے گا، سمت قبلہ کی تلاش اس کے لئے سے ساتھ ہو جائے گی، ”شافعیہ“ و حنابلہ نے کہا: جس شخص نے تحری کے بغیر نماز پڑھی یا تحری اس کے سے

(۱) رد المحتار ۱/۲۸۹، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵

استقبال ۳۳-۳۵

جہتی دشواری ہوگئی وہ نماز کا اعادہ کرے گا۔ خواہ قبلہ کا صحیح ہوا۔ اور ان نماز میں معصوم ہو یا نماز کے بعد (۱)۔

نہ ہو اس کے۔ وہ قبلہ کے بارے میں اجتہاد کرنے والے کی تقلید کرنا لازم ہے۔ "یونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "فاسئخوا اهل الذکر ان کسمہ لا تعلمون" (۱) (سو اگر تم لوگوں کو علم نہیں تو اہل علم سے پوچھ لے لیں)۔

اور بسب قبلہ کے بارے میں اجتہاد کرنے والے ایک سے زیادہ ہوں تو مقلد اس میں سے کسی کے اجتہاد کو اختیار کرتا ہے یہن زیادہ بہتہ یہ ہے کہ جس شخص پر زیادہ بھروسہ ہو اس کی تقلید کرے (۲)۔

ترک تقلید:

۳۵۔ جس شخص پر تقلید نہ رہے۔ وہ اگر یہ شخص بھی موجود ہو جس کی تقلید کی جائے تو اس کے لئے یہ جائز نہیں کہ محض میلان نفس کی بنا پر کسی سمت کا استقبال کرے۔ حنفیہ اور مالکیہ نے یہ ذکر کیا ہے کہ اگر اس نے تقلید ترک کر دی اور جس طرف اس کا میلان نفس ہو اسی طرف رخ کر کے مارتا رہی تو اس کا غلط ہونا شرع نہ ہو تو نماز درست ہو جائے گی۔ اور مالکیہ نے یہ ضابطہ بیان کیا ہے کہ اگر درمیان نماز غلط ہوا۔ صحیح ہو جائے تو مارتا توڑے جب کہ ایسا کثرتاً قع ہوتا ہو۔ اور اگر مارتا کے بعد صحیح ہو تو قول ہے: ایک یہ ہے کہ اعادہ لازم ہے۔ خواہ وقت میں رہے یا وقت کے بعد۔ اور دوسرے یہ کہ وقت کے بعد اعادہ کرے، جیسا کہ "تنبیہ الحفظ فی القبلة" (قبلہ کے بارے میں غلطی کا واضح ہونا) کے بیان میں منقول ہے۔

ثانیہ۔ در تابلہ کی رائے یہ ہے کہ ہر حال میں اعادہ لازم ہے خواہ قبلہ کی طرف ہی ہوں نہ متوجہ رہا ہو (۳)۔

تحریر کرنے والے کے سے سمت قبلہ صحیح ہونے کا ظہور: ۳۳۔ حنفیہ نے یہ فرمایا ہے کہ تحریر کے نماز پڑھنے والے پر اگر درمیان نماز میں وضع ہو جائے کہ اس کا سمت قبلہ صحیح ہے تو صحیح قول یہ ہے کہ اس کی نماز فاسد نہ ہوگی۔ باقی مذاہب میں اس نماز کی برکتی کے بارے میں کوئی اختلاف نہیں۔

الحکم الراقی میں ہے کہ مبسوط اور خانیہ کے مطابق صحیح قول یہ ہے کہ اس کے ذمہ از سر نو نماز پڑھنا لازم نہ ہوگا۔ کیونکہ جب تک خطا کا علم نہ ہو اس وقت تک اس کی نماز درست تھی تو جب اس کا صحیح سمت قبہ پر ہوا ظاہر ہوا تو اس کی حالت میں کوئی تغیر نہ ہوگا۔ اور قول یہ ہے کہ نماز فاسد ہو جائے گی، کیونکہ نماز کا آغاز کفر تھا۔ اور اب یہ ظاہر ہونے سے کہ سمت قبلہ درست ہے اس کی حالت قوی ہوئی۔ اور قوی کی بنا ضعف پر نہیں ہوتی (۴)۔

قبہ کے بارے میں تقلید:

۳۴۔ حنفیہ، ثانیہ، مالکیہ اور تابلہ نے یہ فرمایا ہے کہ قبلہ کے بارے میں کوئی اجتہاد کرے والا دوسرے اجتہاد کرے والے کی تقلید میں نہ رہے گا۔ کیونکہ اجتہاد پر قدرت تقلید سے مانع ہے۔

اور جو شخص قبہ کے دلائل سے واقف ہو تو اس کے لئے غیر لی قہد ہو نکل جائیں گے۔ جو شخص قبلہ کے بارے میں اجتہاد پر قادر

(۱) سورہ بقرہ ۱۷۳۔

(۲) نہایۃ المحتاج ۱/۳۳، ۳۲۵، المغنی ۱/۴۷۲، ۴۷۳، طہ حقی ۱/۲۶۶،

ابن ماجہ ۱/۲۹۱، المشرع للکبیر مع المغنی ۱/۳۳۔

(۳) الدر المنثور ۱/۴۲۶، ۴۲۷، نہایۃ المحتاج ۱/۳۲۵، المغنی ۱/۳۸۹، طہ حقی ۱/۲۶۶،

(۱) درالمنہاج ۱/۲۹۰، ۲۹۱، الفروع ۱/۳۸۳، کتاب التنازع ۱/۳۰۷، ۳۰۸، مفتی المحتاج ۱/۴۲۶، المروضة ۱/۴۱۸، الدر المنثور ۱/۴۲۷۔

(۲) درالمنہاج ۱/۴۲۶، البحر الرائق ۱/۳۰۵، الدر المنثور ۱/۴۲۷، مفتی المحتاج

۱/۴۲۶، المروضة ۱/۴۱۸، کتاب التنازع ۱/۳۱۲۔

۳۸-۳۶

ماہینا شخص ورنہ بی تار کی میں رفتار شخص کا، استقبال قبلہ:
۳۶- حنیہ، شافعیہ و حنابلہ کا مسلک یہ ہے کہ ماہینا کے لئے قبلہ
دریافت کرنا ضروری ہے یونکہ ۱۰ ملاقات کا حلقہ مشدد سے ہے،
وہ حنیہ کا کہنا یہ ہے کہ اگر یہ شخص موجود نہ ہو جس سے دریافت
کرے تو وہ تحری کرے گا۔ اور اسی طرح جب اس نے ہی سے
دریافت کیا سکن اس نے کوئی جواب نہ دیا تو بھی تحری کرے گا تا کہ
اگر اس شخص نے ماہینا کے نماز پڑھ لینے کے بعد اس کو قلم بتایا تو اعادہ
نہیں کرے گا۔ ورنہ اس نے دریافت نہیں کیا، تحری کر لی تو اگر اس
نے صحیح رخ پر نماز پڑھی تو جائز ہے ورنہ نہیں۔

اور اگر کوئی مایینہ غیر قبلہ کی طرف رخ کر کے نماز شروع کرے پھر کوئی شخص اس کو صحیح سمت کی طرف پھیر دے تو اگر نماز شروع کرتے وقت مایینہ کو ایسا شخص دستیاب تھا جس سے وہ قبلہ کے بارے میں دریافت کرنا پھر بھی اس سے دریافت نہیں کیا تو اس کی نماز نہیں ہوگی۔
 اگر نماز شروع کرتے وقت ایسا شخص دستیاب نہیں تھا جس سے وہ پوچھتا تو گنہ گشت نماز پر ہمارے گا۔ ہر اس رشتہ پیچھے ۱۰ لمبے شخص کے سے اس مایینہ نمازی کی قید ہوا نہیں۔

مالکیہ سے فرمایا ہے کہ یہ شخص کے لئے قبیلہ کے بارے میں
 کسی حجت پر مبنی ہے و لے کی تھلیہ جار نہیں ہے بلکہ اس پر واجب ہے
 کہ کسی حامل سے عداوت پوچھے تاکہ ان کے رمیہ قبیلہ کی طرف اس
 کی رہنمائی ہو جائے کہ

قبرہ کے بارے میں غلطی کا واضح ہونا:

۷۳- حنفیہ نے مطلق یہ بات کہی ہے کہ وہ نہاری جسے قبلہ کے

() طرکاتہ، ۴۸۹، ۵۷۱، المرقی، ۲۲۶، نہایت الخراج، ۳۲۲، ۳۲۵
بعضی، ۱۶۹، ۳۷۴، شرح الکبریٰ مع بعضی، ۹۰، ۹۳

بارے میں شک ہو اور نہ اس نے تحری کی تو اس کو نماز کے دوران اپنا غلط رخ پر ہونا معلوم ہو جائے تو نماز غاصد ہوگئی بخلاف اس شخص کے جس پر قبلہ بخنی ہونے کی بیا، پر قبلہ کے بارے میں شک ہو گیا، تو اس نے تحری کی بجز اس کو اپنا غلط رخ پر ہونا درمیان نماز معلوم ہو گیا تو وہ اسے مت اپنا رخ بھیجے طے جہدہ اس کی تحری پہنچی ہے، ورنہ اس پر اپنا غلط رخ پر ہونا نماز کے بعد واضح ہو تو اس کی نماز صحیح ہے۔

حسب اور مالک کی کامسک یہ ہے کہ جب خدمات قبلہ بالکل وضع ہوں گے ہماری پر یہ ظہر ہوگی اس نے غلط سمت میں نہ رہے گی تو نماز کا اعادہ واجب ہے، خود نمازی قبلہ کے بارے میں ہتھیار کرنے والا ہو یا کسی کی تقلید کرنے والا، اس لئے کہ قبلہ کے وضع و لال سے ماہ اقصیت کے بارے میں کسی کا مدد قیوں نہیں، ہاں علم ہوتے کے بارے میں مسائل اور تشریحات کرنے والے ہمارے کی صورتوں سے ماہ اقصیت کے بارے میں مسائل معذور ہے، اس کی بنیاد پر عا و لارم نہیں۔ متاثر اور شافعی نے اپنے غیر اقلہ قیوں میں ان دو صورتوں میں فرق نہیں کیا ہے کہ لال وضع ہونے کے باوجود قبۃ مشتبہ یا معنی ہو جائے یا لال قبلہ معنی ہوں، کیونکہ اس نے انہوں صورتوں میں اس تین کو انعام دے یا حس کا اس کو حکم دیا گیا ہے اور انہوں جنہوں میں استقبال قبلہ سے عاجز رہا، لہذا اعادہ کرنے کے بارے میں انہوں کا حکم یہ ہے۔

شافعیہ کی اکثر روایت کے مطابق اس پر اعادة لازم ہوگا، کیونکہ اس نے نماز کی ایک شرط میں غلطی کی ہے (۱)۔

نماز میں استقبال قبلہ سے عاجز ہونا:

۳۸۔ امر اربعہ کا مسلک یہ ہے کہ جس شخص کو کوئی محسوس ہذرہ

(۱) ۲۸۹/۱۲۸۹، ۲۹۴، المصنف، ۲۳۳، ۲۲۶-۲۲۸، ۲۸۹/۱۲۸۹، ۲۸۹/۱۲۸۹

استقبال ۳۸

تابلہ نے اس کا کر یا ہے۔ ”یہ مشائخ و دینداروں کا خوف ہے، ایسی صورت میں اس کو اختیار ہے کہ اس کو جس طرف قدرت ہو کسی طرف متوجہ ہو جائے، اور یہی حکم اس شخص کا بھی ہے جو دشمن کے ہار سے ہار ہو کر بھاگ رہا ہو تو وہ اپنی سواری پر نہ زپڑھ لے۔

حنفیہ نے مذکور کی صورتوں میں سے ساتھیوں سے یہ وعدہ ہو جانے کے خوف کو بھی ذکر کیا ہے، چونکہ اس میں بھی ضرر ہے۔ شافعیہ نے اس میں وحشت محسوس کرنے کو بھی ذکر کیا ہے اگرچہ ساتھیوں سے علیحدہ ہو جانے سے کوئی نقصان نہ ہو۔

حنفیہ اور مالکیہ نے اہل اہل میں سے اس کو بھی ذکر کیا ہے کہ سواری سے اترنے میں اس کے پانچوں کے مٹی وغیرہ سے ٹوٹ ہونے کا خوف ہو۔

حنفیہ نے یہ شرط لگائی ہے کہ وہ سواری سے اترنے سے عاجز ہو، تو اگر سواری سے نیچے آنے کی قدرت ہو تو اتر جائے اور کھڑے ہو کر اشارہ سے مار پڑھے، اور اگر بیٹھنے کی قدرت ہو تو سجدہ کر سکتا ہو تو بیٹھ کر اشارہ سے نماز ادا کرے۔

حنفیہ اور شافعیہ نے اہل اہل میں اس کو بھی ذکر کیا ہے کہ سواری سے اترنے کی صورت میں اس کے مال کے مالک ہونے کا خوف ہو، خود مال ملوک ہو یا امانت، اور حنفیہ اور شافعیہ نے ذکر کیا ہے کہ جو شخص نماز کے لئے سواری سے اترنے کے بعد سوار ہونے میں کسی معان کا محتاج ہو اور کوئی معان موجود نہ ہو تو وہ بھی معذور ہے، بایں طور کہ سواری میں ہوا ہو، خود، کزن، رہو تو اس کے لئے سواری سے نیچے نہ تانا جائز ہے (۱)۔

انہیں اہل اہل میں سے شدید جنگ کے وقت خوف ہوا بھی ہے، چنانچہ مذاہب اربعہ اس پر متفق ہیں کہ گھسان کی لڑائی کے وقت

(۱) رد المحتار ۱/۳۹۰، الدرر السنی ۱/۲۲۹، نہایت المحتاج ۱/۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸۹، ۱۵۹۰، ۱۵۹۱، ۱۵۹۲، ۱۵۹۳، ۱۵۹۴، ۱۵۹۵، ۱۵۹۶، ۱۵۹۷، ۱۵۹۸، ۱۵۹۹،

استقبال ۳۹-۴۰

ارمنا، "فأبصروا نواحيهم وحده الله" (جس طرف بھی تم پنا رخ رکھو وہی قدر کی جہت ہے) کی تفسیر غریب نفل نماز میں رخ کرنے سے کی گئی ہے (۱)۔

اور اس کو جابر مقرر کیا ہے، "الی ثلثوں کے درمیان مختلف ہے۔ جس کی تسبیح فقہاء نے صلاۃ المسافر (مسافر کی نماز) اور الصلاۃ علی الارض (ساری پر نماز) کے مباحث میں کی ہے۔

سفر میں پیدل چلتے ہوئے نفل نماز پڑھنے والے کا استقبال قبلہ:

۴۰- امام ابو حنیفہ اور امام مالک کا مذہب اور امام احمد کی ایک روایت جو کتابہ میں سے "شرقی" کا کلام ہے، یہ ہے کہ پیوں چلنے والے مسافر کے لئے پیدل چلتے ہوئے نماز پڑھنا جائز نہیں، کیونکہ نص تو سوار کے متعلق وارد ہوئی ہے۔ لہذا پیدل چلنے والے کو اس پر قیاس کما صحیح نہیں ہے، اس لئے کہ پیدل چلنے والے کو عمل کثیر کی ضرورت ہوگی، اور مسلسل چلنا نماز کے منافی ہے، اس لئے اس کو سوار پر قیاس کما صحیح نہیں ہوگا۔

حضرت عطاء، "امام ثمالی کا مذہب اور امام احمد کی ایک روایت جس کو کتابہ میں سے قاضی نے اختیار کیا ہے، یہ ہے کہ سوار پر قیاس کرتے ہوئے اس کے لئے پیوں چلتے ہوئے نماز پڑھنا جائز ہے، یہ تک پیدل چلنا بھی مسافر کے چلنے کی ایک حالت ہے، اور اس وجہ سے بھی کہ یہ دونوں مار خوف میں برابر ہیں، تو نفل میں بھی برابر ہوں گے۔ اس کی حکمت یہ ہے کہ لوگوں کو سفر کرنے کی ضرورت ہوتی ہے لہذا اگر نفل مار میں استقبال قبلہ کی شرط نکالی جائے تو یہ تو موافقہ اور اذیت کا ترک کریں گے یا اپنی زندگی کے مصالحت ترک

(۱) رد المحتار ۱/۵۶۹، الدرر السنی ۱/۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۹، نہیۃ المکارم ۱/۳۰۹، شرح اربعہ ۱۳۲ طبع المصنف، انہی ۱/۳۵۵، شرح الکبیر مع انہی ۱/۳۸۶۔

شمشیر زنی کی حالت میں جب کہ صغیر آپس میں رہی ہوں اور زبردست خطر ہو، ورنہ ری استقبال قبلہ سے عاجز ہوئے استقبال قبلہ کی شرط ساتھ ہو جائے گی (۲)۔ اور اس جنگ کی حقیقت اور اس کے متعلقات کو دیکھتے ہوئے اس کی نماز کا وقت اور وقت امن اس کے عاودہ کا حکم اور اس سے متعلق دیگر احکام کے لئے، لکھئے: (صلاۃ الخوف)۔

سفر میں سوار پر نفل پڑھنے والے کا استقبال قبلہ:

۳۹- فقہاء کا اتفاق ہے کہ حالت سفر میں سوار ہو کر سوار سوار کی جانب رخ کر کے خواہ غیر قبلہ کی جانب کیوں نہ ہو نفل نمازیں پڑھنا جائز ہے، خواہ بلا عذر بھی کیوں نہ ہو، اس لئے کہ حدیث شریف میں ہے: "کان یصلی علی و احلہ فی السفر حیث ما توجہت بہ" (۲) (رسول اللہ ﷺ حالت سفر میں اپنی سواری پر نماز پڑھتے تھے چاہے اس سواری کا رخ جس طرف بھی ہو)۔ اور اللہ تعالیٰ کے

(۱) رد المحتار ۱/۵۶۹، الدرر السنی ۱/۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۹، نہیۃ المکارم ۱/۳۰۹، شرح اربعہ ۱۳۲ طبع المصنف، انہی ۱/۳۵۵، شرح الکبیر مع انہی ۱/۳۸۶۔
(۲) حدیث ہے: "کان ﷺ یصلی علی و احلہ".... کی روایت بخاری و مسلم سے حضرت ابن عمر سے ان الفاظ میں کی ہے: "کان النبی ﷺ یصلی فی السفر علی و احلہ حیث توجہت بہ، یومی و لیلۃ، و ما صلاہ یصل الا الصوائع، و یؤتی علی و احلہ" (بی) صحیح بخاری و مسلم میں اپنی سواری پر سوار ہو کر نماز سے اس طرف رخ کر کے رات کی نماز پڑھتے تھے جس طرف آپ کی سواری کا رخ ہوتا سوائے انہی کے، ورنہ اپنی سواری پر ہی پڑھتے کہ جو مسلمان کی ایک روایت حضرت ابن عمر سے اس طرح ہے: "کان رسول اللہ ﷺ یصلی و هو مقبل من مکة الی مدینة علی و احلہ حیث کان و جہد۔" (آپ ﷺ مکہ سے مدینہ آتے ہوئے جو ہر آپ کا رخ ہوتا تھا اسی طرف رخ کر کے اپنی سواری پر نماز پڑھتے) (الموطا و المرحان ۱/۱۳۸ طبع و رایت الوقوف و الموقوف الاسلامیہ کویت، فتح المبارک ۲/۳۸۹ طبع المکتبۃ الصحیحہ مسقطین محمد بن عبد الرحمن، انہی ۱/۳۸۶، ۳۸۷ طبع عینی انہی)۔

استقبال ۴۱-۴۳

استقبال قبلہ ہو۔

صاحب فرماتے ہیں کہ اگر کوئی مخالف دلیل نہ ہو تو یہ عبادت میں قبلہ کی طرف متوجہ ہے (۱)۔

کبھی قبلہ کی طرف متوجہ نہ کرنے کا مقصد معصوم کو سخت کرنا اور اس شخص کے دل میں خوف ڈالنا ہوتا ہے جس سے قبلہ رو ہونے کا مطالبہ نہ کیا جاسکے، جیسے کاغذی قسم کھانے والے کو قبلہ رو کر کے اس کی قسم کو سخت کرنا چاہتا ہے (دیکھئے: اثبات، فقرہ ۲۶)۔

ملاوہ ازیں کبھی انسان کو ایسی حالتیں پیش آجاتی ہیں جو اس احتجاج کو ختم کر دیتی ہیں بلکہ کبھی استقبال قبلہ حرام یا مکروہ ہو جاتا ہے (دیکھئے "فتاویٰ امانیہ"، "در استنباط")۔

جسور کے نزدیک نبی ﷺ کی قبر شریف کی زیارت کرنے والا قبلہ کی طرف پشت کرے گا "قبر شریف کی طرف متوجہ ہوگا" (۲)۔

نماز میں غیہ قبلہ کا استقبال:

۴۳- ہماری کاشیا، کی طرف رخ کرنا دراصل چار چیز ہے: بشرطیکہ وہ قبلہ کی طرف متوجہ ہو، اور چند متعین چیزیں ایسی ہیں جن کا ہماری کے آگے ہونا خاص اسباب کی بنا پر ممنوع ہے، مثلاً ان چیزوں کے نمازی کے سامنے ہونے میں مشرکین کے ساتھ مشابہت ہو، جیسے نمازی کے آگے بت، آگ، درخت، یا وہ چیزیں جن کی پیداوار نفس ہونے سے نمازی کے چہرے پر "ہر اس کی ننگا دکھائی دیتا ہو، جیسے بیت الخلاء، مردانہ" کی طرف مار پڑھنا، یا اس کے آگے کسی چیز ہو جو اس کے

اور مجلسوں میں وہ مرد ہے جو قبلہ رو ہے (۱)۔

(۱) الفروع ۸۰۔

(۲) شرح الاذکار لابن عثمان ۵/۳۳۔

ریں گے، ورنہ جبکہ مذہب "رٹا فعیہ کے نزدیک صحیح ہے کہ اس پر نماز کے وقت استقبال قبلہ ضروری ہے۔ پھر وہ اپنے سمت سر کی جانب رٹا رہتا ہے۔ وہوں قولوں کے مطابق ثنائیہ کی رائے یہ ہے کہ وقت رام استقبال قبلہ اس کے واسطے لازم نہیں (۱)۔

کشتی وغیرہ پر فرض نماز پڑھنے والے کا استقبال قبلہ:

۴۱- مذہب اربعہ کا اتفاق ہے کہ کشتی وغیرہ پر فرض نماز پڑھنے والے کے لئے تمام نماز میں استقبال قبلہ واجب ہے، یہ اس لئے کہ اس کے سے قبلہ کی طرف متوجہ ہونا آسان ہے، غیب مالکیہ ورنہ بلکہ نے یہ صراحت کی ہے کہ جب کشتی محکوم جائے تو وہ بھی محکوم جائے گا (۲)۔

اور اس کی تفصیل "الصلاة في السفينة" کی اصطلاح میں

ہے۔

نماز کے علاوہ حالتوں میں استقبال قبلہ:

۴۲- فقہاء نے ثابت کیا ہے کہ قبلہ کی جست تمام سمتوں سے افضل ہے، اسی واسطے بیٹھتے وقت قبلہ رو ہونے کا اہتمام مستحب ہے، اس لئے کہ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے: "این مسجد المحالین علی استقبال القبلة" (۳) (بیٹھنے کی اچھی صورت وہ ہے جس میں

(۱) رد المحتار ۶/۱۹۸، الدرر ۲۵/۱، نہایہ المحتاج ۱۰/۴۱۰، ۴۱۳، الشرح الکبیر مع منہج ۱/۸۸۔

(۲) الطحاوی علی مرقاۃ المفاتیح ۲۳۳ طبع بوقرۃ معنی المحتاج ۱/۴۳، سوانح الجلیل ۱/۵۰۹، المنی ۱/۳۳۵-۳۳۶، صافات ۴/۳۱۔

(۳) حدیث ابن مسعود المحالین علی استقبال القبلة، کی روایت طبرانی نے معجم الاوسط میں حضرت ابو ہریرہ سے مرفوعاً من القاطع میں کی ہے ابن لکحل شیء مسجد، وان مسجد المحالین لبالۃ القبلة (تحرش کے لئے مردار ہونا ہے

استقبال ۴۴

خیالات کو منتشر کر دے جیسے کہ اس کی طرف نماز پڑھنا۔ فقہاء نے ان مسائل پر ”مکروہات صدقہ“ (نماز کی مکروہات) پر ہنگامہ کرتے ہوئے بحث کی ہے (۱)۔

کبھی کبھی نمازی کے سامنے ہونے والی چیز پسندیدہ ہوتی ہے۔ چونکہ وہ اس کے سجدہ کی جگہ کی علامت ہوتی ہے تاکہ گزرنے والے نمازی و اس چیز کے درمیان سے نہ گزریں، جیسے سترہ کی طرف رخ کر کے نماز پڑھنا فقہاء نے نماز کی سنتوں کے بیان میں اس پر بحث کی ہے (۲)۔

نماز کے علاوہ حالتوں میں غیر قبلہ کی طرف متوجہ ہونا:

۴۴۔ نماز کی حالت کے علاوہ انسان کا کسی شے کی طرف متوجہ ہونا بھی دراصل مباح ہے، لیکن کبھی کبھی اچھے حالات میں نصیحت والے مقامات کی طرف متوجہ ہونا ان کے خیر و نصیحت کو حاصل کرے کے لئے مطلوب ہوتا ہے، جیسے دعا کی حالت میں ننگا دھڑا رہنا، منہ تھیلی کا آسمان کی طرف متوجہ کرنا (۳)۔

اسی طرح برے حالات میں مقدس مقامات کی طرف رخ نہ کرنا مطلوب ہوتا ہے، جیسے قضاء حاجت کرتے والے کا بیت المقدس یا قرآن شریف کی طرف متوجہ ہونا (۴)۔

کبھی کچھ چیزوں کی طرف رخ کرے سے بچنا مطلوب ہوتا ہے تاکہ اپنے کو ان سے بچایا جاسکے، کیونکہ بد چیزیں ناپاک ہوتی ہیں، یا اپنی نگاہ کو ان کی طرف دیکھنے سے محفوظ کرنا مقصود ہوتا ہے، جیسے

قضاء حاجت کرنے والے کا ہوا کے رخ کی طرف متوجہ ہونا، اور مکان میں، اٹھل بولنے کی اجازت لینے، لے گا گھر کے دروازے کی طرف متوجہ ہونا (۱)۔

کبھی کبھی آداب اور مکارم اخلاق کی نگہداشت اور پورے طور پر متوجہ ہونے کے لئے کسی خاص جانب میں چہرہ کرنا مطلوب ہوتا ہے۔ جیسے خطیب کا قوم کی طرف اور قوم کا خطیب کی طرف متوجہ ہونا، اور امام کا فرض نماز کے بعد مقتدیوں کی طرف متوجہ ہونا (۲)۔

اسی طرح مہمانوں اور مسافروں کی طرف توجہ دینے سے خفاقی و رابطہ مستحکم ہوتے ہیں (۳)۔

ان ہی حالتوں میں سے ہنوا، نیم اور اداں و قنات ہے، اور ان ہی میں سے ہنوا کے بعد دعا، استعاذہ میں دعا، ذکر، تلاوت قرآن، مسجد میں مار کا انتظار، درج کے بہت سے مقامات ہیں۔ جس کی تفصیل کتاب اللہ کے مطالعہ سے معلوم ہوگی، جیسے تہیہ پڑھنا، آب بزم چہا، ہدی کے جانور کو ذبح کرتے وقت قبلہ رخ کرنا، اور فریقین کے درمیان کاغذی کا فیصلہ کرنا، جیسا کہ اپنے مقامات پر ان سب کو بیان کیا گیا ہے۔

اسی طرح حصول برکت کے لئے، درشتیوں قبلہ کے درجہ عمل کو کامل کرنے کے لئے چند خاص جگہوں میں درشتیوں قبلہ تہب ہے، جیسے قریب امرگ شمس کو قبلہ رخ کرنا، اور ہی طرح میت کو قبر میں ڈال کرتے وقت قبلہ رخ کرنا (۴)۔

(۱) انہی ۱۵۵ ص ۵۵۵، اربعہ اعلیٰ علیٰ نہایت اجماع ۹، شرح فتاویٰ الامت

۳۰۱، آداب ابن مفلح ۳۳۵۔

(۲) کتاب الفتاح ۳۱۲، طبع الدار الفکر، بیروت، ۱۴۰۵ھ، شرح مع

انہی ۸۰، اعلام مساجد ۳۰۲۔

(۳) شرح الاذکار ۵/۵۵۔

(۴) تہذیب الاحادیث ۳۶۹، انہی ۸۰، الفتاویٰ ۲۹۳، طبع بیروت، شرح

امروض ۱۳۷، نہایت الفتاح ۲/۵۳، ۶۰، ۶۱، ۶۲، الفتاویٰ ۳۳۳، ۳۳۸،

تقریر اربعہ ۱۵۵، کتاب الفتاح ۳۳۲، طبع الدار الفکر، بیروت۔

(۲) نہایت الفتاح ۳۳۲، انہی ۶۶، ۱۷۱۔

(۳) شرح الاذکار ۳۷۷۔

جو شخص سونے جا رہا ہے (۱) کیا جانور دیکھ کر نے جا رہا ہے اس کے لئے
قبورہ ہونا مسنون ہے (دیکھیے: ”کتاب اللہ بارک“)

استقراء

تعریف:

۱- استقراء کا لغوی معنی ”تتبع“ (تلاش کرنا) ہے، چنانچہ کہا جاتا
ہے ”فرو الامر و نظرائہ“ یعنی اس کو تلاش یا۔ اور کہا جاتا ہے:
”استقراء الأشياء“ میں نے اشیاء کے فرا کو اس کے حوال
اور جو اس کو جاننے کے لئے تلاش یا (۱)۔

مقابلاً، اور اہل اصول نے استقراء کی تعریف اس طرح کی ہے:
”کلی کے زیات کی تحقیق نہ ہو کر مابک اس زیات کا حکم اس کلی
پر لگایا جائے (۲)۔

متعلقہ الفاظ:

قیاس:

۲- قیاس کا معنی کسی فرع کو اصل کے ساتھ حکم میں اشتراک ملت کی
وجہ سے شامل کرنا ہے (۳)۔

اجمائی حکم:

۳- اُمر استقراء نام ہو اس طور سے کہ مرتبی صورت (یعنی جس
صورت کے حکم کی معرفت مقصود ہو) کے حدود تمام زیات کی تحقیق

(۱) تاج المعروس طبع لیبیا، المصباح الحمر طبع دارالعلماء (۱۹۸۱ء)۔

(۲) حاشیہ الثانی علی جمع الجوامع ۲/۳۶۱ طبع مجلس، اشعار بھارت لکھنؤ ص ۱۳
طبع مصطفیٰ انجمن۔

(۳) فروع المصنوع ۲/۳۶۱-۳۶۲۔

() بحیر شرح الجامع الصغیر ۱/۲۶۱ طبع بیروت، بزل الجود ۱/۲۸۱، ۲۸۱

المعجم ۲/۲۹۳

استقراء ۴، استقراض ۱-۲

چوتھو کرلی گئی ہو تو دو میل قطعی مانا جاتا ہے، حق کو، علماء کے، ایک
نوعی صورت میں بھی، اور بعض علماء کی رائے یہ ہے کہ استقراء نام
و میل قطعی نہیں ہے بلکہ میل نسبی ہے، چونکہ اس بات کا احتمال بعید ہے
کہ دو صورت دوسری صورتوں کے مخالف ہو۔

استقراض

تعریف:

- ۱- لغت میں قرض لینے کو استقراض کہا جاتا ہے (۱)۔
- فقہاء اس کا استعمال طلب قرض یا حصول قرض کے لئے خواہ بغیر
طلب کے ہو کرتے ہیں (۲)۔
- قرض دو مثلی چیز ہے جسے آپ کسی کو اس مقصد سے دیں کہ اس کا
مثل اس سے لیں (۳)۔

متعلقہ الفاظ:

استدانة (دین لینا):

- ۲- استقراض استدانة سے خاص ہے، اس سے کہ دین عام ہے، ہر
اس چیز کو شامل ہے جو کسی کے ذمہ ثابت ہو خواہ قرض ہو یا غیر قرض،
جیسے کہ سلم، دین کے لئے ابھی مدت مقرر کی جاتی ہے، دین میں
مقرر شدہ مدت لازم ہوتی ہے، لیکن جہدہ کی رائے کے مطابق قرض
میں مقرر شدہ مدت لازم نہیں ہوتی، اور مالک یہ کہ رائے ہے کہ قرض
میں مدت کی شرط لگا دی جائے تو مقررہ مدت لازم ہے۔ دوسرے

دین چیزوں پر استقراض کے ذریعہ، استدلال یا یا ہے اس کی ایک
مثال مدت گذارنے والی آسمان عورت ہے کہ وہ اپنی مدت مہینوں کے
ذریعہ شمار کرے گی۔ شافعیہ کا رجحان قول یہ ہے کہ آسمان عورت کی مدت
کے بارے میں ماں باپ کی جانب سے اس کی رشتہ دار عورتوں کے
استقراض کا اعتبار "لا قریب لک قریب" کے حساب سے ہوگا، چونکہ یہ
عورتیں مزین اور جسمانی بناوٹ کے اعتبار سے طبعی اور خلقی طور پر
ایک دوسرے کے مثل ہوتی ہیں۔

حنفیہ، مالکیہ، شافعیہ کا قول جو شافعیہ کا بھی ایک قول ہے یہ ہے
کہ یہی حالت میں عورتوں کے حالات کا استقراض کیا جائے گا، اور اس
کی حالت کو اس کی ہم عمر عورتوں پر قیاس کیا جائے گا، اس سلسلے میں
نہ میں کچھ اختلاف ہے جس کے لئے (عدت) اور (ایاس) کی
بحثوں کی طرف رجوع کیا جائے (۴)۔

(۱) شرح منہج الجمع ۳۴۶ ص ۳۴۶

(۲) ابن عابدین ۶۱۴ ص ۶۱۴ طبع بولہ حواشی الجہدہ ۲۳۸/۸ طبع دوم ص ۱۸۱
۶۱۴ ص ۶۱۴ طبع اسودب الخطاب ۳۶۴ ص ۱۳۷ طبع لیبیا۔

(۱) تاج المعروس لسان العرب (قرض)۔

(۲) البوسطانی ۱۸/۱۸ طبع دار الفکر ادب و صحا ۱۷۳ ص ۱۷۳ اور اس کے بعد کے
صفحات۔

(۳) کتاب اصطلاحات الفنون (قرض) لکھنؤی المبدیہ ۳۶۶ ص ۳۶۶ رواج
۱۷۱ ص ۱۷۱۔

استقراض ۳

دیوں کی طرح بہت مقررہ کے آنے سے قبل قرض دینے والے کا قرض لینے والے سے مطالبہ کرنے کا اختیار نہیں ہوگا (۱)۔ اس لئے کہ نبی ﷺ کا ارشاد ہے: "المؤمنون عهد شروطہم" (۲) (مؤمن اپنی شرطوں کے پابند ہیں)۔

جملہ حکم:

۳- قرض لینے والے کے لئے قرض دینا ان شرطوں کے ساتھ جائز ہے کہ وہ قرض لینے والے کو قرض میں برباد کرتے ہیں۔ بعض فقہاء نے جو روئے جماعت نقل کیا ہے (۳) اور رفع کی روایت ہے: "ان المسلمین" (۱) ابن ماجہ ۴۴۳، ابوداؤد ۴۴۳، ترمذی ۵۳۵، شرح الموض ۴۰۲، ۴۰۳، بخاری مع شرح الکبیر ۴۴۳، طبع دوم لبنان۔

(۲) حدیث: "المؤمنون عهد شروطہم" کی روایت بخاری نے بائیس کے تصانیف میں کی ہے "المسلمون عهد شروطہم" بخاری نے اس روایت کو کسی دوسری جگہ موصوفہ ذکر نہیں کیا ہے اور اسحاق نے کثیر بن عبد اللہ کی سند سے اپنی سند میں یہ حدیث اس اضافہ کے ساتھ بیان کی ہے: "الا شروط حرم حلالا أو احل حراما" (مگر وہ شرط جو کسی حلال کو حرام یا کسی حرام کو حلال کر دے) اور اس کثیر بن عبد اللہ کو اکثر لوگوں نے ضعیف قرار دیا ہے تاہم بخاری اور ابن کثیر نے ان کے قبضہ میں ان کے معاملہ کو قوی قرار دیتے ہیں، ورنہ زندگی اسی سند سے اس کی روایت کی ہے، ورنہ بلا کر یہ حدیث حسن صحیح ہے اس حدیث کو صحیح قرار دینے کے واسطے میں زندگی سے منافی کیا گیا ہے اور خود اس حدیث کی روایت حضرت ابو یوسف سے ابن القاضی میں کی ہے "المسلمون علی شروطہم" (مسلمان اپنی شرطوں پر ہیں) ابوداؤد کی روایت کے ایک روئے کثیر بن زید اسلمی ہیں جن کی توثیق مختلف فیہ ہے ۴۳۳ کے متن میں حدیث کے جو الفاظ وارد ہیں ان کی روایت ابن شیراز سے عطاء کی سند سے کی ہے دائر قاضی اور حاکم نے حضرت مانع سے اسی طرح کی حدیث روایت کی ہے اس میں یہ اضافہ ہے: "ما وافق الحق" (جو مطابق حق ہو) (فتح الباری ۴۵۱، ۴۵۲، فتح کردہ انتقیر، تحفۃ الاحوذی ۴۴۳، ۴۴۴، فتح کردہ انتقیر، عون المعبودہ ۵۱۶، فتح کردہ انتقیر)۔

(۳) المسوط ۴۳۰، ۴۳۱، طبع ۵۳۵، شرح الموض ۴۰۲، ۴۰۳، ابن ماجہ ۴۴۳، طبع لبنان۔

استقراض من رجل بکرا (۱) فقہت علی النبی ﷺ ابل الصلفۃ، فامر ابا رافع ان یقسی الرجل بکرا، فوجع الیہ ابورافع، فقال: یا رسول اللہ! لم اجد فیہا الا خیاراً رباعیاً (۲) فقال: اعطہ، فان خیر الناس احسنہم فصاء (۳) آپ ﷺ نے ایک شخص سے ایک ہواں طاقہ رابہ قرض یا اس کے بعد آپ ﷺ کی خدمت میں صدقہ کے لئے لائے گئے تو آپ ﷺ نے ابو رافع کو حکم دیا کہ اس کو اس کا ہواں "اب" "آر" اور رفع "پ" آپ ﷺ کی خدمت میں پیش آکر کہے کہ اللہ کے رسول اس میں تو سب چار چار انت کے عدد دے دیوں اب میں تو آپ ﷺ نے فرمایا ہے اب وہ اس لئے کہ سب سے بہت شخص وہ ہے جو بہتر سے بہتر طریقہ پر قرض کی (۱) (۲) (۳)۔

۱۔ کبھی کبھی بعض عوارض کی بنا پر قرض لینا دائرہ جواز سے نکل جاتا ہے۔ جیسے قرض لینے والے کے رفع کی شرط کے ساتھ قرض لینا حرام ہے۔ ۲۔ مجبور کا قرض لینا واجب ہے (۳)۔ ۳۔ اس کے علاوہ وہ حکام جو قرض کے باب میں رکتے جاتے ہیں۔

مثلاً غیہ اور تابلہ کے ر: ایک قرض لینے میں مکمل ملنا جائز ہے، قرض لینے کے ر: ایک جائز نہیں، یہ کہ قرض لینا کو یہ دینے والے سے

- (۱) البکرۃ طاقت ورجون ہوت۔
- (۲) بائیس وہ وٹ جس کا بائیس آگ رہا ہے اور بائیس ماننے کے دلائل میں سے چوتھا دلت ہے۔
- (۳) ابن ماجہ ۴۴۳، طبع المبرکۃ حدیث: "ان المسلمین" استقراض من رجل بکرا..... کی روایت مسلم نے حضرت ابو رافع سے کی ہے (صحیح مسلم ۴۴۳، طبع مصری المصنف)۔
- (۴) ابن ماجہ ۴۴۳، طبع ۵۳۵، شرح الموض ۴۰۲، ۴۰۳، نہایت لکھنؤ ۴۴۳۔

استقراض ۴

بحث کے مقامات:

۴- استقراض کے مشتہ احکام ۵: رتبہ عوب القرض میں رتے
ہیں۔ عدادہ ازیں اس کے بعض احکام "کتاب اشترک" میں یک
شریک کے امرے شریک کو اجارت دینے کے مسئلہ پر گفتگو کرتے
ہوئے (۱)۔ "کتاب الوکالت" میں ان امور کی وضاحت کے ذیل
میں جن میں حکمت صحیح ہے (۲)، کتاب الوکالت میں وقف کے نئے
قرض لینے کے بیان میں (۳) اور کتاب الفقه میں عوب ۶
تکلیف کے اوپر قرض لینے کے بیان میں آتے ہیں (۴)۔



یک احسان و تنگنا ہے جو ایک قسم کی گدگری ہے اور اس میں توکیل
صحیح نہیں (۱)۔

کبھی کبھی قرض لینے میں قاضی کی اجازت ضروری ہوتی ہے مثلاً
اس شخص کا قرض لینا جو تک دست ہو اور اس کے اوپر اس کے رشتہ دار
کے اثر جات لازم ہونے کا فیصلہ پایا یا ہو جیسا کہ بعض مذہب میں
ہے (۲)۔ رتبہ اس کو فقہ کے بیان میں دے رہے ہیں۔

گروپ نے بیٹے سے قرض یا تو حنا بلہ کے عدادہ ۱۰۰۰ سے
مذہب میں بیٹے کے سے روپ سے قرض کی ۱۰۰۰ ہی کا مطالبہ کرنا جائز
ہے۔ کیونکہ یہ ثابت شدہ دین ہے۔ لہذا ۱۰۰۰ دین کی طرح
اس کا مطالبہ کرنا جائز ہوگا۔ حنا بلہ کہتے ہیں کہ یہ مطالبہ نہیں کر سکتا،
کیونکہ حدیث نبوی میں ہے: "امت و مالک لا یبیک" (۳)
(تم و تمہارا مال تمہارے روپ کا ہے)۔

(۱) شرح الروض ۴/۲۸، انہی لابن قدامہ ۵/۹۹، ابن ماجہ ۴/۵۵۔

(۲) الریاض فی الفیہ ۴/۵۸، شرح الروض ۴/۲۲۲۔

(۳) حدیث: "امت و مالک ... کی روایت بخاری نے حضرت جابر بن عبد اللہ
سے مروی ہے کہ یہ حدیث صحیح ہے۔ ابن ماجہ نے اسے نقل کیا ہے کہ اس کے رجال
ثقة ہیں، لیکن بذاخر ملتے ہیں کہ یہ حدیث بطریقہ شام عن ابن اسفند و مرسل
ہے، اور بخاری نے کہا کہ جس نے اسے حضرت جابر سے موصوفہ روایت کیا ہے
اس سے غلطی ہو گئی ہے اور بطریقہ ابن ماجہ نے اس حدیث کی روایت حضرت
سمیرہ بن جندب سے کی ہے۔ بخاری نے اس حدیث کی سند پر تعلق کرتے ہوئے
فرمایا کہ اس میں عبد اللہ بن اسماعیل الخولانی ہیں جن کے بارے میں ابو حاتم
نے کہا کہ وہ ضعیف ہیں۔ اور بذاخر کے بقدر رجال ثقة ہیں۔ اور اس کا حاصل یہ
ہے کہ بطریقہ ابن ماجہ کے رجال ایسے نہیں ہیں۔ اسی طرح اس کی روایت طبرانی نے
حضرت عبد اللہ ابن مسعود سے کی ہے۔ اور بخاری نے ذکر کیا ہے کہ اس میں
ابو انیم بن عبد الحمید ہیں۔ ہمیں ان کے احوال کسی کے یہاں نہیں ملے۔ اور بقدر
رجال ثقة ہیں۔ اور ابن ماجہ نے کہا کہ حضرت ابن مسعود کے واسطے سے مقول
اس حدیث میں حنا بلہ ابن ماجہ ہیں جو ضعیف ہیں (فیض القدیر ۳/۹۳، ۵۰،
طبع المکتبۃ النجدیہ)۔

(۱) ابن ماجہ ۴/۵۵۔

(۲) انہی لابن قدامہ ۵/۹۹۔

(۳) ابن ماجہ ۴/۱۹۔

(۴) الریاض فی الفیہ ۴/۵۸، شرح الروض ۴/۳۸۔

استقسام ۱-۲

ہی عمل کرتے، وہ لوگ تیروں سے یہ جانتے تھے کہ تیر نہیں اس کی قسمت بتائے۔

اور انوارین، عزیز کی اور اہل لغت کی ایک جماعت کا خیال ہے کہ استقسام سے اس جگہ وہ جواب مراد ہے جو ممنوع ہے، اور ازلام سے جو بے کے تیر مر ہیں، اور جب وہ لوگ جو اکھینا جاتے تو یک وقت مقررہ قیمت پر اس طرح خریدتے کہ اس کی قیمت ادا ہوتی پھر تیر چلا کر یہ دریافت کرتے کہ اس کی قیمت اس پر واجب ہوتی لہذا اس کے ذریعہ قیمت کی ادائیگی کی جاتی (۱)۔

استقسام بلا ازلام کے بارے میں فقہاء کی وہی رائے ہے جو جمہور اہل لغت اور مفسرین کی ہے (۲) کہ استقسام ان کی زندگی کے معاملات میں تیروں سے جواب دہ نہیں ملے اسی کو ماننے کا نام ہے، اور تیر وہ امر دینی کے تیر ہیں۔

متعلقہ الفاظ:

الف - بطریق (کنگری مارنا):

۲- طریق کا ایک معنی کنگری مارنا ہے، جو کھانت کی ایک قسم ہے اور ریت پتھر پر کرنے کے مشابہ ہے (۳)۔ اور حدیث میں فرمایا گیا ہے:

(۱) لسان العرب (عرب کے ساتھ علامہ) (قسم)، تفسیر الرازی ۱۱/۳۵ طبع المطبعۃ المصیریہ المطبعی ۵۸/۶۱، اور اس کے بعد کے صفحات، طبع دارالکتب المصریہ المطبری ۵۸/۶۱، اور اس کے بعد کے صفحات، طبع دارالطباعہ طبع المہادی ۲۷/۸، طبع المکتبۃ المصیریہ، بیروت، وافتتاح لابن خلدون ص ۳۳ طبع المطبعۃ المستقیمہ، احکام المکران لابن المطری ۲۳/۲ طبع بیروت۔

(۲) البیروت ۲/۲۳ طبع دارالعرفیہ بیروت، الدیوبی ۱۲/۶۲، طبع دارالافتل، بیروت ۸/۷ طبع المصیریہ، انظم المستطاب مع المہذب ۲۸/۷۲ طبع دارالعرفیہ بیروت، الفروق ۲۳/۷۳ طبع دارالعرفیہ بیروت۔

(۳) لسان العرب، المرواج ۱۱/۱۰۹۲، طبع دارالعرفیہ بیروت، ابن ماجہ ص ۳۰۶ طبع بیروت، خشی و دولت ۳۹/۳ طبع دارالافتل۔

استقسام

تعریف:

۱- لغت میں استقسام کا استعمال تیر وغیرہ کے ذریعہ حصہ طلب کرنے کے معنی میں ہوتا ہے۔ حصہ سے مراد اس جگہ وہ خیر یا شر ہے جو انسان کے سے مقدر کیا یا ہے، اور اس حصہ مقررہ کے لئے بھی استعمال یا جاتا ہے جو مقرر ہے۔ "قسم" سے مراد یہاں حصہ ہے۔

واللہ تعالیٰ کے رضاء "وان تستقسموا بالازلام" (۱) اور نیز یہ کہ تیروں کے تیروں سے تقسیم یا حصے میں استقسام سے یا مراد ہے؟ اس کے بارے میں علامہ لغت "المصیرین کے درمیان اختلاف ہے، جمہور ان میں سے یہ کہہ رہے ہیں کہ استقسام بلا ازلام کا معنی مراد تیروں کو چار کرنے کی معرفت حاصل کرنا ہے۔ چنانچہ زمانہ جاہلیت میں جب کوئی شخص سے یا لڑائی یا تجارت یا نکاح وغیرہ کا معاملہ کرتا تو وہ ان تیروں کو چینیلتا اور ان تیروں میں سے بعض پر ان لوگوں سے، "امرونی دبی" (مجھ کو میرے رب نے حکم دیا ہے) اور بعض پر "نہانی دبی" (میرے رب نے مجھ کو روک دیا ہے) لکھ رکھا تھا، اور بعضوں کو سادہ سی رہنے دیا تھا، تو اگر "امرونی دبی" ملا تو نکلتا تو کام شروع کر دیتے، اور اگر "نہانی دبی" ملا تو نکلتا تو کام شروع کرنے سے رک جاتے، اور اگر سادہ دیا تو کچھ تیر نکال کر

(۱) سورۃ المائدہ ص ۳

استقسام ۳-۵

ج- قال (نیک شگون لیا):

۳- قال یہ ہے کہ آپ کوئی بات سن رہا ہوں سے نیک فال لیں۔ اور
"قال" "طیرہ" کی ضد ہے، چنانچہ حدیث میں فرمایا ہے: "کان
النبي ﷺ يحب المال ويكره الطيرة" (۱) (بن علیؓ نے نیک
قالی کو پسند فرماتے اور بد قالی کو ناپسند فرماتے تھے)۔

نیک قالی محبوب ہے بشرطیکہ بلا ارادہ اچھی بات سن کر نیک قالی
نی ہو مثلاً ایلا فلاح اور یا مسعود کون کر اس سے خوشخبری ملے۔

اور قال اس معنی کے لحاظ سے استقسام (منوع) کے قبیل سے
نہیں ہے، اور اگر قال سے کسی کا مقصد خیر اور شر کی شناخت حاصل کرنا
ہو، تو وہ یہ قال قرآن سے لی جائے یا ریت چینک یا قرعہ اندازی
منعہ دے، یا ریح ہو، اور بد شمس عقیدہ رکھتا ہو، اگر اچھی قال نکل تو اس
کی بھلائی رہے گا اور اگر شراب نکل تو اس سے اجتناب کرے گا، تو یہ
قال حرام ہے، کیونکہ یہ بھی منوع استقسام کے قبیل سے ہے (۲)۔

د- قرعہ (قرعہ اندازی):

۵- قرعہ اسم مصدر ہے اقتران کے معنی میں، یعنی قرعہ اندازی کے تیر
وغیرہ ڈال کر انتخاب کرنا۔ یہ جو اکی قسم نہیں ہے جیسا کہ بعض لوگوں کا

"العیافۃ والطیرۃ والطرق من الحجت" (۱) (پہرہ دار شگون
یہا، بد شگون لیا اور منتر کے طور پر کٹاری چینیٹنا سب شیطان فیعل
ہے)۔ اس سے واضح ہوتا ہے کہ "طرق باھشی اور استقسام" یعنی منتر
کے طور پر کٹاری مانا، و قال کا تاہنوں کے دونوں نصیب جانتے
کے ہیں۔

ب- طیرہ (بد شگون لیا):

۳- طیرہ بد شگون لیا ہے۔ اس کی اصل یہ ہے کہ اہل عرب جب کسی
مہم پر جانا چاہتے تو پہلوؤں کے جھنڈ کے پاس آ کر انہیں اڑاتے
تھے۔ مگر یہ پرندے دائیں طرف جاتے تو یہ لوگ اپنی مہم پر روانہ
ہو جاتے، اور بائیں طرف جاتے تو بد شگون فی تصور کرتے اور واپس
آ جاتے، و ثمارت سے اس سے منع فرمایا (۲) چنانچہ حدیث یہی میں
ہے: "لیس منا من تطیر أو تطیر لہ" (۳) (جو شخص بد قالی لے
یا جس کے لئے بد قالی لی گئی وہ ہم میں سے نہیں)، اسی وجہ سے طیرہ
اس بات میں استقسام کے مشابہ ہے کہ اس کے ذریعہ بھی غیب سے
بنا مقدر جاننے کی کوشش کی جاتی ہے۔

(۱) حدیث: "العقاب والطیرۃ....." کی روایت ابو داؤد اور سنن ابی
یوسف بن برہانہ اسدی سے کی ہے اور نووی نے حدیث کو ابو داؤد کی طرف
منسوب کرنے کے بعد فرمایا کہ اس کی سند حسن ہے (فیض القدیر ۳۵۵ ص ۳۵۶
طبع المکتبۃ التجاریہ ۱۳۵۶ھ)۔

(۲) ابن ماجہ ۱۷۹ ص ۵۷۹ طبع سوم بلاق، اعلام المتقین ۳۹۷ ص ۳۹۷ طبع دار الفکر
بیروت، الأدب الشرعی لابن مفلح ۳۷۶ ص ۳۷۶ طبع لبنان ۱۴۰۹ھ، ۱۱۰۹ھ۔

(۳) حدیث: "لیس منا من تطیر....." کی روایت طبرانی وریز اور ابن
سین حرمین سے کی ہے منذری نے کہا ہے کہ طبرانی کی سند حسن وریز اس کی سند
جید ہے شیخی نے کہا کہ اس میں ایک رووی الحسن ابن علیؓ لطاف ہیں جن کو
ابو حاتم نے ثقہ اور ابن کثیر نے ضعیف قرار دیا ہے اس کے بغیر رجال
ثقہ ہیں (فیض القدیر ۳۸۵ ص ۳۸۵ طبع المکتبۃ التجاریہ ۱۳۵۶ھ)۔

(۱) حدیث: "کان النبی ﷺ يحب المال....." کی روایت احمد بن حنبل
نے حضرت ابو ہریرہؓ سے ان ہی الفاظ میں کی ہے اور ابن ماجہ نے یہ روایت
من الفاظ میں کی ہے "کان النبی ﷺ يعجبه المال الحسن ويكره
الطيرة" (بنی علیؓ کو نیک قالی پسند آتی اور بد قالی ناپسند ہوتی تھی)، حافظ
بیہقی نے فرمایا کہ اس کی سند حسن ہے اور اس کے رجال ثقہ ہیں (مسند احمد بن
حنبل ۳۲۲ ص ۳۲۲ طبع دار الکتب الاسلامیہ ۱۳۹۸ھ، سنن ابن ماجہ، تحقیق محمد
نواز عبدالمطلب ۷۰۲ ص ۷۰۲ طبع مکتبۃ المدینہ)۔

(۲) لسان العرب، المعجم المبر، الفرق ۳ ص ۳۳۰، اعلام المتقین ۳۹۷ ص ۳۹۷،
الأدب الشرعی ۳۷۶ ص ۳۷۶، طبع المکتبۃ التجاریہ ۱۳۵۶ھ، حاکم القرآن لاس العربی
۵۳۳ ص ۵۳۳، ابن ماجہ ۱۷۹ ص ۵۷۹۔

استقام ۶-۷

خیں ہے۔ اس کے کیمے تو تیار تھی جو ہے، اور حقوق کو ایک
وہم کے سے ممتاز رہا جو نہیں۔

وہ یہ استقسام مصنوعی قسم بھی نہیں، بلکہ استقسامِ تہ ایک طرح کا غیبِ دانی کا دعویٰ ہے، اور غیبِ دانی صرف اللہ تعالیٰ کے ساتھ مخصوص ہے، جبکہ قرعہ اندازی موجود حصہ کو ممتاز کرنے کے لئے ہے۔ لہذا قرعہ اندازی جملگزے کو ختم کرنے یا ایہام کو دور کرنے کے لئے حکم ثابت کرنے کی ایک علامت ہے۔

ہر اسی بنا پر، وقرعہ لاری جو حقوق کو مستاز کرنے کے لئے کی جائے مشرب ہے۔

ہر چیز کا ندری قابل لینے کے لئے ہوا جس کے درمیان غیبی
 و مستقل کی باتیں معلوم رہا مقصود ہو تو وہ اس ہتکسار کے معنی میں
 ہے جس کو اللہ ہی نہ تعالیٰ — خدائے اتر بردیا ہے (۱)۔

۵۔ کہانت (میں خبر پتا):

۶۔ بہت یتیم: عیب وافی کا دعویٰ کرنا ہے، اور کامن و شخص ہے جو بعض چمپدی ہوئی باتوں کی خبر دے تو اس کی بعض باتیں صحیح ہوں اور کٹر غلط ہوں، اور جو یہ دعویٰ کرے کہ جنات اسے ان باتوں کی خبر دیتے ہیں۔ کامن ہی کے حکم میں عز و ف (قیانہ شناس) درنہال (یعنی ریت پر لکیریں کھینچ کر آئندہ کی بات بتائے گا) اور بھوتی ہیں، اور بھوتی وہ شخص ہے جو ستاروں کے طلوع و غروب سے مستقبل کی خبر دیتا ہے۔

حدیث میں ہے: "لیس ما من نظیر او نظیر لہ او تکبیر"

() لبنان العرب، لفرق ۳۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۲۳۰، القرطبي ۵۹۶، خشی الارادت ۵۲۳-۵.

(۳) الحرب ۲۳۵، الفوائد ۱۰۹۲، القرطبي ۵۹، ابن طبرین ۳۰۶، تنبیہ المذنبات ۳۹۵

او سکھیں لہ او سحر او سحر لہ“ (جو شخص نام میں سے نہیں ہو
 بدنامی لے یا جس کے لئے بدنامی لگائی ہو یا غیب کی خبر دے یا جس کو
 غیب کی خبر دی گئی ہو، یا جاؤں گا میں جس کے سے جاؤں گا میں
 ہو) (۱) اور حدیث میں ہے: ”میں اتنی کھا ہا قصدقہ ہما بقول
 فقد کھر ہما انول علی محمد“ (۲) (جو شخص کسی کا ہن کے
 پاس گیا پھر وہ کچھ اس نے بتایا اس کی تصدیق کی تو اس نے اس چیز کا
 انکار کیا جو محمد ﷺ پر نازل ہوئی ہے)۔ لہذا کہانت بھی اسی
 استقسام کے قبیل سے ہے جس کو اللہ تعالیٰ نے حرام قرار دیا ہے۔

استفسار کا شرعی حکم:

۷۔ - استقسام بالآ زلام اور جو اس کے نام معنی ہے خواہ وہ آئندہ درندگی کے مقدرات کی دریافت کے لئے ہو یا جو بازی کے لئے حرام ہے اگرچہ مقسم، مخفی کیوں نہ ہو، جیسا کہ قرآن شریف میں آیا ہے:

”إِنَّمَا الْحُمْرُ وَالْمَيْسُورُ وَالْأَنْصَابُ وَالْأَزْلَامُ رَجْمٌ مِّنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ فَاجْتَنِبُوهُ“ (۳) (شراب اور جوا اور بت اور پائے تو پس زنی گندی باتیں، شیطانی کام ہیں سو اس سے بچ رہو)،

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”حُزِمَتْ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةُ وَالْمَيِّتُ إِلَىٰ قَوْلِهِ تَعَالَىٰ وَإِنْ تَسْتَفْسِمُوا بِالْأَزْلَامِ ذَلِكُمْ فَسُقُ“ (۴)

(تم پر حرام کئے گئے ہیں مردار اور خون اور سوا کا گوشت اور جو جانور غیر اللہ کے لئے مازور دیا گیا ہو اور جو گلا کھنے سے مر جائے اور جو کسی

(۱) حدیث: ”بے مہا من نظیر او نظیر له...“ کی تخریج فقہ (۳) میں
گزر چکی ہے۔

(۲) "میں انہی کا دعویٰ تصدیق کرتا ہوں کہ وہ ان کے حق میں ہیں۔"

$$-9.74 \text{ eV} \quad (7)$$

5. $\Delta u = 0$ (3)

استقسام ۸، استقال، استکساب

ضرب سے مر جائے اور جو اونچے سے گر کر مر جائے اور جو سی کے سینک سے مر جائے اور جس کو وہ بے کھانے لگیں، سو اس صورت کے کہ تم سے ذبح رہا، اور جو جانور استمانوں پر بھیست پہنچایا جائے، اور نیز یہ کہ قرآن کے تیرہوں سے تقسیم کیا جائے، یہ سب گناہ (کے کام) ہیں۔

استقلال

دیکھئے: "انفراد"۔

لہذا استقسام بلا زلام اللہ تعالیٰ کی فرماں برداری سے الگ ہونا ہے۔ کیونکہ یہ عیب فی کمالی ہے یا جو فی ایک قسم ہے۔ اور یہ دونوں صورتیں ممنوع ہیں (۱)۔

استکساب

دیکھئے: "الذوق" اور "لغفہ"۔

استقسام کے بجائے شریعت کا، استخارہ کو حلال قرار دینا:
۸۔ چونکہ انسان فطری طور پر اپنے طریقہ زندگی کی دریافت کرنے اور اپنے معاملات (زندگی) پر اطمینان حاصل کرنے کا خواہش مند ہوتا ہے، اس لئے شریعت نے انسان کے لئے ایسی چیز ایجاد کر دی ہے جس کے ذریعہ وہ اللہ تعالیٰ کا سہارا لے سکے تاکہ جس چیز میں اس کے سے فیج ہو اس پر اس کو شرح صدر ہو جائے پھر وہ اس کی طرف متوجہ ہو۔

اور استخارہ سی چیز میں فیج عیب سرا ہے (۲)۔ تفصیل "استخارہ" کی اصطلاح میں ہے۔



(۱) المقرئ ۵۹۶، حکام القرآن لاسن طبری ۵۳۳، المصنف ۷۸، المجموع ۲/۲۳، ابن ماجہ ۱/۱۳۲، مسند احمد ۱۶/۳۰۶، مسند ابی یوسف ۱۰/۳۰۶، مسند ابی داؤد ۱۰/۹۲، اور اس کے بعد کے منہات، نظام المرقیہ ۱۰/۳۰۶، لا دلب اشرفیہ لاسن مطبع ۱۶/۳۰۶، خشی الاروات ۳/۹۵، رد المحتار ۲/۲۵۳، طبع مصطفیٰ نجف۔

(۲) الادکار محمودی ۱۰۱، طبع دار الملاح للطباعة والنشر، انش ۱۳۳۲ھ، ابن ماجہ ۱/۱۶، مسند ابی یوسف ۱۰/۳۰۶، مسند ابی داؤد ۱۰/۹۲۔

استلام

تعریف:

۱۔ لغت میں استلام کے معنی ہاتھ یا منہ سے چھونا ہے، اور استلام یا تو سدم سے ماخوذ ہے جس کا معنی سلام کرنا ہے (۱)، یا اس کا ماخذ سلام بکسر قیس ہے یعنی چتر، کیونکہ استلام میں چتر چھونا ہوتا ہے۔ ان ہی معانی میں فقہاء طواف کی بحث کرتے وقت اس کو استعمال کرتے ہیں (۲)۔

اور استلام کا استعمال ”تسلم“ (اسی چیز کو قبول کرنا) کے معنی میں بہت مشہور ہے۔ لہذا اس معنی کو جاننے کے لئے ”تسلم“ کی اصطلاح دیکھی جائے۔

جمال حکم:

۲۔ فقہاء کا اس بات پر اتفاق ہے کہ غار طواف میں حجر اسود اور رکن ینابی کو ہاتھ سے استلام کرنا مستنون ہے (۳)۔ حضرت ابن عمرؓ سے مروی ہے: ”ان رسول اللہ ﷺ کان لا یستلم الا الحجر

- (۱) لسان العرب، تاج المعری (سلم)۔
- (۲) طبہ النظیر، ص ۲۹ طبع مکتبۃ الشیخ، العلم المستوفی ۲۲۹/۱ طبع مصنفی مکتبی، المنی لابن قدامہ، ص ۳۷۱ طبع المریض۔
- (۳) ابن ماجہ، ص ۱۶۹ طبع بیروت، الصحوی علی الکتابہ، ص ۲۰۳ طبع مصنفی مکتبی، شرح لروض، ص ۳۸۱، ۳۸۰ طبع المکتبۃ، المنی لابن قدامہ، ص ۳۸۰، ۳۷۹ طبع المریض۔

والرکن الیمانی“ (۱) (ابن علیؓ حجر اسود اور رکن ینابی ہی کا استلام کرتے تھے)۔ اور حضرت ابن عمرؓ نے فرمایا کہ میں نے جب سے یہ دیکھا کہ رسول اللہ ﷺ شدت وسہولت ہر حال میں رکن ینابی اور حجر اسود کا استلام کرتے تھے اس وقت سے میں نے اس دونوں رکنوں یعنی حجر اسود اور رکن ینابی کا استلام کبھی نہیں چھوڑا (۲)۔ اور اس لئے بھی کہ رکن ینابی اور اسیم مدیہ استلام کی جیاد پر قائم ہے، لہذا اس کا استلام انی طرح مسنون ہے جس طرح حجر اسود، لے اس گوشہ کا استلام مسنون ہے (۳)۔ حنیہ، ثنائید، ورنابہ کے نزدیک پٹے چکر کی طرح طواف کے ہر چکر میں استلام مسنون ہے، ورنابہ بعد کے چکروں میں استلام کو مستحب قرار دیتے ہیں (۴)۔

حجر اسود کا منہ سے بوسہ لیا ہاتھ سے چھونے کی طرح ہے، نہ مالایہ کہتے ہیں کہ ہاتھ سے چھونا اس وقت ہوگا جب انسان منہ سے بوسہ لینے پر قادر نہ ہو (۵)۔ اور رکن ینابی کا بوسہ لینے کے سلسلہ میں فقہاء کے درمیان اختلاف ہے جو احکام طواف میں ذکر کیا جائے گا۔ اور جب انسان ہاتھ سے چھونے پر قادر نہ ہو تو اپنے ہاتھ میں مویہ کی بھی پیچ سے چھو لے گا۔

- (۱) حدیث ”ان رسول اللہ ﷺ کان لا یستلم الا الحجر ..“ کی روایت مسلم نے حضرت عبداللہ ابن عمرؓ سے کی ہے (صحیح مسلم ۹۲۳/۲ طبع مکتبی المکتبی ۱۳۷۳ھ)۔
- (۲) حدیث ابن عمرؓ ”ما روکت استلام ھلین الرکنین ..“ کی روایت مسلم نے کی ہے (صحیح مسلم ۹۲۳/۲ طبع مکتبی المکتبی ۱۳۷۳ھ)۔
- (۳) المنی لابن قدامہ، ص ۳۸۰۔
- (۴) ابن ماجہ، ص ۱۶۹، شرح لروض، ص ۳۸۰، المریض، ص ۳۷۹، المنی لابن قدامہ، ص ۳۸۰، الصحوی علی الکتابہ، ص ۲۰۳۔
- (۵) ابن ماجہ، ص ۱۶۹، مکتبی المکتبی، ص ۳۷۸، طبع مصنفی مکتبی، المنی لابن قدامہ، ص ۳۷۹۔

استحقاق ۲

لاحق کیا ہو بچہ جس کے نسب کا اقرار اس کے اس باپ کے بعد کیا گیا ہے جس کے لئے اس کا دعویٰ کیا جاتا ہے تو وہ اس شخص کے ساتھ لاحق ہوگا جس نے اس کے نسب کا اقرار کیا ہے۔ (خطابی کا کہنا ہے کہ یہ دو حکام ہیں جو مدعی شریعت کے ثبوت زمانہ میں تھے، اور اس کی صورت یہ تھی کہ اہل جاہلیت کی چند قومیں بامدیاں ہوتی تھیں جن کے ساتھ ب کے سرور بھی مطلق قائم کیا کرتے تھے۔ سب ان میں سے کسی کے بچہ پیدا ہوتا تو ب کے ساتھ اس کا آقا اور زمانہ کرنے والا شخص و بنو اس بچہ کا دعویٰ کرتے۔ بنو غنیمت نے اس بچہ کو اس کے آقا کے ساتھ لاحق کر دیا کیونکہ آزا کی بیوی کی طرح بامدی بھی فرما ہے، اور اگر آقا اس بچہ کا اقرار کرتے بغیر مر جائے پھر اس کے ارشید اس کو اپنے حامد ن میں شامل کریں تو وہ اپنے باپ کے حامد ن میں شامل ہو جائے گا۔

فقہاء کا اتفاق ہے کہ صحت واقعہ کے تحت استحقاق کا حکم واجب ہے اور اس کے ثبوت میں غلطیابی کے ساتھ اور نسب کی نفی کے ساتھ حقیقی حرام ہے اور اس کا شمار کفار میں ہے، کیونکہ یہ کفران نعمت ہے، اس لئے کہ صحیح حدیث میں رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ایما امرأة ادخلت علی قوم من لیس منهم، فلیست من اللہ فی شئ، ولکن بدخلها اللہ جنتہ، وایما رجل جحد ولہ

بہنکھا یوم أصابھا ھد لعی بمی استطعہ (مروہ پھر جوتا ل کیا گیا ہو پنے اس باپ کے بعد جس کی طرف وہ منسوب ہے اور اس کے صدا و نے اس کا دعویٰ کیا ہو تو آپ ﷺ نے فیصلہ فرمایا کہ اگر اس باپ کی کچھ کڑا کاو ل کے دن اس کا مالک تھا اسی کے ساتھ شامل ہو جائے گا جس نے اس کو اپنے ساتھ شامل کر لیا ہو کہ ابن ماجہ کی روایت پر مطلق کرتے ہوئے حافظ بیہری نے کہا کہ اس کی سند حسن ہے۔ صاحب عون المعجز فرماتے ہیں کہ اس حدیث کو محمد بن راشد بن کحول نے حضرت عروہ سے نقل کیا ہے اور اس میں کلام ہے: عن عون المعجز ۲۳۷۷ طبع البیروتی ابن ماجہ متعین محمد بن عبدالمہدی ۲۳۷۷-۲۳۷۸ طبع بیروتی الخلیف ۱۳۷۳ھ۔

وہو یظر الیہ احتجب اللہ تعالیٰ مہ وفصحہ عسی رؤوس الأولی و الآخری یوم القیامۃ (۱) (جس عورت نے کسی ایسے شخص کو کسی خاندان میں شامل کیا جو اس میں سے نہیں ہے تو اللہ تعالیٰ سے اس کا کوئی رشتہ نہیں۔ واللہ تعالیٰ اس کو پنی حنت میں جزا، اہل نہیں کریں گے۔) جس مرد نے اپنے بچہ کا نکاح کیا حالانکہ وہ اس کی طرف نکاح رہا ہے تو اللہ تعالیٰ اس سے پردہ فرمالیں گے اور قیامت کے دن تمام "لین" آخرین کے سامنے اس کو رسوا کریں گے۔

اس کے ساتھ ہی فقہاء مذہب نے صحت حقیقی کے سے چند متعلقات شریک کیے ہیں، اس میں سے بعض یہ ہیں: اس جیسے شخص کے یہاں اس جیسی اولاد ہوتی ہو (یعنی، بنو کی عمروں میں تالف فرق ہو کہ اس جیسے شخص کے بچہ کی عمر اس بچہ کے برابر ہو سکتی ہو)، اور وہ تنہا انصب ہو، اور مقرر اس کو نہ جتنا لے اگر وہ اقرار کا اہل ہو، اس میں کچھ تفصیل ہے جو (نسب) کی اصطلاح میں اور کتب فقہ کے باب انصب میں مذکور ہے (۲)۔

(۱) حدیث: "ایما امرأة ادخلت علی قوم....." کی روایت ابوداؤد، نسائی، ابن ماجہ، ابن حبان و دیگران نے حضرت ابویہؓ سے کی ہے اور ابن حبان و دیگران نے اس کی تصحیح فرمائی ہے۔ مورخ حاکم کی تصحیح سے ذہبی نے اتفاق کیا ہے۔ دارقطنی نے اہل میں اس کی تصحیح کی ہے۔ (وجود کچھ انہوں نے اعتراض کیا ہے کہ عبد اللہ ابن یوسف سعید الطبری سے روایت کرے میں منفرد ہیں۔ مورخ کہ وہ صرف اسی حدیث کے درجہ پہلے جاتے ہیں اور تصحیح میں ابوداؤد، نسائی، ابن حبان و دیگران نے روایت محمد بن یوسف حاکم کی سے طرف منسوب کرے کے بعد کہا ہے کہ اس سے پہلے اس الہیہ کے کسی نے روایت نہیں کیا (فیض القدیر ۲۳۷۷ طبع المکتبۃ العتباتیہ ۱۳۵۶ھ) المستدرک ۲/۲۰۳ تصحیح کردہ در اکتب المری۔

(۲) بدائع الصنائع ۷/۲۲۸، نہایہ ۱۰۶/۵ طبع المکتب الاسلامی، المغنی ۲۰۰/۵ طبع المسعودی، موبہ الجلیل ۲۳۸/۵ طبع لیبیا، انہیہ لان الاشیخ (الحق)۔

ج۔ تجسس (تفتیش کرنا):

استماع تو سننا ہی ہوتا ہے، اور تجسس سننے سے بھی ہوتا ہے اور اس کے علاوہ سے بھی، علاوہ ازیں تجسس پوشیدہ طور پر ہی ہوتا ہے () جبکہ استماع پوشیدہ طور پر بھی ہوتا ہے اور اعلانیہ طور پر بھی، (دیکھئے: تجسس)۔

استماع

تعریف:

۱۔ لغت اور اصطلاح میں استماع سنی جانے والی بات کو سمجھنے یا اس سے استفادہ کی غرض سے سننے کا ارادہ کرنا ہے (۱)۔

متحدہ غلط:

نف۔ سماع:

۲۔ استماع کے تحقق کے لئے قصد کا ہونا ضروری ہے، اور سماع بھی قصد کے ساتھ ہوتا ہے اور کبھی بغیر قصد کے (۲)۔ فقہاء کے یہاں سماع کا کثر استعمال ہو بلکہ کے آلات کو بالقصد سننے کے لئے ہوتا ہے۔

ب۔ ستر قی لسمع (چھپ کر سننا):

ستر قی لسمع کبھی پوشیدہ طور پر ہوتا ہے "کبھی اعلانیہ ہوتا ہے۔ میں "ستر قی لسمع" ہمیشہ پوشیدہ طور پر ہی ہوتا ہے۔ اسی لئے اہل لغت سے کہا ہے کہ یہ چھپ کر سننے کا نام ہے (۳)، (۰) دیکھئے: "ستر قی لسمع"۔

(۱) لمصباح المہیر: مادہ سماع، الفروق فی اللغة ص ۸، طبع دار الفکر، حاشیہ قلیون ص ۳۷۷۔

(۲) لمصباح المہیر: مادہ سماع۔

(۳) لمصباح المہیر: مادہ ستر قی۔

د۔ انصات (خاموش ہونا):

کسی بات کو بغور سننے کے لئے خاموش ہونا "انصات" کہلاتا ہے (۴)۔ اور استماع (سننا) تو انسان کی آواز کا ہوگا یا حیوانات یا برہمات کی آواز کا۔

استماع کی قسمیں

پہلی قسم: انسان کی آواز کو بغور سننا

اول۔ قرآن کریم کا سننا:

الف۔ نماز کے باہر قرآن کریم کو بغور سننے کا حکم:

۳۔ ستر قرآن کریم کی جب آوازیں کی جائے تو اس کی طرف پوری توجہ کر کے سننا واجب ہے بشرطیکہ وہاں ترک استماع کا کوئی عذر شرعی نہ ہو (۳)۔ اس کے وجوب کے بارے میں حنفیہ میں اختلاف ہے کہ کیا یہ واجب یقینی ہے یا واجب کفائی؟ ابن عابدین نے کہا ہے کہ اصل یہ ہے کہ قرآن کا سننا فرض کفایہ ہے، اس لئے کہ یہ اس کے حق کو او

(۱) لمصباح المہیر: مادہ (جس)۔

(۲) لمصباح المہیر: مادہ (صت)۔

(۳) فتح القدیر للہکوکا ص ۲۶۷، طبع معصن علی المہاجر ص ۳۵۰، احکام القرآن للجماع ص ۳۹، طبع المطبعۃ المصریہ حاشیہ ابن عابدین ص ۳۶۶، طبع اول۔

استماع ۴-۵

کرنے کے لئے ہے، اس طور سے کہ اس کی طرف توجہ ہو، اس کو ضائع نہ کیا جائے، بعض لوگوں کے خاموشی کے ساتھ سننے سے یہ^(۱) ہو جاتا ہے جیسا کہ سلام کا جواب دینے میں ہے۔ حموی نے اپنے استاذ قاضی القضاۃ یحییٰ سے جو منقاری زبہ کلام سے مشہور ہیں نقل کیا ہے کہ انہوں نے اپنے ایک رسالہ میں یہ تحقیق کی ہے کہ قرآن شریف کا سننا فرض میں ہے (۲)۔

ہاں سورۃ اعراف میں اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا" (۳) اور جب قرآن پڑھا جائے تو اس کی طرف کان لگا کر اور خاموش رہا کرو، اگرچہ یہ زمین نما رنگلو کی ممانعت کے لئے نازل ہوا ہے (۴) مگر اعتبار فقہ کے عمم کا ہے، نہ کہ سبب کے خاص ہونے کا، اور اس کا لفظ اس قرآن کو بھی شامل ہے جو نماز میں کی جائے، اور اس قرآن کو بھی جو خارج نماز کی جائے (۵)۔

مناجہت کے ایک قرآن کریم کی قرأت کا سننا مستحب ہے (۶)۔
۴۔ جس شخص کے کان تک تلاوت قرآن کی آواز پہنچ رہی ہو وہ ترک استماع میں معذور ہوگا اور اس کی وجہ سے گناہ نہیں ہوگا بلکہ تلاوت کرے والا گناہ ہوگا، جیسا کہ ابن عابدین نے فرمایا ہے اگر مقام مشغولیت میں باور بلند تلاوت کی جارہی ہو اور سامعین مشغولی کی حالت میں ہوں، جیسے بار بار جو ابی لئے بنائے گئے ہیں کہ ان میں لوگ اسباب معاش کا لین دین کریں، اور جیسے گھر

(۱) حاشیہ ابن عابدین ۱/ ۳۶۷

(۲) سورۃ اعراف ۲۰۴۔

(۳) اس آیت کی تفسیر کے لئے دیکھئے تفسیر القرطبی ۷/ ۳۵۳ طبع دار الکتب

المصریہ ۱۹۶۹ء

(۴) حاشیہ ابن عابدین ۱/ ۳۶۶

(۵) شرح منشی اور اولاد ۱/ ۲۲۲۔

اہل خانہ کے گھریلو کام میں مشغول ہونے کی حالت میں، مثلاً جھڑو دینا، کھانا پکانا وغیرہ۔ اور ایسے لوگوں کے سامنے قرأت کرنا جو فقہ پڑھ رہے ہوں۔ اور مسجدوں میں، کیونکہ مسجدیں تو نماز کے لئے بنائی گئی ہیں، اور قرأت قرآن نماز کے تابع ہے، لہذا قرآن سننے کے لئے نماز نہ چھوڑی جائے گی، اور مشغولیت کی حالتوں میں قرأت قرآن کا سننا ترک کر دینے کے باوجود گناہ نہ ہوگا تا کہ لوگوں سے تنگی اور مشقت نفع ہو جائے۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے: "وَمَا جَعَلَ عَلَيْكُمْ فِي الْقُرْآنِ حَرَجٌ" (۱) اور اس نے تم پر دین کے بارے میں کوئی تنگی نہیں کی، اور اس کی وجہ سے قرآن پڑھنے والا ہی گناہ نہ ہوگا، اس لئے کہ قرآن کے امتام کو وہی ضائع کر رہا ہے (۲)۔

ب۔ قرآن کو بغور سننے کے لئے اس کی تلاوت کا مطالبہ کرنا:
۵۔ اگر کوئی مسلمان کسی کے بارے میں جانتا ہو کہ وہ قرآن کریم کی تلاوت اچھی آواز سے عمدہ طریقہ پر کرتا ہے تو اس کے لئے مستحب ہے کہ اس سے قرآن کریم کی تلاوت کی فرمائش کرے تاکہ اس کو بغور سن سکے۔ امام ذہبی فرماتے ہیں کہ سلف صالحین کی بیعت جہنمیں (اللہ تعالیٰ ان سے راضی ہو) اچھی آواز کے ساتھ تلاوت کرنے والوں سے مطالبہ کرتی تھیں کہ وہ قرأت کریں اور یہ لوگ غور سے سنیں، یہ بالاتفاق مستحب ہے۔ یہ فقہ کے نیک بندوں اور عبادت گذار لوگوں کا طریقہ ہے اور رسول اللہ ﷺ سے ثابت شدہ سنت ہے، چنانچہ حضرت عبداللہ بن مسعود سے صحیح حدیث میں یہ ثابت ہے، وہ فرماتے ہیں: "قَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ، اقْرَأْ عَلَيَّ، فَقُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ"

(۱) سورۃ حج ۸۷۔

(۲) مواہب الجلیل ۲/ ۱۲ طبع مکتبۃ الجاح طرابلس لیبیا، جوہر لائبل اراکے طبع

عباس مقرون، حاشیہ ابن عابدین ۱/ ۳۶۶ ۳۶۷ ۳۶۸ ۳۶۹ ۳۷۰ ۳۷۱

استماع ۸

کے ارشاد: ”کیس منا من لم یغض بالقراء“ کی تشریح اسی طرح کی گئی ہے کہ اس کا معنی ”بستغنی بہ“ ہے (یعنی جو شخص قرآن کے درمیان مستغنی نہ ہو جائے وہ ہم میں سے نہیں ہے)۔

۸۔ ایک شخص کے پاس ایک جماعت کا قرائت کرنا جیسے کہ علماء و ستارہ کے پاس کرتے ہیں اور استاد اس سب کی قرائت سنتا ہے اس کے مراد ہونے کے بارے میں مبالغہ کی اور دہشتیں ہیں۔

ایک یہ کہ وہ بہت ہے۔

اور دوسری یہ کہ وہ کمزور ہے، یہی رائے حنفیہ کی بھی ہے۔ ابن رشد فرماتے ہیں کہ امام مالک اس کو کمزور سمجھتے تھے اور پند نہ فرماتے تھے، پھر انہوں نے اس سے رجوع فرمایا اور کچھ تخفیف فرمادی۔

تراویح کی وجہ یہ ہے کہ جب ایک جماعت یک ہی دفعہ اس کے ساتھ قرائت کرے گی تو یقیناً بعضوں کی قرائت کا سننا اس سے فوت ہو جائے گا جب تک وہ دوسرے کی طرف متوجہ رہے گا اور جس کی طرف متوجہ ہوگا اس کو بتانے میں مشغول ہوگا، تو ایسے وقت میں وہ کبھی ملٹی کرے گا اور یہ سمجھے گا کہ استاد نے سن کر اجازت دی ہے اور وہ اپنے سے غلطی غل کرے گا اور سمجھے گا کہ یہ ان کا مذہب ہے۔

تخفیف کی وجہ یہ ہے کہ جب قارئین کی تعداد زیادہ ہو تو ہر ایک کے علیحدہ علیحدہ قاری کے سامنے پڑھنے میں بڑی مشقت لاحق ہوگی اور بسا اوقات سب کو پڑھنے کا موقع بھی نکل سکے گا، اس لئے ایک ساتھ سب کا پڑھنا اس سے بہتر ہے کہ بعض لوگ پڑھنے سے محروم رہ

کرے۔ حضرت ابو موسیٰ اشعری کے بارے میں رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے: ”لقد اوتیٰ مرعارا من مرابیر آل داؤد“ (۱) (ان کو اس دہائی عہد السلام کی بانسریوں میں سے ایک بانسری دے دی گئی)۔

کتاب الام میں مذکور امام شافعی کا مندرجہ ذیل قول ان مفہوم پر محمول کیا جائے گا:

حن کے ساتھ قرائت کرنے اور آواز کو اچھا بنانے میں خود کو کسی طرح ہو کوئی حرج نہیں ہے، اور میں اس قرائت کو پسند کرتا ہوں جو میرے پاس صدر اور غمگین کرنے والی آواز میں کی جائے (۲)۔

بعض شافعیہ جیسے ماوردی کی رائے یہ ہے کہ قرآن کریم کو گاکر پڑھنا مطلقاً حرام ہے، اس لئے کہ ایسا کرنے سے قرآن کریم کو اس کے درست نفع سے نکل دیتا ہے۔ ان کے علاوہ لوگوں نے اس میں یہ قید رکائی ہے کہ وہ اس کے ذریعہ ایسی حد کو پہنچ جائے جس کا کوئی قاری قابل نہ ہو، اور بعض حنابلہ جیسے تاجی ابو یعلیٰ کی رائے یہ ہے کہ حن کے ساتھ قرآن کریم کا پڑھنا ہر حال میں مکروہ ہے، اس لئے کہ ایسا کرنا قرآن کریم کو اس کے صحیح نفع سے نکل دیتا ہے، اور رسول اللہ ﷺ

= مکتبہ اہل بیت، ص ۳۸۹، مجمع البحار مع تفسیر شیعین، ابوابی ص ۱۳، طبع المکتب الاسلامی، مکتبۃ المصاحف، ۱۳۶۲ ش، طبع کردہ المکتب الاسلامی ۱۳۹۹ھ۔

(۱) حاشیہ علی سونگل، مسکن ص ۳۹۰، حاشیہ ابن ماجہ بن علی الدردہ ص ۴۰۰، مجمع الزہر شرح منشی، المکر ۵۲۸/۲، التہذیبیہ ص ۱۵۷/۵، جوامع الاکلیل ص ۱۷۱، طبع عباس شقرون، مکتبۃ الطالب ص ۳۵۴، انفسی ص ۱۹۸، اور اس کے بعد کے صفحات، حاشیہ قلیوبی ص ۳۲۰، حدیث: ”تقد لونی مرعارا من مزامیر آل داؤد“ کی روایت مسلم نے حضرت بریدہ سے مروی، ان الفاظ میں کی ہے ”من عبد اللہ بن قیس او الاشعری“، اعطیٰ مرعارا من مزامیر آل داؤد“ (عبد اللہ بن قیس یا اشعری) کو آل داؤد کی بانسریوں میں سے ایک بانسری عطا کی گئی ہے) (صحیح مسلم تحقیق محمود احمد دہلوی ص ۱۸، طبع عینی اعلیٰ ص ۱۳۷۲)۔

(۲) ص ۲۱۵، طبع بیروت ص ۳۲۶۔

(۱) انفسی ص ۱۹۰، حاشیہ قلیوبی ص ۳۲۰، حدیث: ”کیس منا من لم یغض بالقراء“ میں ہم بغض بالقراء کی روایت بخاری نے حضرت ابو ہریرہ سے، اور احمد بن حنبل، ابو داؤد اور ابن حبان نے حضرت سعد ابن ابی وقاص سے، اور ابو داؤد نے حضرت ابولبابہ بن عبد اللہ سے، اور حاکم نے عن ابن عباس رضی اللہ عنہما کی سند سے کی ہے (فیض القدیر ص ۸۷، ۳۸۸، طبع المکتبۃ النجاشیہ ص ۵۶، ۵۷)۔

استماع ۹-۱۲

جائیں (۱)۔

کے (۱) اور حنابلہ کا مسلک یہ ہے کہ جہری نماز میں جب مقتدی تک امام کی قرات کی آواز پہنچ رہی ہو تو اس کے لئے سننا مستحب ہے (۲) اور اس کی تعمیل (قرأت) کی اصطلاح میں موجود ہے۔

د- کافر کا قرآن سننا:

۹- کافر کو قرآن شریف سننے سے نہیں روکا جائے گا، اس لئے کہ اللہ تعالیٰ کافروں سے: "وَأَنْ أَحَدًا مِنَ الْمُشْرِكِينَ اسْتَجَارَكَ فَأَجْرُہٗ حَتَّى يَسْمَعَ كَلَامَ اللَّهِ" (۱) (اور اگر شرکین میں سے کوئی آپ سے پناہ کا طالب ہو تو اسے پناہ دیجئے تاکہ وہ کلام الہی سن سکے)۔ اور اس نے بھی کہ امید ہے کہ اللہ تعالیٰ اس کا سینہ اسلام کے لئے کھل دے تو وہ بدعت یافتہ ہو جائے (۳)۔

۱۰- آیت مجددہ کا سننا:

۱۱- آیات مجددہ میں سے کسی آیت کے بالقصد یا بد قصد سننے پر مجددہ آیات واجب ہو جاتا ہے۔ مجددہ آیات کے حکم کے بارے میں فقہاء کے درمیان اختلاف ہے، سے آپ الاول کے ساتھ (مجددہ آیات) کی اصطلاح میں پائیں گے۔

۱۲- نماز میں قرآن سننا:

۱۰- حنفیہ کا مسلک یہ ہے کہ نماز میں مقتدی کا امام کی قرات سننا اور اس کی طرف پوری طرح متوجہ ہونا واجب ہے، اس وقت مقتدی کا قرات کرنا مکروہ تحریمی ہے، ثو انما جہری ہو یا سری (۲)۔
مالکیہ کا مسلک یہ ہے کہ جہری نماز میں مقتدی کے لئے امام کی قرات کا سننا مستحب ہے اور سری نماز میں معتد قول کے مطابق مقتدی کا قرات کرنا مستحب ہے، اس میں اس الحدیث کا اختلاف ہے، ان کے نزدیک سری نماز میں مقتدی قرات کرنا واجب ہے (۵)۔

نافعیہ کا مسلک یہ ہے کہ سری اور جہری تمام نماز میں مقتدی کے سے سورہ فاتحہ پڑھنا واجب ہے، اگرچہ وہ امام کی قرات نہ سن

۱۱- خیمہ قرآن کریم کا سننا:

الف- خطبہ جمعہ سننے کا حکم:

خطبہ کے سننے اور خاموش رہنے کے متعلق فقہاء کے درمیان اختلاف ہے۔

۱۲- حنفیہ، مالکیہ، حنابلہ اور اوزاعی کا مسلک یہ ہے کہ بغور سننا اور خاموش رہنا واجب ہے، یہ عثمان بن عفان، عبد اللہ بن عمر اور ابن مسعود کی بھی رائے ہے (۳)۔ چنانچہ حنفیہ نے کہا ہے کہ ہر دو چیز جو نماز میں حرام ہے وہ خطبہ کے دوران بھی حرام ہے۔ لہذا کھانا، پینا، دنا اور چہ شیعہ کیوں نہ ہو، یا اسلام کا جواب ہو یا کسی چھٹی بات کا حکم، یا بیادری بات سے روٹنا ہو، سب حرام ہوگا۔ ان حضرات کا استدلال اس آیت کریمہ سے ہے: "وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا" (۴) (اور جب قرآن پڑھا جائے تو اس کی طرف کان

(۱) مہتاب، جلیل، ص ۳۳ طبع مکتبۃ البیاض، القاوی البندیہ ۱۳۷۵ھ۔

(۲) سورہ توبہ ص ۶۔

(۳) ابن ماجہ ص ۱۰۳، حاشیہ طبع بی ۲۸۸۔

(۴) ابن ماجہ ص ۱۶۸، حاشیہ الطحاوی علی مرقا، اصلاح ص ۱۲۳ طبع سوم

المطبعۃ الامیریہ

(۵) حاشیہ لدینی ص ۲۳۶۔

(۱) نہایۃ المحتاج ص ۳۵۷۔

(۲) ابنی ص ۵۳۔

(۳) ابنی ص ۲۰۴، المجموع ص ۵۲۵، حاشیہ ابن ماجہ ص ۳۶۶۔

(۴) سورہ اعراف ص ۲۰۲۔

استماع ۳۳

گایا نہ اور خاموش رہا کرو۔

اور اس بات سے ہے کہ خطبہ نماز کی طرح ہے اور یہ فرض کی رکت کے قائم مقام ہے۔ حنفیہ حنا بلہ نے اس وجہ سے صرف ایک صورت کا تشاءنہ کیا ہے یعنی کسی شخص کو مائت سے بچانے کے سے متنبہ کرنا۔ یونکہ یہ آدمی حلق ہے اور آدمی اس کا محتاج ہے۔ اور خاموش رہنا اللہ تعالیٰ حلق ہے اور حقوق اللہ (۱) شتم پوشی پر بھی ہیں۔ مالک نے ذکر خیف کا بھی تشاءنہ کیا ہے خبر اس کے لئے کوئی سبب پیدا جاسے مثلاً لا الہ الا اللہ کہنا الحمد للہ کہنا۔ استغفار کرنا، اعود اللہ پر ہنا اور بھی صلی اللہ علیہ وسلم پر درود بھیجنا۔ یمن اس کا آجس میں اختلاف ہے کہ ان اذکار خفیہ کو آہستہ پر ہنا واجب ہے یا نہیں؟ (۲)

جن لوگوں نے خطبہ سننے کو واجب کہا ہے انہوں نے حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی اس حدیث سے استدلال کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”اذا قلت لصاحبک یوم الجمعة اصمت، ولا مام یحطب، فقد نعوت“ (۳) جمعہ کے دن امام کے خطبہ بچے وقت جب تم اپنے ساتھی سے کہا کہ خاموش رہو تو تم نے لاشعنی کام کیا۔

۱۳۔ ثنائیہ کا مسک یہ ہے کہ خطبہ کے بعد من سبب خاموش رہنا سنت ہے۔ بات سنا حرم نہیں بلکہ مکروہ ہے۔ نووی نے یہ رائے عروہ بن زبیر، سعید بن مسیر، معمر بن جحش اور ثوری سے نقل کی ہے، اور امام احمد کی بھی ایک روایت یہی ہے (۴)۔

(۱) حاشیہ ابن ماجہ ص ۶۶۱، معنی ص ۳۳۳۔

(۲) مسند ابی یوسف ص ۶۷، طبع دار الفکر۔

(۳) حدیث ۴۱، اذا قلت لصاحبک،... کی روایت بخاری، مسلم، احمد بن حنبل، مالک، ابوداؤد، ترمذی اور ابن ماجہ نے حضرت ابو ہریرہؓ سے مرفوعاً کی ہے، اور الفاظ بخاری کے ہیں (فتح الباری ص ۱۳، طبع انتقادیہ فیض القدیر ص ۱۸، طبع المکتبۃ النجاریہ ص ۳۵۶)۔

(۴) المجموع ص ۵۲۵، طبع مولیٰ الطالب ص ۵۸، معنی ابن قدامہ ص ۲۰۰۔

ان حضرات نے مندرجہ ذیل دو حدیثوں کے درمیان تطبیق دے کر روایت پر استدلال کیا ہے: ایک ”اذا قلت لصاحبک اصمت“ (۱)۔ اور دوسری جو صحیحین میں حضرت انسؓ سے نقل کی گئی ہے: ”فینا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یحطب علی المبر یوم الجمعة فام اعرابی فقال یا رسول اللہ اهدک الحال وجاع العمال فادع لنا ان یسقیاء قال فرفع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یدیه وما فی السماء طرعة“ (۲) (جمعہ کے دن آپ صلی اللہ علیہ وسلم خطبہ دے رہے تھے کہ ان درمیان ایک دیہاتی نے کھڑے ہو کر کہا: یا رسول اللہ مال مالک ہو گیا، بچے بھوک سے مبرا آئے تو آپ دعا کیجئے کہ اللہ تعالیٰ ہمیں یہ سب نہ دے، تو حضرت انسؓ کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہاتھ اٹھا کر آسمانی بہت آسمان میں بادل کا کوئی ٹکڑا بھی نہ تھا)۔

اور اگر اسے کوئی فوری ضرورت پیش آجائے مثلاً بھائی سکھانا، برائی سے روکنا، بچھو سے کسی انسان کو ڈرانا، یا اندھے کو کنویں سے باخبر کرنا تو بات سنا منہ نہ ہوگا۔ اس کرنا روکا ہی ہو تو اشارہ پر ہی اکتنا کرنا محتب ہے، اور بات کرنا جائز بہت جائز ہوگا۔

ثنائیہ کے نزدیک خطبہ کے بعد ان سے لاشعنی جب تک نہ بیٹھے اس کے لئے بات کرنا جائز ہے، جیسا کہ ان حضرات نے صراحت کی ہے کہ جب امام خطبہ دے رہا ہو اور سر داخل ہونے والے شخص نے خطبہ سننے والے کو سلام کیا جبکہ خطبہ ہو رہا تھا تو خطبہ

(۱) حدیث ۴۱، اذا قلت لصاحبک،... کی شرح فقرہ (۲) میں کہہ چکی۔

(۲) حدیث ۴۱، فینا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یحطب علی المبر یوم الجمعة فام اعرابی فقال یا رسول اللہ... کی روایت بخاری اور مسلم سے حضرت انس بن مالکؓ سے کی ہے اور الفاظ بخاری کے ہیں (فتح الباری ص ۱۹، طبع انتقادیہ فیض القدیر ص ۱۸، طبع المکتبۃ النجاریہ ص ۳۵۶، ۳۵۷، طبع المکتبۃ النجاریہ ص ۳۵۷)۔

سننے والے پر ملامت کا جو بڑا سبب ہے، چونکہ خطبہ کے لئے خاموش رہنا سنت ہے، ورنہ لاش کے عجم کی وجہ سے اتر چھینکتے ہیں۔
”الحمد للہ“ ہے تو اس کا جو بڑا سبب ہے، اور عام تنگی کی طرح یہ اس سے گزرتا نہیں ہے کہ اس کا سبب اس کے اختیار میں نہیں ہے۔ (۱)

۱۴- حنا بد وراثت کا مسلک یہ ہے کہ وہ شخص جو اتنی دیر ہو کہ خطیب کی ترغیب سنت ہو اس کے لئے قرآن شریف کی آیات لے کر اللہ کا ذکر کرے اور نبی ﷺ پر درود بھیجنا پست آواز میں جائز ہے، چونکہ گروہ دور و زبند کرے گا تو اس سے قریب والے شخص کے خطبہ سننے میں رکاوٹ ہوگی۔ عطاء بن ابی رباح عید بن جابر، عطاء بن قیس وراثہ میں شخصی سے بھی یہی نقل کیا ہے (۲) بتی کہ وہ ایہم شخص نے فرمایا کہ جمعہ کے دن جب میں خطبہ نہیں سن پاتا ہوں تو میں اپنا پارہ پڑھتا ہوں (۳) اور ایہم شخص نے عطاء سے دریافت کیا کہ کیا میں خطبہ کے دوران اپنے دل میں دل میں پڑھ سکتا ہوں تو عطاء نے فرمایا کہ شاید اس میں کوئی حرج نہ ہو (۴)۔

اور اگر عورت کی آواز ہے تو اگر سننے والے کو اس سے لذت محسوس ہو یا اپنے آپ کو فتنہ میں پڑنے کا خطرہ محسوس کرنا ہو تو اس کے سے اس کا سننا حرام ہے، ورنہ حرام نہیں (۱) عورتوں سے گفتگو کرتے وقت صحابہ کرام کا عورتوں کی آواز سننا اس پر محسوس کیا جائے گا۔ اور عورت کے لئے اپنی آواز کو لوچا کر، پرشش اور نفیس بنانا جائز نہیں ہے۔ چونکہ اس سے فتنہ بھرتا ہے اور اس کی دلیل اللہ تعالیٰ کا یہ قول ہے: ”فلا تحصص بالقول فبطمع الدنئی فی قلبہ“ (۲) (تو تم بولی میں نزاکت مت اختیار کرو کہ (اس سے) ایسے شخص کو خیال (فاسد) پیدا ہونے لگتا ہے جس کے قلب میں شرابی ہے)۔

اور اگر آواز مرد پرشش ہو تو اس کا سننا کوئی نفع نہ دیتا ہے، اور اس کے عاقبت تفسیلی تنگوارت ذیل ہے:

ج- گانا سننا:

۱۶- جمہور کی رائے یہ ہے کہ مندرجہ ذیل حالات میں نغمہ سننا حرام ہے:

الف- جب اس کے ساتھ کوئی ناجائز کام شامل ہو۔
ب- جب فتنہ میں پڑنے کا خوف ہو، مثلاً کسی عورت یا کسی بے ریش (مرد) سے دو انگلی پیدا ہو، یا کسی شہوت کا پرہیز نہ ہو جائے۔
ج- اگر اس کی وجہ سے کوئی دینی فریضہ ترک ہو جائے، جیسے نماز، یا کوئی دنیوی فریضہ ترک ہو جائے، جیسے اپنے پر لازم و دہ داری کی ادائیگی، بلکہ اگر ترک مستحبات کا سبب ہو تو گمراہ ہوگا، مثلاً تہجد اور

ب- عورت کی آواز سننا:
۱۵- سبب ۱، اس کا سر نہ شہ انسان ہو تو یہ آواز یا تو مامور میں ہوگی اور اس کے سے سر پریش نہ ہوگی یا سر پریش ہوگی، تو اگر آواز سر پریش نہ ہو تو یہ تو مرد کی، رہوگی یا عورت کی، اگر مرد کی آواز ہے تو کسی کے رہا ایک اس کا سننا حرام نہیں ہے۔

- (۱) ایک الطامب ۱/۲۵۸ و اس کے بعد کے صفحات۔
(۲) اعلیٰ ۲/۲۲ ص ۲۳۳ مطب عبد الرزاق ۳/۲۳ طبع انجریب ۳/۱۸۳ میل الاوطار ۳/۲۴ طبع مصطفیٰ المہلبی النجفی ۳/۲۴۷ مجموعہ ۳/۲۴۹ طبع مطبعہ الامامہ
(۳) اعلیٰ ۲/۲۲ ص ۲۳۳
(۴) مصنف عبد الرزاق ۳/۲۳۔

- (۱) حاشیہ اعلیٰ بی ۳/۲۰۸ طبع مصطفیٰ النجفی، حاشیہ الدوسری ۱/۹۵، حاشیہ عظم الدین ۳/۲۸۱، حاشیہ ابن ماجہ ۱/۲۵۱، ۲/۲۳۶۔
(۲) سورۃ الاحزاب ۳۲۔

لائے تو انہوں نے مجھے: انت فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ کے پاس شیطان کی سارنگی؟ تو رسول اللہ ﷺ نے اس کی طرف متوجہ ہو کر فرمایا کہ اُمّیں جھوڑا ہے، سب آپ ﷺ کو نیند لانے لگی تو میں نے آنکھوں سے اُمّارو نہرایا تو وہاں ہوں نکل گئیں۔

اور حضرت عمر بن خطاب فرماتے ہیں کہ خرسور مسافر کا توشہ

ہے (۱)۔

یعنی نے اپنی سنن میں یہ روایت نقل کی ہے کہ حضرت عمر بن خطابؓ خوات کا نفہ پوری توجہ سے سنتے تھے، پھر جب صبح ہو جاتی تو آپ ان سے کہتے: ”اے خوات! اپنی زبان بند کر لو کہ صبح ہوئی“ (۲)۔

(۱) ”البناء زاد الواکب“ حضرت عمر ابن خطابؓ کے اس اثر کی روایت نمائش نے کی ہے (اسنن الکبریٰ ۶۸/۵ طبع مجلس دائرة المعارف العلمیہ دہند ۱۳۵۲ھ)۔

(۲) حضرت عمر بن خطابؓ سے ”ہسمع ابی عطاء خوات“ انکی روایت نمائش نے خوات ابن حیر کے اثر کے طور پر ان الفاظ میں کی ہے ”عرجد مع عمرو بن الخطاب رضي الله عنه، قال فسرنا لي ذكبت ليهيم ابو عبيدة بن الجراح وعبد الرحمن بن عوف رضي الله عنهما، قال، فقال القوم، عدا يا خوات فدهم، فدوا عدا من شعر حوراء، فقال عمرو رضي الله عنه، دعوا لها عدا، يده ينفسي من بيات فؤاده يعني من شعرها، قال فمارلت أهيهم حتى إذ كان السحر، فقال عمرو، لرفع لسانك يا خوات لقد أسمعوا“ (ہم عمر بن خطابؓ کے ساتھ سفر پر غلے تو ہم ایک ایسے گالے میں جس میں ابو عبیدہ بن الجراح و عبد الرحمن بن عوف تھے، دہوی کہتے ہیں کہ لوگوں نے کہا کہ عدا خوات ہمیں نفرتا ہے، تو انہوں نے اس سب کو ٹکے سے، پھر لوگوں نے کہا کہ خوات کے اشارہ کا ہے، تو حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ ابو عبد اللہ کو چھوڑ دو کہ وہ اپنے سوروں کے ہوئے اشارہ میں، تو میں انہیں فکے ستارہ پہنایا تک کہ جب صبح ہو گئی تو حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ اے خوات! زبان بند کرو، کیونکہ صبح ہو گئی کہ دن مجھے اس اثر کو ابن سراج کی تاریخ کی طرف منسوب کرتے ہوئے بلا کسی تنقید کے ذکر کیا ہے (سنن بیہقی ۶۹/۵ طبع مجلس دائرة المعارف العلمیہ دہند ۱۳۵۲ھ، ص ۵۷۱)۔

ہے، اگر اسے انجمنی عورت سے سنا جائے تو شدید مکروہ ہے اور مالکیہ نے یہ مسئلہ بیان کیا ہے کہ اس کا سننا مروت کے منافی ہے، اور شافعیہ نے مکروہ کہے و مسئلہ بیان کیا ہے کہ اس میں مانع ہو جاتا ہے، اور امام احمد نے راست و مسئلہ اس طرح بیان کی ہے کہ مجھے نفہ پسند نہیں، کیونکہ بیہوش میں خالق پیدا کرتا ہے (۱)۔

۱۹۔ عبد اللہ بن جعفر عبد اللہ بن زید مغيرة بن محبوب۔ اسامہ بن زید، عمر بن حصین، معاویہ بن ابی سفیان، زید بن عاص، ابو بکر بن ربیع اور بعض جنابہ مثلاً ابو بکر عدول اور ان کے شاگرد، ابو بکر عبد اللہ بن زید اور شافعیہ میں سے امام غزالی کا مسلک یہ ہے کہ نفہ حار ہے (۲) اور ان لوگوں نے اس پر نص اور قیاس کے ذریعہ استدلال کیا ہے۔

نص تو وہ حدیث ہے جو بخاری و مسلم میں حضرت عائشہؓ سے مروی ہے، وہ فرماتی ہیں: ”دخل علي رسول الله ﷺ وعندي جاريتان ثعبان بهناء بهات، فاصطجع علي الفراش وحول وجهه، ودخل أبو بكر فالتهرني، وقال مرمارة الشيطان عند النبي ﷺ، فاقبل عليه رسول الله ﷺ فقال: دعهما، فلما غفل غمرتاهما فخرحتا“ (۳) (رسول اللہ ﷺ میرے پاس تشریف لائے جب کہ میرے پاس دو بچیوں جنک بھاٹ کے متعلق نفہ ثوبانی کر رہی تھیں، تو رسول اللہ ﷺ ستر پر لیٹ گئے اور رخ پھیر لیا، اور حضرت ابو بکر تشریف

(۱) حاشیہ الدہلوی ۱/۶۶، افسی ۵/۵۸، انکی الطالب ۳/۳۳۲۔

(۲) افسی ۵/۵۸، مصنف عبد الرزاق ۵/۱۸، احیاء علوم الدین ۲/۲۶۹۔

(۳) حدیث ”دخل علي رسول الله ﷺ وعندي جاريتان“ مدین، کی روایت بخاری و مسلم نے حضرت عائشہؓ سے کی ہے اور لفاظ بخاری کے ہیں (فتح الباری ۲/۳۴، طبع استیعاب صحیح مسلم تحقیق محمد قواد عبد الرزاق ۲/۱۰۷ طبع مجلس اکتلی)۔

قیس سے استدلال اس طرح ہے کہ جس نغمہ کے ساتھ کوئی حرام چیز شامل نہ ہو اس کا سننا صحیح اور موزوں آواز کا سننا ہے، اور اچھی آواز کو بہتر ہونے کی وجہ سے سننا حرام نہیں ہونا چاہئے، یونکہ اس کا حاصل قوت سامعہ کا اس چیز سے لذت حاصل کرنا ہے جو اس کے لیے مخصوص ہے، تو یہ ان طرح ہے جیسے دھڑکنے والی چیزوں سے لذت نہ ہو، ان کے لئے وہ بیدار کئے گئے ہیں۔

۲۰- سورہ نہیت: ”وَلَا تُحَرِّمُوا ثَمَرَ الْغُلَّةِ الْكَثِيرِ لَكُمْ بَيْنَ يَدَيْكُمْ يُصَلُّوا فِيكُمْ وَيَكُلُوا مِنْ ثَمَرِهِمْ وَمِنْ ثَمَرِهَا يَخْتَلِفُ أَلْوَانُهَا“۔ اسی سے نکلے ہوئے موزوں آواز کا سننا حرام نہیں ہے، لہذا انسان کی موزوں آواز کا سننا بھی حرام نہ ہوگا۔ یونکہ ایک گھٹے اور دھڑکنے والے گھٹے کے درمیان کوئی فرق نہیں ہے۔ اگر اچھی موزوں آواز کے ساتھ سمجھ بھی شامل ہو جائے تو اس سے راحت مزید پختہ ہوگی۔

۲۱- ربی یہ بات کہ غزلوں، جذبات کو حرکت میں لاتا ہے، تو اگر یہ جذبات شریفانہ ہوں تو ان کو حرکت میں لانا مطلوب ہے، اور حضرت عمرؓ نے سرخس کے رستہ میں پوری توجہ سے غزنا ہے، جیسا کہ ما قبل میں گذر چکا ہے، اور صحابہ کرام بوقت جنگ لشکر کو ابھارنے کے سے رجز یہ شعر پر حاکم کرتے تھے، ”اے اے اس کی وجہ سے من پر کوئی نکتہ چینی نہیں کی۔ عبد اللہ بن رواحہ وغیرہ کے رجز یہ اشعار معروف و مشہور ہیں (۱)۔

مر مباح کے سے نغمہ خوانی:

۲۲- اگر نغمہ کی مباح امر کے لئے بوجہ جواز خوشی کو برحق مانے کے ہے، ثادی، عید، ختمہ اور غائب شخص کی آمد پر نغمہ خوانی، اسی طرح سرور میں ضافہ کے لئے ختم قرآن کی تقریب کے موقع پر نغمہ خوانی، مجاہدین کو جنگ کے لئے روانہ کرتے وقت ان کے دلوں میں جوش

(۱) احیاء علوم الدین ۲/۲۷۰ اور اس کے بعد کے صفحات۔

بخار ش پیدا کرنے کے لئے یا حاجیوں کو روانہ کرتے وقت ان کے دلوں میں کعبہ کا شوق ابھارنے کے لئے نغمہ خوانی، اہمیت کی رقی رتیز کرنے کے لئے نغمہ خوانی، جس کو حدیث خوانی کہتے ہیں، یا کام میں چستی پیدا کرنے کے لئے، جیسا کہ مزہور کی کام کے کرتے وقت یا بوجہ انھیں تے بہت گاتے ہیں، مثلاً یا بچہ کوئی موش کرنے اور اس کو مارنے کے لئے جیسا کہ ماں اپنے بچے کے سے لوریوں گاتی ہے، یہ سب جمہور کے، ایک یا اکثر بہت مباح ہیں۔

ان کے مباح ہونے پر گذشتہ بابوں کے واقعہ سے استدلال کیا گیا ہے جس کو امام شافعیؒ نے روایت کیا ہے (۲)، اور یہ حدیث عید کے موقع پر نغمہ خوانی کے مباح ہونے کی صریح دلیل ہے۔

”وہ حضرت بریدہ کی حدیث سے بھی استدلال کیا گیا ہے، وہ فرماتے ہیں: ”خرج رسول اللہ ﷺ فی بعض مغاریہ، فلما انصرف جاء ت جارية سوداء فقالت لها رسول اللہ! اسی كنت نفوت - ان رذك الله سالما - ان انصرف ہیں بلیک باللف والنسی، فقال لها رسول اللہ ﷺ: ان كنت نفوت فاصبري والا فلا“ (۳) رسول اللہ ﷺ ایک

(۱) احیاء علوم الدین ۲/۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱

نے بھی ۳ کے اثبات میں پڑھنا شروع کیا تو اہمیت تیز چلتی گئی۔ چنانچہ نبی ﷺ سے جسد سے فرمایا کہ تم آ رہے۔ گاہ، آگینوں یعنی عورتوں پر رحم رہ۔

۱۔ صاحب بن یزید سے مروی ہے وہ فرماتے ہیں کہ عبدالرحمن بن عوف کے ساتھ ہم سفر حج میں تھے، ہرمکہ کی طرف جا رہے تھے تو عبدالرحمن نے راستہ سے لگ ہو کر رباح بن مضرؓ سے کہا کہ اے ابو حساس! ہمیں نغدہ سنا پ، چونکہ وہ ”نصب“ کی اچھی نفوذ دہنی کرتے تھے، اور ”نصب“ نغدہ کی ایک قسم ہے، تو رباح ان کو نغدہ سنا رہے تھے کہ حضرت عمرؓ نے اپنے دور خلافت میں انہیں پکڑ کر فرمایا کہ یہ کیا ہو رہا ہے؟ تو حضرت عبدالرحمنؓ نے فرمایا کہ اس میں کیا حرج ہے؟ ہم اسے پسند کرتے ہیں اور اپنے سفر کو کم کرتے ہیں، تو حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ اگر نغدہ ثونیٰ کرامی ہے تو قریش کے مشہور ارضہ اور بن خطاب بن مرہ اس کے شعار پہ ہو (۱)۔

۲۔ اور حضرت عمرؓ فرمایا کرتے تھے کہ نغدہ سوار کے توشہ میں سے ہے (۲)۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ نفس کو راحت پہنچانے کے لئے نغدہ ثونیٰ جائز ہے۔

۳۔ وراہن ابی شیبہ نے روایت کیا ہے کہ حضرت عمرؓ بن خطاب حدی ثونیٰ کا حکم دیا کرتے تھے (۳)۔

۴۔ و سنجو و عورتوں سے متعلق کلام کا سننا:

۲۳۔ کوئی بھی کلام خواہ موروں ہو جیسے شعر، یا غیہ موروں راگ کے

(۱) صاحب بن یزید کے اثر کی روایت یحییٰ نے کی ہے وراہن مجری نے اسے الاحادیث میں بلا تخریج ذکر کیا ہے (سنن یحییٰ ۱۰/۲۲۳، مجلس دائرة المعارف، مصر، بہار ۱۳۵۵ھ ص ۱۳۵ ص ۱۳۶) (۵۰۲)۔

(۲) سنن یحییٰ ۱۸/۵، اسی ۱۲۵۸۔

(۳) مصنف ابن ابی شیبہ ۱/۷۷، مخطوط استانبول۔

ساتھ پڑھا جانے والا ہو جیسے گانا، یا بغیر سخن یا رنگ کے، اس کا سننا ہی بوقت جائز ہوگا جبکہ اس میں بے حیائی کی بات نہ ہو، کی کی جہوں نہ ہو۔ لہذا اس کے رسول اور صحابہ کے بارے میں غلط بیانی نہ ہو، مری خاص عورت کی صفات پر مشتمل نہ ہو۔ مذکورہ بالا شیاء میں سے کوئی چیز اگر کسی کلام میں ہوئی تو اس کو سننے والا سنا د میں کہے، لے گا ٹھیک ہوگا (۱)۔

۱۔ لیکن کفار اور اہل بدعت کی جو کرنا جائز ہے۔ شاعر رسول حسن بن ثابتؓ رسول اللہ ﷺ کے حکم سے لا آپ ﷺ کے حکم میں لا کر کلام کی جو بیان کیا کرتے تھے، رسول اللہ ﷺ نے ان سے فرمایا: ”الحجھم کو حاجھم وجبریل معک“ (۲) (ن کی جو بیاں فرمایاں لی جو ثونیٰ کا جواب دہ، جبریل تہا رہے ساتھ ہیں)۔

۲۔ سبب کہنے میں کوئی حرج نہیں ہے، چونکہ رسول اللہ ﷺ کے سامنے ایسے اشعار پڑھے جاتے تھے، آپ ﷺ اس کو سنتے بھی تھے، چنانچہ آپ ﷺ نے جب بن ربیعہ کا قصیدہ ”نابت سعاد لقلبی الیوم متبول“ (سعاد، بد ہوئی تو آج میرے دل بے قرار ہے) بغیر ماعت فرمایا ہے جب کہ اس میں نصب مہ جو ہے (۳)۔

(۱) احیاء علوم الدین ۲/۲۸۲، اور ذخیرۃ الفقہاء والفقہاء ۵/۵۲۳۔
”نصب“ ان اشعار کو کہتے ہیں جن میں عورتوں کے بارے میں فرس خوانی کی گئی ہو اور وہ اشعار دلت انگیز ہوں، چنانچہ کہا جاتا ہے ”نصب اسب ہو بالمرأۃ“ جب کہ وہ اس عورت کے ساتھ فریاد گئی ہو رحمت کا اظہار کرے (المصباح المسمی، انجم الوسیط، مللہ، نسب)۔

(۲) حدیث صحیحہ وجبریل معک، ان روایات بخاری و مسلم نے حضرت برادر بن حارث سے مرفوعاً کی ہے (الموطا و المراجان دس ۳۷۳ مباح کردہ درۃ الفقہاء والفقہاء، اسلامیکویت، جامع الاصول ۵/۲۷۳ مباح کردہ مکتبۃ المجلدات ۱/۳۹۰)۔

(۳) حدیث ۳۷۳ صلوٰۃ اللہ و سلامہ علیہ (الی قصیدۃ کعب بن زہیر) (اللہ کی رحمتیں اور سلامتی آپ ﷺ پر ہیں کعب بن ربیعہ کا قصیدہ آپ نے خود سے سنا کہ ابن شاعر فرماتے ہیں کہ محمد ابن سخن نے اس قصیدہ کو

دوسری قسم

حیوانات کی آواز سننا:

۲۴- حیوانات کی آواز سننا جائز ہے، اس پر علماء کا اتفاق ہے۔ خوہو یہ آوازیں بھدی ہوں جیسے گدھے، موہ وغیرہ کی آواز یا شیریں اور موزوں ہوں جیسے بھوں، قمریوں وغیرہ کی آوازیں۔ امام غزالی فرماتے ہیں کہ اس آوازوں کے سننے کو اس کے اچھے یا موزوں ہونے کی وجہ سے حرام کہنا بہت مشکل ہے تو ہلہل اور غیر تمام پرہیزوں کی آواز سننا حرام ہو یہی ہاقول نہیں ہے (۱)۔

تیسری قسم

جہدات کی آوازوں کا سننا:

۲۵- جہدات کی آوازیں جو خود بخود پیدا ہوں یا ہوا کے زور سے پیدا ہوں تو ان کے سننے کی حرمت کا کوئی بھی قائل نہیں ہے۔ اور اگر انسانی فعل سے پیدا ہوں تو وہ دوسروں اور مردہ پر پیش نہ ہوں گی، جیسے لومار کے لوہے پر ہنوز مارنے کی آواز اور نہ کسی کے آواز کی آواز وغیرہ، کسی کے زور یا آوازوں میں سے کسی آواز کا سننا حرام نہیں ہے۔

= ذکر کیا ہے مگر کوئی سند نہیں ذکر کی ہے اور دلائل اہل بیت علیہم السلام نے سند متصل کے ساتھ اس کی روایت کی ہے ابو عمر نے الاستیعاب میں ذکر کیا ہے کہ کعب بن زید رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں مسلمان ہو کر حاضر ہوئے تھے، اور آپ ﷺ کی مسجد میں آپ کے پاس آکر انہوں نے یہ اشعار پڑھنے "لہات سعد فصبی الیوم مبول...." اور ابن حجر نے الاماریہ میں ابن کاہل قصیدہ کو پڑھنا کر جس کا آغاز "لہات سعد" سے ہوتا ہے اور تنقید ذکر کیا ہے (المبداء والتمایہ ۳۶۹-۳۷۰ طبع مطبعہ المدینہ ۱۳۵ھ الاستیعاب ۳۱۳-۳۱۴ طبع کردہ مکتبہ بہار مصر، الاماریہ فی معجم الصحاح ۳۵۷-۳۵۸ طبع مکتبہ المشرق بغداد)۔

(۱) راجعہ علوم الدین لغزالی ۲۷۱/۲ طبع مطبعہ دارالافتاء مصر۔

یا یہ آواز انسانی فعل کے وسیع آلات سے پیدا ہوئی اور وہ موزوں اور دلنش ہوئی جس کو موسیقی کہا جاتا ہے، تو اس کی تفصیلی مکتوبات ذیل ہے:

اول- موسیقی کا سننا:

۲۶- جو موسیقی "رفقہ حال" ہے اس کا سننا بھی حلال ہے، اور جو موسیقی "رفقہ حرام" ہے اس کا سننا بھی حرام ہے کیونکہ موسیقی و رفقہ حرمت دینی نہیں ہے بلکہ اس لئے ہے کہ وہ دوسروں کو سننے کا ایک آلہ ہے، بے حیائی اور جھوٹ پر مشتمل اشعار پر تشنگ کرتے ہوئے امام غزالی کا مندرجہ ذیل قول بھی اس کی حرمت کی دلیل ہے، وہ فرماتے ہیں کہ اس قسم کے اشعار کا سننا حرام ہوگا خواہ نرم کے ساتھ ہو یا ہزارم کے، اور سننے والا نادان ہے کہ اسے لے کر ایک ہوگا (۱)۔

ابن عابدین کا قول ہے کہ غصت میں اس لئے دلی ہر بات مکرر ہے اور اس کا سننا بھی مکرر ہے (۲)۔

الف- سوف اور اس جیسے بجائے جانے والے آلات کا سننا:

۲۷- دف، بجا، اور اس کا سننا جائز ہے، اس پر فقہاء کا اتفاق ہے، بلکہ اس میں قدرے تفصیل یہ ہے کہ یہ ثانی وغیرہ جگہ جائز ہے یا صرف ثانی کے موقع پر؟ اور اس میں یہ شرط ہے کہ دف گھونٹہ وغیرہ سے بنائی ہو یا یہ شرط نہیں ہے؟ اس کی تفصیل (معارف) اور (۱۰۷) کی بحث میں آپ کو ملے گی۔

اور اس پر اس حدیث سے استدلال کیا گیا ہے جسے محمد بن حاطب نے نقل کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے رثاء فرمایا: "فصل ما بین

(۱) راجعہ علوم الدین ۲۸۲/۲ طبع مطبعہ دارالافتاء مصر۔

(۲) حاشیہ ابن عابدین ۲۵۳/۵ طبع مولیٰ بولاق۔

استماع ۲۸

یہاں تشریف لائے۔ میرے ستر پر تشریف فرما ہوئے، اس وقت چند بیٹیاں، ف بجاری تھیں، ر جنگ بدر میں جو میرے باپ، جد الشہید ہو گئے تھے ان پر اطمینان کر رہی تھیں یہاں تک کہ اس میں سے ایک نے کہا کہ ہمارے ارمیں ایسے بنی موجود ہیں جو مستحق کی باتیں جانتے ہیں تو بنی علیؑ نے فرمایا کہ یہ نہ ہو جس طرح تم پیتے کہہ رہی تھیں اسی طرح کہو۔

۲۸- مائلیہ، حنفیہ، عثمانیہ میں سے نام غزالی نے انھیں کی تمام قسموں کو دف کے ساتھ ملحق کر دیا ہے جب تک ان کا استماع کسی نام لہو طلب کے لئے نہ ہو (۱)۔

بعض فقہاء مثلاً امام غزالی نے طہلچہ کا استماع دیا ہے، یہ تک وہ فاسق، فانیہ لوگوں کے آلات میں سے ہے (۲)۔

حنفی نے اس سے غزالی کو یک، مرے پر مار کر جانے کا استماع دیا ہے۔ ابن عابدین فرماتے ہیں کہ اظہار فخر کے لئے "شادیانہ" بجانا جائز نہیں، اور خبردار کرنے کے لئے اس کو بجانے میں کوئی حرج نہیں، اور مناسب ہے کہ غسل خانے کا بگل اور سحری کے لئے جگانے والے کے حصول، جانے کا بھی یہی حکم ہو، پھر فرمایا کہ اسی سے یہ سمجھ میں آتا ہے کہ

لنا یصرون بالدف وبنین من قتل من آہانی یوم ہمز، (ذ قات
احسان، ولہا بی معلوم ما فی حد، فقال یحییٰ حدہ و لوسی بحدی
نکت نقولیں" (جب میں اپنے خادم کے یہاں بھیگ گئی تو بنی علیؑ
تشریف لائے اور میرے ستر پر اس طرح تشریف فرما ہوئے جیسے تم میرے
پاس بیٹھے ہوئے ہو، تو مجھے یہاں کی چند بیٹیاں دف بجا کر میرے آدہ
وہو اور میں جو شہداء بدر ہیں ان پر اطمینان کرے گئیں، یہاں تک کہ اس میں
سے ایک نے کہا کہ ہمارے درمیان ایسے بنی ہیں جو آکندہ کی باتیں جانتے
ہیں تو آپ علیؑ نے فرمایا کہ اس کو چھوڑو اور وہی بات کہو جو کہہ رہی تھی)
(فتح المبارک ۲۰۲/۲ طبع استنبیہ)

(۱) حاشیہ الدوسوق ۲۳۹/۲ طبع دار الفکر حاشیہ ۵/۳۳، ۳۳۳۔

(۲) رجاء علوم الدین ۲۸۲/۲، تبیین الحقائق شرح ر بدایۃ ۶/۱۳ طبع دار المعرفۃ بیروت طبع ۲۰۲/۲ طبع مطبعہ الامام۔

الحلال والحرام الدف والصوت فی النکاح (۱) (نکاح میں دف اور آلات کے ذریعہ سے حلال و حرام میں فرق ہوتا ہے)۔

اور اس حدیث سے جس کو حضرت عائشہؓ نے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: "اعلموا ہذا النکاح، واضربوا علیہ بالقرآن" (۲) (اس نکاح کا اعلان کرو اور دف بجاؤ)۔

اور اس روایت سے جس کو ربیع بنت معوذ نے روایت کیا ہے جو فرماتی ہیں: "دخل علی النبی ﷺ غداۃ بنی علی، فجلس علی فراشی، وجویرات یصرون بالدف یبکون من قتل من آہانی یوم ہمز، حتی قالت إحداهن: ولہا بی معلوم ما فی حدہ، فقال النبی ﷺ: لا تقولی ہکذا وتقولی کما کنت تقولیں" (۳) (میری شب زفاف کی صبح رسول اللہ ﷺ میرے

(۱) حدیث: "فصل ما ہی الحلال....." کی روایت ترمذی، احمد، سنن، ابن ماجہ اور حاکم نے مرفوعاً کی ہے حدیث کے الفاظ ابن ماجہ کے ہیں۔ ترمذی نے فرمایا کہ محمد بن حاطب کی حدیث صحت ہے اور حاکم نے فرمایا کہ یہ حدیث صحیح ہے اور بخاری و مسلم نے اس کی روایت نہیں کی ہے اور ابی حاتم نے حاکم کی تصحیح کو برقرار رکھا ہے (تحفۃ الاخوان ۲۰۸/۲، ۲۱۰/۲ طبع کردہ المکتبۃ الشریعہ سنن ابن ماجہ، تحقیق محمد فواد عبدالمہدی ۱۱/۱ طبع عیسیٰ الخلیلی ۱۳۷۷ھ، جامع الاصول ۱۱/۲، ۲۳۰/۲ طبع کردہ مکتبۃ الخوانساری ۱۳۷۷ھ استیورک ۲/۲، ۱۸۳/۲ طبع کردہ دار الکتب المصریہ)۔

(۲) حدیث: "اعلموا ہذا النکاح....." کی روایت ابن ماجہ نے حضرت عائشہؓ سے مرفوعاً کی ہے اور حافظ بخاری نے زوائد میں ذکر کیا ہے کہ اس کی سند میں خالد بن لیس ابو ایثم اللہوی ہیں جن کے ضعف ہونے پر سبکدہا ہے بلکہ من حبان، حاکم اور ابوسعید الخدابی نے ان کو وضع کی طرف مسموم کیا ہے، اس ابن ماجہ تحقیق محمد فواد عبدالمہدی ۱۱/۱ طبع عیسیٰ الخلیلی ۱۳۷۷ھ)۔

(۳) حدیث: ربیع بنت معوذہ جس میں انہوں نے کہا ہے: "دخل علی النبی ﷺ غداۃ بنی علی....." کی روایت بخاری نے ربیع بنت معوذہ من عمرہ سے ان الفاظ میں کی ہے: "جاء النبی ﷺ یدخل حبیب بنی علی فجلس علی فراشی کما جلتک منی، فجعلت جویرات

استماع ۲۹-۳۱

اجازت کی ہے۔ اجازت دے دے والوں میں سے عبد اللہ بن مسعود،
عبد اللہ بن زید، شریح، عید بن مسیب، عطاء بن ابی رباح، محمد بن
شباب زہری اور عامر بن شامیل شعبی وغیرہ ہیں۔

دوم۔ اصل آواز اور اس کی بازگشت کا سننا:

۳۱۔ قبار کے قبیل کا تتبع کرنے والے پر یہ بات واضح ہو جاتی
ہے کہ وہ لوگ سے کا حکم آواز سننے پر مرتب کرتے ہیں۔ آواز بازگشت
کے سے پر حنفیہ کے علاوہ کسی نے نقل نہیں کی ہے۔

”یہ بھی اس پر ظاہر ہوگا کہ حنفیہ بازگشت کے سننے پر سننے کے
انجام مرتب نہیں کرتے، چنانچہ اسوں نے صراحت کی ہے کہ
صدائے بازگشت سے آیت مجدد سننے پر حدود حیات و جب نہیں
ہوتا ہے (۲)۔“



آلات لبو بذات خود حرم نہیں ہیں، بلکہ ان میں ہوکارا ڈرنے کی وجہ
سے وہ حرم ہوتے ہیں، خواہ یہ ارادہ ان کے سننے والے کا ہو یا ان کے
ساتھ مشغول ہونے والے کا ہو، ”رہی بات اصافت (یعنی ہوئی طرف
مکہ کی اصافت) سے بھی سمجھ میں آتی ہے۔ کیا آپ نہیں، سمجھتے کہ نیت
کے اختلاف کی وجہ سے اس آواز کا بھی حال ہوتا ہے، ”رہی حرام۔
”رضاء بھی ہے: الامور بمقاصدھا، یعنی چیزوں کا حکم ان کے
مقاصد کی بنیاد پر ہوتا ہے (۱)۔“

ب۔ ہانسری اور اس جیسے پھونک کر بجائے جانے والے
آلات کا سننا:

۲۹۔ پھونک کر بجائے جانے والے آلات مثلاً ہانسری وغیرہ کو سننا
مالکیہ نے جائز قرار دیا ہے، ”اور دوسرے لوگوں نے ممنوع کہا
ہے (۲)۔“ ابن ابی شیبہ نے اپنے مصنف میں حضرت ابن مسعودؓ سے
اس کے سننے کی مباحث نقل کی ہے۔ چنانچہ وہ اپنی سند سے حضرت ابن
مسعودؓ سے روایت کرتے ہیں کہ وہ ایک ثانی میں تشریف لائے تو اس
میں ہانسریاں اور دوسرے آلات لبو دیکھے تو ان سے منع نہیں فرمایا (۳)۔
مالکیہ کے علاوہ دوسرے حضرات نے اس کو ممنوع قرار دیا ہے (۴)۔

۳۰۔ نانت سے جے آلات لبو جیسے سارنگی، غیہ و کاسا، جوبور، ملا،
کے، ایک ہر حال میں ممنوع ہے، خواہ ثانی کا موقع ہو یا کوئی دوسرا
موقع (۵)۔ اہل مدینہ اور سب کے مؤئین ملا، سلف سے ان کی

(۱) حاشیہ ابن ماجہ ص ۵/۲۳۳۔

(۲) حوالہ سابق، الفتاویٰ البندیہ ص ۵/۳۵۲ طبع بولاق۔

(۳) مصنف ابن ابی شیبہ ص ۱۲۳ مخطوطہ استنبول۔

(۴) کشف الفتاویٰ ص ۵/۱۷۰، اسی المطالب ص ۳/۳۲۳-۳۲۵، الفتاویٰ

البندیہ ص ۵/۳۵۳۔

(۵) حامیہ الرسول ص ۳۹۹ حاشیہ ابن ماجہ ص ۵/۳۵۳، اسی المطالب

ص ۳۳۵ حاشیہ مطبوعہ المدینہ ص ۲۸۲۔

(۱) نکل الاوطار ص ۸/۱۰۳ اور اس کے بعد کے صفحات، طبع مکتبہ مصطفیٰ مجلس۔

(۲) مرآۃ المفاتیح حاشیہ خطاوی ص ۲۱۲ طبع مکتبہ المدینہ۔

استمتاع ۱-۳

مقدمات (۱)۔

بیوی سے لطف اندوز ہونے پر فقہاء کچھ احکام مرتب کرتے ہیں، مثلاً مہر کا مکمل ہونا اور اس کا مؤکد ہونا اور نفقہ۔ اس موضوع کی تفصیلات کے لئے (نکاح)، (مہر) اور (نفقہ) کی اصطلاحات دیکھی جائیں۔

استمتاع

تعریف:

بحث کے مقامات:

۳- بیوی سے لطف اندوز ہونے کا بیاں فقہاء نے فقہ کے مندرجہ ذیل چند جواب میں کیا ہے: نکاح، نفیس و نفاس کے اہل حج میں مسوعات اہرام، صوم اور عتکاف کے بیاں میں، اور استمتاع حرام کا ذکر حدیث اور تعزیر کے جواب میں آتا ہے۔ ان تمام مباحث کے لئے متعلقہ جواب کو دیکھا جائے۔

۱- استمتاع کا معنی تمتع کا مطلب رہا ہے، "تمتع نفع انعام ہے، کہا جاتا ہے: "استمتعت بکذا و تمتعت به یعنی میں نے اس سے نفع حاصل کیا"۔ فقہاء کا استعمال اس کے لغوی معنی سے ملحدہ نہیں ہے۔ فقہاء اس کا استعمال مرہ کے اپنی بیوی سے لطف اندوز ہونے کے معنی میں کرتے ہیں (۲)۔

جمال حکم:

۲- مشروع حالات میں اللہ تعالیٰ کی حلال کردہ شیاؤں سے لطف اندوز ہونا جائز ہے، جیسے کہ بلی مرہ، بلی بلی کے رہیو بیوی سے لطف اندوز ہونا، جبکہ اس جگہ کوئی مانع شرعی مثلاً نفیس، نفاس اور اہرام مرہ فرض رہو نہ ہو، کوئی مانع شرعی ہو تو بلی حرام ہوگی (۳)۔

جنسی عورت سے لطف اندوز ہونا شوہر لطف اندوزی کی جو بھی صورت ہو مثلاً: کھٹنا، چھونا، بوسہ لینا اور طی کرنا تو یہ سب ممنوع ہیں۔ اس کا کرے والا حد کا مستحق ہے اگر اس نے ریا یا ہو، تعزیر کا مستحق ہے اگر اس نے ریا کے علاوہ کوئی اور صورت اختیار کی ہو، مثلاً بلی کے



(۱) المصباح المنیر، بلدان العرب، المفردات فی غریب القرآن۔

(۲) البدیع ۳۳۱، طبع الجمالیہ۔

(۳) البدیع ۳۳۱، المدنی ۲۱۵، طبع عینی، المہذب ۳۵۲۔

طبع عینی، المہذب ۵۵۷، طبع مکتبہ المریض۔

(۱) البدیع ۵۱۹، المدنی ۲۱۵، المہذب ۳۳۲، المہذب ۵۵۸۔

مالک نے یہ صراحت کی ہے کہ دیکھنے سے بھی استمناء حاصل ہو جاتا ہے (۱)۔

چونکہ استمناء کے ذریعہ انزال کا حکم کبھی کبھی استمناء کے بغیر انزال جیسے جہات کا اتمام سے مختلف ہوتا ہے اس لیے مستفصل طور پر اس کی بحث کی گئی ہے۔

استمناء

تعریف:

۱۔ "استمناء" استمنی کا مصدر ہے یعنی شرمینہ کو طلب کرنا۔
وہ اصطلاح کے اعتبار سے بغیر جماع کے منی کو خارج کرنا استمناء کہلاتا ہے، خواہ حرام ہو جیسے شہوت کی وجہ سے اپنے ہاتھ کے ذریعہ اس کو نکالنا، یا حرام نہ ہو مثلاً اپنی بیوی کے ہاتھ سے اثران منی کرنا (۲)۔

۲۔ "استمناء" ان مناء اور انزال سے خاص ہے، کیونکہ یہ دونوں چیزیں بیداری کے بغیر مطلب کے بغیر بھی حاصل ہوتی ہیں۔ مگر استمناء کے سے ضروری ہے کہ اثران منی مطلب کرے، مگر بیداری کی حالت میں کسی بھی ذریعہ سے منی نکالنے کی کوشش کرے، مگر استمناء مرد و عورت دونوں سے ہوتا ہے۔

استمناء کا تحقق ہو جاتا ہے اگرچہ کوئی حامل پایا جائے، چنانچہ ابن عابدین سے منقول ہے کہ اگر کوئی شخص اس طرح مشت رفتی کرے کہ ہاتھ مردانہ تاسل کے درمیان کوئی ایسی چیز حامل ہو جو مائع حرارت ہو تو بھی گنہگار ہوگا۔ "اشر وائی علی الخنثی" میں ہے کہ اگر کسی عورت کو انزال کے ارادہ سے چمکایا خود کسی حامل کے ساتھ کیوں نہ ہو تو وہ مشت رفتی کے حکم میں داخل ہوگا اور مقصد صوم ہوگا، بلکہ شافعیہ اور

استمناء کے وسائل:

۳۔ استمناء ہاتھ سے، یا مباشرت کے دوسرے طریقوں سے، یا دیکھنے سے یا سونپنے سے بھی ہوتا ہے۔

مشت رفتی کرنا:

۴۔ ۱۔ مشت رفتی (بذریعہ ہاتھ منی خارج کرنا) رخصت شہوت پیدا کرنے کے لئے ہوتا وہی انجملہ حرام ہے، اس لئے کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "وَالَّذِينَ هُمْ لِفُرُوحِهِمْ خَالِفُونَ، إِلَّا عَلَىٰ أَزْوَاجِهِمْ أَوْ مَمْلُوكَاتٍ لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهِمْ عَمِرَ مِمَّنْ مَلَاحِشَ لِمَنِ انْتَعَىٰ وَرَاءَ ذَلِكَ فَوَاللَّكِ هُمُ الْعَادُونَ" (۳) (۱) اور جو اپنی شرمگاہوں کی نگہداشت رکھنے والے ہیں، ہاں البتہ اپنی بیویوں اور باندیوں سے نہیں کہ (اس صورت میں) ان پر کوئی الزام نہیں، ہاں جو کوئی اس کے علاوہ کا طلب گار ہوگا، سو ایسے ہی لوگ توحہ سے نکل جانے والے ہیں۔

اس میں "عادون" سے وہ گنہگار مرد ہیں جو حد سے تجاوز کرنے

(۱) الحدیث ۶۸۲۲، شرح الموضی ۱/۱۳، کشف اللھد رات ۵۹۹، اشر وائی علی الخنثی ۵۹۹، من عابدین نے اس شخص کو بھی استمناء کے گناہ میں شامل قرار دیا ہے جس نے بچہ اکہ حاصل کو دیوار میں داخل کر کے کسی کو حیا کیا (ابن عابدین ۱۰۰۴)۔

(۲) سورۃ مؤمنون ۵۷۔

(۳) ترتیب القاموس (۲/۱۰۰)، من عابدین ۱۰۰۴، ۵۹۹، نہایت لکھناج ۱۶۹، اشر وائی علی الخنثی ۵۹۹۔

۱۔ لے ہیں۔ اللہ سبحانہ و تعالیٰ نے بیوی اور باندی کے طاوود سے لطف مدد ہونے کی جارت نہیں دی بلکہ اس کو مقرر کیا ہے۔
حنفی، شافعیہ، امام احمد کا ایک قول یہ ہے کہ وہ مکروہ تنزیہی ہے۔

ب۔ استمناء بالید (مشت زنی) اگر اس شہوت کو سمجھنا نہ کرنے کے لئے ہو جو حد سے بڑھی ہوئی ہو اور انساں پر اس طرح غلبہ ہو کہ اس کے ہوتے ہوئے زنا کا خطرہ ہو تو فی جملہ جابر ہے بلکہ اس کو واجب بھی نہ کیا ہے کیونکہ اس کا یہ فعل اس منوعات میں سے ہوگا جو ضمرت کی وجہ سے مباح ہو جاتی ہیں۔ "احف الصدورین" (دو نصاب دو چیزوں میں سے ملنے نقصان دہ چیز) کے کتاب کے قبیل سے ہوگا۔

امام احمد کا ایک دوسرا قول یہ ہے کہ اگرچہ زنا کا خوف ہو پھر بھی حرم ہے۔ کیونکہ اس کا بدل بصورت روزہ موجود ہے۔ اور اسی طرح اسلام کا ہو جانا غلبہ شہوت کو ختم کرنے والا ہے۔

مالکیہ کی عبارتوں سے دونوں رجحان معلوم ہوتے ہیں: ضمرت کی وجہ سے جواز، اور بدل یعنی روزہ کے پائے جانے کی وجہ سے حرمت (۱)۔

حنفیہ میں سے ابن عابدین نے یہ صراحت کی ہے کہ زنا سے حد صی حاصل کرنے کی اگر اس کے علاوہ کوئی صورت نہ ہو تو یہ واجب ہے (۲)۔

(۱) ابن عابدین ۱۰۰۴، المغنی ۲۳۱، قطاب ۲۰۱، شرح البیہق ۳۱۲، المہذب ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸۹، ۱۵۹۰، ۱۵۹۱، ۱۵۹۲، ۱۵۹۳، ۱۵۹۴، ۱۵۹۵، ۱۵۹۶، ۱۵۹۷، ۱۵۹۸، ۱۵۹۹، ۱۶۰۰، ۱۶۰۱، ۱۶۰۲، ۱۶۰۳، ۱۶۰۴، ۱۶۰۵، ۱۶۰۶، ۱۶۰۷، ۱۶۰۸، ۱۶۰۹، ۱۶۱۰، ۱۶۱۱، ۱۶۱۲، ۱۶۱۳، ۱۶۱۴، ۱۶۱۵، ۱۶۱۶، ۱۶۱۷، ۱۶۱۸، ۱۶۱۹، ۱۶۲۰، ۱۶۲۱، ۱۶۲۲، ۱۶۲۳، ۱۶۲۴، ۱۶۲۵، ۱۶۲۶، ۱۶۲۷، ۱۶۲۸، ۱۶۲۹، ۱۶۳۰، ۱۶۳۱، ۱۶۳۲، ۱۶۳۳، ۱۶۳۴، ۱۶۳۵، ۱۶۳۶، ۱۶۳۷، ۱۶۳۸، ۱۶۳۹، ۱۶۴۰، ۱۶۴۱، ۱۶۴۲، ۱۶۴۳، ۱۶۴۴، ۱۶۴۵، ۱۶۴۶، ۱۶۴۷، ۱۶۴۸، ۱۶۴۹، ۱۶۵۰، ۱۶۵۱، ۱۶۵۲، ۱۶۵۳، ۱۶۵۴، ۱۶۵۵، ۱۶۵۶، ۱۶۵۷، ۱۶۵۸، ۱۶۵۹، ۱۶۶۰، ۱۶۶۱، ۱۶۶۲، ۱۶۶۳، ۱۶۶۴، ۱۶۶۵، ۱۶۶۶، ۱۶۶۷، ۱۶۶۸، ۱۶۶۹، ۱۶۷۰، ۱۶۷۱، ۱۶۷۲، ۱۶۷۳، ۱۶۷۴، ۱۶۷۵، ۱۶۷۶، ۱۶۷۷، ۱۶۷۸، ۱۶۷۹، ۱۶۸۰، ۱۶۸۱، ۱۶۸۲، ۱۶۸۳، ۱۶۸۴، ۱۶۸۵، ۱۶۸۶، ۱۶۸۷، ۱۶۸۸، ۱۶۸۹، ۱۶۹۰، ۱۶۹۱،

کثر تادمہ کی یہی رائے ہے، ان میں سے بیشتر لوگوں نے اس کو قطعیت سے بیان کیا ہے (۱)۔

ترکی شخص کو اپنے صلب (ریڑھ کی پری) سے منی منتقل ہونے کا احساس ہو تو اس نے اپنی شرمگاہ کو مضبوطی سے پکڑ لیا، اس وقت کچھ بھی خارج نہ ہوا اور نہ اس کے بعد منی کے خروج کا ہی طرح علم ہوا تو تمام ماء کے نزدیک اس پر غسل واجب نہیں، یونکہ نبی ﷺ نے وجوب غسل کو منی و کھانی پر نہ ہی متعلق فرمایا ہے (۲)۔

امام احمد کی مشہور روایت یہ ہے کہ اس صورت میں بھی غسل واجب ہوگا، کیونکہ منی کا وہاں سے ہونا متصور نہیں، اور اس وجہ سے بھی کہ جنابت و حقیقت یہی ہے، یعنی منی کا اپنی جگہ سے منتقل ہونا، اور وہ پختہ نہ ہو، اس وجہ سے بھی نہ وجوب غسل میں شروت کا لحاظ ہوتا ہے، ورنہ منی کے پانی جگہ سے منتقل ہوئے میں شہوت پانی فی لہ، لہذا یہ ایسا ہی

(۱) الہندیہ ۱/۳۲، البرہانی ۱/۶۰، المجموع ۳/۹۴، الاصاب ۱/۲۲۸ اور اس کے مائل کے صفحات۔

(۲) بخاری، مسلم اور ابوداؤد نے حضرت ابو سعید خدریؓ کے واسطے سے ایک واقعہ ذکر کیا ہے، وہ فرماتے ہیں: ”مخرجت مع رسول اللہ ﷺ إلى قباء حتى إذا كنا في بني سالم، وقف رسول اللہ ﷺ على باب عيبان (بني مالك) فصرخ به فخرج يجر لزامه فقال رسول اللہ ﷺ: كعجلنا الرجل، فقال عيبان: يا رسول الله أأدبنا بوجع يعجل عي امرأته ولم يمس، ماذا عليه؟ قال رسول اللہ ﷺ: إنما الماء من الماء“ (بني رسول اللہ ﷺ کے ساتھ قبا کی طرف گیا یہاں تک کہ جب ہم قبیلہ بنو سالم میں تھے تو رسول اللہ ﷺ نے قہقان (بن مالک) کے دروازہ پر پتھر کر انہیں آواز دی کہ وہ اپنی لگی کوزن سے کھینچتے ہوئے لکھے تو رسول اللہ ﷺ نے ہر ماثر فرمایا کہ ہم نے اس شخص کو عجلت میں ڈال دیا، تو قہقان نے عرض کیا کہ اے اللہ کے رسول! آپ کا کیا خیال ہے اس شخص کے بارے میں جس نے اپنی بیوی سے طہمت کرنے میں جلدی کی اور ازالہ نہ ہوا تو اس پر کیا ہے؟ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: پانی تو پانی سے ہوتا ہے، یہی غسل ازالہ ہونے سے واجب ہوتا ہے) (جامع الاصول فی احادیث الرسول ۷/۲۷۱-۲۷۲، مجمع ۳/۷۲، مکتبہ المجلد فی صلب العرب ۱/۸۰، طبع مطبعہ دارالماہون ۱۳۵۷ھ)۔

ہے جیسے منی ظاہر ہوتی ہو۔

اور اگر شہوت بخند کی ہوتی پھر ازالہ ہو تو تمام ابو حنیفہ، امام محمد، ثانیہ، حنابلہ اور مالکیہ میں سے صغیر اور بن موز کے نزدیک غسل واجب ہوگا۔

امام ابو یوسف فرماتے ہیں کہ غسل واجب نہ ہوگا، اس کا مضبوط جائے گا، مالکیہ میں سے ابن القاسم کا یہی قول ہے کہ اس سے متعلق تفصیل کے لئے دیکھیے: ”غسل“ کی اصطلاح۔

اخراج منی سے عورت کا غسل کرنا:

۷- احتیاط کی وجہ سے عورت کو اگر ازالہ ہو جائے تو اس پر بھی غسل واجب ہو جائے گا، خواہ احتیاط کسی بھی طریقہ سے ہو، اور ازالہ سے مراد یہ ہے کہ منی اس کی شرمگاہ میں اس جگہ تک پہنچ جائے جسے وہ بوقت استنجا، حوائی ہے، اور یہ وجہ ہے جو تشاء حاجت کے وقت اس کے جینٹ پر کھل جاتا ہے۔ حنفی کی ظاہر روایت بھی یہی ہے۔ ثانیہ، حنابلہ اور (سند) کے علاوہ ہرے مالکیہ کا بھی یہی مذہب ہے۔ سند نے کہا کہ عورت سے منی کا ظاہر ہونا شرط نہیں بلکہ محض منی سے اس کا جد ایوانی غسل کو واجب کر دیتا ہے، اس لئے کہ عورت کی منی عموماً رحم کی طرف لوٹ جاتی ہے (۳)۔

روزہ پر اخراج منی کا اثر:

۸- مالکیہ، ثانیہ، حنابلہ (۳) اور عام حنفیہ کی رائے کے مطابق

(۱) الہندیہ ۱/۳۲، الکنز ۱/۳۲، البرہانی ۱/۶۰، ط ۳۰۶، ۳۰۷، المجموع ۳/۹۴، نہاجہ المحتاج ۱/۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، طبع البریل، شرح المعردات ص ۳۳۲۔

(۲) ابن ماجہ ۱/۸۸، الکنز ۱/۳۳، البدیع ۱/۲۶، ط ۶۲، ۶۳، ط ۳۰۷، المجموع ۳/۹۴، الاصاب ۱/۲۳۱۔

(۳) الشرح المفید ۱/۷۰، البدیع ۱/۵۲، الجوب ۱/۸۳، المجموع

مشت زنی سے روزہ باطل ہو جاتا ہے (۱) کیونکہ مرد کا اپنی شرمگاہ کو عورت کی شرمگاہ میں صرف داخل کرنا جو بغیر نزل کے ہو مفید صوم ہے تو شہوت کے ساتھ نزل کا ہونا تو بدرجہ اولیٰ مفید صوم ہوگا۔ حنفیہ میں سے ابو بکر بن عوف و ابو القاسم کا مسلک ہے کہ اس سے روزہ باطل نہیں ہوتا، یہ نکتہ جرح نہ صورتاً پایا گیا اور نہ معنی (۲)۔

حنفیہ و شافعیہ کے نزدیک روزہ باطل ہونے کے باوجود کفارہ واجب نہ ہوگا۔ مالکیہ کے نزدیک بھی معتد قول کے برخلاف دوسرا قول یہی ہے، اور حنبلیہ کا ایک قول بھی یہی ہے، اس لئے کہ یہ جماع کے بغیر روزہ توڑنا ہے اور اس لئے بھی کہ اس صورت میں وجوب کفارہ کے سے نہ کوئی نص ہے ورنہ اجماع ہے۔

مالکیہ کا معتد قول یہ ہے کہ قضاء کے ساتھ کفارہ بھی واجب ہے۔ امام احمد کی ایک روایت یہی ہے۔ شافعیہ میں سے راہی کی روایت کا عموم بھی یہی بتاتا ہے، اور طبری نے ہر طرف سے جو بات نقل کی ہے اس سے بھی یہی سمجھ میں آتا ہے۔ اس کا تقاضا یہ ہے کہ ہر اس چیز سے کفارہ واجب ہو جس کے ذریعہ روزہ توڑنے سے انسان بہار ہوتا ہے۔ وجوب کفارہ کی دلیل یہ ہے کہ اس نے نزال کے لئے سبب اختیار کیا، لہذا یہ جماع کے ذریعہ نزال کے شاپ ہو (۳)۔

۹- اگر دیکھنے کی وجہ سے نفا کا شرم ہو جائے تو مالکیہ کے نزدیک روزہ ٹوٹ جاتا ہے، خواہ بار بار دیکھا ہو یا ایک ہی بار، اور یہی ہے اس کا ہونا اس کی عادت ہو یا نہ ہو۔ متنبہ بھی دیکھنے کے ذریعہ

اخراج منی کو روزہ کے لئے مفید مانتے ہیں بشرطیکہ بار بار دیکھا ہو اور بار بار دیکھنے سے اخراج منی شافعیہ کے ایک قول کے مطابق بھی مفید صوم ہے۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ اگر دیکھنے سے اس کا ہونا اس کی عادت ہو تو روزہ ٹوٹ جائے گا۔ "القول" میں ہے کہ اگر اس کو انتقال منی کا احساس ہو تو بھی نظر جمائے رہا تو روزہ جاری رہے گا۔

حنفیہ کا قول یہ ہے کہ اس سے روزہ مطلقاً نہیں ٹوٹتا۔ شافعیہ کا معتد قول یہی ہے۔ اس میں مالکیہ کے حدود کی کراہت کفارہ واجب نہ ہوگا۔ لیکن مالکیہ کے درمیان اس حالات کے بارے میں قدر اختلاف ہے جن میں کفارہ واجب ہوتا ہے۔

اگر کسی نے بار بار دیکھا اور دیکھنے کی وجہ سے نزال کا ہونا اس کی عادت ہو یا اس کی دونوں حالتیں برابر ہوں تو اس پر بالیقین کفارہ واجب ہو یا۔

اور اگر نزال کا نہ ہونا اس کی عادت ہو تو رد قول ہیں:

نظر جمائے بغیر جنس دیکھا ہو تو "مدونہ" میں دن لقاح کے کلام کا خاتمہ یہ ہے کہ کفارہ واجب نہ ہوگا، اور "کافی" نے کہا ہے کہ صرف ایک دفعہ دیکھنے سے ہی نزال ہو جائے تو بھی کفارہ دے گا (۱)۔

۱۰- حنفیہ، مالکیہ اور شافعیہ کے نزدیک غور و فکر کے ذریعہ استمناء کا حکم روزہ کے باطل ہونے یا نہ ہونے اور کفارہ کے لازم ہونے یا نہ ہونے کے بارے میں دیکھنے کے ذریعہ استمناء کے حکم سے مختلف نہیں ہے۔

ابو حفص برکی کے حوا میں متنبہ نے کہا کہ غور و فکر کے ذریعہ نزل کا ہونا مفید صوم نہیں ہے، اس سے کہ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے: "نهی لأمری ما حدثت به أنفسها ما لم تعمل أو

= ۲۲/۱ منہی الجماع ۳۰/۱ منہی الجماع ۲۲/۱، منہی الجماع ۲۲/۱

- (۱) الفہم ۲۳/۱، المنہی ۲۰/۱، المنہی ۲۰/۱
(۲) شرح المنہی ۲۲/۱، المنہی ۲۰/۱
(۳) المنہی ۲۲/۱، منہی الجماع ۳۰/۱، المنہی ۲۲/۱، المنہی ۲۲/۱

(۱) الفہم ۲۳/۱، المنہی ۲۰/۱، المنہی ۲۰/۱، المنہی ۲۰/۱
۲۰/۱، المنہی ۲۰/۱، المنہی ۲۰/۱، المنہی ۲۰/۱
۲۰/۱، المنہی ۲۰/۱، المنہی ۲۰/۱، المنہی ۲۰/۱

تسکیم ہے“ (۱) (میری امت سے وہ گناہ معاف کر دیئے گئے جو اس کے دل میں پیدا ہوں جب تک کہ اس پر عمل نہ کرے یا زبان سے نہ کہے)۔ ابو حفص برکی نے کہا کہ روزہ باطل ہو جائے گا، اس کو ابن عقیل نے بھی اختیار کیا ہے اس لئے کہ سوچ و بہن میں لاف جاتی ہے اور وہ اختیار میں داخل ہے۔ اللہ سبحانہ و تعالیٰ نے ان لوگوں کی تعریف کی ہے جو ”ہر مین کی تحقیق میں غور و فکر کرتے ہیں، ہر نبی ﷺ نے اللہ تعالیٰ کی ذات میں غور و فکر کرنے سے منع فرمایا ہے اور فرشتوں میں غور و فکر کرنے کا حکم دیا ہے (۲)، ”اور غور و فکر اختیاری نہ ہوتا تو یہ حکام اس سے متعلق نہ ہوتے (۳)۔

اعتکاف باطل ہو جاتا ہے۔ بعض شافعیہ نے اسے یکسوئوں کے طور پر دیکھا ہے اور بعض نے باطل ہونے کو کوئی اثر دیا ہے کہ اس کی تحصیل کے لئے (اعتکاف) کی بحث، حلقہ ہو۔

یعنی اور غور و فکر کرنے سے اس ہوجانے میں حنفیہ اور شافعیہ کے ایک اعتکاف باطل نہیں ہوتا، اور مالکیہ کے ایک اس سے بھی اعتکاف باطل ہو جاتا ہے۔ یہی حکم کتابہ کے یہاں ہے کیونکہ ان کے کلام سے اعتکاف کا باطل ہونا سمجھا جاتا ہے اس سے کہ موجب غسل ہر کے پیش آنے کی وجہ سے طہارت کی شرط نوت ہوتی (۲)۔

عتكاف پر استسنا، كا، ثر:

۱۱۔ حنفیہ، مالکیہ، شافعیہ اور حنبلیہ کے نزدیک مشیت ربانی سے

() حدیث ہے ”عصی لأمری ما حدثت بہ.....“ کی روایت بخاری مسلم
ترمذی نسائی وراہن ماجہ نے حضرت ابوبکرؓ سے ان الفاظ میں کی ہے ”اے
ابو بکر! وہ امر لا اسی ما حدثت بہ الکسھا ما لم یعملوا بہ لو
یسکھموا“ (اللہ تعالیٰ نے درگزر فرمایا ہے میری امت سے اس چیز کو جو ان
کے دل میں پیدا ہو جب تک کہ اس پر عمل نہ کریں یا اس کو نیکان سے نہ
کہیں) کہ اور ابو داؤد نے اس حدیث کی روایت اس سے قریباً یہ الفاظ
میں کی ہے (جامع الاصول فی احادیث الرسول ۶۲/۲ تاریخ کرد مکتبہ
احمدیاتی ۸۹/۳ ص ۷)

(۴) حدیث: "ابھی ابھی نبیؐ سے انصاف ہی ذات اللہ....." کی روایت ابو شیخ طبرانی ابن عدی اور بیہقی نے حضرت ابن عمرؓ کی ہے بیہقی نے فرمایا کہ اس سند میں کچھ کلام ہے حافظ عراقی نے فرمایا کہ اس کے ایک راوی وریع بن مافع متروک ہیں۔ حاکوی نے فرمایا کہ اس کی سندیں ضعیف ہیں لیکن ان سب کے اجتماع سے ایک قوت حاصل ہو جاتی ہے اور اہلانی نے اس کے سن ہونے کی طرف اشارہ کیا ہے (فیض القدیر ۳/ ۲۳ طبع المکتبۃ المجددیہ ۱۳۵۶ھ) الخاصد المسد ۵۹۵ تاریخ کردہ مکتبۃ الخانجی مصر، صحیح ابی داؤد مع اصغر شریف الاسانی ۳/ ۴۹۔

(۳) فتح القدیر ۴۰۰ کے المصنف علی المرددی ۱/ ۵۲۳، ۵۲۹، شرح المروض
۱/ ۳۳۵ منی الحاج ۱/ ۵۳۰ انصاری و المشرع الکبیر ۳/ ۳۹۳

حج اور عمرہ میں استسنا کا اثر:

۱۲- خفیہ، ثانیہ اور حجابہ کے نزدیک مشیتِ ربی سے حج ناسد تو نہ ہوگا مگر اس صورت میں دم واجب ہو جائے گا، کیونکہ یہ حرم ہونے اور تعزیر کے واجب ہونے میں عورت کے آگے کی شرمگاہ کے علاوہ میں مباشرت کرنے کی طرح ہے، لہذا اجزاء میں بھی اسی کی طرح ہوگا (۳)۔ ماکلیہ کے نزدیک اس سے حج ناسد ہو جائے گا، اور اس صورت میں انہوں نے قضاء اور بدی (جانور ذبح کرنا) کو واجب قرار دیا ہے، خواہ بھول کر پابو، کیونکہ اس نے فعل ممنوع کے

(۱) انجمنیہ اور ۲۳۴، المصنوعہ ۱۲۳۳، الخطاب ۵۶۲ سے ۵۷۵، انجمن
۲۳۴ سے امانت علیہما ۲۳۴، شرح اروضہ ۳۳۳، انجمن
۲۳۴، مفتی لکھنؤ ۵۲۲، انجمنیہ اور ۵۰۳۔

(۲) بحر الرائق ص ۲۸۴ خطاب ص ۵۶۳ تهذيب الكمل ج ۱۲ ص ۲۳، ۲۴
كشف الكد رت ص ۱۶۹۔

(۳) الطب ۲۱۶، فتح القدير ۴۳۹، المیزان ۲۳۴، البدای ۶۸۲،
مشقی الحکام ۵۲۲، نہایہ الحکام ۴۳۹، شرح الارواح ۵۶۳،
المجلد ۴۳۵، تنبی الارواح ۴۶۲، البشرا فی علی القدر ۷۴،
انسی مع البشرا الکبیر ۳۳۱۔

فرض کیا ہے۔

جیسے قنبر یا سیٹھیں کے ، رمیدہ ماراں ہو۔ مائع کی تفصیل کے سے
(خینس ، ناس ، صوم ، احکاف ، ریح) کی اصطلاحات ، ملاحظہ ہو۔

بعض خفیہ اور غامضیہ نے اس کو مرہو کہا ہے۔ صاحب درمختار نے جو مرہو سے نقل کیا ہے کہ اس کی شخص نے پٹی بھوی کو چاہے کہ تاسل سے کھیلے پر قدرت دے دی پھر اس کو اہل ہو گیا تو یہ مرہو ہے، اس پر کوئی چیز واجب نہ ہوگی بلکہ اس کو بن عابدین نے کراہت عزیزی پر محمول کیا ہے۔ نہایت اہل میں لکھ ہے ورنہ وہی القاضی میں ہے کہ کوئی عورت اپنے شوہر کے آگے تاسل کو چاہے ماتھ سے دبا لے پھر اہل ہو جائے تو یہ مرہو ہے خود شوہر کی اجازت ہی سے ہو، کیونکہ یہ اہل کے مشاہد ہے، اور محمول مرہو ہے (۱)۔

اخراج منی کی سزا:

۱۵- حرام و حتماء کے مرتکب کو بالاتفاق تعزیر کی جائے گی، اس نے کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”وَالَّذِينَ هُمْ لِأَعْتَابِهِمْ حَافِظُونَ إِلَّا عَلَىٰ أَعْتَابِهِمْ أَوْ فَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ فَلِأَنَّهُمْ غَيْرُ مَلُومِينَ“ (۲) اور جو اپنی شرمگاہوں کی نگہداشت رکھنے والے ہیں، اس بات پر اپنی بیویوں اور باندیوں سے نہیں کہ (اس صورت میں) ان پر کوئی الزام نہیں۔



کون سا دم لازم ہوگا اور اس کا وقت کیا ہوگا، سے جاننے کے لئے
(احرام) کی اصطلاح دیکھئے۔

حنبیہ، شافعیہ، ورحنا بلکہ کے نزدیک اس حکم میں عمرہ حج کی طرح ہے۔ اور مالکیہ میں سے ”بوجہ“ کے حکام کے عموم سے بھی یہی بات سمجھ میں آتی ہے، مگر ہرام وغیرہ کا خلاف حکام یہ ہے کہ بعض حالتوں یعنی بطنی ورائز ال میں عمرہ میں اس سے مری واسب ہوئی، چونکہ عمرہ کا معاملہ اس اعتبار سے حج سے ملتا ہے، عمرہ فرض نہیں ہے (۱)۔

۱۳۔ نظر و فکر کے ذریعہ جسماءِ مالاہ کے نزدیک حج کو فاسد نہ دیکھتا ہے بشرطیکہ مسلسل دیکھ کر یا سوچ کر مرنے کو خائف نہ ہو، تو اگر محض سوچنے پر دیکھنے سے نہ نکلے تو حج فاسد نہ ہوگا۔ اگر اس پر مرنے کا جب ہوگی، خواہ وہ سوچنا ہی نہ دیکھتا ہو یا جوں جوں نہ ہو۔

حبيب شافعيہ در حنا بد کے نزدیک اس سے حج قاسم نہ ہوگا۔ حبيب
شافعيہ کے نزدیک اس پر فدیہ بھی واجب نہ ہوگا۔ حنا بد کے نزدیک
رکعتوں کی صورت میں فدیہ واجب ہوگا۔ غور فکر کرے کی صورت میں
حنا بد میں سے صرف ابو حصص پر مکی کے نزدیک نہ واجب ہوگا (۲)۔

بیوی کے توسط سے اخراج منہ کرنا:

۱۴۔ کثرتِ قبا، کے نزدیک بیوی کے زریعہ سے خزانہ بنا جا رہا ہے
شرطیکہ کوئی مانع نہ ہو (۳)، کیونکہ وہ اس کی طلبِ مدد مری کاٹل ہے۔

() خط م / ۳۳۲۰۴۱۶۷۸۹۰

(۲) المدد سقّی علی المردوم، ص ۶۸، الجندیہ، ۱۳۳۴، المصنوع، ص ۵۱، ۵۲، المدد
ص ۵۹، نہایۃ المحتاج، ص ۲۱۳، مفتی المحتاج، ص ۵۲، المدد سقّی علی اللہ
ص ۷۴، فصل ۲، ۵، اشرح الکبیر مع الغنی، ص ۳۳۱، کشاف المختار
ص ۳۸، ۳۹، ۴۰.

(۳) ابن علی بن ۱۰۰۲/۱۵۶، الخرجی ۱۰۰۸/، البدونی ۱۰۷۳/، نهیه
الکراج ۱۰۹۳/، کشف القناع ۱۲۸/، طرک صواب ۱۵۲/۔

(۱) ابن بطوطہ نے ۱۳۶۱ء تک اپنے سفرنامے میں ۱۱۱۱ مقامات کا ذکر کیا۔

(۲) من ملوین ۳/۵۶، ط ۱/۲۰، مجموع ۱/۳۲، ۳/۵۶

۴/۳۶۹، کتاب الفنا، ۶/۱۰۲، سورہ مہمئون، ۶/۵۔

استمہال ۱-۳

لئے مہلت، یہ کی شرط لگانا، جیسا کہ خیال شرط میں ہوتا ہے، اور
شریہ اور کاپیہ شرط لگانا کہ فرہخت کرنے والا اس کو قیمت کی ادائیگی کے
لئے متعین مدت کی مہلت دے۔ فقہاء نے اس کا کتاب لبيع
میں لیا ہے۔

تیسری قسم: دو استمہال جو احسان کے قبیل سے ہے، جیسے دیوں
کا، یہ کی ادائیگی میں صاحب دین سے مہلت طلب کرنا، اور
جیسے عاریت پر لینے والے کا عاریت پر لی ہوئی چیز کی واپسی میں
عاریت پر لینے والے سے مہلت طلب کرنا۔ فقہاء نے اس سب
مسائل کا کتب فقہ میں اس کے تحتہ اب میں لیا ہے۔

ب- ناجار استمہال:

ذہن حقوق میں شارٹ نے یہ شرط لگانی ہے کہ ہمیں فوری طور پر
ادایا جائے یا وہی مجلس میں ادایا جائے، اس میں مہلت طلب کرنا
ناجار استمہال میں آتا ہے، مثلاً بیع صرف میں عائدین میں سے کسی
ایک کا دے سے بدل کی ادائیگی میں مہلت طلب کرنا (۲)، اور
شریہ اور فرہخت کرنے والے سے بیع سلم کے رہاں لمال کی ادائیگی
میں مہلت لینا (۳)، جیسا کہ بیع سلم کے بیان میں مذکور ہے۔

۳- استمہال کی ایک صورت وہ ہے جو حق کو ساقط کر دیتی ہے، مثلاً
شیع کا مطالبہ شفعہ کے لئے طریقہ اور سے مہلت طلب کرنا (۴)، جیسا
کہ کتب فقہ کے باب شفعہ میں مذکور ہے، اور ماہر فقہ کی ماہرہ ہونے
پر اس بات کے اظہار میں مہلت طلب کرنا کہ وہ اپنے شوہر کے ساتھ

(۱) اللہ تعالیٰ کے قول: ﴿فَإِنْ كَانَ ذُو عُسْرَةٍ فَنُظِرْهُ إِلَىٰ مَسْرُوعٍ﴾ کی تفسیر
کے سلسلہ میں دیکھئے فقیر الحق طبعی، مورخہ ۱۴۰۵ھ۔

(۲) انصاری ۳/۵۱۔

(۳) انصاری ۳/۴۵۔

(۴) ابن ماجہ ۲/۳۱۰۔

استمہال

تعریف:

۱- مہلت طلب کرنے کو لغت میں استمہال کہا جاتا ہے، اور مہلت
بہشتی ورنہ غیر کرنے کے معنی میں ہے (۱)۔
فقہاء استمہال کا استعمال اسی لغوی معنی میں کرتے ہیں (۲)۔

استمہال کا حکم:

۲- مہلت طلب کرنا بھی ناجار ہوتا ہے، اور بھی ناجار۔

سبب- جائز استمہال:

اس کی چند قسمیں ہیں:

پہلی قسم: اثبات حق کے لئے مہلت لینا، جیسے مدی کا قاضی سے
کو واپس کرے کے سے حساب پر نظر ثانی کرے کے لئے مہلت
لینا وغیرہ۔ فقہاء نے اس کی تحصیل کتاب المدعی میں بیان کی
ہے (۳)۔

دوسری قسم: حقوق میں شرط کے طور پر آئے والا استمہال، جیسے
شریہ اور فرہخت کرے والوں میں سے کسی ایک کا غور و فکر کرنے کے

(۱) لسان العرب ۱۰/۴۷۱۔

(۲) حاشیہ قلیوبی ۲/۴۷۱ طبعی لہجہ لکھی۔

(۳) انصاری ۳/۴۵، طبع المکتبہ الاسلامیہ، حاشیہ قلیوبی ۳/۴۳۷ طبع

عینی لہجہ لکھی، حاشیہ قلیوبی ۳/۴۳۷ طبع دار المعرفہ۔

اس کی طرف جھکتا ہے، اور استنناو کے متعلقہ الفاظ میں سے ایک لفظ ”انکاء“ (ٹیک لگانا) ہے۔ ابو البقاء نے ذکر کیا ہے کہ ”استناد علی الشیء“ کا معنی کسی چیز پر خاص طور سے پیچھے سے ٹیک لگانا ہے۔ اسوں نے کہا کہ ”انکاء، استننا“ سے عام ہے اس سے کہ ”انکاء“ کے معنی مطلقاً ٹیک لگانا ہے۔ خود وہ کسی بھی چیز سے ہو اور کسی جانب سے ہو، اور ”استننا“ پشت سے ٹیک لگانا ہے (۱) لعلت کی کتاب میں ہم کو یہ قیہ میں ملی۔

استنناو

تعریف:

۱- لعلت کے شمار سے ”استننا“ استناد کا مصدر ہے، اس کی صل ”مسند“ ہے۔ جب آپ کسی شئی کی طرف مائل ہوں اور اس پر متناہ کریں تو اسے موقع پر نہ جاتا ہے: ”مسندت الی الشیء“، ”استندت الیہ“ اور ”استندت الیہ“۔

اور اسی سے ”مسند“ اس سامان کو کہتے ہیں جس پر آپ ٹیک لگائیں، ”استند الی فلان“ کا معنی ہے: مدد طلب کرنے میں فلاں کا سپہ راہی (۲)۔

اصطلاح میں استنناو کے تین معانی ہیں:

۱- استننا: کسی شے کو دیکھ کر اس کی شئی پر ٹیک لگاتے ہوئے اس پر جھک جائے، اس معنی کے اعتبار سے استننا لغوی معنی کے مطابق ہے۔ دوم: کسی چیز سے استدلال کرنا۔

سوم: زمانہ حال میں کسی حکم کا اس طرح ثابت ہونا کہ زمانہ ماضی تک اس کا اثر پہنچے۔ دوسرے دوسرے استننا کو استننا معنوی ماما جاتا ہے۔

پہلی بحث

استننا وحشی:

۲- استناد الی الشیء اس معنی کے اعتبار سے کسی شئی پر ٹیک لگانا

اول: نماز میں ٹیک لگانے کے احکام:

الف: فرض نماز میں ٹیک لگانا:

۳- جو شخص بذات خود بغیر کسی سہارے کے کھڑے ہونے پر قادر ہو اس کے لئے کسی دیوار یا ستون پر فرض نماز میں ٹیک لگانے کے بارے میں فقہاء کی تین راہیں ہیں:

پہلی راہ: حنفیہ، مالکیہ اور حنبلیہ نے اس کو ممنوع کہا ہے۔ ثانیہ: بھی ایک قول یہی ہے۔ ن لوگوں نے کہا ہے کہ جو شخص کسی لاشمی یا دیوار وغیرہ پر اس طرح ٹیک لگائے کہ سر ہار ختم کر دیا جائے تو وہ گر جائے تو اس کی نماز نہ ہوگی۔

بطور استدلال ان لوگوں کا کہنا یہ ہے کہ فرض نماز کا ایک رکن قیوم ہے، اور جب کوئی شخص کسی شئی پر اس طرح ٹیک لگائے کہ سر وہ اس کے پیچھے سے ہٹ جائے تو وہ گر جائے، تو ایسا شخص کھڑے ہونے والا نہیں ماما جاتا۔

اور اگر اس کے سہارے وہلی چیز کے ہٹا لینے کے بعد وہ شخص نہ گرے تو ان فقہاء کے نزدیک یہ فعل مکروہ ہے۔ حنفیہ، مالکیہ اور حنبلیہ نے اس کی صراحت کی ہے۔ چنانچہ حلی نے شرح منیہ میں کہا کہ ایسا

رہا بالاتفاق (مرخصی کا اتفاق مراد ہے) مکرر ہے، کیونکہ اس میں بے دہلی اور غلط فہمی ہے۔ حنا بلہ میں سے لائن بنی تعجب نے مکرر ہوئے کی وجہ سے یہ بات ہے کہ کسی شئی کی طرف ٹیک لگانے سے قیام کی مشقت ختم ہو جاتی ہے۔

دوسری رائے: ثانیہ کا قول جو اس کے نزدیک مقدم ہے یہ ہے کہ ٹیک لگا کر کھڑے ہونے والے کی نماز رات کے ساتھ صحیح ہو جاتی ہے، کیونکہ اس شخص کو کھڑے ہونے والا نماز جاتا ہے، اگرچہ وہ اس طرح ہو کر گھر اس کے سہارے والی چیز بٹالی جائے تو وہ گر جائے۔

تیسری رائے: یہ ہے کہ فرض نماز میں کھڑے ہونے والے کا یہ ٹیک ٹیک لگانا جائز ہے۔ حضرت ابو سعید خدری، حضرت ابو ریحان اور صحابہ کرام و سلف کی ایک جماعت سے یہی بات مروی ہے۔

پھر وہ فرض نماز جس میں ٹیک لگانے کا یہ حکم ہے فرض میں مراد فرض کفایہ، وہوں کو شامل ہے، مثلاً: نماز جنازہ، نماز عید، ان کے ر، ایک چیزوں سے اس کو جب کہا ہے، اس نماز کو بھی شامل ہے جو نذر رمانے کی وجہ سے اس شخص پر واجب ہوئی ہو جس نے اس میں قیام کی نذر مانی ہو، جیسا کہ ”سوقی“ نے اس کی مراد سے کی ہے۔ حنفیہ کے ایک قول کے مطابق سنت فجر کو بھی اس کے ر یا د مکرر ہونے کی وجہ سے اسی کے ساتھ لاحق کر دیا ہے (۱)۔

ب۔ بوقت ضرورت فرض نماز میں ٹیک لگانا:

۴۔ حسب کوئی ایسی ضرورت پیش آجائے کہ نماز بخیر ٹیک لگانے ہوئے کھڑے ہو کر نماز پڑھنے پر قادر رہے نہ ہو، بالاتفاق قیام اس کے

لئے ٹیک لگانا جائز ہے (۱)۔ یمن کیا یہ شخص سے قیام کی فرضیت ساتھ ہو جائے لی اور اس کے لئے بیٹھ کر نماز ادا کرنا جائز ہو جائے گا، حالانکہ وہ ٹیک لگا کر کھڑے ہونے پر قادر ہے؟

اس سلسلہ میں فقہاء و ائمہ کی رائے میں ہیں:

ایک رائے یہ ہے کہ اس حالت میں بھی قیام واجب ہوگا اور بیٹھ کر اس کی نماز درست نہ ہوگی۔ حنفیہ کا صحیح قول کے مطابق یہی مذہب ہے، اور حنا بلہ کا بھی مذہب یہی ہے، مالکیہ کا قول مرجوح بھی یہی ہے جس کو ابن عباس اور ابن عباس نے اختیار کیا ہے۔

حنفیہ میں سے شارح منہ نے کہا کہ کوئی نماز لاٹھی یا خادم سے ٹیک لگا کر قیام پر قادر ہو تو طوائفی نے فرمایا کہ صحیح یہ ہے کہ اس کے لئے ٹیک لگا کر قیام کرنا ضروری ہے۔

دوسری رائے جو مالکیہ کے نزدیک مقدم، حنفیہ کے قول صحیح کے بالمقابل اور مذہب ثانیہ کا متفقہ ہے (جیسا کہ گذر) یہ ہے کہ یہی حالت میں قیام کی فرضیت اس سے ساتھ ہو جائے گی اور بیٹھ کر اس کی نماز جائز ہوگی۔ دن رشد سے نقل کرتے ہوئے خطاب نے کہا کہ جب قیام اس سے ساتھ ہو گیا اور بیٹھ کر نماز پڑھنا جائز ہو گیا تو اس کے لئے اب قیام ساقط ہو گیا، لہذا تہی نماز میں اس کی طرح اس نماز میں بھی ٹیک لگانا جائز ہوگا، کیونکہ اس کا قیام کرنا افضل ہے۔

مالکیہ نے ٹیک لگا کر جو نماز کے سے یہ شرط لگائی ہے کہ اس کا سہارا کوئی حاجہ عورت یا جنسی شخص نہ ہو، لہذا اگر ان دونوں میں سے کسی ایک کا سہارا لے کر اس نے نماز پڑھی تو وقت کے اندر اندر نماز درست ہے (۲)، وقت سے مراد پورا وقت ہے، صرف مستحب وقت نہیں۔

(۱) المجموع ۲۵۹ ص ۲ طبع المیزان

(۲) الشرح المکبیر مع حاشیہ الدسوقی ۲۵۷ ص ۲، المرقع مع حاشیہ سہب علیہ

۳ ص ۳۳ شرح حاشیہ المصلیٰ ص ۲۶۲، کتاب الفقہ ص ۳۹۸

(۱) شرح منیہ المصلیٰ ص ۲ طبع دار المساجد ۱۳۲۵ھ ابن ماجہ ص ۲۹۹

طبع بولاق، حاشیہ الدسوقی ۲۵۵-۲۵۸ طبع عینی الجلی، نہایت النکاح

۲۳۶، ۲۳۵ طبع معصیٰ الجلی، نیل المآرب ص ۲۰۵ طبع بولاق

جسبہور نے فرض نماز میں ٹیک لگانے کو ممنوع قرار دیا ہے، اور نفل نماز میں ٹیک لگانے کو جائز کہا ہے، اس لئے کہ نفل نماز بغیر قیام کے بیٹھ کر پڑھنا جائز ہے، اسی طرح اس میں قیام کے ساتھ ٹیک لگانا بھی جائز ہوگا۔

دوم - نماز کے سداۓ میں ٹیک لگانے کے حکم:

الف - با وضو شخص کا نیند کی حالت میں ٹیک لگانا:

۱۔ حنفیہ کی ظاہر روایت، ثنائیہ کا مسلک اور حنبلیہ کی ایک روایت یہ ہے کہ اگر کوئی شخص ایسی چیز کی جانب ٹیک کا سر نہ جائے کہ اس کو ہٹا دیا جائے تو دوبارہ جائے تو صحیح یہ ہے کہ ٹیک لگانے والے کا قبضہ نہ لگے گا۔ عام مشائخ کی یہی رائے ہے۔ یہ اس صورت میں ہے کہ اس کا سرین زمین سے ہٹا ہوا نہ ہو، ورنہ بالاتفاق اس کا وضو ٹوٹ جائے گا۔

مالکیہ کا مسلک جو حنفیہ کی غیر ظاہر روایت ہے، یہ ہے کہ اس کا وضو ٹوٹ جائے گا، اس لئے کہ وہ گہری نیند کے حکم میں ہے۔ اگر وہ اس طرح ٹیک لگا کر سو رہا ہے کہ سہارے کے ہٹانے سے گرے گا نہیں تو وہ بالکل نیند ہے جو ناقض وضو نہیں ہے۔

حنابلہ کا مذہب یہ ہے کہ ٹیک لگا کر سوا خود کم ہو یا زیادہ ناقض وضو ہے (۱)۔

ب - قبر سے ٹیک لگانا:

۸۔ جسبہور فقہاء کے نزدیک قبر سے ٹیک لگانا مکروہ ہے۔ حنفیہ، ثنائیہ اور حنبلیہ نے اس کی صراحت کی ہے، اور انہوں نے ٹیک لگانے کو قبر پر بیٹھنے پر قیاس کیا ہے جس کے ممنوع ہونے کے متعلق احادیث و ارو

ج - نماز میں بیٹھنے کے درمیان ٹیک لگانا:

۵۔ بیٹھنے کی حالت میں ٹیک لگانے کا بالکل ہی حکم ہے جو حالت قیام میں ٹیک لگانے کا ہے، جیسا کہ حنفیہ نے صراحت کی ہے، تاہم کوئی شخص بیٹھنے کی حالت نہ رکھتا ہو، ٹیک لگا کر بیٹھتا ہو تو ٹیک لگانا کریم ہے، لے کر بیٹھ کر نماز پڑھنا واجب ہے (۱)۔

جہاں تک مالکیہ کے مسلک کا تعلق ہے تو درود پر کریانہ حاصل یہ ہے کہ قول معتد یہ ہے کہ ٹیک لگا کر قیام کرنا بے سہارا بیٹھ کر نماز پڑھنے سے افضل ہے (۲)، اور بے سہارا بیٹھنا واجب ہے، سارے کے ساتھ بیٹھ کر نماز پڑھنا ہی وقت جائز ہوگا جب کہ بے سہارا بیٹھنے سے عاجز ہو، اور اسی طرح ٹیک لگا کر بیٹھنے کی اجازت اس شخص کو نہیں دی جائے گی جو ٹیک لگا کر قیام کرنے پر قادر ہو، اسی طرح ٹیک لگا کر بیٹھنے کو لیٹ کر نماز پڑھنے پر مقدم رکھنا واجب ہوگا، ثنائیہ اور حنبلیہ کے یہاں نہیں اس مسئلہ کا، نہیں (۳)۔

د - نفل نماز میں ٹیک لگانا:

۶۔ نووی فرماتے ہیں کہ نفل نماز میں لائچی وغیرہ پہ ٹیک لگانا باتفاق علماء جائز ہے، البتہ ابن سیرین سے اس کا مکروہ ہونا نقل آیا ہے، اور مجاہد سے فرمایا کہ اس کے قدرۃ اب کم ہو جائے گا (۳)۔

حنفیہ سے تفصیل یہ سرتے ہوئے کہا ہے کہ ٹیک لگانا جس طرح فرض نماز میں مکروہ ہے، اسی طرح نفل نماز میں بھی مکروہ ہے، عین امر قیام کی حالت میں نماز شروع کی پھر وہ جھک گیا یعنی مشکل میں پڑا تو لائچی یا وغیرہ سے ٹیک لگانے میں کوئی حرج نہیں ہے (۴)۔

(۱) الفتاویٰ الہدیہ ۳/۳۳۳ کوثر فقہ خرم۔

(۲) الشرح الکبیر مع حاشیۃ الدرر ۲/۲۵۷۔

(۳) المجموع ۳/۲۵۹، کتاب ۲/۲۷۔

(۴) شرح منیہ المصلیٰ ۲/۲۷۱۔

(۱) ابن عابدین ۱/۹۶، حاشیہ الطحاوی علی مرتبی، اصلاح ص ۵۲، شرح

المرکاتی ۱/۱۶۱، مکتبۃ المطالب ۱/۱۱۱، المجموع ۱/۱۶۴، نہایت اکتاف

۱/۱۰۱، ۱/۱۲۹، الإصناف ۲/۲۰۱۔

دوسری بحث

استناد بمعنی استدلال:

۹- استناد کا استعمال ایسی چیزوں کے ریوکیل پیش کرنے کے معنی پر بھی ہوتا ہے جو دعویٰ کو مضبوط کر دے۔ اس کا استعمال یا تو منظرہ، استدلال اور اجتہاد کے مقام میں ہوگا، اس کے احکام معلوم کرنے کے لئے دلائل کے ابواب اور علم اصول کے ابواب اجتہاد کی طرف رجوع کیا جائے، یا قاضی کے پاس دعویٰ پیش کرنے میں ہوگا، اس کے احکام معلوم کرنے کے لئے (اثبات) کی اصطلاح، یکھی جائے۔

تیسری بحث

استناد بمعنی دلیل کو لوٹا کر ماضی میں حکم ثابت کرنا:

۱۰- اس معنی کے اعتبار سے استناد یہ ہے کہ فی الحال طلع کے پائے جانے کی وجہ سے حکم ثابت کیا جائے، پھر اس حکم کو پیچھے کی طرف لوٹا دیا جائے تاکہ موجودہ زمانہ میں حکم ثابت ہونے کی وجہ سے گزشتہ زمانہ میں بھی حکم ثابت ہو۔

اس کی ایک مثال یہ ہے کہ غصب کر دینا جب غاصب کے قبضہ میں ملاک ہو جائے، خو لو غاصب کے فعل سے ہوا اس کے فعل کے بغیر ہو تو وہ اس کے مثل کا یا اس کی قیمت کا ضامن ہوگا، پھر جب اس شخص نے ضمان "اراد" تو وہ غصب کر دینے کا مالک ہو گیا، اور یہ طبیعت جب ضمان کے پائے جانے کے وقت سے ہوئی (غصب کے دن سے مالک ہوگا)، اس کا اثر یہ ہوگا کہ یہ شخص ان زمرہ معتقد کا مالک ہو جائے گا جو وقت غصب سے لے کر دیکھی ضمان کے وقت تک موجود ہیں آئیں، یہ تک یہ زمرہ اس کی مملوک چیز کی بڑھوتری ہیں۔

ہوتی ہیں، اس قدر اندازہ کرتے ہیں کہ قبر پر بیٹھنا اور اس پر ٹیک لگانا اور اس کا سہارا بیٹھا کر دیا ہے، اس لئے کہ حضرت ابو ہریرہؓ کی مرنے کی حدیث ہے: "لاں یجلس احدکم علی جمرة فتحرق ثیابه فتحصن الی جلدہ حیر لہ من ان یجلس علی قبر" (۱) (تم میں سے کسی کا آگ کی چنگاری پر اس طرح بیٹھنا کہ کپڑے جل جائیں اس کی کھال جتنے لگے اس کے کسی قبر پر بیٹھنے سے بہتر ہے)۔
اور خطابی نے کہا کہ بن علیؓ سے مروی ہے کہ آپ ﷺ نے ایک شخص کو قبر پر ٹیک لگائے ہوئے دیکھا تو فرمایا: "لا تود صاحب القبر" (۲) (قبر والے کو تکلیف مت دو)۔

شافعیہ نے کہا ہے کہ کراہت اس وقت ہے جب ٹیک لگانے کی صورت نہ ہو، اور کسی مسلمان کی قبر پر ٹیک لگائے۔ اور اسے مذہب کے اصول و ضوابط اس قید کے خلاف نہیں ہیں۔

مالکیہ کی رائے ہے کہ قبر پر بیٹھا کر دینے میں وقت پر ٹیک لگانا اور رجہ ولی مکرہ نہیں ہوگا۔ سو قیاس کہا کہ قبر پر بیٹھنا مطلقاً حار ہے، اور جو روایت قبر پر بیٹھنے کے ممنوع ہوئے کی آئی ہے وہ تشاء حاجت کے سے بیٹھنے پر مجبوں ہے (۳)۔

(۱) حدیث: "لاں یجلس احدکم علی جمرة" کی روایت مسلم احمد بن حنبل، ابوداؤد و ابن ماجہ نے حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے (مثل الاوطار ۳۵۴، طبع دار الفکر ۱۹۷۳ء)۔

(۲) حدیث: "روى عن النبي ﷺ انه قال: لا تجلسوا علی قبر فاحرق ثيابکم" کی روایت احمد بن حنبل، ابوداؤد و ابن ماجہ نے حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے (مثل الاوطار ۳۵۴، طبع دار الفکر ۱۹۷۳ء)۔

(۳) ابن ماجہ بن ۱۰۶۱، حاشیہ الرسوئی علی الشرح الکبیر ۲۸۱، شرح الصماح مع حاشیہ قلبی ۲۲۸، حاشیہ ۵۰۸، طبع موم۔

ہو تے ہیں سب دو تصرفات وجود میں آتے ہیں، اس سے فصولی کا عقد اجازت، یہ اولے پر تارخ عقد کی طرف منسوب ہو رہی مانند ہوگا (۱)۔

چونکہ یہ خاص خفیہ کی اصطلاح ہے اس سے اس بحث میں ہماری انگلیں خاص طور سے مذہب خفیہ کی ترجمان ہوگی، ہاں کچھ مواقع پر دوسرے مذہب کی بھی سرحدت کر دی جائے گی۔

۱۱- دن نیم نے ذکر کیا ہے کہ احکام چار طرح سے ثابت ہوتے ہیں۔ چنانچہ انہوں نے استناد کے ساتھ جس کا وہ ذکر ہو چکا ہے وہ یہ دیکھیں کہ وہ کونسا ہے:

الف- اقتصار (مختصر ہونا) اور یہی اصل ہے، مثلاً کسی نے معلق نہیں بلکہ ثوری طلاق دی تو طلاق کا لفظ بولتے ہی فوراً طلاق پڑ جائے گی، اور یہ ہی مختصر رہے گا، دوسرا مذہب ماضی میں اس کا کوئی اثر نہ ہوگا۔

ب- انتداب (چلنا): اس کا حاصل یہ ہے کہ زمانہ گفتگو کے بعد مستقل میں حکم ثابت ہو، مثلاً کسی نے اپنی بیوی سے کہا کہ ”تو گھر میں داخل ہوئی تو تجھے طلاق“ تو اس سے فی الحال کوئی طلاق واقع نہ ہوگی، ہاں اگر وہ گھر میں داخل ہوگی تو داخل ہوتے ہی طلاق پڑ جائے گی۔ اور اس کا امام انقلاب رکھنے کی وجہ یہ ہے کہ جو لفظ صحت نہ تھا وہ حول وار کے بعد صحت ہو گیا، چونکہ اس کا قول ”انت طالق“ عورت کے گھر میں داخل ہونے سے قبل وقوع طلاق کی صحت نہ تھا، ”رجب“ گھر میں داخل ہونے تو ہی توں پس کر صحت ہو گیا، اس لئے کہ کمال نے اس کے صحت ہونے کے سے ایک شرط مقرر کی تھی جو پائی گئی۔

ج- تمییز یا تصور (۲): اس کا خلاصہ یہ ہے کہ فی الوقت یہ ظاہر ہو

اس کی ایک مثال دو تہی ہے جس کا خفاہ اس شخص کی اجازت پر موقوف ہو جس کو اجازت دینے کا حق ہو (جیسے مالک یا شعور بچے کی بیع کا خفاہ اس کے ولی کی اجازت پر موقوف ہے) سب اجازت کا حق رکھنے والے نے اس کی اجازت دے دی تو اس کا خفاہ اس وقت سے مانا جائے گا جب بیع وجود میں آئی تھی، یہاں تک کہ یہ اس کے زوال و متعدد مفصلہ کا مالک ہوگا (۱)۔

اس معنی میں لفظ استناد کا استعمال خفیہ کی خاص اصطلاح ہے، مالک، شافعیہ اور حنابلہ اس کے عوض میں ”التبیین“ کی اصطلاح استعمال کرتے ہیں (۲)، اور مالک یہ اس معنی کی تعبیر لفظ ”انقطاع“ سے بھی کرتے ہیں (۳)۔

مثلاً اجازت میں استناد کا مطلب یہ ہے کہ عقد موقوف کی جب اجازت دی جائے گی تو اس اجازت کے لئے استناد و انقطاع ہوگا یعنی اس کی تاخیر زمانہ ماضی کی طرف لوٹے گی، لہذا اجازت کے بعد عقد کرنے والا وقت انقطاع سے ہی ثمرات عقد سے مستفید ہوگا، اس لئے کہ اجازت نے کسی نئے عقد کو وجود میں نہیں بخشتا، بلکہ سابق عقد کو مانند کیا ہے یعنی عقد کے ممنوعہ موقوف اثرات کے لئے راجع بحال، یا ہے تاکہ وہ جاری و روانہ ہو سکیں، لہذا یہ اثرات اپنے پیدا کرے والے عقد کے ساتھ اس کی تارخ اعتقاد ہی سے متعلق ماضی میں گئے، نہ صرف تارخ اجازت سے، تو اجازت کے بعد منہلی کی حیثیت سے ہو جائے گی کہ گویا وہ عقد سے پہلے ہی صاحب عقد کا وکیل تھا اور چونکہ وکیل کے تصرفات موکل پر اس وقت سے مانند

(۱) الشاہ و الظاہر لابن نجیم، حاشیہ المہدی ص ۱۵۶، ۱۵۷ طبع المکتبۃ الکشاف

اصطلاحات الصون ص ۶۳۷۔

(۲) حاشیہ الدرر فی ۲/۳۹۶، کتاب الحج ص ۱۷۷، الفی ص ۲۵۶۔

(۳) المدخل فی الامام للشیخ مصطفیٰ الزرقاء ص ۵۳۳ (حاشیہ) طبع مکتبہ

المکتبۃ السوریہ۔

(۱) الشاہ و الظاہر قدوس ص ۵۶، ۵۷۔

(۲) اسی طرح بعض جگہوں پر ”تبیین“ استعمال ہو رہی ہے مگر یہ کہ کوئی اثر

و مشرقیہاء کے کلام میں ”تبیین“ ہی آیا ہے۔

کہ حکم پختہ سے ثابت تھا، مثلاً کسی نے جمعہ کے دن اپنی بیوی سے کہا کہ اگر زید گھر میں ہے تو تجھے طلاق ہے، پھر شنبہ کے دن یہ پتہ چلا کہ جمعہ کے دن زید گھر میں تھا تو اس عورت کو جمعہ کے دن طلاق کے الفاظ کہتے وقت ہی طلاق پر گئی، اگرچہ جمعہ کے دن اس پر طلاق کا واقع ہونا معلوم نہ ہو بلکہ شنبہ کو معلوم ہو۔ عدت کا آغاز جمعہ سے ہی ہوگا۔

استناد و تہمین کے درمیان فرق:

۱۲- تنہا کی حالت میں حقیقت گزشتہ زمانہ میں حکم ثابت نہیں تھا۔ اگر جب موجود زمانہ میں حکم ثابت ہو گیا تو اس کا ثبوت پیچھے کی طرف لوٹا، ورنہ حکم سابقہ زمانہ پر بھی پھیل گیا۔ ہر تہمین کی صورت میں حقیقت حکم ثابت تھا مگر اس کا علم بعد میں ہوا۔ یہیں سے ان دو مسائل غلوں کے درمیان فرق و امتیاز واضح ہوتا ہے:

۱- تہمین کی حالت میں بعد میں حکم پر مطلع ہوا ممکن ہے، ورنہ تنہا کی حالت میں ممکن نہیں۔ تہمین کی گزشتہ مثال میں کہ یہ اگر گھر میں ہے تو تجھے طلاق، پھر ایک مدت کے بعد یہ گھر میں ہوا معلوم ہو تو اس صورت میں زید کے گھر میں ہوئے کا علم ان تینوں میں سے ہے جو بندوں کی قدرت میں داخل ہے۔ اس کے برخلاف پہلے کی فتح کے لئے ولی کی اجازت کا علم ولی کے اجازت دینے سے پہلے معلوم ہوا ممکن نہیں۔

۲- تہمین کی حالت میں نہ یہ شرط ہے کہ حکم کا مکمل تہمین حکم پائے جاوے کے وقت موجود ہو ورنہ یہ شرط ہے کہ حکم کا مکمل تہمین حکم کے وقت تک موجود رہے، چنانچہ اگر کسی نے اپنی بیوی سے کہا کہ اگر زید گھر میں ہے تو تجھے طلاق، ورنہ اس کے بعد عورت کو تہمین جنس آگئے، پھر اس نے اپنی بیوی کو تہمین طلاق میں دیا، اب ظاہر ہوا کہ زید اس وقت گھر میں تھا تو یہ تہمین طلاق میں واقع نہ ہوں گی، کیونکہ پہلی طلاق کا

واقع ہونا واضح ہو گیا اور بعد کی تہمین طلاق کا واقع کرنا عدت کے گزر جانے کے بعد ہوا ہے۔

استناد کی صورت میں ثبوت حکم کے وقت محل حکم کا برقرار رہنا ضروری ہے۔ اگر یہ بھی ضروری ہے کہ حکم ثابت ہونے کے وقت سے محل حکم کا وجود منقطع نہ ہوا ہوتا کہ حکم اس وقت کی طرف لوٹا جا سکے جس کی طرف اس کا استناد ہے، مثلاً ازکاۃ سال کے مکمل ہونے پر واجب ہوتی ہے اگر یہ وجوب و بوجوب منسوب کے وقت کی طرف منسوب ہوتا ہے تو اگر سال مکمل ہونے کے وقت منسوب منقطع ہو جائے یا درمیان سال میں منسوب منقطع ہو جائے تو ستر سال میں وجوب ثابت نہیں ہوگا (۱)۔

ایک اعتبار سے ماضی کی طرف منسوب ہونا ورنہ دوسرے اعتبار سے نہ ہونا:

۱۳- جب ملیت ماضی کی طرف منسوب ہوگی تو تصرف اور اجازت اور اس کے تمام مقام (مثلاً مضمونات کا ضمان) کے درمیانی زمانہ میں ملیت ناقص ہوگی، اور دوسری ملکیتوں کی طرح مکمل ملیت نہیں ہوگی۔

اس مسئلہ سے دوسری مسائل متفرع ہوتے ہیں:

۱- مسئلہ: اگر کسی نے کسی شئی کو غصب کیا اور غاصب کے پاس اس میں کوئی ایسا اضافہ ہو گیا جو غصب کردہ شئی کے ساتھ متصل ہو جیتے فریبی، یا وہ اضافہ اس سے جدا ہو، جیسے بچہ پیدا ہوا، پھر غاصب بعد میں جب غصب کردہ چیز کا ضمان اور دے گا تو وہ اس کا مالک ہو جائے گا، ورنہ یہ ملیت غصب کے وقت ہی طرف منسوب ہوں گی۔ جو اضافہ متصل ہو، مثلاً جانور کا خرہ ہونا تو غاصب اس کا ضمان نہ ہوگا، کیونکہ یہ اضافہ

(۱) جامعہ الشاہد اعظمیٰ دہلی ص ۵۷، ۵۸۔

اس کی ملک میں پیدا ہو ہے، لیکن جو اضافہ مستقل ہو اور غصب کے بعد دستی ملک سے قبل حاصل ہوا ہو تو غاصب نے اس کو فروخت کر دیا یا ملک رو دیا تو وہ اس کا صائب ہوگا، کیونکہ دراصل اس کا ملک وہ جب نہ تھا، اس لئے کہ وہ بطور امانت اس کے پاس پیدا ہو ہے لہذا وہ خودی یا کوئی کے بغیر اس کا صائب نہیں ہوگا، اور اس کو فروخت کرنے یا ملک کرنے کی وجہ سے وہ خودی کرنے والا ہوگا تو وہ اس کا غاصب قرار پائے گا، لہذا اس کا ضمان بھی اس پر واجب ہوگا۔ اس میں کچھ تفصیل ہے جس کا مقام ”غصب“ کی بحث ہے۔

تو روئے متعلق کے اعتبار سے تو استناد ظاہر ہوا (وقت غصب سے ہی اس کی ملکیت ثابت ہوتی)، مگر زوائد مفصلہ کے اعتبار سے اس کی ملکیت زمانہ حال پر منحصر رہی (وقت غصب سے اس کا مالک زوائد مفصلہ کا مالک نہیں ہوا)۔ علامہ کا ساقی فرماتے ہیں کہ ہم نے ملکیت استناد کے طریقہ پر ثابت کی ہے، اور استناد ایک اعتبار سے ظاہر اور ایک اعتبار سے حکم حال تک محدود ہے، تو زوائد متعلقہ کے بارے میں شبہ ظہور پر عمل کیا گیا اور مفصلہ میں شبہ اقتصار پر تاک ممکن نہ تک دونوں مشابہتوں پر عمل ہو جائے (۱)۔

دوسری فرمائش اگر غاصب نے شئی منسوب سے نفع حاصل کیا مثلاً باغ کو کر یہ پر لگایا تو امام ابوحنیفہ اور امام محمد کے قول کے مطابق سودہ کی کو صدقہ کرے، اور امام ابو یوسف نے فرمایا کہ صدقہ اس پر لازم نہیں، کیونکہ جب اس نے ضمان لیا تو اس کی ملکیت غصب کے وقت ہی سے ثابت ہوئی، ”راہ دینی اس کی ملکیت میں“ نے کے بعد حاصل ہوئی۔ ہمدانی نے امام ابوحنیفہ کے قول کی وجہ بیان کرتے ہوئے کہا کہ امام ابوحنیفہ نے ایسے نفع کو صدقہ کرنے کا حکم

اس لئے دیا ہے کہ یہ نفع سبب خبیث یعنی ملک غیر میں تصرف کرنے کی وجہ سے حاصل ہوا ہے، اور وجہ ترچہ وقت غصب ہی سے اس کی ملک میں آغل ہوئی، استناد والی ملکیت ناقص ہے، کیونکہ وہ ایک اعتبار سے ثابت ہے اور دوسرے اعتبار سے غیر ثابت، یہی وجہ ہے کہ یہ ملکیت صرف اس غصب سے مال کے حق میں ظاہر ہوتی ہے جو برقرار ہو، اور اس میں ظاہر نہیں ہوتی جو معدوم ہو لہذا اس میں خبیث باقی رہے گا (۱)۔

بقی موقوف میں اجازت کو مانسی کی طرف منسوب قرار دینے کا نتیجہ:

۱۳۔ موقوف تصرفات کی اجازت کو اعتقاد فقہی طرف منسوب کرنے کے نظریہ سے یہ بات وجوہ میں آتی کہ فقہاء نے اجازت کی درنگی کے لئے عقد کے وقت اجازت دینے والے شخص کو مکمل اجازت کے برقرار ہونے کی شرط لگائی ہے اور ساتھ ساتھ عائدین کا موجود ہونا بھی ضروری ہے۔ اسی وجہ سے ”مسئلی“ نے کہا ہے کہ یہ وہ تصرف جو کسی مخصوصی سے صادر ہوا اور کوئی اس کو جارحاً روکے نہ ہو (موجود ہو) بوقت عقد اس کو مانڈ کرنے پر کوئی شخص قادر ہو (تو وہ تصرف منعقد ہوگا اور اجازت پر عقد رہے گا، اور جس کو کوئی جارحاً روکے نہ والا نہ ہو وہ معتقدی نہ ہوگا، مثلاً کسی بچے نے کوئی چیز فروخت کر دی اور اپنے ولی کی اجازت سے قبل وہ بائع ہو گیا، پھر اس نے بذات خود اس کی اجازت دے دی تو بیع درست ہوئی، اس لئے کہ بوقت عقد اس کا ایک ولی موجود تھا جو عقد کی اجازت دے سکے، بخلاف اس صورت کے کہ کسی نے اپنی بیوی کو طلاق دی، پھر وہ بائع ہو کر اپنی بیوی کو طلاق کی اجازت دی تو طلاق واقع نہیں ہوگی، کیونکہ طلاق کا اتمام کرتے وقت

کوئی اس کو جازت دینے والا نہیں تھا، اس لئے کہ اس کے دلی کو طلاق کی جازت دینے کا اختیار نہیں، ہاں بالغ ہونے کے بعد اگر وہ یہ کہے کہ میں نے اس طلاق کو واقع کیا تو طلاق ہو جائے گی (۱)۔

استناد کہاں کہاں ہو سکتا ہے:

۱۵- بہت سے تصرفات شرعیہ میں استناد ہوتا ہے:

معاذ میں سے ایک عبادت ہے جیسا کہ ابن تیمیہؒ نے الاشیاء میں ذکر کیا ہے کہ زکاۃ تو سال مکمل ہونے پر واجب ہوتی ہے مگر وجوب منسوب کے اول وجود کی طرف منسوب ہوتا ہے۔

اسی طرح جیسے مستحاضہ کی طہارت زمانہ وقت سے ختم ہو جاتی ہے، یہ ختم ہونا حدیث کے وقت کی طرف منسوب ہوتا ہے، وقت کے نکلنے کی طرف نہیں، اسی طرح تیمم کرنے والے کی طہارت پانی، نیستے وقت ختم ہو جاتی ہے، اور یہ ختم ہونا وقت حدیث کی طرف منسوب ہوتا ہے نہ کہ پانی دیکھنے کی طرف۔ تو اگر کوئی مستحاضہ حرمیان خون کے وقت یا اس کے بعد موزہ پہن لے تو اس کے لئے موزہ پر مسح کرنا جازا نہیں، اگر کوئی تیمم کرے، لایتم کے بعد موزہ پہن لے تو اس کے لئے بھی موزہ پر مسح کرنا جائز نہیں (۲)۔

مستحاضہ کے تحقق منیہ میں سے رلانی ہے یہ مناسحت کی ہے کہ ستنہ سے ثابت شدہ شئی منیہ ثابت ہوتی ہے اور منیہ ثابت نہیں ہوتی ہے، کیونکہ وہ ظہور، انتشار کے درمیان ہوتی ہے، اس لئے کہ منیہ کا ہونا حدیث کا حکم ہے اور حدیث ہی حیات میں پایا گیا تو اس کا تقاضا ہے کہ عورت کا محدث ہونا شروع وقت کے ساتھ ختم ہو، اور شروع وقت اب پایا گیا تو اس کا تقاضا ہے کہ وہ اب محدث ہو تو ہم نے اس کو ایک اعتبار سے ظہور قرار دیا ہے اور دوسرے اعتبار سے

(۱) الدر المختار مع حاشیہ ابن عابدین ۴/۲۲۷، ۴/۲۵۴۔

(۲) الشارح نظام ابن تیمم ص ۱۵۸۔

اقتصار۔ اگر یہ پورے طور پر ظہور ہوتا تو مسح قطع جائز نہ ہوتا، اگر پورے طور پر اقتصار ہوتا تو مسح یقیناً جائز ہوتا تو ہم نے حقیقتاً کہا کہ مسح ناجائز ہے (۱)۔

۱۶- من بیوت کانہ، اجازت پر موقوف ہو وہاں بھی استناد ہوتا ہے جیسا کہ گذر چکا۔ موقوف بیوت میں سے مکہ اور مدینہ کی بیعت ہے، اور وہ بیعت جو ایسے مالک سے صادر ہو جو بیعت و بیعتوں کا مال نہیں ہے جیسے ماحور، بالغ بچہ، دوسرے جس کو تصرفات سے روک دیا گیا ہو، اور اس شخص کی بیعت جس پر اصحاب دیوبند کے حق کی وجہ سے تصرفات پر پابندی لگائی گئی ہو، اور وہ تصرف جو اس شخص سے صادر ہو جس کو شرعی ولایت حاصل نہ ہو جیسے منسولی، اسی طرح اگر مالک نے کسی چیز فروخت کی جس سے دوسرے کا حق متعلق تھا، مثلاً راہن رکھے ہوئے مال کی زینگی۔

استناد اس تمام عقود، ۱۰- قاعات، اور تصرفات میں بھی ہوتا ہے جو اجازت پر موقوف ہوتے ہیں، مثلاً ۱۰- تصرف جو منسولی سے تسبیح کے طور پر صادر ہو جیسے شادی کرنا، یا نقطہ کے طور پر ہو جیسے طلاق، اور اوراق، تو ایسا حق تصرف اجازت پر موقوف ہو کر منعقد ہوتا ہے، اور اس میں استناد پایا جاتا ہے۔ اس کے متعلق ضابطہ یہ ہے کہ "بعد میں لاحق ہونے والی اجازت تصرف سے پہلے مکمل بنا دیے کی طرح ہے" (۲) (دیکھئے اجازت)۔

اسی طرح وہ عقود جن میں عائدین کو یا ایک کو اختیار ہو، تو جب وہ شخص جسے اختیار ہے باہر آئے تو وہ عقود لازم ہو جائیں گے اور یہ لزوم وقت انعقاد کی طرف منسوب ہوگا، کیونکہ وہ عقود اجازت پر موقوف ہیں (۳)۔ بنام "اگر کے کوئی" دی شئی مضمون کا مالک ہونا

(۱) الکفای مع فتح القدیر ۱/۱۲۹۔

(۲) ابن عابدین ۴/۳۸۴۔

(۳) ابن عابدین ۴/۳۵۵۔

استناب

تعریف:

۱- لغت میں استناب: "قبط الماء إبطاً" سے باب مستعار کا مصدر ہے، جس کا معنی ہے: اس نے پانی نکالا۔

اور ہر دوشی جوٹنی ہونے کے بعد ظہر کی گئی ہو اس کے لئے "قبط" اور "استبط" کا لفظ استعمال کیا جاتا ہے۔

اور "استبط الفقیہ المحکم" اس وقت بولا جاتا ہے جب فقیہ اپنے غور و فکر سے کوئی حکم نکالے۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: "وَلَوْ رَدُّوهُ إِلَى الرَّسُولِ وَإِلَى أُولَى الْأَمْرِ مِنْهُمْ لَعَسَا أَلْتَبِطُوا مِنْهُمْ" (۱) (اور اگر یہ لوگ اسے رسول اللہ ﷺ کے یا اپنے میں سے صاحبان امر کے حوالہ کر دیتے تو ان میں سے جو لوگ استناب کی صلاحیت رکھتے ہیں اس کی حقیقت بھی جان لیتے)، اور صلہ کے ساتھ اور بغیر صلہ کے کہا جاتا ہے: "استبطه" اور "استبط منه" علما و حبراً و مالاً" یعنی اس نے اس سے علم، خیر و مال نکالا، یہ اس کا مجازی معنی ہے (۲)۔

فتنہ اور اصحابین کے استعمال کو دیکھتے ہوئے استناب کی تعریف کا خلاصہ یہ ہے کہ استناب ایسے علم یا صلہ کا دریافت کرنا ہے جو نہ مخصوص ہو اور نہ اجتہاد کی کسی قسم کے اعتبار سے اس پر اجماع ہو ہو تو قیاس یا

ہے، یہ طبیعت بہت صفا کے وقت کی طرف منسوب ہوتی ہے (۱)۔ اور استناب و بصیرت میں بھی ہوتا ہے جبکہ معین موصی (۲) جس کے لئے بصیرت دی گئی ہے اس چیز کو قبول کر لے۔ یہ ان حضرات کے لئے، ایک ہوگا ان کے یہاں بصیرت کرنے والے کی بنیاد ہی کے وقت سے طبیعت ثابت ہو جاتی ہے۔ یہ ثامیہ کا اصح قول ہے اور حنابلہ کے نزدیک مرجوح صورت ہے۔ اسی وجہ سے موصی کو حق حاصل ہے کہ موصی بہ (۳) چیز جس کی بصیرت کی گئی ہو (۴) کی میراث کا مطالبہ کرے اور بصیرت کرنے والے کی وفات ہی کے وقت سے بصیرت کو چیز کے اثر اجابت اور اس کا اثر موصی پر لازم ہو جائے گا (۵)۔

ان چیزوں میں استناب ہوتا ہے ان میں وہ بصیرت بھی ہے جو کسی وارث کے سے ہو یا کسی اجنبی کے لئے تہائی سے زائد کی ہو اور مرض الموت میں مریض کے تصرعات بھی اسی زمرے میں آتے ہیں، چونکہ یہ سب وارث کی اجازت پر موقوف ہیں، اور مرض مقبلاً کے نزدیک اس کا استناب بصیرت کرنے والے کے وقت وفات کی طرف ہوگا۔

عقد کے فسخ کرنے اور از خود فسخ ہو جانے میں استناب: ۱- خفیہ کا مذہب جو ثامیہ کا بھی اصح مذہب ہے یہ ہے کہ فسخ عقد کو اس کی اصل سے ختم نہیں کرتا بلکہ وہ آئندہ زمانہ میں عقد کو ختم کرتا ہے، زمانہ ماضی میں نہیں، جیسا کہ شیعہ الاسلام خواہر زوہر نے نقل کیا ہے (۳)۔ اور ثامیہ کا قول مرجوح جو حنابلہ کی ایک روایت ہے یہ ہے کہ فسخ عقد کے وقت کی طرف منسوب ہوتا ہے (۴)۔

(۱) فتح القدیر اور ہدایہ شریعہ ۲۵۶/۸۔

(۲) فہمۃ الجناب ۵/۶، ۵/۷، ۵/۸۔

(۳) حامیۃ فہم علی تبیین الحقائق ۴/۸، ۴/۹، ۴/۱۰، ۴/۱۱، ۴/۱۲، ۴/۱۳، ۴/۱۴، ۴/۱۵، ۴/۱۶، ۴/۱۷، ۴/۱۸، ۴/۱۹، ۴/۲۰، ۴/۲۱، ۴/۲۲، ۴/۲۳، ۴/۲۴، ۴/۲۵، ۴/۲۶، ۴/۲۷، ۴/۲۸، ۴/۲۹، ۴/۳۰، ۴/۳۱، ۴/۳۲، ۴/۳۳، ۴/۳۴، ۴/۳۵، ۴/۳۶، ۴/۳۷، ۴/۳۸، ۴/۳۹، ۴/۴۰، ۴/۴۱، ۴/۴۲، ۴/۴۳، ۴/۴۴، ۴/۴۵، ۴/۴۶، ۴/۴۷، ۴/۴۸، ۴/۴۹، ۴/۵۰، ۴/۵۱، ۴/۵۲، ۴/۵۳، ۴/۵۴، ۴/۵۵، ۴/۵۶، ۴/۵۷، ۴/۵۸، ۴/۵۹، ۴/۶۰، ۴/۶۱، ۴/۶۲، ۴/۶۳، ۴/۶۴، ۴/۶۵، ۴/۶۶، ۴/۶۷، ۴/۶۸، ۴/۶۹، ۴/۷۰، ۴/۷۱، ۴/۷۲، ۴/۷۳، ۴/۷۴، ۴/۷۵، ۴/۷۶، ۴/۷۷، ۴/۷۸، ۴/۷۹، ۴/۸۰، ۴/۸۱، ۴/۸۲، ۴/۸۳، ۴/۸۴، ۴/۸۵، ۴/۸۶، ۴/۸۷، ۴/۸۸، ۴/۸۹، ۴/۹۰، ۴/۹۱، ۴/۹۲، ۴/۹۳، ۴/۹۴، ۴/۹۵، ۴/۹۶، ۴/۹۷، ۴/۹۸، ۴/۹۹، ۴/۱۰۰، ۴/۱۰۱، ۴/۱۰۲، ۴/۱۰۳، ۴/۱۰۴، ۴/۱۰۵، ۴/۱۰۶، ۴/۱۰۷، ۴/۱۰۸، ۴/۱۰۹، ۴/۱۱۰، ۴/۱۱۱، ۴/۱۱۲، ۴/۱۱۳، ۴/۱۱۴، ۴/۱۱۵، ۴/۱۱۶، ۴/۱۱۷، ۴/۱۱۸، ۴/۱۱۹، ۴/۱۲۰، ۴/۱۲۱، ۴/۱۲۲، ۴/۱۲۳، ۴/۱۲۴، ۴/۱۲۵، ۴/۱۲۶، ۴/۱۲۷، ۴/۱۲۸، ۴/۱۲۹، ۴/۱۳۰، ۴/۱۳۱، ۴/۱۳۲، ۴/۱۳۳، ۴/۱۳۴، ۴/۱۳۵، ۴/۱۳۶، ۴/۱۳۷، ۴/۱۳۸، ۴/۱۳۹، ۴/۱۴۰، ۴/۱۴۱، ۴/۱۴۲، ۴/۱۴۳، ۴/۱۴۴، ۴/۱۴۵، ۴/۱۴۶، ۴/۱۴۷، ۴/۱۴۸، ۴/۱۴۹، ۴/۱۵۰، ۴/۱۵۱، ۴/۱۵۲، ۴/۱۵۳، ۴/۱۵۴، ۴/۱۵۵، ۴/۱۵۶، ۴/۱۵۷، ۴/۱۵۸، ۴/۱۵۹، ۴/۱۶۰، ۴/۱۶۱، ۴/۱۶۲، ۴/۱۶۳، ۴/۱۶۴، ۴/۱۶۵، ۴/۱۶۶، ۴/۱۶۷، ۴/۱۶۸، ۴/۱۶۹، ۴/۱۷۰، ۴/۱۷۱، ۴/۱۷۲، ۴/۱۷۳، ۴/۱۷۴، ۴/۱۷۵، ۴/۱۷۶، ۴/۱۷۷، ۴/۱۷۸، ۴/۱۷۹، ۴/۱۸۰، ۴/۱۸۱، ۴/۱۸۲، ۴/۱۸۳، ۴/۱۸۴، ۴/۱۸۵، ۴/۱۸۶، ۴/۱۸۷، ۴/۱۸۸، ۴/۱۸۹، ۴/۱۹۰، ۴/۱۹۱، ۴/۱۹۲، ۴/۱۹۳، ۴/۱۹۴، ۴/۱۹۵، ۴/۱۹۶، ۴/۱۹۷، ۴/۱۹۸، ۴/۱۹۹، ۴/۲۰۰، ۴/۲۰۱، ۴/۲۰۲، ۴/۲۰۳، ۴/۲۰۴، ۴/۲۰۵، ۴/۲۰۶، ۴/۲۰۷، ۴/۲۰۸، ۴/۲۰۹، ۴/۲۱۰، ۴/۲۱۱، ۴/۲۱۲، ۴/۲۱۳، ۴/۲۱۴، ۴/۲۱۵، ۴/۲۱۶، ۴/۲۱۷، ۴/۲۱۸، ۴/۲۱۹، ۴/۲۲۰، ۴/۲۲۱، ۴/۲۲۲، ۴/۲۲۳، ۴/۲۲۴، ۴/۲۲۵، ۴/۲۲۶، ۴/۲۲۷، ۴/۲۲۸، ۴/۲۲۹، ۴/۲۳۰، ۴/۲۳۱، ۴/۲۳۲، ۴/۲۳۳، ۴/۲۳۴، ۴/۲۳۵، ۴/۲۳۶، ۴/۲۳۷، ۴/۲۳۸، ۴/۲۳۹، ۴/۲۴۰، ۴/۲۴۱، ۴/۲۴۲، ۴/۲۴۳، ۴/۲۴۴، ۴/۲۴۵، ۴/۲۴۶، ۴/۲۴۷، ۴/۲۴۸، ۴/۲۴۹، ۴/۲۵۰، ۴/۲۵۱، ۴/۲۵۲، ۴/۲۵۳، ۴/۲۵۴، ۴/۲۵۵، ۴/۲۵۶، ۴/۲۵۷، ۴/۲۵۸، ۴/۲۵۹، ۴/۲۶۰، ۴/۲۶۱، ۴/۲۶۲، ۴/۲۶۳، ۴/۲۶۴، ۴/۲۶۵، ۴/۲۶۶، ۴/۲۶۷، ۴/۲۶۸، ۴/۲۶۹، ۴/۲۷۰، ۴/۲۷۱، ۴/۲۷۲، ۴/۲۷۳، ۴/۲۷۴، ۴/۲۷۵، ۴/۲۷۶، ۴/۲۷۷، ۴/۲۷۸، ۴/۲۷۹، ۴/۲۸۰، ۴/۲۸۱، ۴/۲۸۲، ۴/۲۸۳، ۴/۲۸۴، ۴/۲۸۵، ۴/۲۸۶، ۴/۲۸۷، ۴/۲۸۸، ۴/۲۸۹، ۴/۲۹۰، ۴/۲۹۱، ۴/۲۹۲، ۴/۲۹۳، ۴/۲۹۴، ۴/۲۹۵، ۴/۲۹۶، ۴/۲۹۷، ۴/۲۹۸، ۴/۲۹۹، ۴/۳۰۰، ۴/۳۰۱، ۴/۳۰۲، ۴/۳۰۳، ۴/۳۰۴، ۴/۳۰۵، ۴/۳۰۶، ۴/۳۰۷، ۴/۳۰۸، ۴/۳۰۹، ۴/۳۱۰، ۴/۳۱۱، ۴/۳۱۲، ۴/۳۱۳، ۴/۳۱۴، ۴/۳۱۵، ۴/۳۱۶، ۴/۳۱۷، ۴/۳۱۸، ۴/۳۱۹، ۴/۳۲۰، ۴/۳۲۱، ۴/۳۲۲، ۴/۳۲۳، ۴/۳۲۴، ۴/۳۲۵، ۴/۳۲۶، ۴/۳۲۷، ۴/۳۲۸، ۴/۳۲۹، ۴/۳۳۰، ۴/۳۳۱، ۴/۳۳۲، ۴/۳۳۳، ۴/۳۳۴، ۴/۳۳۵، ۴/۳۳۶، ۴/۳۳۷، ۴/۳۳۸، ۴/۳۳۹، ۴/۳۴۰، ۴/۳۴۱، ۴/۳۴۲، ۴/۳۴۳، ۴/۳۴۴، ۴/۳۴۵، ۴/۳۴۶، ۴/۳۴۷، ۴/۳۴۸، ۴/۳۴۹، ۴/۳۵۰، ۴/۳۵۱، ۴/۳۵۲، ۴/۳۵۳، ۴/۳۵۴، ۴/۳۵۵، ۴/۳۵۶، ۴/۳۵۷، ۴/۳۵۸، ۴/۳۵۹، ۴/۳۶۰، ۴/۳۶۱، ۴/۳۶۲، ۴/۳۶۳، ۴/۳۶۴، ۴/۳۶۵، ۴/۳۶۶، ۴/۳۶۷، ۴/۳۶۸، ۴/۳۶۹، ۴/۳۷۰، ۴/۳۷۱، ۴/۳۷۲، ۴/۳۷۳، ۴/۳۷۴، ۴/۳۷۵، ۴/۳۷۶، ۴/۳۷۷، ۴/۳۷۸، ۴/۳۷۹، ۴/۳۸۰، ۴/۳۸۱، ۴/۳۸۲، ۴/۳۸۳، ۴/۳۸۴، ۴/۳۸۵، ۴/۳۸۶، ۴/۳۸۷، ۴/۳۸۸، ۴/۳۸۹، ۴/۳۹۰، ۴/۳۹۱، ۴/۳۹۲، ۴/۳۹۳، ۴/۳۹۴، ۴/۳۹۵، ۴/۳۹۶، ۴/۳۹۷، ۴/۳۹۸، ۴/۳۹۹، ۴/۴۰۰، ۴/۴۰۱، ۴/۴۰۲، ۴/۴۰۳، ۴/۴۰۴، ۴/۴۰۵، ۴/۴۰۶، ۴/۴۰۷، ۴/۴۰۸، ۴/۴۰۹، ۴/۴۱۰، ۴/۴۱۱، ۴/۴۱۲، ۴/۴۱۳، ۴/۴۱۴، ۴/۴۱۵، ۴/۴۱۶، ۴/۴۱۷، ۴/۴۱۸، ۴/۴۱۹، ۴/۴۲۰، ۴/۴۲۱، ۴/۴۲۲، ۴/۴۲۳، ۴/۴۲۴، ۴/۴۲۵، ۴/۴۲۶، ۴/۴۲۷، ۴/۴۲۸، ۴/۴۲۹، ۴/۴۳۰، ۴/۴۳۱، ۴/۴۳۲، ۴/۴۳۳، ۴/۴۳۴، ۴/۴۳۵، ۴/۴۳۶، ۴/۴۳۷، ۴/۴۳۸، ۴/۴۳۹، ۴/۴۴۰، ۴/۴۴۱، ۴/۴۴۲، ۴/۴۴۳، ۴/۴۴۴، ۴/۴۴۵، ۴/۴۴۶، ۴/۴۴۷، ۴/۴۴۸، ۴/۴۴۹، ۴/۴۵۰، ۴/۴۵۱، ۴/۴۵۲، ۴/۴۵۳، ۴/۴۵۴، ۴/۴۵۵، ۴/۴۵۶، ۴/۴۵۷، ۴/۴۵۸، ۴/۴۵۹، ۴/۴۶۰، ۴/۴۶۱، ۴/۴۶۲، ۴/۴۶۳، ۴/۴۶۴، ۴/۴۶۵، ۴/۴۶۶، ۴/۴۶۷، ۴/۴۶۸، ۴/۴۶۹، ۴/۴۷۰، ۴/۴۷۱، ۴/۴۷۲، ۴/۴۷۳، ۴/۴۷۴، ۴/۴۷۵، ۴/۴۷۶، ۴/۴۷۷، ۴/۴۷۸، ۴/۴۷۹، ۴/۴۸۰، ۴/۴۸۱، ۴/۴۸۲، ۴/۴۸۳، ۴/۴۸۴، ۴/۴۸۵، ۴/۴۸۶، ۴/۴۸۷، ۴/۴۸۸، ۴/۴۸۹، ۴/۴۹۰، ۴/۴۹۱، ۴/۴۹۲، ۴/۴۹۳، ۴/۴۹۴، ۴/۴۹۵، ۴/۴۹۶، ۴/۴۹۷، ۴/۴۹۸، ۴/۴۹۹، ۴/۵۰۰، ۴/۵۰۱، ۴/۵۰۲، ۴/۵۰۳، ۴/۵۰۴، ۴/۵۰۵، ۴/۵۰۶، ۴/۵۰۷، ۴/۵۰۸، ۴/۵۰۹، ۴/۵۱۰، ۴/۵۱۱، ۴/۵۱۲، ۴/۵۱۳، ۴/۵۱۴، ۴/۵۱۵، ۴/۵۱۶، ۴/۵۱۷، ۴/۵۱۸، ۴/۵۱۹، ۴/۵۲۰، ۴/۵۲۱، ۴/۵۲۲، ۴/۵۲۳، ۴/۵۲۴، ۴/۵۲۵، ۴/۵۲۶، ۴/۵۲۷، ۴/۵۲۸، ۴/۵۲۹، ۴/۵۳۰، ۴/۵۳۱، ۴/۵۳۲، ۴/۵۳۳، ۴/۵۳۴، ۴/۵۳۵، ۴/۵۳۶، ۴/۵۳۷، ۴/۵۳۸، ۴/۵۳۹، ۴/۵۴۰، ۴/۵۴۱، ۴/۵۴۲، ۴/۵۴۳، ۴/۵۴۴، ۴/۵۴۵، ۴/۵۴۶، ۴/۵۴۷، ۴/۵۴۸، ۴/۵۴۹، ۴/۵۵۰، ۴/۵۵۱، ۴/۵۵۲، ۴/۵۵۳، ۴/۵۵۴، ۴/۵۵۵، ۴/۵۵۶، ۴/۵۵۷، ۴/۵۵۸، ۴/۵۵۹، ۴/۵۶۰، ۴/۵۶۱، ۴/۵۶۲، ۴/۵۶۳، ۴/۵۶۴، ۴/۵۶۵، ۴/۵۶۶، ۴/۵۶۷، ۴/۵۶۸، ۴/۵۶۹، ۴/۵۷۰، ۴/۵۷۱، ۴/۵۷۲، ۴/۵۷۳، ۴/۵۷۴، ۴/۵۷۵، ۴/۵۷۶، ۴/۵۷۷، ۴/۵۷۸، ۴/۵۷۹، ۴/۵۸۰، ۴/۵۸۱، ۴/۵۸۲، ۴/۵۸۳، ۴/۵۸۴، ۴/۵۸۵، ۴/۵۸۶، ۴/۵۸۷، ۴/۵۸۸، ۴/۵۸۹، ۴/۵۹۰، ۴/۵۹۱، ۴/۵۹۲، ۴/۵۹۳، ۴/۵۹۴، ۴/۵۹۵، ۴/۵۹۶، ۴/۵۹۷، ۴/۵۹۸، ۴/۵۹۹، ۴/۶۰۰، ۴/۶۰۱، ۴/۶۰۲، ۴/۶۰۳، ۴/۶۰۴، ۴/۶۰۵، ۴/۶۰۶، ۴/۶۰۷، ۴/۶۰۸، ۴/۶۰۹، ۴/۶۱۰، ۴/۶۱۱، ۴/۶۱۲، ۴/۶۱۳، ۴/۶۱۴، ۴/۶۱۵، ۴/۶۱۶، ۴/۶۱۷، ۴/۶۱۸، ۴/۶۱۹، ۴/۶۲۰، ۴/۶۲۱، ۴/۶۲۲، ۴/۶۲۳، ۴/۶۲۴، ۴/۶۲۵، ۴/۶۲۶، ۴/۶۲۷، ۴/۶۲۸، ۴/۶۲۹، ۴/۶۳۰، ۴/۶۳۱، ۴/۶۳۲، ۴/۶۳۳، ۴/۶۳۴، ۴/۶۳۵، ۴/۶۳۶، ۴/۶۳۷، ۴/۶۳۸، ۴/۶۳۹، ۴/۶۴۰، ۴/۶۴۱، ۴/۶۴۲، ۴/۶۴۳، ۴/۶۴۴، ۴/۶۴۵، ۴/۶۴۶، ۴/۶۴۷، ۴/۶۴۸، ۴/۶۴۹، ۴/۶۵۰، ۴/۶۵۱، ۴/۶۵۲، ۴/۶۵۳، ۴/۶۵۴، ۴/۶۵۵، ۴/۶۵۶، ۴/۶۵۷، ۴/۶۵۸، ۴/۶۵۹، ۴/۶۶۰، ۴/۶۶۱، ۴/۶۶۲، ۴/۶۶۳، ۴/۶۶۴، ۴/۶۶۵، ۴/۶۶۶، ۴/۶۶۷، ۴/۶۶۸، ۴/۶۶۹، ۴/۶۷۰، ۴/۶۷۱، ۴/۶۷۲، ۴/۶۷۳، ۴/۶۷۴، ۴/۶۷۵، ۴/۶۷۶، ۴/۶۷۷، ۴/۶۷۸، ۴/۶۷۹، ۴/۶۸۰، ۴/۶۸۱، ۴/۶۸۲، ۴/۶۸۳، ۴/۶۸۴، ۴/۶۸۵، ۴/۶۸۶، ۴/۶۸۷، ۴/۶۸۸، ۴/۶۸۹، ۴/۶۹۰، ۴/۶۹۱، ۴/۶۹۲، ۴/۶۹۳، ۴/۶۹۴، ۴/۶۹۵، ۴/۶۹۶، ۴/۶۹۷، ۴/۶۹۸، ۴/۶۹۹، ۴/۷۰۰، ۴/۷۰۱، ۴/۷۰۲، ۴/۷۰۳، ۴/۷۰۴، ۴/۷۰۵، ۴/۷۰۶، ۴/۷۰۷، ۴/۷۰۸، ۴/۷۰۹، ۴/۷۱۰، ۴/۷۱۱، ۴/۷۱۲، ۴/۷۱۳، ۴/۷۱۴، ۴/۷۱۵، ۴/۷۱۶، ۴/۷۱۷، ۴/۷۱۸، ۴/۷۱۹، ۴/۷۲۰، ۴/۷۲۱، ۴/۷۲۲، ۴/۷۲۳، ۴/۷۲۴، ۴/۷۲۵، ۴/۷۲۶، ۴/۷۲۷، ۴/۷۲۸، ۴/۷۲۹، ۴/۷۳۰، ۴/۷۳۱، ۴/۷۳۲، ۴/۷۳۳، ۴/۷۳۴، ۴/۷۳۵، ۴/۷۳۶، ۴/۷۳۷، ۴/۷۳۸، ۴/۷۳۹، ۴/۷۴۰، ۴/۷۴۱، ۴/۷۴۲، ۴/۷۴۳، ۴/۷۴۴، ۴/۷۴۵، ۴/۷۴۶، ۴/۷۴۷، ۴/۷۴۸، ۴/۷۴۹، ۴/۷۵۰، ۴/۷۵۱، ۴/۷۵۲، ۴/۷۵۳، ۴/۷۵۴، ۴/۷۵۵، ۴/۷۵۶، ۴/۷۵۷، ۴/۷۵۸، ۴/۷۵۹، ۴/۷۶۰، ۴/۷۶۱، ۴/۷۶۲، ۴/۷۶۳، ۴/۷۶۴، ۴/۷۶۵، ۴/۷۶۶، ۴/۷۶۷، ۴/۷۶۸، ۴/۷۶۹، ۴/۷۷۰، ۴/۷۷۱، ۴/۷۷۲، ۴/۷۷۳، ۴/۷۷۴، ۴/۷۷۵، ۴/۷۷۶، ۴/۷۷۷، ۴/۷۷۸، ۴/۷۷۹، ۴/۷۸۰، ۴/۷۸۱، ۴/۷۸۲، ۴/۷۸۳، ۴/۷۸۴، ۴/۷۸۵، ۴/۷۸۶، ۴/۷۸۷، ۴/۷۸۸، ۴/۷۸۹، ۴/۷۹۰، ۴/۷۹۱، ۴/۷۹۲، ۴/۷۹۳، ۴/۷۹۴، ۴/۷۹۵، ۴/۷۹۶، ۴/۷۹۷، ۴/۷۹۸، ۴/۷۹۹، ۴/۸۰۰، ۴/۸۰۱، ۴/۸۰۲، ۴/۸۰۳، ۴/۸۰۴، ۴/۸۰۵، ۴/۸۰۶، ۴/۸۰۷، ۴/۸۰۸، ۴/۸۰۹، ۴/۸۱۰، ۴/۸۱۱، ۴/۸۱۲، ۴/۸۱۳، ۴/۸۱۴، ۴/۸۱۵، ۴/۸۱۶، ۴/۸۱۷، ۴/۸۱۸، ۴/۸۱۹، ۴/۸۲۰، ۴/۸۲۱، ۴/۸۲۲، ۴/۸۲۳، ۴/۸۲۴، ۴/۸۲۵، ۴/۸۲۶، ۴/۸۲۷، ۴/۸۲۸، ۴/۸۲۹، ۴/۸۳۰، ۴/۸۳۱، ۴/۸۳۲، ۴/۸۳۳، ۴/۸۳۴، ۴/۸۳۵، ۴/۸۳۶، ۴/۸۳۷، ۴/۸۳۸، ۴/۸۳۹، ۴/۸۴۰، ۴/۸۴۱، ۴/۸۴۲، ۴/۸۴۳، ۴/۸۴۴، ۴/۸۴۵، ۴/۸۴۶، ۴/۸۴۷، ۴/۸۴۸، ۴/۸۴۹، ۴/۸۵۰، ۴/۸۵۱، ۴/۸۵۲، ۴/۸۵۳، ۴/۸۵۴، ۴/۸۵۵، ۴/۸۵۶، ۴/۸۵۷، ۴/۸۵۸، ۴/۸۵۹، ۴/۸۶۰، ۴/۸۶۱، ۴/۸۶۲، ۴/۸۶۳، ۴/۸۶۴، ۴/۸۶۵، ۴/۸۶۶، ۴/۸۶۷، ۴/۸۶۸، ۴/۸۶۹، ۴/۸۷۰، ۴/۸۷۱، ۴/۸۷۲، ۴/۸۷۳، ۴/۸۷۴، ۴/۸۷۵، ۴/۸۷۶، ۴/۸۷۷، ۴/۸۷۸، ۴/۸۷۹، ۴/۸۸۰، ۴/۸۸۱، ۴/۸۸۲، ۴/۸۸۳، ۴/۸۸۴، ۴/۸۸۵، ۴/۸۸۶، ۴/۸۸۷، ۴/۸۸۸، ۴/۸۸۹، ۴/۸۹۰، ۴/۸۹۱، ۴/۸۹۲، ۴/۸۹۳، ۴/۸۹۴، ۴/۸۹۵، ۴/۸۹۶، ۴/۸۹۷، ۴/۸۹۸، ۴/۸۹۹، ۴/۹۰۰، ۴/۹۰۱، ۴/۹۰۲، ۴/۹۰۳، ۴/۹۰۴، ۴/۹۰۵، ۴/۹۰۶، ۴/۹۰۷، ۴/۹۰۸، ۴/۹۰۹، ۴/۹۱۰، ۴/۹۱۱، ۴/۹۱۲، ۴/۹۱۳، ۴/۹۱۴، ۴/۹۱۵، ۴/۹۱۶، ۴/۹۱۷، ۴/۹۱۸، ۴/۹۱۹، ۴/۹۲۰، ۴/۹۲۱، ۴/۹۲۲، ۴/۹۲۳، ۴/۹۲۴، ۴/۹۲۵، ۴/۹۲۶، ۴/۹۲۷، ۴/۹۲۸، ۴/۹۲۹، ۴/۹۳۰، ۴/۹۳۱، ۴/۹۳۲، ۴/۹۳۳، ۴/۹۳۴، ۴/۹۳۵، ۴/۹۳۶، ۴/۹۳۷، ۴/۹۳۸، ۴/۹۳۹، ۴/۹۴۰، ۴/۹۴۱، ۴/۹۴۲، ۴/۹۴۳، ۴/۹۴۴، ۴/۹۴۵، ۴/۹۴۶، ۴/۹۴۷، ۴/۹۴۸، ۴/۹۴۹، ۴/۹۵۰، ۴/۹۵۱، ۴/۹۵۲، ۴/۹۵۳، ۴/۹۵۴، ۴/۹۵۵، ۴/۹۵۶، ۴/۹۵۷، ۴/۹۵۸، ۴/۹۵۹، ۴/۹۶۰، ۴/۹۶۱، ۴/۹۶۲، ۴/۹۶۳، ۴/۹۶۴، ۴/۹۶۵، ۴/۹۶۶، ۴/۹۶۷، ۴/۹۶۸، ۴/۹۶۹، ۴/۹۷۰، ۴/۹۷۱، ۴/۹۷۲، ۴/۹۷۳، ۴/۹۷۴، ۴/۹۷۵، ۴/۹۷۶، ۴/۹۷۷، ۴/۹۷۸، ۴/۹۷۹، ۴/۹۸۰، ۴/۹۸۱، ۴/۹۸۲، ۴/۹۸۳، ۴/۹۸۴، ۴/۹۸۵، ۴/۹۸۶، ۴/۹۸۷، ۴/۹۸۸، ۴/۹۸۹، ۴/۹۹۰، ۴/۹۹۱، ۴/۹۹۲، ۴/۹۹۳، ۴/۹۹۴، ۴/۹۹۵، ۴/۹۹۶، ۴/۹۹۷، ۴/۹۹۸، ۴/۹۹۹، ۴/۱۰۰۰، ۴/۱۰۰۱، ۴/۱۰۰۲، ۴/۱۰۰۳، ۴/۱۰۰۴، ۴/۱۰۰۵، ۴/۱۰۰۶، ۴/۱۰۰۷، ۴/۱۰۰۸، ۴/۱۰۰۹، ۴/۱۰۱۰، ۴/۱۰۱۱، ۴/۱۰۱۲، ۴/۱۰۱۳، ۴/۱۰۱۴، ۴/۱۰۱۵، ۴/۱۰۱۶، ۴/۱۰۱۷، ۴/۱۰۱۸، ۴/۱۰۱

استنباط ۲-۵

شدلال یا اتحسان وغیرہ کے ذریعہ اس کا حکم معلوم کیا جائے، اور مسلک تقسیم و ہر سے یا مناسبت سے یا ملت جاننے کے دوسرے طریقوں سے نکالی جاتی ہے۔

متحدہ غلط:

غ- اجتہاد:

۲- فقہ کا حکم شرعی ظنی کو دریافت کرنے کے لئے اپنی پوری حالت صرف کرے۔ اس کے اور استنباط کے، درمیان فرق یہ ہے (۱) کہ لا یتما، استنباط سے عام ہے، اس لئے کہ اجتہاد جس طرح کسی حکم یا مسلک دریافت کرنے کے سے ہوتا ہے، اسی طرح نصیص کی ولادت اور بوقت تعارض یک کو دہرے پر ترجیح دینے کے لئے بھی ہوتا ہے۔

ب- تخریج:

۳- تمام فقہاء اور اصولیین اس تعبیر کو استعمال کرتے ہیں، اور یہ استنباط کی ایک قسم ہے۔ ان کے نزدیک اس کا مطلب یہ ہے کہ امام کی تصریحات پر تفریق کرتے ہوئے ایسی صورت کا حکم دریافت کیا جائے جو اس کے مشابہ ہو یا کسی امام مذہب کے مقررہ اصول پر تفریق کر کے حکم دریافت کیا جائے، مثلاً وہ قواعد طیبہ جن کو اس امام نے اختیار کیا ہے، یا یہ کہ شرعی عقل کے اصول پر تفریق کر کے حکم دریافت کیا جائے بشرطیکہ امام کی طرف سے اس حکم کی صراحت نہ کی ہو، اور اس کی ایک مثال "عدم التکلیف بما لا یطاق" (اس چیز کا تکلیف نہ بننا جو انسان کے بس سے باہر ہو) کے قاعدہ پر تفریق کرنا ہے۔ یہ مثالہ میں سے اس بدراہن کی بحث کا خلاصہ ہے (۲)۔

اور ثانیہ میں سے ستاف نے جو کہا ہے اس کا خلاصہ یہ ہے کہ تخریج کا حاصل یہ ہے کہ کسی مذہب کے امام نے کسی صورت میں حکم کی جو صراحت کی ہے، اس حکم کو مذہب کے فقہاء اس سے مشابہ صورت کی طرف منتقل کریں۔ کبھی ایسا ہوتا ہے کہ اس دوسری صورت کے بارے میں بھی امام کی طرف سے حکم کی صراحت ہوتی ہے جو اس منقول حکم کے خلاف ہوتا ہے، تو ایسی صورت میں اس امام کے دفتوں ہو جاتے ہیں: ایک قول منصوص (صریحاً منقول) اور دوسرے قول تخریج (امام کے قول پر تخریج یا ہر)۔

اصولیین کے یہ ایک تخریج مناط کا مطلب یہ ہے کہ اس چیز کو ظاہر کیا جائے جس پر حکم مطلق ہو (۲) یعنی مسلک ظاہر کرے۔

ج- بحث:

۴- ابن حجر مکی فرماتے ہیں کہ صاحب مذہب سے نقل عام کے ذریعہ منقول چیز کا مفہوم اس کے اصحاب کے عمومی کلام سے واضح طور پر سمجھ میں آئے اسے بحث کہتے ہیں۔

ستاف کا کہنا کہ بحث کرنے والے نے اپنے امام کی تصریحات اور اس کے قواعد طیبہ سے جو چیز مستحکم کی ہے وہی بحث ہے۔

بحث کے مقامات:

۵- استنباط کے مسائل دریافت کرنے کے لئے (اجتہاد، قیاس، طرق مسلک) اور "اصولی ضمیمہ" کی طرف رجوع کیا جائے۔

(۱) افکار الکلیۃ فی شیخ طریقی ستاف، مجموعہ، ج ۱، ص ۱۴۵

میں ص ۲۲، ۲۳ طبع مصطفیٰ علی۔

(۲) شرح کاشانی علی جمع الجوامع ص ۲۷۳، ۲۷۴

(۱) مسلم الشیوخ ص ۲۶۲

(۲) الحدیث (الی مذہب) امام احمد بن حنبل ص ۵۳، ۵۴، ۵۵

استنثار

دیکھئے: ”استنثار“

استنثار

تحریر:

۱- ناک میں پھنسی ہوئی رینٹ وغیرہ کو سانس کے زور سے جھڑکا
استنثار ہے، اور جب کوئی انسان ناک میں پانی ڈال کر ناک کی سانس
کے زریعہ اس کو تھار دے تو کہا جاتا ہے: ”استنثار الإنسان“ (۱)
مقابلہ کا استعمال اس کے لغوی معنی سے ملحدہ نہیں ہے (۲)۔

اجمالی حکم:

۲- حصول طہارت کے وقت ناک میں پانی ڈال کر جھڑکا سنت
ہے، جیسا کہ رسول اللہ ﷺ کے وضو کی کیفیت کے بیان میں یہ
ہے: ”انہ تمضمض واستنشق واستنثر“ (۳) آپ ﷺ

(۱) لسان العرب، المصباح، (۲) (۳)

(۲) ابنی ۱۲۰/۱، طبع المصباح، المجموع، ۳۵۳ طبع المصباح

(۳) حدیث: ”انہ تمضمض واستنشق واستنثر“ (۳) آپ ﷺ
یعنی المازلی بن ابیہ کی سند کے ساتھ روایت کیا ہے، انہوں نے
فرمایا: ”شہدت عمرو بن ابی حسن مکی عبد اللہ بن رباح عن
وضوء رسول اللہ ﷺ فدها بغور من ماء، فوضأ بهم وضوء
رسول اللہ ﷺ فأكفأ علی یدہ من النور، فمسل یدہ ثلاثاً، ثم
أدخل یدہ فی النور، فمضمض واستنشق واستنثر ثلاثاً ثلاث
غرفات۔۔۔“ (میں نے عمرو بن حسن کو دیکھا کہ انہوں نے عبد اللہ بن رباح
سے رسول اللہ ﷺ کے وضو کے متعلق دریافت کیا تو انہوں نے پانی کا ہاتھ
مکھایا اور ان کے سامنے آپ ﷺ کے وضو کی طرح دکھایا، انہوں نے آپ
ﷺ پر تین کا پانی لٹایا اور دونوں ہاتھوں کو تین تین مرتبہ دھویا، پھر دونوں



نے گلزار مافی اور ناک میں پانی ڈال کر جھاڑ دیا۔

اس کی کیفیت کے بیان میں فقہاء کے یہاں قدرے تفصیل

ہے (۱)۔

استنجا

بحث کے مقامات:

۳- استنجا کے احکام اور اس کی کیفیت (فہم) اور (فہل) کی

صلاحت میں دیکھی جائیں۔

تعریف:

۱- استنجا کے چند معانی ہیں، اس میں سے ایک معنی ہے: کسی شے سے

چھڑکار پانا، چنانچہ جب کوئی شخص پانی ضرورت سے چھڑکار پالیتا ہے تو

کہا جاتا ہے: "استنجی حاحنہ منہ"۔ اور "نجوة" زمین کا وہ بند حصہ

ہے جس پر سیلاب نہ آتا ہو، "درستہ تم پانی کی جگہ سمجھتے ہو۔

اور سب سے درخت کو اس کے جز سے کاٹ دیا جائے تو کہہ جاتا

ہے: "اجبت الشجرة واستنجتها" (۲)۔

باب طہارت میں استنجا کے ماخذ کے بارے میں شمر کہتے ہیں:

یہ خیال میں استنجا قطع کرنے کے معنی میں ہے، کیونکہ استنجا میں

پانی کے ریحہ گندی ختم کر دی جاتی ہے۔ بن قیوہ فرماتے ہیں کہ یہ

"نجوة" سے ماخوذ ہے اور "نجوة" بلند زمین کو کہتے ہیں، کیونکہ جب

کوئی شخص رفع حاجت سراپا جاتا ہے تو نیک کی رُ میں بیٹھتا ہے (۳)۔

استنجا کی اصطلاحی تعریف کے متعلق فقہاء کی عبارتیں قدرے

مختلف ہیں، ان سب کا حاصل یہ ہے کہ استنجا پیٹاب اور پاخانہ کے

مقام سے نکلنے والی گندی کو پیٹاب اور پاخانہ کے مقام سے دور اس

لیا کر پانی صیوں سے اور رنے کا نام ہے، خو وہ دھو رہو پ پتھر وغیرہ

سے پونچھ کر۔

نجاست کو بدن کے تن دور سے سے سے پکڑے سے دھونے

(۱) لسان العرب۔

(۲) لسان العرب، الحنفی ۱۱۱ طبع مکتبہ المکرمہ۔



= ہاتھ کو برتن میں داخل کیا، پھر کئی کی، اور تن و فحطوں سے تن بانا ک میں

پانی ڈالا اور ناک صاف کی (نصب الراية ۱۰۱ طبع مطبعہ دار اکمل

۳۵۷ھ)۔

(۱) جامعہ المکملہ علی مرتبہ اخلاص ص ۳۹ طبع اشراق، المجموع ۱۱۵۷ھ

مشرع المشرع ۱۲۷ طبع مصطفیٰ لکھنؤ، الحنفی ۱۲۰، ۱۲۱۔

کامام متنجی نہیں ہے (۱)۔

و- استنقاء (صفائی طلب کرنا):

۵- استنقاء کا معنی صفائی طلب کرنا ہے، اس کی صورت یہ ہے کہ استنجا کرتے وقت متعدد کوپتروں سے رگڑا جائے یا پانی سے استنجا کرتے وقت انگلیوں سے اس طرح رگڑا جائے کہ وہ بالکل صاف ہو جائے۔ تو یہ استنجا سے خاص ہوگا اسی کے مثل ”الإنقاء“ ہے۔ ابن قدیر فرماتے ہیں کہ انقاء یہ ہے کہ اس طرح صاف کیا جائے کہ نجاست کی چھانٹ اور اس کے اثرات ختم ہو جائیں (۱)۔

استنجا کا حکم:

۶- استنجا کے حکم میں اجرائی طور پر فقہاء کی اور میں ہیں:

پہلی رائے: یہ ہے کہ اس کا سبب پایا جائے تو استنجا واجب ہے، اور اس کا سبب نکلنے والی شے ہے، یہی قول مالکیہ، شافعیہ اور حنابلہ کا ہے۔ ان حضرات کا استدلال نبی کریم ﷺ کے اس ارشاد سے ہے: ”إذا ذهب أحدكم إلى الغائط فليذهب معه بثلاثة أحجار، يستطيب بهن، فإنها تحري عنه“ (۲) (جب تم میں سے کوئی شخص رفع حاجت کے لئے جائے تو اپنے ساتھ تین پتھر لے جائے اور ان کے ذریعہ صفائی حاصل کرے، بیشک یہ اس کے سے کافی ہوں گے) اور آپ ﷺ کے اس ارشاد سے بھی: ”لا يستنجي أحدكم بملون ثلاثة أحجار“ (تم میں سے کوئی شخص تین پتھروں سے تم سے استنجا نہ کرے)۔ مسلم نے اس کی روایت کی ہے (۳)، ۱۰۸۰۔

(۱) ابنی ۱۱۹۔

(۲) حدیث ”إذا ذهب أحدكم إلى الغائط...“ کی روایت ابو داؤد اور ترمذی نے حضرت عائشہ سے کی ہے (سنن ابی داؤد ۴۰۰۰، ترمذی محمد بن عبد الحمید، طبع مطبعہ المسارۃ، ۱۳۶۹ھ سن ۱۳۵۰، شرح السیوطی، طبع اول المابلی الخلیف ۱۳۸۳ھ)۔

(۳) حدیث ”لا يستنجي أحدكم بملون...“ کی روایت مسلم نے حضرت مسلمان

متعلقہ غلط:

سبب- استنجا (پاکیزگی طلب کرنا):

۲- ”استنجا“ استنجا کے معنی میں ہے، یہ پانی اور پتھر کے استعمال کرنے کو شامل ہے۔ شامیہ کا یہ قول یہ ہے کہ یہ پانی کے استعمال کے ساتھ خاص ہے تو اس وقت یہ استنجا سے خاص ہوگا۔ اور اس کا ماخذ ”طیب“ ہے۔ کیونکہ وہ کسی جگہ میں موجود گند کی کو دور کر کے اسے پاکیزہ بنا دیتا ہے۔ یہی وجہ ہے کہ اس کے لئے لفظ ”الطهارة“ بھی مستعمل کیا جاتا ہے (۱)۔

ب- آتجار (پتھر استعمال کرنا):

۳- جر سے تیارہ (پتھر) مراد ہے، یہ حمرہ کی جمع ہے، اور جرہ کے معنی کنکری کے ہوتے ہیں، درستمار کا معنی: پتھر، نیرد سے ۱۰۰۰ ٹرمرگاہوں پر موجود نجاست کو دور کرنا ہے (۲)۔

ج- استبراء (برائت طلب کرنا):

۴- استبراء کا لغوی معنی برائت طلب کرنا ہے، اور اصطلاح میں استبراء نکلنے والی چیز سے اس طریقے کے مطابق برائت طلب کرنا ہے جس کا انسان عادی ہو، تو وہ چل سیر یا کھانا کھائے اس کے علاوہ سے، یہاں تک کہ وہ مادی ختم ہو جائے۔ لہذا استبراء، استنجا کی حقیقت سے خارج ہے، کیونکہ یہ استنجا کی تمہید ہے (۳)۔

(۱) حاشیہ المصنف ۱/۲۴۲۔

(۲) ابنی ۱۱۹، مجموعہ ۲/۳۳۷۔

(۳) در المنار ۲/۲۳۰، حاشیہ المصنف ۱/۱۱۰۔

(۴) ابن عابدین ۱/۲۴۹۔

استنجا، ۷

۱۔ کی ایک روایت کے لفظ اس طرح تینہ "لفظ لہا" ان
مسند جی ہمنوں ثلاثہ احجار" (۱) (تین پتھر ہوں سے کم سے
استنجا کرنے سے ہمیں منع فرمایا ہے)۔ ان حضرات نے فرمایا کہ پہلی
حدیث اس ہے، "وہ مرہ جو بکافا صارتا ہے" اور آپ ﷺ نے
"لہا نجرى عہ" مثلاً فرمایا، "اور اگر بکافا استعمال صرف اسباب
میں ہوتا ہے، اور آپ ﷺ نے تین سے کم پر اکتا کرنے سے منع
فرمایا ہے، اور "منع کرنا" خدمت کا تقاضا کرتا ہے، اور سب بعض
نجاست کا چھوڑنا حرام ہے تو سب کا چھوڑنا درجہ پہلی حرام ہوگا (۲)۔
۲۔ دوسری روایت یہ ہے کہ استنجا مسکوں ہے، اسباب نہیں۔ یہ
حنفیہ کا قول ہے، اور امام مالک کی ایک روایت ہے۔ چنانچہ مدینہ
المصلیٰ میں ہے کہ مطلقاً استنجا سنت ہے، متعین طور پر نہیں کہ وہ پانی
سے ہو یا پتھر سے۔ ثانیہ میں سے مزنی کا یہی قول ہے (۳)۔
۳۔ صاحب مفتی نے اس شخص کے بارے میں جس نے بغیر استنجا کے
لوگوں کو نماز پر حاکمی بن دینا یہ قول نقل کیا ہے کہ میں اس میں
کوئی حرج نہیں سمجھتا۔ موقوف فرمایا کہ غالباً ان کے نزدیک استنجا
واجب نہیں ہے۔

حنفیہ سے بنا کریم ﷺ کے اس ارشاد سے استدلال کیا ہے جو
سنن ابی داؤد میں ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا: "من استحضر

= فانی سے کی ہے (صحیح مسلم ۲۲۳ تحقیق محمد زکریا عابد المباتی، طبع المباتی المکتبی)۔

(۱) حدیث "لفظ لہا" ان مسند جی ہمنوں ثلاثہ احجار..... کی روایت مسلم نے
طویل صورت میں حضرت سلمان فانی سے کی ہے اور اس میں یہ ہے "لو
ان مسند جی ماکل من ثلاثہ احجار" (۱) یہ کہ ہم تین پتھروں سے کم سے
صہرت حاصل کریں (صحیح مسلم ۲۲۳ تحقیق محمد زکریا عابد المباتی، طبع مول
ابن الجلی ۱۳۷۳ھ ۱۹۵۵ء)۔

(۲) ابی ۱۱۲، حاشیہ المدسوتی ۱۱۱، نمائندہ لکچر و خوشہ ۱۲۸-۱۲۹۔

(۳) حاشیہ اقصیٰ ۲۲۲، ذخیرہ ۵۳۔

فلینور، من فعل فقد احسن، ومن لا فلا حوج" (۱) (جو شخص
پتھر ہوں سے استنجا کرے اس کو چاہیے کہ طاق عدد استعمال کرے، تو
جس شخص نے یا تو یقیناً اس نے اچھا کیا اور جس نے نہ کیا تو کوئی
حرج نہیں)، اور مجمع المذہب میں ہے: "یونکہ اگر استنجا وہ جب ہوتا تو
اس کے چھوڑنے والے سے حرج کی نفی نہ کی جاتی" (۲)۔

اور حنفیہ نے اس طرح بھی استدلال کیا ہے کہ وہ قہری نجاست
ہے، اور قہری نجاست معاف ہے (۳)۔

حنفیہ کی کتاب اسرار الوضو میں ہے کہ استنجا وہ پانچ قسمیں
ہیں: چار فرض ہیں: پیش سے استنجا، بائیں سے استنجا، وینا بہت سے
استنجا، اور سب نجاست اپنے خرج سے تباہ ہو جائے تو اس سے
استنجا۔ اور ایک قسم سنت ہے، یہ اس وقت ہے جب نجاست اپنے
خرج سے تباہ نہ ہو۔

(۱) حدیث "من استحضر فلینور، من فعل فقد احسن" کی روایت
ابن ابی شیبہ، ابن ماجہ، ابن حبان ورناتقی نے حضرت ابو ہریرہ سے مروی ہے کہ
یہ شفا فی نے کہا کہ اس کا مدار ابو سعید بھری انی المصی پر ہے اور ان کے
بارے میں اختلاف ہے کہا گیا ہے کہ وہ صحابی ہیں۔ حافظ کہتے ہیں کہ ان کا
صحابی ہونا صحیح نہیں۔ ان سے روایت کرنے والے حسین بھری انی ہیں جو مجاہد
ہیں۔ ابو ہریرہ نے فرمایا کہ وہ صحابی ہیں۔ ابن حبان نے ان کو ثقہ لوگوں میں شمار کیا
ہے اور دارقطنی نے ان کے حلق طے میں اختلاف ذکر کیا ہے اور حاکم نے
اس حدیث کو حضرت ابو ہریرہ سے مروی ان الفاظ میں روایت کیا ہے: "ان
استحضر احدکم فلینور، فان الله ودر يحب الوتر..." (۲) (جب تم
میں سے کوئی شخص استنجا کرے تو چاہیے کہ طاق عدد استعمال کرے، کیونکہ اللہ
تعالیٰ طاق ہے اور طاق کو پسند کرتا ہے) اور حاکم نے کہا کہ یہ حدیث شیخین کی
شرط پر صحیح ہے اور شیخین نے ان الفاظ میں اس کی روایت نہیں کی ہے، ہر
صرف ہم مسند جی فلینور پر شیخین متفق ہیں۔ وہ بھی نے حاکم کی تصحیح کا
تقاب یہ کہہ کر کیا ہے کہ یہ حدیث منکر ہے اور حادث قائل انتہا نہیں
ہیں (مثل ۱۱۶، طوطار ۱۱۶، طبع دار الفکر، المحدث رک ۵۸، مشاع کردہ
دارالکتب المشرقی)۔

(۲) مجمع المذہب ۱۵، طبع عثمانیہ۔

(۳) المکر المرفق ۲۵۳، فتح القدیر ۲۸۔

استنجا، ۸-۹

ہنہیم نے اس تقسیم کو رد کیا ہے، اور کہا ہے کہ پہلی تین قسموں کا تحقق حدیث کے دور سے ہے، اور چوتھی قسم کا تحقق ہنہیم سے نجات یعنی کورال کرنے سے ہے، ان چاروں کا تحقق استنجا کے باب سے نہیں ہے، تو بصرہ ایک قسم جو مسنون ہے موافق روئی، اور بن عابدین نے ہنہیم کی تقسیم کو تسلیم کیا ہے (۱)۔

قرانی نے یہ ذکر کرنے کے بعد کہ جس شخص نے استنجا کو رد کیا، و نجات کے ساتھ نماز پڑھ لی تو وہ اپنی نماز کو ناقص قرار دیا، میں امام مالک کا قول یہ ہے کہ اس پر عبادہ نماز لازم نہیں۔ پھر مذکورہ حدیث یعنی "من استجمر فلیوتر، من فعل فقد أحسن، ومن لا فلا حرج" ذکر کی ہے، اور فرمایا کہ حلق عدد ایک مرتبہ استعمال کرنے کو بھی شامل ہے، اور جب حدیث میں اس کی نفی آ رہی ہو تو کچھ باقی نہ رہا، اور اس وجہ سے بھی کہ یہ ایسا عمل ہے جس میں عہم ہوئی ہے، لہذا وہ معاف ہوگا، اس کا تقاضا ہے کہ امام مالک کا ایک قول عدم وجوب کا بھی ہو (۲)۔

پھر استنجا حنفیہ کے نزدیک سنت مؤکدہ ہے، اس لئے کہ نبی ﷺ سے اس کی پابندی فرمائی ہے، اور ابن عابدین نے اسی بنیاد پر کہا کہ اس کا ترک مکروہ ہے، اور بدعت سے بھی یہی نقل کیا ہے، ورنہ "خدا صمد" اور "حلیہ" سے کراہت کی نفی نقل کی ہے، اس بنیاد پر کہ وہ مستحب ہے سنت نہیں، بخلاف اس نجاست کے جو موضع حدیث کے علاوہ جمہور میں قدر ہو تو اس کا ترک مکروہ ہے (۳)۔

وجوب استنجا کے قائلین کے نزدیک اس کے وجوب کا وقت: ۸- استنجا کا وجوب صرف نماز کی برنگی کے لئے ہے، اس وجہ سے

(۱) بحر الرائق مع حاشیہ ابن ملبین ۱/۲۵۲۔

(۲) لہجہ ۲۰۵/۱۔

(۳) رد المحتار ۲/۲۲۲، بحر الرائق ۱/۲۵۳۔

ثانیہ میں سے ہر ایک نے کہا کہ فوراً استنجا کرنا، جب نہیں بلکہ نماز کے لئے کھڑے ہونے کے وقت واجب ہوگا خود یہ کفر ہونا حقیقتاً ہو یا صحا۔ اس طور پر کہ نماز کا وقت آجائے اگرچہ وہ اس وقت میں نماز نہ کرنے کا ارادہ نہ رکھتا ہو تو جب نماز کا وقت آجائے تو استنجا کرنا واجب ہوگا، اور وقت کی بدعت ونگی کے اعتبار سے اس میں بھی بدعت ونگی ہوئی۔

پھر انہوں نے کہا: اس امر وقت کے اندر رفع حاجت کرے اور اس کو معلوم ہو کہ وقت کے اندر پانی نہیں ملے گا تو فوری طور پر پتھر کا استعمال واجب ہے (۱)۔

مضو سے استنجا کا تعلق اور ان دونوں کے درمیان ترتیب: ۹- حنفیہ ثانیہ کے ہر ایک مضو سے قبل استنجا کرنا وضو کی سنت ہے، اور حنابلہ کی معتبر روایت یہی ہے، اگر وہ اس کو مؤثر قرار دے تو بھی جائز ہے، سنت فوت ہو جائے گی، اس لئے کہ استنجا نجات اور کرنے کا نام ہے، لہذا صحت طہارت کے لئے استنجا شرط نہ ہوگی، جیسے اگر شرمگاہ کے علاوہ جگہ پر نجاست ہو (تو اس سے طہارت حاصل کرنے کے لئے استنجا شرط نہیں ہے)۔

مالکیہ نے صراحت کی ہے کہ سنن وضو میں اس کا شمار نہیں ہے، اگرچہ مالکیہ نے وضو سے پہلے استنجا کو مستحب قرار دیا ہے۔ اور حنابلہ کی روایت یہ ہے کہ اگر استنجا کا جب پیا جائے تو وضو سے قبل استنجا نماز کی برنگی کے لئے شرط ہے، لہذا اگر استنجا سے قبل وضو کر لے تو درست نہ ہوگا۔ صاحب کشاف القناع نے اسی روایت پر اکتفا کیا ہے۔

ثانیہ نے کہا ہے یہ (تفصیل) تدرست لوگوں کے لئے ہے، اور

(۱) حاشیہ اشیر علی منہاج المحتاج ۱/۱۲۸-۱۲۹۔

جو شخص معذور ہو یعنی اس کو سلس بول (مسلل پیشاب کے قطرات "تے رن") وغیرہ کا مرض ہو تو اس پر وضو سے قبل استنجا واجب ہے۔
اسی بنا پر اگر تندرست شخص نے استنجا سے پہلے وضو کیا تو استنجا کے بعد پتھر ہوں کے درمیان استنجا اور سلس پانی سے ایسے طریقے سے وضو کرے کہ موضع استنجا اور ہاتھ کے درمیان کوئی چیز حال ہو اور اثر رکھاد کو ہاتھ نہ لگے (۱)۔ دوسرے مذہب کے قواعد اس تفصیل کے خلاف نہیں ہیں۔

تیمم سے استنجا کا تحقق درن دونوں کے درمیان ترتیب:
۱۰۔ اس کے تعلق فقہاء کے درمیان ہیں:

پہلا رتن یہ ہے کہ تیمم سے قبل پتھر کے درمیان استنجا، برائے مری ہے، پیرے شافعیہ کی ہے، و مالکیہ کے متعل قول میں سے ایک یہی ہے، اور حنابلہ کا ایک قول بھی یہی ہے۔

قرانی نے اس کی وجہ یوں بیان کی ہے کہ تیمم کا نماز سے متصل ہونا ضروری ہے، مگر وہ تیمم کر کے پھر استنجا کرے تو اس نے یقیناً زالہ نجاست کے درمیان تیمم درنہ کے درمیان فصل کر دیا۔

قاضی ابویعلیٰ سے اس کی وجہ یوں بیان کی ہے کہ تیمم نہ ٹھٹھ کو تیمم نہیں کرتا صرف اس کے ذریعہ نماز مباح ہو جاتی ہے، اور جس شخص پر یہی نجاست ہو جس کا دور کرنا ممکن ہو اس کے لئے نماز مباح نہیں ہوگی، لہذا مباح کرے کی میت صحیح نہیں ہوئی جیسا کہ اگر وقت سے قبل تیمم کر لے۔

دوسرا رتن یہ ہے کہ یہاں ترتیب واجب نہیں ہے۔ مالکیہ کا دوسرا محتمل و حنابلہ کا دوسرا قول یہی ہے۔ قرانی نے کہا کہ مثلاً اسی

شخص نے تیمم کیا پھر اس نے اپنے جوتے سے کوبہ کو روند دیا تو وہ اس کو پونچھ کر نماز پڑھ لے گا، اور قاضی ابویعلیٰ نے کہا کہ اس سے کہ وہ طہارت ہے، لہذا وضو کے مشابہ ہوگا، کی دوسرے مانع کی وجہ سے ناست کا مسح ہوا صحت تیمم کے سے مضر نہیں، جیسے کوئی شخص یہی جگہ تیمم کرے جہاں ماز پڑھنے سے روکا گیا ہو یا اس حال میں تیمم کرے کہ اس کے پیرے پر کوئی نجاست ہو۔

اور کہا گیا ہے کہ حنابلہ کے یہاں ایک ہی قول ہے، وہ یہ کہ تیمم سے اس کو وضو کرنا صحیح نہیں (۱)۔

جس شخص کو دائمی حدث ہو اس کے استنجا کا حکم:

۱۱۔ جس شخص کو دائمی حدث ہو! وہ شخص جس کو سلس بول کا مرض ہو، تو اس کے لئے استنجا کے حکم میں قدرے تخفیف کی جائے گی جس طرح وضو کے حکم میں تخفیف کی جاتی ہے۔

حنفی، شافعیہ اور حنابلہ کا قول یہ ہے کہ وہ استنجا کرے گا اور بچے گا، پھر ہر مار کے لئے وقت شروع ہونے پر وضو کرے گا۔ جب اس نے ایسا کر لیا اور اس کے بعد اس سے کوئی چیز نکلے تو اس پر سلس بول وغیرہ کی وجہ سے وضو کا اعادہ لازم نہیں جب تک کہ حنفی و شافعیہ کے مذہب کے مطابق وقت نہ نکل جائے۔ حنابلہ کا بھی ایک قول یہی ہے، یہ جب تک کہ دوسری نماز کا وقت نہ شروع ہو جائے، جیسا کہ حنابلہ کا معتد قول ہے (۲)۔

مالکیہ کا قول یہ ہے کہ جس شخص کو سلس بول کا مرض ہو تو اس پر ہر نماز کے لئے وضو کرنا لازم نہیں، بلکہ جب تک دُشوار نہ ہو وضو کرنا مستحب ہوگا، لہذا ان کے نزدیک نوافل وضو میں سے جو حدث بھی

(۱) انہی ۸۲، ذخیرہ ۲۰۵۔

(۲) اختصار ۲۹، نہایت ۱۵۳، حاشیہ ۳۰، ۳۱، ۳۲، ۳۳، ۳۴، ۳۵، ۳۶، ۳۷، ۳۸، ۳۹، ۴۰، ۴۱، ۴۲، ۴۳، ۴۴، ۴۵، ۴۶، ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶

کیا جائے گا (۱)۔

غیر معقولات میں سے خون، پیپ اور اس جیسی چیزیں:
۱۲- ارسطو میں سے کسی ایک سے خون یا پیپ نظر تو اس کے متعلق فقہاء کے اقوال میں:

یہاں قول یہ ہے کہ دیکھ، تمام نجاستوں کی طرح اس کا دھونا بھی ضروری ہے اور اس میں پتھر سے استنجا کرنا کافی نہیں، یہ مالکیہ اور شافعیہ دونوں کا ایک قول ہے، یہ تک نجاست سے پاکی حاصل کرنے میں جو اصل ہے، اور پیٹاب پاخانہ میں اس کو نہ دھرت کی وجہ سے ترک کر دیا گیا ہے، اور یہاں کوئی نہ دھرت میں یہ تک اس قسم کی چیز سمیٹیں سے نکالنا لازم ہے۔

اس قول کے قائلین نے اس حدیث سے بھی استدلال کیا ہے: "ان النبی ﷺ فمرو بغسل الذکر من المدی" (۲) (نبی ﷺ نے مذی کی وجہ سے وضو غسل کو دھونے کا حکم دیا اور ہر وجہ کے لئے ہوتا ہے۔ دن بعد اس نے کہا کہ ان حضرات نے اس طرح استدلال کیا ہے کہ تمام آثار میں الفاظ و اسامیہ کے اختلاف کے باوجود اتنا رکاوٹ نہیں ہے بلکہ ان میں دھونے کی کافر ہے، جیسا کہ حضرت علی کی روایت میں مذی کی وجہ سے دھونے کا حکم دیا گیا ہے۔

اور یہ قول یہ ہے کہ اس میں بھی پتھر سے استنجا کرنا (تتمہ) کافی ہوتا ہے، یہ حنبلیہ اور حنفیہ کی رائے ہے، مالکیہ اور شافعیہ دونوں کا ایک قول یہی ہے، یہ تو اس صورت میں ہے جب وہ پیٹاب پاخانہ

پیش کرتے ہوئے گریز ہو رہی ہو، یعنی اس طور پر پورے وقت یا اکثر وقت کو مچھا ہو کہ اس میں ایک مرتبہ یا اس سے زائد وہ حدت پیش آ جاتا ہو، معاف ہے، اور جس جگہ دنگ جائے اس کا دھونا ضروری نہیں، اور نہ سنت ہے، اگرچہ بعض حوال میں منوٹ جائے گا، اور نماز اٹل ہو جائے گی، خود وہ حدت پاخانہ ہو یا پیٹاب، اور مذی ہو یا اس کے علاوہ (۱)۔

استنجا کرنے کا سبب:

۱۲- فقہاء کا اتفاق ہے کہ سمیٹیں سے معاف طریقہ پر جو نجاست خارج ہو کر منوٹ کرے، وہی ہو تو گندہ طریقہ کے مطابق اس سے پاکی حاصل کی جائے گی۔ اور جو اس کے علاوہ صورتیں ہیں ان میں اختلاف اور تفصیل ہے (۲) جس کا یہاں مندرجہ ذیل ہے:

غیر معقولات نکلنے والی:

۱۳- پیٹاب اور پاخانہ کے مقام سے جو بیج عام طور سے نہیں نکلتی مثلاً، کنگاری، کیڑ، مریہ، اور دھنگ حالت میں سمیٹیں سے نکلی ہو، خواہ پاک ہو یا نجس، تو اس کے نکلنے سے استنجا نہیں کیا جائے گا۔ اور جب تر ہو اور مخرج کوٹھ کر دے تو اس سے استنجا کیا جائے گا۔ اگر وہ مخرج کوٹھ نہ کرے تو مچھیرا مالکیہ کی رائے یہ ہے کہ اس کی وجہ سے استنجا نہیں کیا جائے گا۔ شافعیہ اور حنبلیہ دونوں کا مقدم قول بھی یہی ہے۔ شافعیہ اور حنبلیہ کا دوسرا قول یہ ہے کہ ریح کے علاوہ سمیٹیں سے نکلنے والی ہر شے کی وجہ سے استنجا

(۱) رد المحتار، ۲۲۳، حاشیہ الدرر، ۱۱۳، کتاب الحج، ۳۸، الفی، ۱۱۱، کتاب الفتن، ۶۰۔

(۲) حاشیہ الدرر، ۱۱۳، حاشیہ الدرر، ۱۱۳، کتاب الحج، ۳۸، الفی، ۱۱۱، کتاب الفتن، ۶۰۔
مسلم نے حضرت علی سے یہی ہے (صحیح ابی یوسف، ۲۹۰، جامع الترمذی، صحیح مسلم، تحقیق محمد قزوینی، ۲۳۷، جامع الترمذی، ۲۳۷، جامع الترمذی، ۲۳۷)۔

(۱) حاشیہ الدرر، ۱۱۳، حاشیہ الدرر، ۱۱۳، کتاب الحج، ۳۸، الفی، ۱۱۱، کتاب الفتن، ۶۰۔

(۲) حاشیہ الدرر، ۱۱۳، حاشیہ الدرر، ۱۱۳، کتاب الحج، ۳۸، الفی، ۱۱۱، کتاب الفتن، ۶۰۔

سے مخلوط ہو رہا ہے۔

اس قول کی دلیل یہ ہے کہ اس کے عدم تکرار کی وجہ سے اگرچہ اس کے دھونے میں مشقت نہیں ہوتی مین یہ مشقت کا مکمل ضد ہے، اور مذی تو معتاد اور کثرت القیوت ہے، اور اس کی وجہ سے عضو تاسل کا صفا اور تعدی (خذف قیاس) ہے، ورنہ مایا ہے کہ وہ سب نہیں (۱)۔

سہیلین کے متبادل مخرج سے نکلنے والی چیز:

۱۵- حدث کے لئے جب کوئی اور راستہ مکمل جائے اور اس سے حدث کا ثلثا معتاد ہو جائے تو اس کو بھی مالکیہ کے بقول پھر وہ صاف کیا جائے گا، وہ جسم کے دھوئے جسے کے حکم میں نہیں ہے، کیونکہ یہ اس متعین شخص کے اعتبار سے معتاد ہو گیا ہے۔

حنا بدہ کا مسلک یہ ہے کہ جب مخرج معتاد ہو جائے اور راستہ مکمل جائے تو اس کی صفائی کے لئے پھر کا استعمال کافی نہیں ہے بلکہ اس کا دھونا ضروری ہے کیونکہ یہ مخرج معتاد کے علاوہ ہے، اور ان ہی کا یک قول یہ ہے کہ کافی ہو جائے گا۔

ہمیں اس مسئلہ میں حنفیہ اور ثانیہ کا قول نہیں ملا (۲)۔

مذی:

۱۶- حنفیہ کے نزدیک مذی پاک ہے، لہذا دوسری نجاستوں کی طرح اس کی وجہ سے پانی اور پتھر کے ذریعہ استیحاء کیا جائے گا، اور پتھر یا پانی کے ذریعہ اس سے استیحاء کرنا کافی ہوگا۔ مالکیہ کا ایک قول بھی یہی ہے جو ان کے قول مشہور کے خلاف ہے، اور ثانیہ کا قول ظہر اور حنا بدہ کی ایک روایت بھی یہی ہے۔

(۱) فتح القدیر ۵۰۱، بحر الرائق ۲۵۳، قد خیرہ ۲۰۰، اہلوی ۲۱۳ شرح منظومہ المسحوبات للترمذی ۲۵ طبع دمشق، انہی ۱۱۳۔

(۲) قد خیرہ ۲۰۳، انہی ۱۱۸۔

اور مالکیہ کا قول مشہور جو حنا بدہ کی ایک روایت ہے یہ ہے کہ یہی صورت میں پانی کا استعمال ضروری ہے پتھر کا استعمال کافی نہیں، اس لئے کہ مروی ہے کہ حضرت علیؓ نے فرمایا: "کتبت رجلاً مہماً فاستحیبت أن أسأل رسول الله ﷺ لمكان استه، فأمرت الحقداد بن الأسود فساله، فقال يغسل ذكره وأنثیه ويتوضأ" (۱) (میں کثیر المذی شخص تھا تو رسول اللہ ﷺ سے مسئلہ دریافت کرنے میں میں نے شرم محسوس کیا، کیونکہ آپ ﷺ کی صاحبہ "ی مہی زیہ" بیت میں تھیں اس لئے میں نے مقدمہ بن ۱۳۳ سے کہا کہ آپ دریافت کریں، چنانچہ انہوں نے دریافت کیا تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ عضو تاسل اور خصیتین کو دھوئیں اور وضو کر لیں، اور ایک روایت کے الفاظ ہیں: "یغسل ذکرہ ويتوضأ" (عضو تاسل کو دھو کر وضو کرے)۔

مالکیہ کے نزدیک دھونا اس وقت ضروری ہے جب مذی معروف لذت کے ساتھ خارج ہو، اور اگر بالکل بلا لذت کے خارج ہو جائے تو دھونا ضروری نہ ہوگا بلکہ پتھر کا استعمال کرنا کافی ہوگا، بشرطیکہ ہر دن مسلسل پل کی طرح خارج نہ ہو، اس صورت میں پانی اور پتھر سے اس کا ازاد مطلوب نہیں ہے بلکہ وہ معاف ہے (۲)۔

مذی:

۱۷- مذی نکلنے والی ایک پاک شے ہے۔ چاروں مذاہب کے فقہاء

(۱) حدیث علیؓ: "کتبت رجلاً مہماً" کی روایت بخاری، مسلم، ابوداؤد اور ترمذی کے ہے اور لفظ "وأنثیه" کو ذکر کرنے میں ابوداؤد منفرد ہیں (فتح الباری ۲۹۷ طبع استنبی، صحیح مسلم ۲۳ تصحیح محمد زود عبدالماتی، سنن ابی داؤد ۱۳۲ طبع مسعودہ سنن لمیش ۱۱۵ طبع دار المعرفہ)۔

(۲) المحلاوی علی الدرر ۱۷۳، قد خیرہ طبرانی ۲۰۰۔

کے نزدیک اس میں پانی پینے سے استنجا کافی ہے (۱)۔

رتج:

۱۸- رتج نکلنے کی وجہ سے استنجا نہیں ہے۔ چاروں مذاہب کے متنباء نے اس کی صراحت کی ہے۔ حنفیہ نے کہا کہ رتج کی وجہ سے استنجا کرنا بدعت ہے، اور اس کا تقاضا یہ ہے کہ اس کے ساتھ ایک یہ حرام ہو۔ اور اسی کے مثل ثامیہ میں سے قیوہی کا قول ہے: بلکہ حرام ہے۔ کیونکہ وہ فاسد بہارت ہے۔

مالکیہ اور شافعیہ کے نزدیک مکروہ ہے۔ دسوقی نے کہا کہ رتج کی وجہ نبی کریم ﷺ کا یہ ارشاد ہے: "لمس منا من استنجی من ریح" (۲) (وہ شخص ہم میں سے نہیں جو رتج خارج ہونے سے استنجا کرے) ورنہ نبی کریم کے لئے ہے۔ ثامیہ میں سے صاحب نہیہ الحجاج نے کہا کہ رتج کی وجہ سے استنجا سنا نہ واجب ہے، نہ مستحب، اگرچہ محل تر ہو جائے۔ اور ابن حجر مکی نے کہا کہ رتج کی وجہ سے استنجا کرنا مکروہ ہے، سوائے یہ کہ (رتج کا) خروج محل تر ہونے کی حالت میں ہو۔

حنابلہ کی تعبیر یہ ہے کہ اس سے (استنجا) واجب نہ ہوگا، ان کے درج ذیل استدلال کا تقاضا یہ ہے کہ کم از کم وہ مکروہ ہو، صاحب المغنی

(۱) جامع الطحاوی علی الدرر ۱/۱۶۳، جامعہ الطحاوی ۱/۳۳۳۔

(۲) حدیث: "لمس منا من استنجی من ریح" کی روایت ابن مسعود نے اپنی تاریخ میں حضرت جابر بن عبد اللہ سے ان الفاظ میں کی ہے: میں استنجی من الریح فلیس منا" (جس نے رتج نکلنے سے استنجا کیا وہ ہم میں سے نہیں کہ اس حدیث کے ایک روایت میں ثقیل من ثقیل ہیں۔ نیز ان میں کہا گیا ہے کہ ان کی دس کتب میں حدیثیں ہیں جن میں مکررات ہیں۔ اور اس حدیث کو اسی میں شمار کیا ہے۔ ساجی نے کہا کہ ثقیل ضعیف ہیں۔ اور اس میں علامہ سے مروی ہے کہ وہ کذاب تھے (فیض القدیر ۱/۱ طبع المکتبۃ الشیخہ ۱۳۵۷ھ)۔

نے کہا ہے کہ نبی اکرم ﷺ سے مروی ہے: "من استنجی من ریح فلیس منا" (جس شخص نے رتج کی وجہ سے استنجا کیا وہ ہم میں سے نہیں)۔ اس حدیث کی روایت طحاوی نے اپنی مجموعہ میں کی ہے، اور زبیر بن اسلم سے اللہ تعالیٰ کے ارشاد: "إذا قسم إلى الصلاة فاعسلوا وجوهكم" (۱) (جب تم نماز کو اٹھو تو اپنے چہروں اور اپنے ماتھوں کو سیو، سیو یا سرو) کی تفسیر میں مروی ہے کہ سب تم نیند سے کھڑے ہو، اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے وضو کے علاوہ کسی اور چیز کا حکم نہیں دیا، یعنی اگر استنجا وہ جب ہوتا تو اللہ تعالیٰ اس کا حکم دیتے، کیونکہ سونے کی حالت میں رتج کا طعن مایہ ہے۔ اس سے معلوم ہوا کہ استنجا وہ واجب نہیں ہے، اور اس وجہ سے بھی کہ وہ بوجہ تو شریعت کی طرف سے ہوتا ہے، اور اس موقع پر استنجا کے لئے کوئی نص در نہیں ہوئی ہے، اور نہ یہ منصوص حدیث کے حکم میں ہے، کیونکہ استنجا کی مشروعیت ازلیہ نجاست کے لئے ہے، اور یہاں کوئی نجاست نہیں (۲)۔

پانی کے ذریعہ استنجا:

۱۹- چاروں مذاہب کا اس بات پر اتفاق ہے کہ پانی کے ذریعہ استنجا کرنا مستحب ہے۔ بعض صحابہ و تابعین سے پانی کے ذریعہ استنجا کرنے پر تکیہ در ہوئی ہے، غالباً اس کی وجہ یہ ہے کہ یہ زلیہ تیر ہے۔

پانی کا استعمال کافی ہونے کی دلیل وہ روایت ہے جو حضرت انس بن مالک سے مروی ہے، وہ فرماتے ہیں: "کان السبی ﷺ يدخل الخلاء فاحمل افا و علام محوي اداوة من ماء وعرة، فيستنجي بالماء" (نبی اکرم ﷺ قضاء حاجت کے

(۱) سورۃ مائدہ ۶۔

(۲) البحر الرائق ۱/۲۵۲، جامعہ الطحاوی ۱/۳۳۸، جامعہ الطحاوی ۱/۳۳۲، فیض القدیر ۱/۱۱۱۔

سے شریف لے جاتے تو میں ”مجھ جیسا ایک نوجوان پانی کا ایک برتن دینا دے لے جاتا تھا تو آپ ﷺ پانی سے استنجا کرتے۔“ یہ روایت مشفق علیہ ہے (۱)۔ حضرت عائشہ سے مروی ہے، وہ فرماتی ہیں: ”مروا ارجحک ان یستطیبا بالماء لابی اسحٰبہ، وبنی دسوس المہرۃ کما ینفعلہ“ (۲) (تم اپنے شوہروں کو پانی سے استنجا کرنے پر مجبور کریں، یہ تاکہ مجھے ان سے سنے میں شرم نہ آتی ہے اور رسول اللہ ﷺ جیسا ہی کرتے تھے)۔

دوسرے سے جو پانی کے استعمال پر یہ آتی ہے اس کو مالئہ نے اس پر محکوم یہ ہے نہ یہ اس لوگوں کے بارے میں ہے جنہوں نے پانی کے استعمال کو لازم کر لیا تھا، اور سعید بن مسیب سے جو مروی ہے کہ یا عورتوں کے علاوہ بھی کوئی اس کو کرتا ہے؟ اس کو صاحب کنایۃ الخصاب نے اس پر محمول کیا ہے کہ پانی سے استنجا کرنا عورتوں پر لازم ہے (۳)۔

پانی کے علاوہ دوسری سیال چیزوں سے استنجا کرنا:

۲۰- جمہور یعنی مالئہ، شافعیہ اور حنابلہ کے قول کے مطابق پانی کے علاوہ دوسری سیال چیزوں سے استنجا کرنا کافی نہیں۔ محمد بن حسن کی ایک روایت بھی یہی ہے جو مذہبِ شافعی میں معتبر شمار کی جاتی ہے۔

(۱) حدیث: ”کان النبی ﷺ یدخل الملاء....“ کی روایت بخاری و مسلم سے کی ہے اور الفاظِ مسلم کے ہیں (فتح الباری ۲/۵۲ طبع انتقادیہ مجمع مسلم ۲۲۷/۱، تلمیح محمد بن ابی حاتم طبع المابی الطبعی)۔

(۲) حدیث: ”مروا ارجحک ان یستطیبا بالماء....“ کی روایت ترمذی نے حضرت عائشہ سے کی ہے اور الفاظ انہیں کے ہیں وہ فرمایا کہ حدیث صحیح صحیح ہے اور شافعی نے اور احمد نے اپنی سند میں اس کی روایت کی ہے (سنن الترمذی ۳۰/۱، تلمیح احمد شاہ طبع المابی الطبعی، سنن ابی حاتم ۲۳۳/۱، سنن ابی حاتم ترمذی کے حاشیہ کے ساتھ طبع اول ۱۳۳۸ھ مطبعہ المصنوعہ، اور فتح الباری ۲/۵۵ طبع مطبعہ لاخون السلسلین)۔

(۳) ابی حاتم ۱۱۳/۱، ترمذی ۲۰۱/۱، کنایۃ الخصاب ۱۳۲/۱، المجموع ۱۰۱/۱۔

مالئہ نے کہا بلکہ پانی کے علاوہ دوسری سیال چیز سے استنجا کرنا حرام ہے، کیونکہ وہ نجاست کو چھو دے گی۔

امام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف کا مسلک یہ ہے کہ ہر سیال پاک زائل کرنے والی چیز سے استنجا ہوتا ہے مثلاً سرکہ اور گلاب کا پانی۔ اس کے برخلاف جو سیال پاک چیز زائل کرنے والی نہ ہو اس سے استنجا نہیں ہوتا جیسے تیل (جیسا کہ ازالہ نجاست میں تفسیر ہے)، اس سے کہ مقصد حاصل ہو یا یعنی ازالہ نجاست۔

یچہ ابن عابدین نے کہا کہ پانی کے علاوہ دوسری سیال چیزوں سے استنجا کرنا مکروہ ہے، کیونکہ اس صورت میں بدھارت ہاں کو ضائع کرنا ہے (۱)۔

پتھروں کے استعمال کے بجائے پانی سے دھونا افضل ہے:

۲۱- محل نجاست کی صفائی کے لئے پتھر استعمال کرنے کے بجائے پانی سے دھونا بہتر ہے، اس لئے کہ پانی زیادہ اچھی طرح صفائی کرتا ہے اور عین نجاست اور اس کے اثر کو زائل کرتا ہے۔

امام احمد کی ایک روایت یہ ہے کہ پانی کے بجائے پتھروں کا استعمال کرنا زیادہ بہتر ہے۔ اس کو صاحب اقروء نے ذکر کیا ہے، اور جب دونوں کو اس طور پر استعمال کرے کہ پتھر کو پہلے استعمال کرے پھر پانی سے دھو لے تو یہ بالاتفاق سب سے افضل ہے۔

نوی نے افضل ہونے کی صورت یہ بیان کی ہے کہ پتھر کو پہلے استعمال کرے تاکہ نجاست سے (ہاتھ کا) ملوث ہوا کم ہو جائے اور پانی بھی کم خرچ ہو، اگر اس نے پانی پہلے استعمال کر لیا تو اس کے بعد پتھر استعمال نہ کرے، کیونکہ اس میں کوئی فائدہ نہیں ہے۔ اور حنابلہ کے نزدیک ترتیب یعنی پتھر کو پہلے اور پانی کو بعد میں استعمال کرنا

(۱) البحر الرائق ۲/۵۵، حاشیہ الرسولی ۱/۱۳، المجموع ۱۱۵۔

گیا ہے اس سے نہیں کیا جائے گا۔ عنقریب اس کی تفصیل ساری ہے۔ یہ جمہور علماء کا قول ہے، ان میں سے امام احمد کی معتد روایت بھی یہی ہے، اور مذہب حنابلہ کی صحیح روایت بھی یہی ہے۔

امام احمد کی ایک روایت جس کو ابو بکر نے اختیار کیا ہے یہ ہے کہ اتھار کے لئے پتھر کے حادہ اور مری کوئی ٹھوس چیز مثلاً کڑی یا پتھر وغیرہ کا استعمال کرنا کافی نہ ہوگا یہ تکذیبی کرم ﷺ نے پتھر کا حکم فرمایا ہے۔ اور آپ ﷺ کا حکم سادہ بوب کا تلافی کرنا ہے۔ اور اس وجہ سے بھی کہ یہ ایک رخصت ہے جس کے متعلق ایک مخصوص کلمہ کے درمیان کرنے کا شریعت کا حکم وارد ہوا ہے، لہذا اسی پر کتہہ کرنا ضروری ہے جیسے تیمم کے لئے مٹی۔

جمہور کے قول کی دلیل وہ حدیث ہے جس کو ابو یوسف نے ترمذی سے روایت کیا ہے، وہ فرماتے ہیں: سئل رسول اللہ ﷺ عن الاستطابة فقال: بثلاثة أحجار ليس فيها رجيع (۱) (رسول اللہ ﷺ سے پاکی حاصل کرنے کے بارے میں دریافت کیا گیا تو آپ ﷺ نے فرمایا: تین پتھروں سے ہو، اس میں کوئی کور اور پانچا نہ ہو) تو اگر آپ ﷺ پتھر اور جو چیزیں پتھر کے مثل ہیں ان کا ارادہ نہ کرتے تو رجم کا استنجا نہ کرتے، اس سے کہ اس کو ذکر کرنے کی کوئی ضرورت نہ ہوتی، اور پھر رجم کو بطلان خاص ذکر کرنے کا کوئی فائدہ نہیں تھا۔

(۱) الرجم: کور اور پانچا کو کہتے ہیں جیسا کہ لمبارح میں ماہ (رمح) کے تحت آیا ہے۔ اور حدیث: مثل رسول اللہ ﷺ عن الاستطابة فقال بثلاثة أحجار... کی روایت ابو داؤد ابن ماجہ اور یحییٰ بن حمزہ بن ثابت عن رسول اللہ ﷺ نے روایت کی ہے اور شواہد اس کو صحیح قرار دیا ہے اور اسی طرح شعبہ طحاوی نے بھی صحیح قرار دیا ہے (الم ۲۲/۱ طبع الکلیات الادبیہ سنن ابن ماجہ ۱۳/۱ تحقیق ۱۰۰ عبدالمہدی، شرح السنن للشیخ شعبہ طحاوی ۲۵۰ طبع المکتب الاسلامیہ ۱۳۹۰ھ تہذیب طحاوی ۱۱۷ طبع دار الفکر، جون المعودہ ۵ طبع ۱۰۰

مستحب ہے، اور اگر پانی پینے اور پتھر بعد میں استعمال کرے تو یہ مکرر ہے۔ اس سے کہ حضرت عائشہ کا قول ہے: "مروا ارجو احکم من یسبوا الحجارة الماء لیسوا مسحیہم وان رسول اللہ ﷺ کان یفعلہ" (۱) (تم اپنے اپنے شہرہ میں سے کچھ لے دو پتھر کے بعد پانی استعمال کیا کریں، یونکہ میں (انہیں سننے سے) شرماتی ہوں، اور رسول اللہ ﷺ ایسا کرتے تھے)۔

حصبہ کے یہاں ایک قول یہ ہے کہ پانی سے وضو سنت ہے۔ اور ایک قول یہ ہے کہ وہ بوب کو جمع کرنا ہمارے زمانے میں سنت ہے، اور ایک قول یہ ہے کہ جمع کرنا مطلقاً سنت ہے۔ اور یہی قول صحیح ہے۔ اور کسی پر فتویٰ ہے جیسا کہ بحر رقیق میں ہے۔

شرٹ وغیرہ نے پانی اور پتھر دونوں کے جمع کرنے کی فضیلت پر اس سے بھی استدلال کیا ہے کہ قبائلیہ لوگوں کو جمع کرتے تھے تو اللہ تعالیٰ نے ان لوگوں کی اس طرح تعریف فرمائی ہے: "بنی اللہ یحبب التواہد و یحبب المتصفرین" (۲) (بے شک اللہ محبت رکھتا ہے وہ جو اپنے دلوں سے اور محبت رکھتا ہے پاک صاف رہنے والوں سے)۔ نووی کی تحقیق یہ ہے کہ اس سلسلہ میں کوئی صحیح روایت یہی نہیں ہے جس میں یہ ہو کہ وہ لوگ، انہوں کو استعمال کرتے تھے بلکہ اس میں صرف یہ ہے کہ وہ لوگ پانی سے استنجا کیا کرتے تھے (۳)۔

استنجا اس چیز کے ذریعہ کیا جائے:

۲۲۔ استنجا ہر ٹھوس چیز کے ذریعہ کیا جائے گا البتہ جس سے منع کیا

(۱) حدیث: "مروا ارجو احکم من یسبوا الحجارة الماء" کی تخریج نقرہ نمبر ۱۹ کے تحت گذر چکی۔

(۲) سورہ بقرہ ۲۲۲۔

(۳) بحر الرقیق ۲۵۳، مجموعہ ۱۰۰، حاشیہ الرسولی ۱۰۰، التخریج ۱۰۰، کتاب الفتن ۵۵، الفروع ۵۱۔

اور حضرت سلمانؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ ان سے کہا گیا کہ تمہارے نبی نے تم کو کھائی ہے یہاں تک کہ تشاء حاجت کا طریقہ بھی؟ تو انہوں نے فرمایا: "اجل، لقد بھانا لی مستقبل القبلة لغائط أو بول، لو أن نستنجی بالیمین، لو أن نستنجی بالقل من ثلاثة أحجار، لو أن نستنجی برحیج أو عظم" (۱) ہاں، ہم کو منع فرمایا کہ ہم پیٹاب یا پاخانہ کے وقت قبہ کی طرف رخ کریں، یا یہ کہ دائیں ہاتھ سے استنجا کریں یا یہ کہ ہم تین پتھروں سے کم سے استنجا کریں، یا یہ کہ ہم دو یا بدی سے استنجا کریں۔

درنیم سے یہ جدا ہے، اس لئے کہ یہاں ازالہ نجاست مقصود ہے اور یہ پتھر کے علاوہ سے بھی حاصل ہو جاتا ہے۔ درنیم تو یہ قیاسی و عقلی نہیں ہے۔

کیا ستنجا محل کو پاک کرنے والا ہے؟

۲۳- اس سب سے میں فقہاء کے وقول ہیں:

ہاتھوں پر ہے کہ ستنجا سے محل پاک ہو جائے گا۔ یہ خلیفہ مالکیہ اور حنابلہ کا ایک قول ہے، اس تمام سے کہا کہ شریعت سے اس کی طہارت کا اعتبار کیا ہے، کیونکہ: "امست بھی لی مستنجی بروث أو عظم و قال ایہما لا یطہران" (۲) (بی علیؑ سے کوہ مرہبی سے استنجا کرے سے منع آیا ہے، فرمایا کہ یہ دونوں پاک نہیں کرتے) تو معلوم ہوا کہ جس چیز کے ذریعہ استنجا کرنے کی

(۱) حضرت سلمانؓ وال حدیث: "لقد علمکم لیکم" کی روایت مسلم سے ہے صحیح مسلم ۲۳۳ طبع عین الحسنی۔

(۲) حدیث: "ان العی علیہ لہی أن یستنجی بروث" کی روایت درقطنی سے حضرت ابوہریرہؓ سے کی ہے اور فرمایا کہ اس کی سند صحیح ہے (سنن الدارقطنی ۵۶۸، طبع مکتبہ المطابع النوریہ لحدیث و تفسیر الماریہ ۲۲۰)۔

اجازت کی تھی ہے وہ پاک کر دیتی ہے کیونکہ اگر وہ بھی پاک نہ کرے تو ان ملک کی وجہ سے اس سے بھی استنجا کرنے کی اجازت نہ دی جاتی۔ ان طرح سو قی مانگی نے کہا ہے کہ حکم و رعین کے تم ہو جانے کی وجہ سے محل پاک ہو جائے گا۔

۱۔ امر اول بوجہ اور مالکیہ دونوں کا دوسرا قول ہے و متاثرین حنابلہ کا قول ہے، یہ ہے کہ محل تو پاک ہی رہے گا مگر مشقت کی وجہ سے معاف ہوگا۔ درنیم نے کہا کہ زبلی میں جو ہے اس کا ظہر یہ ہے کہ پتھر کے ذریعہ محل پاک نہ ہوگا۔ حنابلہ کی کتاب کشف القناع میں ہے کہ استنجا کا اثر پاکی ہے جس کی تھوڑی مقدار محل استنجا میں مشقت کی وجہ سے معاف ہے، اور مغنی میں ہے: اور اسی وجہ سے اگر اس جگہ پسینہ آجائے تو اس کا پسینہ پاک ہوگا۔

۲۴- جمہور فقہاء کی رائے یہ ہے کہ اگر ستنجا کے بعد محل استنجا و پر تری لگ جائے تو وہ معاف ہوگی۔

حنبلہ میں سے ابن تیم نے کہا ہے کہ ستنجا کے بعد بھی محل پاک ہی رہتا ہے مگر معاف ہے، اس قول پر یہ مسئلہ متفق ہوتا ہے کہ پانی پہنچنے کی وجہ سے غرضت پاک ہو جائے گا، اس سلسلہ میں زمین کے مسئلہ میں مشہور اختلاف ہے کہ جب زمین پاک ہونے کے بعد حنک ہو جائے، پھر اس پر پانی پہنچ جائے تو سب کی پسندیدہ رائے یہ ہے کہ اس کی نجاست نہیں لوٹے گی، اسی طرح یہاں بھی ہونا چاہیے۔ پھر ابن تیم سے ان کا یہ قول نقل آیا ہے کہ متاثرین حنبلہ کا اجماع ہے کہ پسینہ سے محل پاک نہ ہوگا، یہاں تک کہ اگر پسینہ اس سے تیار کر کے کپڑا اور بدن کے دوسرے حصہ پر درہم کی مقدار سے زیادہ لگ جائے تو مانع نہ ہوگا (یعنی وہ صحت نماز کے سے مانع نہ ہوگا)۔

(۱) البحر الرائق ۲۵۳، فتح القدیر ۱۳۹، حاشیہ اللہ علی ۱/۱، عینی ۱۸۰۔

استنجا ۲۵-۲۷

سے دھونا ضروری ہے (۱)۔

ب- نجاست کا پھیل کر مخرج سے آگے بڑھ جانا:

۲۶- چاروں مذہب اس پر متفق ہیں کہ نجاست اگر مخرج سے اس طرح تجاوز کر جائے کہ ریا د پھیل جائے تو اس میں پتھر کا استعمال کافی نہ ہوگا بلکہ اس کو دھونا ضروری ہے، کیونکہ پتھر کا استعمال عموم ہوی کی وجہ سے ایک رحمت ہے، لہذا یہی صورت کے ساتھ خاص ہوگا جہاں عموم ہوی ہو، اور جہاں سے زائد ہو جائے تو وہ دھونا نجاست کو زائل کرنے میں اپنی اصل پر باقی رہے گا۔

لیکن شیخ (ریاء) کی تحدید میں فقہ کا اختلاف ہے، مالکیہ، حنبلیہ، شافعیہ، حنفیہ، حنفیہ کی رائے یہ ہے کہ دھونا نہ پختہ نہ ہے جو مخرج سے بڑھ کر سرین تک پہنچ جائے، اور وہ پیشاب کثیر ہے جو پورے حشفہ کو محیط ہو جائے۔

شیخ ہونے کی صورت میں مالکیہ اس بات میں منفرد ہیں کہ صرف راء ارمل کا دھونا ہی ضروری نہیں بلکہ سب کو دھونا ضروری ہے۔ حنفیہ کی رائے یہ ہے کہ مقدمہ راءم سے جو نجاست زائد ہو وہ کثیر ہے، اور امام ابوحنیفہ اور امام ابو یوسف کے نزدیک صرف زائد ارمل کا دھونا واجب ہے، امام محمد کا اختلاف ہے، کیونکہ انہوں نے سب کو دھونا واجب قرار دینے میں مالکیہ کی موافقت کی ہے (۲)۔

ج- عورت کا ازالہ نجاست کے لئے پتھر استعمال کرنا:

۲۷- باتفاق اہل پانچانہ صاف کرنے کے لئے عورت کے لئے پتھر

(۱) نہایۃ المحتاج ج ۱ ص ۳۳، ۳۳۲، رد المحتار ج ۱ ص ۲۲۳، کتاب الطہارۃ ص ۵۶،

حاشیۃ الخطاوی علی الدرر ص ۱۳۱۔

(۲) حاشیۃ الدرر ج ۱ ص ۱۱۲، المجموع ج ۱ ص ۲۵، نہایۃ المحتاج ج ۱ ص ۳۳، کتاب

الطہارۃ ج ۱ ص ۵۶، الفروع ج ۱ ص ۵۱، البحر الرائق ج ۱ ص ۲۵۳، غیۃ المستحسن ص ۲۹،

الفتاویٰ الہندیہ ج ۱ ص ۵۰۔

قرانی نے صاحب الطہارۃ اور ابن رشد سے نقل کیا ہے کہ عموم ہوی کی وجہ سے یہ معاف ہوگا، اور انہوں نے کہا کہ اگر عورت کے دامن پر نجاست لگ جائے تو وہ معاف ہے، حالانکہ اس کا انحصار عیناً منس ہے، تو یہ بدرجہ اولیٰ معاف ہوگا، اور اس وجہ سے بھی کہ صحابہ کرام پتھر سے استنجا کیا کرتے تھے، اور اس کو پیسہ بھی آتا تھا۔

دوسرا قول جو شافعیہ کا مسلک ہے مالکیہ میں سے ہے، ان کا قصار کا قول ہے یہ ہے کہ اگر رطوبت محل استنجا سے تجاوز نہ کرے تو پاک نہیں، ورنہ محل غلو سے تجاوز کر جائے تو پاک ہوگا (۱)۔

وہ جگہیں جہاں استنجا کافی نہیں:

نف- مخرج پر باہر سے گلنے والی نجاست:

۲۵- اگر مخرج پر باہر سے کوئی نجاست لگ جائے تو منہ کا مشہور قول یہ ہے کہ اس کے لئے بھی استنجا کافی ہوگا۔

شافعیہ اور حنبلیہ نے یہ صراحت کی ہے کہ اس کے لئے پتھر کا استعمال کافی نہ ہوگا بلکہ اس کو پانی سے دھونا ضروری ہے، اور حنفیہ کا دوسرا قول یہی ہے، اسی طرح شافعیہ کہتے ہیں کہ اگر پیشاب پانچانہ دھوا ہو تو کھٹنے والی نجاست کی وجہ سے نجس ہو گیا ہو، اس پر کوئی ترپاک چیز لگ جائے، یا کھٹنے والی جسم پر لگی ہوئی نجاست میں کوئی پاک چیز مل جائے مثلاً مٹی، تو پتھر کا استعمال کافی نہ ہوگا، اور یہی حکم اس صورت میں بھی ہے جب کسی نے تر پتھر سے استنجا کیا ہو، کیونکہ پتھر کی تری محل کی نجاست کی وجہ سے پاک ہو جائے گی، پتھر محل کو پاک کرے گا۔

اسی طرح نجاست اگر کھٹتے وقت جس جگہ لگ گئی ہے اس سے آگے بڑھ جائے تو شافعیہ کے نزدیک ان تمام صورتوں میں محل کو پانی

(۱) البحر الرائق ج ۱ ص ۲۵۳، ذخیرۃ الخیر ج ۱ ص ۲۰۵، حاشیۃ البحر الرائق علی نہایۃ المحتاج ج ۱ ص ۳۷۔

استنجا، ۲۸

کا استعمال کرنا کافی ہوگا، اور یہ توضیح ہے۔

جہاں تک پیشاب سے طہارت حاصل کرنے کا تعلق ہے تو مالکیہ کے نزدیک عورت کے پیشاب میں پتھر کا استعمال کافی نہیں خواہ وہ کھنڈی ہو یا نہ ہو، مالکیہ نے اس کی وجہ یہ بیان کی ہے کہ اس وقت پیشاب عورت کا پیشاب خراج سے تجاوز کرتا ہے۔

شافعیہ کے نزدیک عورت بائرد ہے تو اس کے پیشاب میں وہ شے کافی ہوگی جو میں نجاست کو زائل کرے۔ خواہ وہ کچھ ہو یا اس کے علاوہ اور شے ہو تو یقین کے ساتھ ٹمگاد کے ساتھ توشت تک پیشاب کا اثر ماحضوم ہو جائے جیسا کہ نیشہ ایسا ہی ہوتا ہے تو پتھر کا استعمال کرنا کافی نہ ہوگا، ورنہ کافی ہوگا، اور اس وقت پانی کا استعمال مستحب رہے گا۔

ورشید (جو کھنڈی نہ ہو) کے بارے میں حنابلہ کے قول میں: ہا اقول یہ ہے کہ اس کے لئے بھی پتھر کا استعمال کرنا کافی ہے، اور ہا اقول یہ ہے کہ ہوا ضروری ہے، اور انوں قول کے مطابق عورت کے سے نجاست، جنابت، اور جیس کی وجہ سے ٹمگاد کے علاوہ ہونی حصہ کا ہوا ضروری نہیں، بلکہ ٹمگاد کے علاوہ ہونا حصہ کافی ہے، اور جو عورت روزہ دار نہ ہو اس کے لئے ٹمگاد کے علاوہ ہونی حصہ کا ہوا مستحب ہے (۱)۔

مذہب حنفیہ کے قواعد کا مقتضی یہ ہے کہ جب نجاست خراج سے تیار نہ کرے تو مستحب و سنت ہو، اور جب خراج سے آگے نہ جھکے تو پتھر کا استعمال کافی نہیں بلکہ پانی یا کسی "ریال چیز" کے وسیع اس کا زائل ضروری ہے، اور عورت کے لئے پتھر استعمال کرے فی حیثیت

(۱) المجموعۃ، حاشیہ الدوسقی، ۱۱۱، الخرشنی، ۱۳۸، نہایۃ المحتاج مع حاشیہ
بہر اسس، ۱۳۹، کتاب الفتناء، ۵۶، ۵۷، ۵۸، الخشوی علی
مرآۃ المفلاح، ص ۳۶۔

نیا ہوئی اس کا کوئی تذکرہ انہوں نے نہیں کیا ہے۔

۵۰ چیز جس سے استنجا ممنوع ہے:

۲۸۔ جن چیزوں سے استنجا جائز ہوگا اس کے لئے حنفیہ مالکیہ نے پانچ شرطیں لگائی ہیں:

۱۔ ایک یہ کہ وہ خشک ہو حنفیہ مالکیہ کے علاوہ فقہاء نے اس کو پائس (ننگ) کے بجائے جامہ سے تعبیر کیا ہے۔

۲۔ پاک ہو۔

۳۔ صاف کرنے والی ہو۔

۴۔ تکلیف دہ نہ ہو۔

۵۔ قابل امتحاش نہ ہو۔

لہذا ان چیزوں سے ان کے ایک استنجا میں یا چا سکتا ہے وہ بھی پانچ طرح کی ہیں:

۱۔ مویۃ جو خشک نہ ہو (۲)۔

۲۔ مویۃ جو پاک ہو (۳)۔

۳۔ مویۃ جو صاف کرنے والی نہ ہو، جیسے چکنی چیز یعنی پائس وغیرہ (۴)۔

۴۔ اذیت دینے والی ہو، اور اسی میں ہر وہ شے داخل ہوگی جو

احرار اور، مثلاً چاقو وغیرہ (۵)۔

(۱) ابن ماجہ، ۲۲۶۔

(۲) المشرع الکبیر مع حاشیہ الدوسقی، ۱۱۳، فتح القدیر، ۱۳۸۔

(۳) رد المحتار، ۲۲۶، حاشیہ الدوسقی، ۱۱۳، فتح القدیر، ۱۳۸، الطحاوی علی الخرشنی، ۱۵۱، نہایۃ المحتاج، ۳۱۔

(۴) رد المحتار، ۲۲۶، فتح القدیر، ۱۳۸، حاشیہ الدوسقی، ۱۱۳، نہایۃ

المحتاج مع حاشیہ الرشیدی، ۱۳۱، کتاب الفتناء، ۵۶۔

(۵) رد المحتار، ۲۲۶، حاشیہ الدوسقی، ۱۱۳۔

استنجا، ۲۹

۵۔ قائل استراہم ہوا اور یہ ان کے نزدیک تین طرح کی ہیں:

الف: کھانے کی چیز ہونے کی وجہ سے قائل استراہم ہو۔

ب: دھارے کے حق کی وجہ سے قائل استراہم ہو۔

ج: پانی ٹھنڈی ہونے کی وجہ سے قائل استراہم ہو۔

یہ سب چیزیں کتب مالکیہ کے علاوہ دوسری کتابوں میں بھی مذکور ہیں۔ وہ لوگ شرطوں کے بیان میں اپنے ارساہ نہ ہونے کا ذکر نہیں کرتے ہیں۔ اگرچہ شریعت کے قواعد عامہ سے اس کا ممنوع ہونا سمجھ میں آتا ہے (۲)۔

مجموعی طور پر وہ سب اگرچہ اس شرطوں پر متفق ہیں۔ تفصیلات میں کہیں اختلاف اور کہیں اتفاق ہے اس کی تفصیل کے لئے کتب فقہ سے رجوع کیا جائے۔

جن چیزوں سے استنجا حرام ہے ان سے استنجا کرنا کافی ہے یا نہیں؟

۲۹۔ کسی شخص نے ممنوع کا انتخاب کرتے ہوئے اس چیز سے استنجا کر لیا جس سے استنجا حرام ہے، مگر اس نے استنجا صاف کر لیا تو حلیہ مالکیہ اور حنابلہ میں سے جن تیس کے نزدیک جیسا کہ انہوں نے میں ہے، حرمت کے باوجود استنجا درست ہوگا، اس کا بیان ہے یہ وجہ بیان کی ہے۔ ممنوع چیز کے استعمال سے بھی بدن پر لگی تری خشک ہو جائے گی۔

۳۰۔ قی نے کہا ہے کہ اس کا اعادہ بھی لازم نہیں، نہ وقت کے اندر ورنہ بہت کے بعد۔

ثانیہ کے نزدیک اگر اس شئی کی حرمت حرمت کی وجہ سے ہے

غنیۃ المتسلکین ص ۳۹، فتح القدیر ۱/ ۵۰، جامعۃ المسلمین ۱/ ۱۳، نہایۃ الحاج ۱/ ۳۳، ۱۳۳، کشف القناع ۵۸۔

(۲) جامعۃ المسلمین ۱/ ۱۳، نہایۃ الحاج ۱/ ۱۳، انہی ۱/ ۷۱، ۷۲، الحکام ۲/ ۲۲۹۔

مثلاً خدائی چیز یا مٹی کتابیں، تو ان سے استنجا کرنا کافی نہ ہوگا، اسی طرح ناپاک چیز سے استنجا کرنا بھی کافی نہیں۔

حنابلہ کے نزدیک حرام چیز سے استنجا مطلقاً کافی نہیں، اس سے کہ استنجا رحمت ہے، لہذا حرام چیز کے ریو بہا بھی نہیں ہوگا، اور حنابلہ نے حرام چیز سے استنجا، اور اپنے ہاتھ سے استنجا کے درمیان فرق کیا ہے کہ ۱۰ میں ہاتھ سے استنجا اس سے ممانعت کے باوجود کافی ہو جاتا ہے، اور حرام چیز سے استنجا کافی نہیں ہوتا۔ فرق کرنے کی وجہ یہ ہے کہ ہڈی وغیرہ کے بارے میں جو ممانعت ہے وہ ایسے معنی کی وجہ سے ہے جس کا تعلق فعل کی شرط سے ہے، لہذا یہ ممانعت استنجا کی درنگی میں مائع ہوگی، جیسے ناپاک پانی سے وضو کرنا، اس کے برخلاف دائیں ہاتھ سے استنجا کرنے کی ممانعت ایسے معنی کی وجہ سے ہے جس کا تعلق آلہ شرط سے ہے، لہذا یہ مائع نہیں ہوگی، مثلاً حرام برتن سے وضو کرنا۔ اس سلسلہ میں انہوں نے جن چیزوں میں سے استنجا کرنے جن سے استنجا کرنے کے بارے میں ممانعت آئی ہے، مثلاً ہڈی، اور ان چیزوں سے استنجا کرنے جن کا استعمال عام طور پر حرام ہے، مثلاً نصیب کی ہوئی چیز، کے درمیان کوئی فرق نہیں کیا ہے۔

حنابلہ نے کہا ہے کہ اگر حرام چیز سے استنجا کرنے کے بعد مباح چیز سے استنجا کرے تو وہ کافی نہیں بلکہ پانی کا ستون ضروری ہے، اسی طرح اگر پانی کے علاوہ کسی پاک سیاہ چیز سے استنجا کرے (تو یہی حکم ہے)، اور اگر ایسی چیز سے استنجا کرے جو صاف کرنے والی نہیں ہے مثلاً بانس، تو اس کے بعد کسی صاف کرنے والی چیز سے استنجا کرنا کافی ہوگا۔ معنی میں ہے کہ ناپاک چیز سے استنجا کرنے کے بعد امکان ہے کہ پاک چیز سے استنجا کرنا کافی ہو، کیونکہ یہ نجاست محل کی نجاست کے تابع ہے لہذا اس کے زائل ہونے کے ساتھ ہی وہ

بھی زل ہوتا ہے (۱)۔

یہ ایما تھ سے اعتناء نہیں ہوگا بلکہ اس سے صرف بائیں ہاتھ
کی مرئسائی مقصود ہے اور یہی استعمال کا مقصود ہے (دیکھ

استنبیاء کا طریقہ اور اس کے آداب:
ول: ہائیں ہاتھ سے استنبیاء کرنا:

روم: وقت استنجا، پرہیز کرنا:

۳۱۔ استنجا، میں شرمگاہ چھوئی پرانی ہے، اور عام لوگوں کے سامنے استنجا، وغیرہ کے لئے شرمگاہ کھولنا حرام ہے، لہذا استنجا کو اور نرنے کے لئے حرام کا ارتکاب نہیں کیا جاسکتا، اور دوسرے شخص کی مہ بون میں جو اس کو دیکھ رہا ہے شرمگاہ کھولے بغیر ناپاکی دور کرنے کی تدبیر کرے گا (۲)۔

خفیہ کے نزدیک جب کوئی شخص سامنے نہ ہو تو استیجاب کے آداب میں سے یہ ہے کہ استیجاب کرنے اور پائی خشک کرنے کے فوراً بعد پردہ کرے۔ چونکہ شرمگاہ کا کھولنا ایک ضرورت کی وجہ سے تھا، اور یہ وہ

ختم ہوئی (۳)۔

بلا ضرورت شرمگاہ کھولنے کے متعلق حجاب کی دو روایتیں ہیں:
مکروہ ہوا، حرام ہوا (۲)۔

اس بنا پر مناسب یہ ہے کہ استنباء سے فارغ ہونے کے بعد پردہ کشا کم از کم مستحب ہو۔

سوم: قضاء حاجت کی جلدی سے منتقل ہونا:

۳۲۔ جب تشاء حاجت رچے تو کسی جگہ احتیاء نہ کرے۔ شافعیہ اور حنابلہ کی یہی رائے ہے۔ شافعیہ نے کہا کہ یہ حکم اس وقت ہے جب

(۱) بحر الرائق مع حاشیہ ابن مایہ، ج ۲، ۵۵۸، نہایت مختصراً، ص ۳، کتب
انتاج اراک۔

(۲) المدد علی المقرء اور ۳۳ مراقباتی نظام مع حادیۃ الخلق وی حصہ ۴، درالکبر

(۴) عیة التعلی و التعلی

(۴) **توضیحات:**

۳۰- صحیح - تہ میں حضرت ابو قتادہؓ کی یہ حدیث آئی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”اذا ہال احدکم فلا یمس ذکروہ بیمنہ و اذا انی الحلاء فلا یتمسح بیمنہ“ (۲) (جب تم میں سے کوئی پیٹا پکڑے تو اپنا عضو تاملہ میں ماتھ سے نہ چھوے اور جب قضاء حاجت کے سے جائے تو اس میں ماتھ سے نہ پونچھے)۔

نبی کریم ﷺ نے اس میں ماتھ سے استبراء کے سے منع فرمایا ہے۔ اور فقہاء نے اس منع کو کراہت پر محمول کیا ہے، حنفیہ کے نزدیک یہ کراہت تحریمی ہے، جیسا کہ ابن قیم نے اس کو قوی قرار دیا ہے۔

یہ سب احکام حاجت و ضرورت کے مواقع کے علاوہ کے لئے ہیں۔
اس سے مشہور قاعدہ ہے: "الضرورات فیبع المحظورات" (۳)
(ضد مرتب ممنوع شیا کو حلال کر دیتی ہیں)۔

لہذا گراں کا بیٹا ہاتھ نہ ہویا مغلوث ہویا اس میں کوئی رخم ہو
تو بد کرہست و امیں ہاتھ سے استیجا کرنا جائز ہے۔ علاوہ ازیں
(ہر حال میں) دائیں ہاتھ سے پانی پینے میں مدد لیما جائز ہے، ہر

() البحر الرائق ۱/ ۴۵۵، معجمه الدرر النوری ۱/ ۱۴۳، التمهید ۱/ ۴۳۳، المغنی ۱/ ۱۱۶،
کشف القناع ۱/ ۵۸.

(۲) حدیث: ”اذا مال أحدکم فلا یمس ذکرة بیحیه...“ کی روایت بخاری و مسلم اور ابو داؤد نے کی ہے الفاظ ابو داؤد کے ہیں (فتح الباری ۱/ ۲۵۳ طبع المکتبہ صحیح مسلم ۲۵۱/ ۲ تحقیق محمد قزوینی عبد الباقی، سنن ابو داؤد ۱/ ۳۷۷ طبع مطبع دار المعادہ مصر ۱۳۶۹ھ)۔

(۳) مجمع الفهرست، ۶۶، المجلد الرابع، ۲۵۵، مادة الدواقي، ۱۰۵، المجموع
۱۰۸، نهاية المطاف، ۲، كتاب الفتن، ۵۱.

استنجا، ۳۳-۳۵

کرنے کی ممانعت حدیث میں وارد ہوئی ہے استنجا کی نہیں، اور اس نے ایسا نہیں کیا (۱)۔

پنجم: استنجا (۱) (صفائی چاہنا):

۳۴- استنجا کہہ سکتے ہیں، لیکن پانی سے صفائی چاہنا ہے یہاں تک کہ اثر زائل ہونے کا یقین ہو جائے۔ یہ لوگوں کی طبیعتوں کے اختلاف سے مختلف ہوئی (۲) اس کی تفصیل (استنجا) کی اصطلاح میں ہے۔

ششم: چھینچھیں مارنا اور دوسوسہ کو ختم کرنا:

۳۵- حنفیہ، شافعیہ اور مالکیہ نے ذکر کیا ہے کہ پانی سے استنجا کر کے فارغ ہونے کے بعد مستحب یہ ہے کہ وہ اپنی شرمگاہ پر چارہ پر پانی سے چھینچھیں مارے تاکہ دوسوسہ ختم ہو جائے، اور جب اسے شک ہو تو تری کو اسی چھینٹ مارنے پر محمول کرے جب تک کہ اس کے خلاف کا یقین نہ ہو جائے۔

حنفیہ نے یہ ذکر کیا ہے کہ اگر شیطان کثرت سے شک میں آتا ہے تو وہ اس طرح کرے گا (۳)۔ اور جس شخص کو استنجا کے بعد سی ٹی کے کھسے کا زمان ہو تو امام احمد بن حنبل فرماتے ہیں کہ جب تک اس کو یقین نہ ہو جائے اس کی طرف توجہ نہ کرے، اور اس کی طرف سے غفلت برتے، کیونکہ یہ شیطان کا ٹر ہے، تو انشاء اللہ یہ (شک) ختم ہو جائے گا (۴)۔

وہ پانی کے ذریعہ استنجا کر رہا ہو، لہذا وہ اس جگہ سے علیحدہ ہو جائے تاکہ اس پر چھینچھیں نہ پریں جن سے وہ ناپاک ہو جائے، اور وہ چھینچھیں جو خاص قضاء حاجت کے لئے ہی بنی ہوئی ہوں اس سے مستثنیٰ ہیں، ان میں وہ قضاء حاجت کی جگہ سے منتقل نہ ہو، اور اگر صرف پتھر سے استنجا کرنا ہو تو منتقل ہونے کی ضرورت نہیں تاکہ پاخانہ پٹی جگہ سے پھیل نہ جائے کیونکہ پاخانہ اگر اپنی جگہ یعنی خرج سے پھیل جائے گا تو پتھر کا استعمال درست نہیں ہوگا۔

حنابلہ کی رائے یہ ہے کہ پتھر کے ذریعہ استنجا کرے کے لئے بھی قضاء حاجت کی جگہ سے الگ ہو جانا مناسب ہے جس طرح پانی سے استنجا کرنے کے لئے منتقل ہو جانا ہے۔ یہ تفصیل اس صورت میں ہے جب ہوٹ ہونے کا خوف ہو (۱)۔

چہرہ: حالت استنجا میں استقبال قبلہ نہ کرنا:

۳۳- حنفیہ کے نزدیک ادب یہ ہے کہ استنجا کے لئے قبلہ کے رخ میں نہ جائے اور رخ کر کے پیچھے تاکہ شرمگاہ علی ہوئی ہوئے کی حالت میں قبلہ کی طرف رخ یا پشت نہ ہو، اس لئے کہ بوقت استنجا قبلہ کی طرف رخ کرنا یا پشت کرنا بے ادبی ہے، اور یہ مکروہ تفریحی ہے، جس طرح قبلہ کی طرف پاؤں پھیلا کر بے ادبی ہے، اسی کیم سے کہا کہ قبلہ کی طرف ہر پھیلائے کے بارے میں حنفیہ میں اختلاف ہے، ورنہ تاشی نے مکروہ نہ ہونے کو اختیار کیا ہے، اس کے برخلاف قبلہ کی طرف پیشاب یا پاخانہ نہ کرنا صحیح کے نزدیک حرام ہے (۲)۔

شافعیہ کے نزدیک قبلہ کی طرف رخ کر کے استنجا کرنا ملامت اور بہت جاہز ہے، کیونکہ قبلہ کی طرف رخ کر کے یا پشت کر کے قضاء حاجت

(۱) نہایۃ الحاجۃ ۱/ ۱۲۷، شرح فقہ ۱/ ۱۲۲، کتاب الفتنۃ ۱/ ۵۵۵۔

(۲) شرح منیۃ المصلیٰ ص ۲۸، المحیط فی علی مرتب الفلاح ص ۴۹، البحر الرائق

۳۵۱

(۱) المجموع ۱/ ۸۰۔

(۲) ابن ماجہ ص ۲۳۰۔

(۳) البحر الرائق ۱/ ۲۵۳، رد المحتار ۱/ ۲۳۱، نہایۃ الحاجۃ ۱/ ۱۳۷، کتاب الفتنۃ

۵۷۷۔

(۴) کتاب الفتنۃ ۱/ ۵۷۷۔

استنشاق ۱-۲

جو بالکل سامنے ہو، اور اندرونِ ماک "رمنہ" سے مو جہت نہیں ہوتی۔
اس کی حیثیت میں فقہاء کے یہاں قدرے تمہیں ہے، اس کے
لے (خنو) اور (غسل) کی بحث ملاحظہ ہو۔

استنشاق

بحث کے مقامات:

۳- استنشاق کے اقسام کے لے (خنو) (غسل) اور (غسل
میت) کی اصطلاحات دیکھی جائیں۔

تعریف:

۱- استنشاق کہتے ہیں: استنشاق الهواء لو غیرہ، یعنی ماک
میں ہو، غیرہ کا داخل کرنا (۱)، اور فقہاء بطور خاص صرف پانی کو ماک
میں داخل کرنا مراد لیتے ہیں (۲)۔

جمال حکم:

۲- صہبہ رقبہ، کے ر: یک خنو کے اندر ماک میں پانی، ناسنت
ہے، اور حناہ کے ر: یک فرض ہے۔
حدث کبر سے چکی حاصل کرے کے لے غسل کرتے وقت
مالکیہ اور شافعیہ کے ر: یک ماک میں پانی، ناسنت ہے، اور حنفیہ
حناہ کے ر: یک فرض ہے (۳) حنفیہ لے غسل جنابت اور وضو کے
درمیان فرق یہ ہے، چنانچہ نبیوں نے بھاگ استنشاق غسل جنابت
میں فرض ہے اور وضو میں سنت، اس لئے کہ جنابت تمام بدن میں
پھیل جاتی ہے، اور ظاہر بدن میں ماک "رمنہ" کا بھی شمار ہوتا
ہے، بخلاف وضو کے کہ اس میں چہرہ وضو فرض ہے، اور پتہ دہی ہے



(۱) لسان العرب، دایع المعرفۃ، مادہ (فح)۔

(۲) افی ۱۲۰۱ طبع المریض، المجموع ۳۵۵ طبع المیر بیہ۔

(۳) اسی ۱۱۸۱، نہایۃ المحتاج ۲۸۰ طبع المکتبۃ الاسلامیہ، المدینۃ المنورۃ، ۱۳۴۰ھ۔

۱۳۴۱ طبع دار الفکر، البیروت ۱۶، ۱۳۴۱ طبع مصطفیٰ لکچس، ابن ماجہ ۱۰۲، ۱۰۲۰ھ۔

ترجمہ ۱۳۴۱ھ۔

اجمانی حکم:

۴- ہجرت کے بعد آغاز ہجاء کے دن سے ہی جہاد کے لئے نکلنے کی فرضیت میں مسلمانوں کے درمیان کوئی اختلاف نہیں ہے۔ البتہ حضور ﷺ کے زمانہ میں فرضیت کی کیا نوعیت تھی اس میں اختلاف ہے، شافعیہ کا اصح قول یہ ہے کہ حضور ﷺ کے زمانہ میں جہاد کے لئے جانا فرض کفایہ تھا۔ اس کی فرضیت تو اجماع سے ثابت ہے، اور کفایہ ہونے کا ثبوت اللہ تعالیٰ کے اس قول سے ہوتا ہے: "لَا يَسْتَوِي الْقَاعِلُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ غَيْرُ أُولَى الصُّورِ وَالْمُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ" اِلٰی قولہ تعالیٰ: وَكَفَاةً وَعَدَ اللَّهُ الْحُسْنٰی (۱) (مسلمانوں میں سے بد عذر (گھر) بیٹھے رہنے والے اور اللہ کی راہ میں اپنے مال اور اپنی جان سے جہاد کرنے والے برابر نہیں ہو سکتے، اللہ نے جان و مال سے جہاد کرنے والوں کو بیٹھ رہنے والوں پر درجہ میں فضیلت دے رکھی ہے، اور بھلائی کا وعدہ تو اللہ نے سب (عی) سے کر رکھا ہے)۔

استدلال کی وجہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے مجاہدین فی سبیل اللہ کو کامدین پر فضیلت عنایت فرمائی اور پھر دونوں فریق سے بھلائی کا وعدہ فرمایا، جب کہ یہاں کے لئے کوئی مدد نہیں، درحقیقت اگر ہر گنہگار کے درمیان ایک کو دوسرے پر فضیلت دینا بے معنی ہوتا ہے، لہذا دونوں گنہگار بیٹھے رہنے کے باوجود یہاں نہیں ہوئے۔

۱- ایک قول یہ ہے کہ نبی ﷺ کے زمانہ میں جہاد کے لئے نکلنا فرض عین تھا، تو معذور کے علاوہ کسی کے لئے بھی جہاد سے خلف چارز نہیں تھا، اس لئے کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "إِلَّا تَصْرَوْا يَبْغِبْكُمْ عَذَابَ الْيَمِينِ" (۲) (اگر تم نہ نکلو گے تو اللہ تمہیں ایک دردناک عذاب

استنفار

تعریف:

۱- استنفاہ لغت میں "استنفر" کا مصدر ہے جو "نفر القوم معبراً" سے ماخوذ ہے، یعنی لوگوں نے کسی شے کے لئے جانے میں جلدی کی، اور نفیر دراصل ایک جگہ سے دوسری جگہ کسی ایسے امر کی وجہ سے جانا ہے جو اس کا محرک ہو، اور جنگ و فیرہ کے لئے جانے والی جہت پر "نفیر" کا اطلاق کیا جاتا ہے جو مصدر کے ذریعہ نام رکھنے کے قبیل سے ہے (۱)۔

۲- اصطلاح شرع میں دشمن سے جنگ کرے یا اس سے بچے نیک عمل کے سے نام دیاں کے علاوہ کسی کی دعوت پر یا ایسی نہایت کے تحت جانا استنفر ہے (۲)۔ میں فقہاء کے نزدیک دشمنوں سے لڑائی کے لئے اس کا استعمال بکثرت ہوتا ہے۔

متعلقہ غلط:

ستنجد:

۳- استنجد کے معنی غیر سے مدد طلب کرنا، چنانچہ بولا جاتا ہے: "استجده فاستجده" یعنی اس نے اس سے مدد طلب کی تو اس نے اس کی مدد کی (۳)۔

(۱) اصطلاح کبیر، لہجۃ لاس ان لا فیر (نفر) فتح المبارکی ۱۷۷۳ طبع استنبول۔

(۲) فتح المبارکی ۱۷۷۳۔

(۳) فتاویٰ اصحاب، ج ۱، ص ۱۷۷ (نفر)۔

(۱) سورۃ نساء ۹۵۔

(۲) سورۃ توبہ ۳۹-۳۸۔

دے گا) سے اللہ تعالیٰ کے قول ”انفروا حفاظاً وثقلاء“ (نکل پڑو تم بلکے اور بوجھل ہو کر) تک۔

(شافعیہ کے استدلال کا جواب دیتے ہوئے) انہوں نے کہا: وہ بیٹھ رہے۔ لے کر جن کی طرف سورہ نساء کی آیت میں اشارہ کیا گیا ہے حدیث کے محققین تھے، یہ بھی ایک قسم کا جہاد ہے (۱)۔

اس سلسلے میں دوسرے کئی قول ہیں جن کے لئے (جہاد) کی بحث کی طرف رجوع کیا جائے۔

دوسری جگہ کے بعد دشمن کی دو حالتیں ہوتیں:

۵- ایک یہ کہ وہ لوگ اپنے ملک میں جیسے رہیں اور مسلمانوں کے کسی شہر کا رخ نہ کریں تو جمہور کا اتفاق ہے کہ اس حالت میں جہاد کے لئے نکلنا فرض کفایہ ہے، اگر لوگوں کی ایک جماعت سال میں ایک دفعہ اس کام کو کر لے تو باقی سے گناہ ساقط ہو جائے گا فرض ہونے کی دلیل تو وہ آیت ہے جس میں فرمایا: ”فانظروا المشركين حيث وحيث هم“ (۲) (ان مشرکوں کو قتل کرو جہاں ہیں تم انہیں پاؤ)۔ اور رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”الجهاد ما مضى الى يوم القيامة“ (۳)

(۱) مفتی الکتاب ۳/۲۰۸-۲۰۹، فتح مبارک ۱/۳۶۱-۳۶۲۔

(۲) سورہ توبہ ۵۔

(۳) حدیث: ”الجهاد ما مضى الى يوم القيامة“ مکتوبہ نور نے حضرت انس بن مالک سے مروی نقل کیا ہے الفاظ حدیث اس طرح ہیں: ”الجهاد ما مضى منذ بعثني الله الى ان يقاتل آخر اممي الدجال، لا يطله جور جائز ولا عدل عادل، والایمان مالا قتلوا“ (جب سے اللہ نے مجھ کو نبی بنا دیا ہے اس وقت سے جہاد جاری رہے گا، یہاں تک کہ میری امت کا آخری شخص دجال سے جہاد کرے گا اور اس کو نہ کسی ظالم کا ظلم مانع ہوگا ورنہ اس کا دور کا اسی ہے اور یہاں تو تہذیب پر ہوا چاہئے کہ مذہبی دے کہا کہ حضرت انس بن مالک سے روایت کرتے ہوئے یحییٰ بن ابی عبیدہ ہیں جو محبوں کے درجہ میں ہیں۔ عبدالحق نے کہا کہ یحییٰ بن ابی عبیدہ ہی نسیم کا ایک آدمی ہے اور ان سے صرف جعفر بن یحییٰ نے روایت کی ہے (عون المجتہد ۲/۳۲۳، ۳۲۵ طبع المبدع مختصر سنن ابی داؤد والسنن ۲/۳۸۰ فتح کردہ درمندی نصب المصابیہ ۳/۳۷۷ طبع دارالمناہن)۔

(جہاد) قیامت تک جاری رہے گا) اس کا فرض کہ یہ ہونا تو اس سے ہے کہ جہاد فرض لذاتہ میں ہے بلکہ یہ دین کی سر بندگی، حد کلمۃ اللہ اور بندوں سے دفع شر کے لئے فرض ہے تو مقصود جب بعض لوگوں کے درمیان حاصل ہو جائے تو باقی لوگوں سے سناو ساقط ہو جائے گا، بلکہ اگر یہ مقصود جہاد کے بغیر صرف دلیل قائم کرنے اور دعوت دینے سے حاصل ہو جائے تو یہ جہاد سے زیادہ بہتر ہوگا، لہذا اگر کوئی شخص اس کو انجام نہ دے تو اس کے چھوڑنے کی وجہ سے سب منکار ہوں گے (۴)۔

۶- جب دشمن کسی اسلامی شہر پر حملہ کرے تو اس شہر کے تمام لوگوں پر اس لوگوں پر یہ اس کے قریب ہیں جہاد کے لئے نکلنا فرض میں ہے لہذا اسی بھی مرد کے لئے اس سے خلف سناو چاہئے ہوگا حتیٰ کہ اگر عاقل بقیہ اور شامی شدہ عورت پر والدین کا قاتل فرض خواہ وہ شوہر کی اجازت کے بغیر نکلنا ضروری ہوگا، پس اگر شہر اور اس کے قریب والے دفاع سے عاجز آجائیں تو ان لوگوں کے لئے بھی نکلنا فرض ہو جائے گا جو ان کے قریب ہیں حتیٰ کہ شدہ شدہ تمام مسلمانوں پر نماز کی طرح فرض عین ہو جائے گا (۵)۔

۷- اسی طرح عام اور ان کے مابین جن کو جہاد کا حکم دینے کا حق ہے۔ وہ جن سے جہاد کے لئے نکلنے کو کہیں ان کے لئے نکلنا فرض عین ہوگا، اور جہاد کے لئے نکلنے کی جب کوئی دعوت دے رہا ہو تو کسی کا پیچھے رہنا ناجائز نہ ہوگا، سوائے ان لوگوں کے جن کو امام رک دے، یا اہل و عیال اور مال کی حفاظت کے لئے ان کا پیچھے رہنا ضروری

(۱) مفتی الکتاب ۳/۲۱۰، فتح القدیر ۱۹۰/۱۹۱، مہذب طیل ۳/۳۶۱، ۱۱۶، ۱۱۷۔

(۲) ساہنہ مراجع۔

(۳) فتح القدیر ۲/۵۲، مفتی الکتاب ۳/۲۱۹-۲۲۰۔

استنکاح ۱-۳، استہزاء

میں تنگی اور دشواری ہے، لیکن اگر ایک دو دن بعد شک ہوتا ہو تو وضو ٹوٹ جائے گا، یہ تک یہ شک کثرت نہ ہو۔ اور وضو کرنے میں کوئی دشواری نہیں، یہ مشہور مذہب ہے (۱)، دیکھئے: ”شک“۔
جس شخص کو مذی یا وہی وغیرہ کے نکلنے میں نشت سے شک ہو تو حکم میں کچھ سہولت ہے جسے ”سلس“ کی بحث میں دیکھا جائے۔

استنکاح

تعریف:

بحث کے مقامات:

۳- بکثرت ہونے والے شک کا تذکرہ فقہ کے بہت سے مسائل میں آیا ہے، مثلاً وضو، غسل، تیمم، ازالہ نجاست، نماز، طہارت اور عتاق وغیرہ۔
ایک کو اپنی اپنی جگہ پر دیکھا جاسکتا ہے اور ”شک“ کی اصطلاح میں بھی۔

۱- مصباح میں ہے: ”استنکح بمعنی مکح“ (استنکاح کا معنی نکاح کرنا ہے)۔ مانع امر ہوں اور اس الجواز میں ہے: ”استنکح اللوم عینہ“ کا معنی مجازاً بند کا غائب ہونا ہے (۱)، بصرف فقہاء مالکیہ نفوی معنی کے، اجاز میں معنی غلبہ کی تیس اس فقہ سے آتے ہیں۔ چنانچہ وہ کہتے ہیں: ”استنکحہ الشک“ یعنی اس کو شک کثرت سے لائق ہونا ہے۔

بقیہ فقہاء اس کی تعبیر غلبہ شک یا کثرت شک سے اس وقت کرتے ہیں جب شک اس کی عادت ہو جائے (۲)۔

استہزاء

جمہل حکم:

۲- مالکیہ نے اس شک کی تفسیر جس کو استنکح سے تعبیر کرتے ہیں اس بات سے کی ہے کہ وہ یہاں شک ہے جو آدمی کو نشت سے لائق ہونا ہے، بویہ طور کہ ہر دن کم رکم یک دفعہ لائق ہونا ہو تو جس شخص کو قیوت حدت کا شک ہوتا ہے وہ اس طرح کہ وہ وضو کے بعد شک کرتا ہے حدت لائق ہو یا نہیں تو اس کا وضو ختم نہ ہوگا، یہ تک اس

دیکھئے: ”احتفاف“۔

(۱) مصباح بمیراج العروس، اس میں الامتداد (نکاح)۔

(۲) شرح الکبیر مع حاشیہ المدلول ۱۲۲ اور اس کے بعد کے صفحات، طبع عینی، حاشیہ ابن طبری ۱۰۱/۱ طبع اول بلاق، تحت المحتاج بحاشیہ طبع مشرونی ۱۵۶/۱ طبع دار احیاء کتبات التراث ۲۳۳ طبع مصادرات۔

(۱) المدلول علی الشرح الکبیر ۱۲۲۔

استہلاک - ۴

کن چیزوں سے استہلاک ہوتا ہے:
۳- جن چیزوں سے استہلاک ہوتا ہے ان میں سے بعض صورتیں:

الف- جن صورتوں میں استہلاک ہوتا ہے ان میں سے ایک یہ ہے کہ اس منفعت کو ختم کر دیا جائے جس کے سے بقصد کی سہاں کو بنایا گیا ہے۔ اس طور پر کہ بقائے عین کے باوجود ملاک ہونے کی طرح ہو جائے۔ جیسے کپڑے کو پھاڑ، پتار (۱)، ورتیل کو اس طرح مایا پاک کر دینا کہ اس کو پاک کرنا ممکن نہ ہو (۲)۔

ب- ہم یہ کہ مالک کے لئے اپنے سہاں سے متعلق حق کی بھائیائی ممکن ہو جائے، اس لئے کہ ہوسکی دھری شئی کے ساتھ اس طرح مل یا ہو کہ اس کو غیر سے ممتاز کرنا ممکن نہ ہو، جیسے دھ کے ساتھ پانی، اور رتوں کے تیل کے ساتھ گل کا تیل، ایسا ہے (۳)۔

استہلاک کا اثر:

۴- غیر کی طرف سے واقع شدہ استہلاک کا اثر یہ مرتب ہو گا کہ ملاک شدہ شئی سے مالک کی ملکیت ختم ہو جائے گی، لہذا وہ جس تو ممنعت ہو لی البتہ مالک کے لئے قیمت کے ذریعہ یا مثل کے ذریعہ ضمان واجب ہو گا، «رضان» کرنے پر غاصب کی ملکیت ثابت ہو جائے گی، یہ تنفیہ کی رائے «رضان» کا نتیجہ فائدہ مند ہے (۴)۔

(۱) الفتاویٰ الہندیہ ۸۳/۳ طبع ۱۳۵۷ م، شرح ۱۶۹/۵، ص ۱۶۹/۵
الدرر ۱۶۹/۵، ص ۱۶۹/۵

(۲) اسی المطالب ۲۵۱/۲

(۳) تبیین الحقائق ۵/۵، البدیع ۱۶۵/۵، ص ۱۶۵/۵، الفتاویٰ الہندیہ ۱۶۵/۵، ص ۱۶۵/۵
المطالب ۲۵۸/۲، ص ۲۵۸/۲، البدیع ۱۶۵/۵، ص ۱۶۵/۵

(۴) البدیع ۱۶۵/۵، ص ۱۶۵/۵، البدیع ۱۶۵/۵، ص ۱۶۵/۵

استہلاک

تعریف:

۱- استہلاک کا معنی لغت میں کسی شئی کو ملاک کرنا اور ختم کرنا ہے، «استہلك المال» کا معنی ہے کہ اس نے مال کو ختم کر دیا اور ختم کر دیا (۱)۔

استہلاک کا اصطلاحی معنی جیسا کہ بعض فقہاء کی عبارت سے سمجھا جاتا ہے، کسی شئی کو ملاک کر دینا یا ملاک ہونے کی طرح بنانا ہے جیسے وسیعہ کپڑا، یا اس کا کسی دھری شئی میں اس طرح مل جانا کہ شیا اس میں تصرف کرنا ممکن نہ رہ جائے، جیسے کچی کارڈی میں مل جانا (۲)۔

متعلقہ الفاظ:

امتناع:

۲- عین شئی کو فنا کر دینا اور پورے طور پر اس کو ختم کر دینا، «اف» کہنا ہے، تو استہلاک سے یہ خاص ہے، کیونکہ عین شئی کبھی ختم ہو جاتی ہے اور کبھی باقی تو رہتی ہے لیکن عمومی طور پر جس مقصد کے لئے بنائی گئی ہے وہ مقصد حاصل کرنے کے لائق نہیں رہتی ہے (۳)۔ دیکھئے: صراح «اف»۔

(۱) القاموس المکب، ص ۱۶۵/۵، ص ۱۶۵/۵

(۲) بدیع البدیع ۱۶۵/۵، طبع مطبوعہ دارالعلوم علی اکبر ۱۶۵/۵، ص ۱۶۵/۵

(۳) البدیع ۱۶۵/۵، طبع مطبوعہ دارالعلوم علی اکبر ۱۶۵/۵، ص ۱۶۵/۵

(۴) القاموس المکب (کتاب)۔

استہلال ۱-۳

جس لوگوں نے استہلال کو چننے میں مضمور یہ ہے وہ اس سے انکار نہیں کرتے کہ جو بچہ چننے بغیر مر جائے اس میں بھی زندگی ہوتی ہے، بلکہ وہ لوگ ان خدمات کی بنیاد پر اس کی زندگی کا حکم گاتے ہیں جو تہذیب و ہرے کے ساتھ مل کر زندگی پر دلالت کرتی ہیں۔

یہ بحث استہلال کے احکام کو اس کے معنی عام کے اعتبار سے شامل ہوتی، اور یہ حنفی کی خاص اصطلاح ہے جو زندگی کی علامات میں تعدد کے قائل ہیں۔

خدمات حیات:

الف-چھٹنا:

۲-فتاء کا اس پر اتفاق ہے کہ چننے زندگی کی یقینی علامت ہے، مہینہ اس حال میں چننے کے موثر ہونے کا اعتبار یہ ہاے گا اس میں اختلاف ہے، یہ نکتہ بھی کبھی موقع محل کے بدلنے سے یک ہی مذہب کے تحت اس میں فرق ہو جاتا ہے۔

ب-چھینکنا اور دودھ پینا:

۳-چھینکنا اور دودھ پینا بھی حنفی کے نزدیک استہلال کی علامتوں میں سے ہے۔ مثافعیہ مالکیہ میں سے مازری اور ابن وہب کے نزدیک یہ دونوں استہلال کے معنی میں ہیں، امام احمد کا مذہب بھی اسی طرح ہے، لہذا ان کے نزدیک ان دونوں کے ذریعہ استہلال ثابت ہو جائے گا۔

لیکن امام مالک کے نزدیک چھینکنا کا کوئی اعتبار نہیں، یہ نکتہ یہاں اہل سنت و جماعت سے بھی ہوتا ہے، اور اسی طرح دودھ پینا بھی، مگر زیادہ مقدار میں دودھ پینا معتبر ہے، زیادہ دودھ پینے سے مرد اہل علم کے قول کے مطابق یہ ہے کہ اتنی مقدار میں دودھ پینا اسی سے

استہلال

تعریف:

۱-غوی طور پر "استہلال" استہلال کا مصدر ہے۔ استہلال الہلال کا معنی ہے: چاند نظر آیا، اور بچہ کا استہلال یہ ہے کہ وقت پیداؤں بچہ بلند آواز سے روئے، اور ہلال کا معنی بلند آواز سے لالہ اللہ کہتا ہے، اور اہل المحرم بالحدیج کا معنی یہ ہے کہ حرم نے بلند آواز سے تہیہ کہا (۱)۔

اس جگہ صرف موصولہ بچہ کے استہلال سے بحث ہوگی۔

استہلال کی مراد میں فقہاء کا اختلاف ہے بعض نے اس کو صرف چننے میں مختص کیا ہے اور وہ مالکیہ اور شافعیہ ہیں، امام احمد کی بھی ایک روایت یہی ہے (۲)، مگر بعض فقہاء نے اس میں قدرے وسعت دی ہے، چنانچہ کہا کہ اس سے مراد ہر وہ شے ہے جو فوراً بعد بچہ کی حیات پر دلالت کرے، خود آواز بلند کرنا ہو یا دلالت کے بعد کسی مضمون کا حرکت کرنا، یہ جمیع کا قول ہے (۳)، مگر بعض فقہاء نے اس کی تشریح یہ کی کہ استہلال ہر وہ آواز ہے جو حیات پر دلالت کرے، تو وہ چھٹنا ہو یا چھینکنا ہو یا دودھ پینا، اور یہ ناجد کی یک راے ہے (۴)۔

(۱) جامع العروس (اصول)۔

(۲) الفتح الکبیر للردی ۱/۲۷۵ مجموع ۲۵۵/۵ شرح المروض ۱۹/۳، انہی

۱۹/۷۔

۳-المجموع ۱۶/۲۳۲، ابن عساکر ۵/۷۷۷، المحرر المرقی ۲/۲۰۲۔

(۴) انہی ۱۹/۷۔

استقبال ۴-۹

ہو سکتا ہے جس میں یقینی زہر موجود ہو (۱)۔

حرکت یعنی ہوا یا معمولی۔ کیونکہ نومو لوہ کی یہ حرکت پیٹ میں اس کے حرکت کرنے کی طرح ہے۔ اور یہ اوقات مقتول بھی حرکت کرتا ہے۔ اور ایک قول یہ ہے کہ متاثرہ کے رد ایک بھی یہی حکم ہے رد

ج- سانس لینا:

۴۔ خفیہ، شافعیہ اور حنبلیہ کے نزدیک سانس لینا بھی چھپنے کے حکم میں ہے (۴)۔

۱۔ معمولی حرکت:

۱۔ - حسیہ کے زمرہ میں ایک ملکی ہی حرکت بھی جتنا کہ اس کے حکم میں ہے، اور مالیہ کے زمرہ میں ایک بلا اتفاق اس کا کوئی عہدہ نہیں، اور اسی طرح دنا بد کے زمرہ میں ایک ہے (۲)، بعض مافیہ نے حسیہ کی موافقت کی ہے اور بعض نے مالیہ کی موافقت کی ہے اور بعض نے زمرہ کا اظہار کیا ہے، چونکہ بہت سے فقہاء مافیہ نے ہی حرکت اور معمولی حرکت کے درمیان کوئی فرق نہیں یا ہے (۳)، اور بعض نے حرکت کے قوی ہونے کی شرط لگائی ہے، اور مذہب کی طرح حرکت کا کوئی عہدہ نہیں یا ہے، چونکہ مذہب کی برائیت میں سرتی (۴)۔

و-حرکت مرنا:

۵۔ سو زائد وچھ کی حرکت یا تھوڑی ہو کی یا زیادہ۔ یہ انتخابات عام ہے، اس سے نہ انتخابات کا معنی ہی عضو کا از خود حرکت نہا ہے جبکہ حرکت عام ہے یعنی ایک عضو حرکت کرے یا تمام اعضا حرکت کریں۔

حرکت کے متعلق علماء کے تین خیالات ہیں:

۔ مرطبتاً مستحب ہے ۔

۲۔ مرطاً تقاضا مستحب نہیں ہے۔

سوی ذرت معجزہ، زمزمی ذرت نیمہ معجزہ ہے۔

ز-۱. ایتما:

۸۔ تمام فقہاء کے نزدیک اختلاف معمولی حرکت کے حکم میں ہے، مگر ثانیہ کا قول مشہور یہ ہے کہ اختلاف کو اجمال کا حکم نہیں دیا جائے گا (۵)۔

۱۔ بجلی حرکت:

۶- بن عابدین کے علاوہ حنفیہ کے نزدیک لمبی حرکت احتہال میں شمار ہوتی ہے، اور شافعیہ کے نزدیک اور مالکیہ کی ایک رائے کے مطابق یہ احتہال کے معنی میں ہے، اسی طرح امام احمد کا مذہب ہے کہ حرکت احتہال کے حکم میں ہے، لیکن مالکیہ کا دوسرا قول اور بن عابدین کی رائے یہ ہے کہ وہ احتہال کے حکم میں نہیں ہے، جو لو

استعمال کا اثبات:

۹۔ جن چیزوں سے اعتدال کا ثبات ہوتا ہے ان میں سے یک

(۱) البدائع ۱/۳۰۲ ابن ماجہ ۵۵۵ شرح الکبیر للردی ۱/۳۲۷،
الخرشی ۱/۶۳۳ مجلس ۲/۱۵۱، البانی علی اثنتہ ۳/۶۶۲، الروضہ
۸/۶۱۷ الاصاب ۷/۳۲۱

(۲) سائنس دانوں کے لئے

(۳) بحسب مرقوم، انشاء و نشر و اعلیٰ علی القدر ۱۶۲۳ء۔

(۴) اروضہ ۱۹۷۶ء، ص ۳۲، ۳۳

(٥) العروض ١/ ٣٦٤، شرح العروض مع حاشية الرباعي ٣١٩١.

() المصنف ١٦٣٣، فصل ١٤، شرح الموضع ١٩، الشرواني على
 ص ١٦٢، الموضع ١٩، ص ١٦٤، شرح الكبير للشيخ ١٩، ص ٢٤٤، الخرش ١٩، ص
 الاصل ٢ / ٣٣.

الإصحاح ٢٢ / ٢٢٢

(۳) - ۱۰۰۰ -

استہلال ۱۰-۱۱

شہادت ہے، اور یہ یا تو مردوں یا ایک مرد اور عورتوں کی کوئی سے ثابت ہوگا، یہ متفق علیہ ہے، یا صرف عورتوں کی کوئی سے ثابت ہوگا، اللہ تعالیٰ کا اختلاف ہے کہ ان کی قسمی قعدہ کافی ہوگی اور کہیں کہیں اس کی کوئی قائل قبول ہوگی۔

۱۰- استہلال اس امور میں سے ہے جن سے عموماً عورتیں ہی متاثر ہوتی ہیں اسی وجہ سے شامعیہ میں سے ربیع کے علاوہ دیگر فقہاء، مرام مردوں کے بغیر تنہا عورتوں کی کوئی قبول کرتے ہیں۔ البتہ ان عورتوں کی قعدہ اویس ہو اور کس س کی شہادت قبول کی جائے گی اس میں فقہاء کے درمیان اختلاف ہے۔

عورتوں کے نسب شہادت کے متعلق فقہاء مرام کے آراء کی تفصیل مندرجہ ذیل ہے:

۱۱- امام ابو حنیفہ کا خیال ہے کہ تنہا عورتوں کی کوئی صرف اس پر نماز جنازہ پڑھنے کے بارے میں قبول کی جائے گی، اس لئے کہ وہ ایک عورت ہے، اور ایک عورت کی جہ مجتہد فیہ ہے۔ یمن نماز جنازہ کے علاوہ میراث وغیرہ کے سلسلہ میں تنہا عورتوں کی شہادت سے استہلال ثابت نہ ہوگا، بلکہ اس میں ۱۰ مرد یا ایک مرد اور ۱۰ عورتوں کی کوئی ضروری ہے (۱)۔

حنابلہ اور امام یوسف و امام محمد کی رائے یہ ہے کہ ایک آراء مسند اور عادل عورت کی شہادت اثبات استہلال کے لئے کافی ہے (۲)، اس لئے کہ حضرت علیؓ سے مروی ہے کہ انہوں نے استہلال کے متعلق: یہی کوئی کو بجا رہا یا ہے (۳)۔

(۱) رد المحتار ج ۱ ص ۳۰۲، مسودہ ج ۱ ص ۳۳، ۳۴، مجمع الزوائد ج ۲ ص ۱۸۷۔

(۲) المغنی لابن قدامہ ج ۱ ص ۳۷، الاصابہ ج ۱ ص ۱۶۱، المسودہ ج ۱ ص ۳۳۔

(۳) حضرت علیؓ کے مرنے کو بعد ابراہی نے اپنی مصحف میں نقل کیا ہے زبلی نے کہا کہ یہ سند ضعیف ہے اس لئے کہ جمعی و درہن یحییٰ دونوں کے بارے میں کلام کیا گیا ہے (نصب المریہ ج ۱ ص ۸۰) طبع مطبعہ دارالماسون، طبع اول ۱۳۶۷ھ۔

اس کی وجہ جیسا کہ مبسوط میں ہے یہ ہے کہ بچہ کا استہلال بوقت ولادت ہوتا ہے اور اس حالت سے مرد و تفت نہیں ہوتے، اور اس بقت اس کی آواز ضرور ہوتی ہے جس کو وہی شخص سن سکتا ہے جو اس حالت میں ہو، اور جن حالات سے مرد و تفت نہیں ہوتے ان کے متعلق عورتوں کی کوئی اس امور سے متعلق مردوں کی کوئی کی طرح ہے جن سے مرد و تفت ہوتے ہیں، یہی وجہ ہے کہ صرف عورت کی کوئی کی وجہ سے اس پر نماز جنازہ پڑھی جائے گی تو اسی طرح وہ وارث بھی ہوگا۔

جیسا کہ اس میں نے حضرت حذیفہ کی روایت سے استہلال کیا ہے: "ان رسول اللہ ﷺ حار شہادۃ القابدة عسی الولادة" (۱) (رسول اللہ ﷺ نے ولادت کے متعلق: یہی کوئی کو بجا رہا یا ہے)، نیز آپ ﷺ نے فرمایا: "شہادۃ النساء جائزۃ فیما لا یطلع علیہ الرجال" (۲) (جن امور سے مرد

(۱) حضرت حذیفہ کی حدیث کی روایت دارقطنی نے مرفوعاً من لفظ میں کی ہے: "ان النبی ﷺ اجاز شہادۃ القابدة"، اور اس حدیث کی سند پر تنقید کی کہ محمد بن عبد الملک نے احمش سے نہیں سنا ہے، و درہن دونوں کے درمیان ایک مجہول راوی ہے، ابو عبد الرحمن طبرانی ہیں، پھر اس کی روایت اس طرح فرمائی: عن محمد بن عبد الملک عن ابی عبد الرحمن طبرانی عن احمش، تنقیح میں ہے کہ یہ حدیث باطل ہے اس کی کوئی اصل نہیں (نصب المریہ ج ۱ ص ۸۰)۔

(۲) حدیث: "شہادۃ النساء جائزۃ...." مکرر ابراہی اور ابن ہشیرہ نے زبیری کے مرنے کے طور پر من لفظ میں نقل کیا ہے "مضت النساء ان یجوز شہادۃ النساء فیما لا یطلع علیہ غیرہن من ولادت النساء و حیویہن" (وہ مساحلات جن سے عورتوں کے علاوہ کوئی و تفت نہیں ہوتا، مثلاً عورتوں کا بچہ جنتا، اور ان کے خاص مہذب، تو ان سب میں عورتوں کی کوئی کے جائز ہونے کی حالت جاری ہے)۔ عبد الرزاق سے حضرت ابن عمر کا ایک مرنے میں نقل کیا ہے اور ابن سبیب اور مروہ ابن ریح سے بھی اسی طرح نقل کیا ہے (نصب المریہ ج ۱ ص ۸۰) طبع مطبعہ دارالماسون ۱۳۵۷ھ، تنقیح المریہ ج ۱ ص ۲۰۸، طبع شرکت

استہلال ۱۲-۱۶

و تقب نہیں ہوتے۔ کے متعلق عورت کی کوئی چیز ہے، اور لفظ نساء جو حدیث میں آیا ہے وہ سم جنس ہے، لہذا اس میں وہ فی فرہ بھی داخل ہوگا جس کو یہ لفظ شامل ہے (لہذا ایک عورت کی بھی کوئی قائل قبول ہوں)۔

امام ابو حنیفہ نے نماز جنازہ اور میراث میں اس لئے فرق کیا ہے کہ میراث حقوق العباد میں سے ہے، لہذا اثنا عشر عورتوں کی کوئی سے ثابت نہ ہوگی (۱)۔

۱۲- مالکیہ امام احمد کی روایت "روین بن لیلیٰ ابن شہرہ و ابو ثور کی رو سے ہے کہ استہلال کے متعلق وہ عورتوں سے کم کی کوئی قائل قبول نہ ہوگی۔ اس حضرت نے وجہ بیان کرتے ہوئے کہا کہ شہادت میں وہ چیزیں بطور خاص معتبر ہوتی ہیں: ایک عدد ۱۰۰۰ مرہ مرہ ہونا، ورنہ ان میں سے ایک یعنی دو کورت کا اعتبار اس جگہ مشکل ہوگا۔ اگر بعد کا اعتبار مشکل میں لہذا تمام شہادتوں کی طرف یہاں بھی عدد معتبر رہے گا (۲)۔

تین کی گواہی:

۱۳- عثمان لہقی کی رائے ہے کہ استہلال میں تین عورتوں سے کم کی کوئی مقبول نہ ہوگی، اور ان کے نزدیک وجہ یہ ہے کہ جہاں عورتوں کی کوئی قائل قبول ہوتی ہے اس جگہ تین کا عدد ہونا ہے یعنی ایک مرد، دو عورتوں کی کوئی جیسا کہ گریان کے ساتھ کوئی مرد ہونا (دو تین فرہ ہوتے) (۳)۔

۱۴- شافعیہ چار عورتوں سے کم کی کوئی استہلال کے متعلق قائل نہیں

= (۱) انصاف النہیۃ المجددہ ۱۳۸۳ھ۔

(۲) الموسوعۃ ۱۶/۱۳۳، البدیع ۲/۳۰۲، مجمع البحرین ۱۸۷۴۔

(۳) فرہونی ۲/۳۲۲۔

(۴) ابن ۱۰/۳۷ طبع مکتبۃ القیروہ۔

کرتے، حضرت عطاء، شعبی، قتادہ و ابو ثور کی بھی رائے ہے، یہ نکتہ مرد و عورت ایک مرد کے قائم مقام ہے (۱) اس سے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا: "شہادۃ امرأین شہادۃ رجل واحد" (۲) (۱) عورتوں کی کوئی ایک مرد کی کوئی ہے)۔

۱۵- مردوں کی کوئی کے متعلق فقہاء کا اتفاق ہے کہ استہلال وغیرہ کے لئے دو مردوں کی کوئی جائز ہے، اور ایک مرد کی کوئی کے جائز ہونے میں اختلاف ہے حنفیہ میں سے امام ابو یوسف اور امام محمد نے جائز قرار دیا ہے، اور حنابلہ کا یہی مذہب ہے، اس کی دلیل کا خدا صمد یہ ہے کہ مرد بے فست عورت کے زیادہ مکمل ہے، اور جب ایک عورت کی کوئی کافی ہوتی ہے تو ایک مرد کی کوئی بدرجہ اولیٰ کافی ہوگی، اور اس وجہ سے بھی کہ جن امور میں ایک عورت کی کوئی قائل قبول ہے ان میں ایک مرد کی کوئی بھی قائل قبول ہوتی ہے جیسے روایت میں (۳)۔

بقیہ فقہاء نے منع فرمایا ہے، ان کے دلائل عورتوں کی کوئی کے بیان میں گذر چکے۔

نورائیدہ بچے کا نام رکھنا:

۱۶- نورائیدہ بچہ اگر آواز نکالے تو اس کا نام رکھا جائے گا، اگر چہ اس کے بعد مر جائے۔ حنفیہ، حنابلہ اور مالکیہ میں سے ابن حبیب کا یہی مذہب ہے، جو حنفیہ کے نزدیک نام رکھنا لازم ہے، ورنہ مرد کے نزدیک مستحب، اس لئے کہ حضور ﷺ سے مروی ہے: "اسموا

(۱) شرح بلوغ ۱۲/۳، الفی ۱۵۶/۹۔

(۲) حدیث "شہادۃ امرأین..." کو مسلم نے حضرت عبداللہ بن عمر سے مروی، من اللغات میں نقل کیا ہے، "شہادۃ امرأین تعدل شہادۃ رجل" اس طرح حضرت ابن عمر کی روایت کے مثل حضرت ابو یوسفؒ بھی سے نقل کیا ہے (صحیح مسلم ۸/۸۶، ۸۷ طبع عینی المجلد ۱۳۵۳ھ)۔

(۳) الموسوعۃ ۱۶/۱۳۳، الفی ۱۰/۱۳۸، شرح تفسیری روایات ۵۵۸/۳۔

استعمال ۱۷

مرنے والے نوزائیدہ بچے کو غسل دینا، اس پر نماز جنازہ پڑھنا اور اس کو دفن کرنا:

۱۔ نوزائیدہ بچہ کی موت یا تو ماں کے جسم سے جدا ہونے سے قبل ہوگی یا اس کے بعد، اگر جدا ہونے کے بعد موت ہوتی ہے تو اس کے لئے وہ سب چیزیں لازم ہیں جو بزرگوں کے لئے لازم ہیں، لیکن مندر کتبے میں کہ: جب بچہ کی زندگی معلوم ہو جائے اور وہ زندہ رہے تو اس پر نماز جنازہ پڑھنے پر تمام اہل علم کا اتفاق ہے۔

اور جدا ہونے سے قبل موت کی صورت میں اگر بڑا حصہ نکل چکا ہے تو حنفیہ کے نزدیک اس پر نماز جنازہ پڑھی جائے گی، اور شرح الدر میں یہ قید مذکور ہے کہ وہ جدا ہوا ہو اس حال میں کہ وہ پورے اعضاء ۱۰۰ ہو۔

اس پر شافعیہ کے نزدیک بھی نماز جنازہ پڑھی جائیگی، اگر ظاہر ہونے کے بعد اس نے آواز نکالی ہو، اور قول اظہر کے مطابق یہی حکم ہے جب کہ آواز کے علاوہ زندگی کی کوئی دوسری علامت ظاہر ہوتی ہو، اور متاخر کے رائے ایک غسل دینا اور نماز پڑھنے پر اجماع عدم استعمال کا کوئی اثر نہیں ہوتا، کیونکہ وہ تمام بچے کے غسل اور اس پر مارکوا جب قرار دیتے ہیں بشرطیکہ وہ چار ماہ کے بعد ساقل ہو ہو خواہ آواز نکالے یا نہ نکالے۔

بچہ پیدا ہونے کے بعد جب تک چلا کر نہ روئے مالکیہ کے نزدیک اس کو غسل دینا اور اس کی نماز جنازہ پڑھنا مکروہ ہے (۱)۔
 ذہن کے تعلق مسئلہ یہ ہے کہ جب بچہ چار ماہ کا رحم مادر میں ہونے کے بعد ساقل ہو جائے تو اس کو دفن کرنا واجب ہے، جیسا کہ شافعیہ نے صراحت کی ہے، اور اگر چار ماہ کا نہ ہوا ہو تو اسے ایک کپڑے میں

اسقاطکم لایہم اسلافکم“ (۱) (تم اپنے ساتھ شدہ بچہ کا نام رکھا کرو، کیونکہ وہ تم سے پہلے آخرت کی طرف پہنچنے والے ہیں، ابن مالک نے اس کو پٹی سند سے ڈر کیا ہے، کہا جاتا ہے کہ نام اس لئے رکھا جائے گا کہ وہ قیامت کے دن اپنے ناموں سے پکارے جائیں گے۔ تو اگر نوزائیدہ بچہ کا نرکایہ اثری ہوا معلوم نہ ہو سکے تو ایسا نام رکھا جائے گا جو دونوں کے مناسب ہو، اور حنفیہ نے کہا کہ نوزائیدہ اور ملندہ کرنے والے بچے کا نام اس لئے رکھا جائے گا کہ اس کا نام رکھنے میں اس کا کرام ہے، کیونکہ یہ آدم کی اولاد ہے، اور بہت ممکن ہے کہ اس کا کوئی مال ہو اور اس کے باپ کو اس مال کا دعویٰ کرنے میں اس بچہ کا نام بتانے کی ضرورت پڑے (۲)۔

مالکیہ کا، اور قول جو نام مالک کی طرف مناسب ہے یہ ہے کہ جس شخص کا نوزائیدہ بچہ سات دن سے پہلے مر جائے تو اس کا نام نہیں رکھا جائے گا (۳)۔

(۱) حدیث: ”سموا اسقاطکم...“ یحییٰ بن عمار نے تاریخ میں حضرت ابوہریرہ سے ان الفاظ میں نقل کیا ہے ”سموا اسقاطکم لایہم من اسلافکم“ (تم اپنے تمام بچے کا نام رکھو، کیونکہ وہ تمہارے آگے جانے والے جمعہ میں سے ہیں)۔ مالکی نے اس کو موضوع قرار دیا ہے۔ ابن کوی نے التفریح البغیرۃ فی شرح التکبیر میں کہا ہے ”سموا اسقاطکم“ والی حدیث غریب ہے اور اسی طرح سنی نے حضرت ابوہریرہ سے ضعیف سند کے ساتھ نقل کیا ہے ”مالک یسمیٰ ابن اسہل صارحاً وایلاً فلا“ (اس کا نام رکھا جائے گا اگر چیخ کر دے ورنہ نہیں)۔ ابن کوی کی ”عمل الیم والمید“ میں ہے کہ آپ ﷺ نے ساتھ شدہ بچہ کا نام رکھا ہے مگر اس کی سند ضعیف ہے (فیض القدیر ۱۱۲/۳ طبع المکتبۃ النجاشیہ، الفتوحات المرانیہ ۱/۳۱۶ طبع کردہ المکتبۃ الاسلامیہ)۔

(۲) ملخص المرقی ۲/۲۰۲، المرقی ۲/۳۰۰، نہایۃ المحتاج ۲/۳۹۷، انشی ۲/۳۷۷۔

(۳) المرقی ۲/۳۷۷۔

(۱) الدر المختار ۱/۱۰۸، ملخص المرقی ۲/۳۰۳، ملخصی ۲/۳۷۷، حاشیہ المدنی علی الدر المختار ۲/۳۷۷، ملخصی ۲/۳۷۷، ملخصی ۲/۳۷۷۔

لیسہ روئے روئے ماسنوں ہے۔

نوز نیدہ بچہ کی ورثت میں استہلال کا اثر:

۱۸- استہلال میں مرد میں جو ختاف ذریعہ آیا ہے اس کے مطابق بچہ کے پورے طور پر پیدائش کے بعد اس میں زہد کی آثار پائے جاتے ہیں تو بالاتفاق فقہاء و محدثین بھی وراثت ہوگا اور اس سے بھی اس کے وراثت ہوں گے، اس لئے کہ نبی کریم ﷺ کا ارشاد ہے: "اذا استهل المولود وراثت" (۱) و مولود بچہ میں اس زہد کی آثار پائے جاتے ہیں تو وہ وراثت ہوگا (۲) آپ ﷺ کا ارشاد ہے: "الطفل لا يصلی عبہ ولا یورث، ولا یورث حتی یتہل" (۳) (بچہ پر نماز جنازہ نہیں پڑھی جائے گی اور نہ وہ وراثت ہوگا اور نہ اس کا کوئی وراثت ہوگا یہاں تک کہ اس میں زندگی کے آثار پائے جائیں)۔ اسی طرح اگر وہ مرد پیدا ہوا اور زندگی کے آثار نہ پائے گئے تو بالاتفاق نہ وہ وراثت ہوگا اور نہ کوئی دوسرا اس کا وراثت ہوگا۔

گر بعض حصے کے بدن سے نطفے کے بعد زندگی کے آثار پائے گئے اور پورے طور پر نطفے سے پہلے مر گیا تو مالکیہ اور اکثر شافعیہ اور

(۱) حدیث: "اذا استهل المولود...." کو ابو یوسف نے ابو یوسف سے مرفوعاً نقل کیا ہے اور اس کی سند میں محمد بن اسحاق ہیں اور ان کے متعلق کلام مشہور ہے، اور ابن حبان سے اس حدیث کی تصحیح منقول ہے (مثل الاطوار ۶/۱۷۷ طبع مطبعہ المکتبۃ المصریہ ۱۳۵۷ھ)۔

(۲) حدیث: "الطفل لا یصلی عبہ ولا یورث...." کو ترمذی اور ابن ماجہ نے حضرت جابر سے روایت کیا ہے الفاظ ترمذی کے ہیں اور اس کے مرفوع اور موقوف ہونے میں اختلاف ہے ورنہ آئی ہر دو قطعاً نے اس کے موقوف ہونے کو قطعاً بتایا ہے حافظ ابن حجر نے اس حدیث کو ذکر کرنے کے بعد فرمایا کہ اس کی سند میں سائل کی ہیں جو صحیفہ ہیں۔ ابن ماجہ نے بطریق دفع عن ابی یوسف اس کو مرفوعاً نقل کیا ہے ورنہ ضعیف ہیں (تحتہ الاذنی ۱۳۸۵ء طبع مکتبۃ المدینہ ۱۳۸۵ء)۔

متاثر کی رائے ہے کہ وہ نہ وراثت ہوگا اور نہ اس کا کوئی وراثت ہوگا۔ خلیفہ کی رائے یہ ہے کہ اگر انٹر حصہ نطفے تک زندگی کے آثار پائے گئے تو وہ خود بھی وراثت ہوگا اور اس سے بھی اس کے وراثت ہوں گے، اس لئے کہ انشاء کے لئے کل کا حکم ہوتا ہے تو کوئی دوسرا زہد ہونے کی حالت میں پیدا ہو۔

شافعیہ میں سے قتال کی رائے ہے کہ بعض حصہ زہد ہونے کی حالت میں نطفے تو وہ وراثت ہوگا (۱)۔

پیٹ کے بچہ کو نقصان پہنچانا جبکہ وہ استہلال کے بعد مر جائے:

۱۹- نوزائیدہ بچہ کو کوئی نقصان پہنچایا تو ماں سے جدا ہونے سے پہلے ہوگا اس کے بعد ۱۰ روز پہلے ہونے کی صورت میں یہ تو یہی حرکت کچھ عمدہ ظاہر ہونے سے پہلے ہوگی یا اس کے بعد ہوگی۔

تنبیہ سے پہلے کا حکم:

۲۰- اگر ریاضتی کرنے والے نے بچہ کو جوتاں کو مار جس سے بچہ مردہ یا آویا، یا بچہ کی ریاضتی کی وجہ سے وہ مر گیا تو مارنے والے پر کمال دیت واجب ہوگی، خواہ اس کی ماں زندہ ہو یا مر گئی ہو، یہ حکم بالاتفاق مذاہب ہے مگر مالکیہ نے اس کے اولیاء کی "قسمت" کی شرط لگائی ہے تاکہ وہ دیت لے سکیں، ابن منذر نے کہا کہ وہ تمام اہل علم جن کے قول ہم کو معلوم ہیں ان کا اتفاق ہے کہ جو بچہ مارنے کی وجہ سے مردہ یا آویا، اگر مر جائے تو کمال دیت واجب ہوگی، ورنہ یہی حکم اس صورت کا ہے جب مارنے والے نے بچہ کی ماں کو اس کی

(۱) ادب القاضی ۲/۹۱، ۹۲، شرح الکبیر للرد ۲/۶۹۳، التاج واللیل ۲/۵۸۶، الروضہ ۱/۳۵۷، شرح الروض ۳/۱۹۳، الاصحاف ۷/۳۳۱، الفتاویٰ المندیہ ۱/۵۶۶، البحر الرائق ۲/۲۰۳۔

اجتهال ۲۱-۲۳

طرح ہے، اس میں قصاص یا دیت واجب ہوگی اسی طرح زنیادتی کی وجہ سے کوئی بچہ باپ آیا اور اس میں پوری زندگی پائی جاتی ہو، پھر کسی دوسرے نے اس کو قتل کر دیا تو یہی حکم ہوگا۔

اگر ایسی حالت میں باپ آیا کہ اس حالت میں اس کے زہدور نے کی امید نہیں تھی پھر اسے کسی دوسرے شخص نے قتل کر دیا تو پہلا شخص ہی ضامن ہوگا اور دوسرے شخص کی عزیرتی جائے کی رہے۔

جس بچہ پر زیادتی کی جائے اس کے اجتهال کے بارے میں اختلاف:

۲۳- بچہ کے زہدور پیدا ہونے میں اختلاف ہو جائے تو خفیہ اور مالکیہ کے نزدیک مارنے والے کا قول معتبر ہوگا، درمیانہ کی یہی رائے ہے، اور حنبلیہ کا ایک قول یہی ہے، اور یہی یحییٰ کی شرط کے ساتھ ان کا مذہب ہے، کیونکہ ایسی صورت میں بچہ کا بغیر اجتهال کے پیدا ہونا اصل ہے، لہذا عدم اجتهال کا مدعی اس کو ثابت کرنے کا جہان نہیں، اور اجتهال کے مدعی کو ثابت کرنا ضروری ہے۔ حنبلیہ کا دوسرا قول یہ ہے کہ ولی کا قول معتبر ہوگا (۲)۔



بچہ، ہیٹ پر سر پر مار کر بچہ کو قتل کرنے کا ارادہ کیا ہو جیسا کہ امرتاشی رے ہے، لیکن اس جرم میں واجب ہونے والی شئی کے بارے میں مالکیہ میں اختلاف ہے، وہاب نے کہا کہ اس میں قصاص نہیں ہے، بلکہ جرم کرنے والے کے مال میں قسامت کے ساتھ دیت واجب ہوگی۔ اس کا جب قاتل ہے کہ یہی مذہب کا قول مشہور ہے، اور ابن القاسم نے کہا کہ قسامت کے ساتھ قصاص واجب ہوگا، توضیح میں آیا ہے: مدہ نہ میں یہی مذہب مذکور ہے (۱)۔

مظہور کے بعد کا حکم:

۲۱- اگر بچہ باپ گیا اور اسے آواز نکالی پھر سی بے جان ہو جائے اس پر زیادتی کی تو مائتبیہ اور حنبلیہ کے نزدیک صبح یہ ہے کہ اس میں قصاص واجب ہوگا (۲)، اور خفیہ کے نزدیک بھی اگر آواز نہ سن ملے ہو تو قصاص واجب ہوگا، الفتاویٰ الہند یہ ہیں کہ اگر کسی آدمی نے اس کو ذبح کر دیا اس محل میں کہ اس کا سر ہی نکالا تھا تو اس پر ”غرة“ یعنی غلام یا باندی کی قیمت واجب ہوگی، کیونکہ مدینین (پیٹ کا بچہ) ہے، اور اگر اس حال میں اس کا کان کاٹ لیا اور وہ زہدور پیدا ہو کر مر گیا تو اس پر دیت واجب ہوگی (۳)۔

حنابلہ درمیانہ کے نزدیک صبح رویت کے بالفاظ دوسری رویت یہ ہے کہ متبادل مکمل نکلنے کا ہے (۴)۔

مکمل نکلنے کے بعد زیادتی کرنا:

۲۲- مکمل نکلنے کے بعد زہدور بچہ کو قتل کرنا کسی دوسرے کو قتل کرنے کی (۱) الہدیہ ۱/۵۸۱، الدرر السنی علی المشرع الکبیر ۲/۲۶۹، نہایت المحتاج ۷/۳۶۱، ۳۶۲، الاصاب ۱۰/۷۳۔

(۲) نہایت المحتاج ۷/۳۶۱، ۳۶۲، الاصاب ۱۰/۷۳۔

(۳) الہدیہ ۱/۵۸۱، شرح السراجیہ ۲/۲۲۵، البحر الرائق ۲/۲۰۳۔

(۴) اروضہ ۲/۵۷۲، مکمل ۵/۹۹، الاصاب ۱۰/۷۳۔

(۱) البحر الرائق ۸/۹۰، الدرر السنی ۷/۳۳، المشرع الکبیر مع معنی ۹/۵۳۶۔

شرح لروضہ ۲/۹۸۔

(۲) البحر الرائق ۸/۹۱، شرح لروضہ ۲/۹۳، الاصاب ۱۰/۷۳۔

استیاک ۱-۳

میں ہے: ”رحم اللہ المتخلین من امتی فی الوضوء والطعام“ (۱) (میری امت میں وضو اور کھانے میں خلل کرنے والوں پر اللہ رحمت فرمائے)۔ تو خلل اور مسوک کے درمیان فرق یہ ہے کہ تخلیل دانت کے درمیان پھسی اشیاء کو بذریعہ خلل نکالنے کے ساتھ خاص ہے، اور ”سواک“ منہ و دانت کو یک خاص قسم کی دھو کر دھو صاف کرنے کے لیے مستعمل ہے۔

استیاک

تعریف:

۱- لغت میں استیاک ”استناک“ کا مصدر ہے، جس کا معنی اپنا منہ دھو اپنے دانت مسواک سے صاف کرنا ہے، اور مسوک اس کے ہم معنی ہے۔

کہا جاتا ہے: ”ساک لہم بالعود یسوکہ سوکا“ جب کوئی دھو مسواک سے اپنے دانت کو رگڑے۔ لفظ سواک بول کر مسوک استعمال کرنا مراد لیا جاتا ہے، اور اس سے دو لکڑی بھی مراد لی جاتی ہے جس سے مسواک کی جائے، اور اس کا نام مسواک بھی ہے (۲)۔

اصطلاحی معنی لغوی معنی سے ملحدہ نہیں ہے (۲)۔

متعلقہ غلط:

تخلیل لائن (دانت میں خلل کرنا):

۲- دانتوں کے درمیان جو ذرے پھنسے ہوں ان کو خلل کے ذریعہ نکالنا، اور خلل کوئی لکڑی یا اس جیسی کوئی چیز ہوتی ہے (۳)۔ حدیث

(۱) لسان العرب، المصنف، القاسمی، دارہ (سوک) الشرح المبرع حاشیہ ۱/۲۶۱۔

(۲) غلاب ۱/۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، الشرح المبرع ۱/۲۲۳، المجموع ۱/۲۶۹، ہدایہ المحتاج ۱/۱۶۲۔

(۳) ابن ماجہ ۱/۱۳۱، لسان العرب، دارہ (خلل)۔

مسواک کے شروع ہونے کی حکمت:

۳- مسواک منہ کی صفائی کا سبب اور اللہ تعالیٰ کی خوشنودی کا ذریعہ ہے، اس لیے کہ حضرت عائشہؓ کی رسول اللہ ﷺ سے روایت ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا: ”السواک مطہرة للضم، مبرضة للرب“ (مسواک منہ کو صاف کرنے والی اور پروردگار کو خوش کرنے والی ہے)، یہ حدیث صحیح ہے (۲)۔

مسواک کرنے کا شرعی حکم:

۴- مسواک کرنے کے تین اقسام ذکر کرتے ہیں:

اہل: انتخاب، مقدار، نہ اسب ارجہ کے یہاں عام حکم یہی ہے، حتیٰ کہ ذوی نے ان عام علماء کا اس پر جہاں نقل کیا ہے ان کی رائے میں کامل اعتبار ہوتی ہیں، اس لیے کہ حضرت ابوہریرہؓ سے روایت کرتے ہیں کہ آپ ﷺ نے فرمایا: لولا ان اسق عسی

(۱) التہذیب لابن الاثیر، لسان العرب، دارہ (خلل)۔

(۲) مثل الاوطار للہکائی ۱/۲۲ طبع الدبی عمس۔ حدیث: ”مسوک مطہرة“ کو بخاری نے تخلیق اور احمد بن حنبل نے منہ اس جس میں خبیث کے واسطے موصوفہ روایت کیا ہے۔ مامثال، اس اثر پر مبنی اور بخاری نے اپنی اپنی سنن میں اور دیگر حضرات نے بھی اسے روایت کیا ہے حدیث صحیح ہے (المجموع ۱/۲۶۷، تحقیق المبر ۱/۶۰، مجمع الزوائد ۱/۲۲۰-۲۲۱)۔

اختیار

- 914 -

استیاءک ۵-۷

ہے، مسواک اس کو زل نہیں رتی، وہ تو صرف دانتوں کے میل چیل
کو صاف کرتی ہے، لا رتی نے یہی کہا ہے (۱)۔

طہارت میں مسواک کرنا:
وضو:

۵- مذہب ربیعہ کا اتفاق ہے کہ وقت وضو مسواک کرنا سنت ہے۔
میں سنن وضو میں داخل ہے یا نہیں؟ اس مسئلہ میں دو را میں ہیں:
پہلی رائے: حسب روایتیہ نے کہا کہ مسواک کرنا سنن وضو میں
سے ایک سنت ہے، ثانیہ کی بھی ایک رائے یہی ہے (۲) اس لئے
کہ حضرت ابو ہریرہؓ نے نبی اکرم ﷺ سے روایت کیا ہے کہ
”پ ﷺ نے فرمایا: ”لولا لی اشی علی امتی لأمرتھم
بالسواک مع کل وضوء“ اگر میری امت پر دشوار نہ ہوتا تو میں
انہیں ہر وضو کے وقت مسواک کا حکم دیتا، ایک دوسری روایت میں
اس طرح ہے: ”تقرحت علیہم السواک مع کل وضوء“ (۳)
(تو میں ہر وضو کے ساتھ ان پر مسواک کو فرض کر دیتا)۔

دوسری رائے: حنابلہ نے کہا کہ مسواک کرنا وضو سے الگ ایک
مستقل سنت ہے جو وضو سے قبل ہوگا، یہ وضو میں سے نہیں ہے۔

(۱) جامعہ المجموع ۲/۷۷۹۔ اس حدیث کو بخاری، مسلم، مالک، ابو داؤد، ترمذی
ورساقی نے حضرت ابو ہریرہؓ سے مرفوعاً نقل کیا ہے اور مسلم کے الفاظ اس
طرح ہیں: ”قوالہی للرس محمد یصلہ لخصۃ لم العاتم اطیب
عند اللہ من دبح المسک“ (قسم ہے اس ذات کی جس کے ہاتھ میں محمد
کی جان ہے، وہ وہ دار کے مشرک جو اللہ تعالیٰ کے نزدیک حکم سے بیان
پہنچا ہے) (جامع اصول ۲/۵۰۹ طبع مکتبۃ المدینہ) ۳۴۳ ص ۳۴۳
فقہین محمدیہ لاؤ اہلہا قی ۸۰۶/۲ طبع مکتبۃ المدینہ ۷۳ ص ۷۳۔

(۲) ابن ماجہ بن ۱۰۵۱، المشرح البیہر ۱/۱۲۳، نہایۃ الحاج ۱/۱۶۲، المجموع
۲/۷۷۹۔

(۳) اس حدیث کو بخاری، مسلم اور ابن خزیمہ نے اپنی اپنی صحیح میں روایت کیا ہے
اور اس کی سند صحیحہ ہیں (المجموع ۲/۷۷۹)۔

ثانیہ کی دوسری رائے رائے یہی ہے۔

اور حکم کا دہاں کے ہر ایک اس کے محل پر ہے، تو ان لوگوں نے
کہا کہ مسواک تہیہ وضو سے قبل کی جائے تو انہوں نے کہا کہ یہ وضو کی
سنت میں داخل نہیں، اور ان لوگوں نے کہا کہ مسواک کا محل تہیہ وضو
کے بعد ہے تو انہوں نے کہا کہ یہ سنن وضو میں داخل ہے کہ

تیمم اور غسل:

۶- تیمم اور غسل کے وقت مسواک کرنا مستحب ہے، و تیمم میں اس
کا محل ماتھ کوٹنی پر مارنے کے وقت ہے، و غسل میں نماز غسل کے
وقت ہے (۲)۔

نماز کے لئے مسواک کرنا:

۷- نماز کے لئے مسواک کرنے کے تعلق میں رجحانات ہیں:
اہل: یہ ثانیہ کا قول ہے کہ ہر فرض اور نفل نماز کے وقت مسواک
کرنا سنت مؤکدہ ہے، اگرچہ صرف دو رکعت پر سلام پھیرے اور
دوسری نماز کا قاصد کم ہو، اور اگر اس کو بھول جائے تو فعل لکلیل کے
ذریعہ اس کا تدارک کر لینا قیاس کی رو سے اس کے لئے مسنون
ہے (۳)، کیونکہ حدیث صحیح میں آپ ﷺ کا قول ہے: ”لولا ان
اشق علی امتی لأمرتھم بالسواک عند کل صلاة أو مع
کل صلاة“ (۴) اگر میری امت پر دشوار نہ ہوتا تو ہر نماز کے وقت یہ
نماز کے ساتھ مسواک کرنے کا حکم دیتا۔

(۱) نہایۃ الحاج ۱/۱۶۲، ۱۳۱، کشاف القناع ۲/۱۶۲، الاصاب ۱/۱۷۱۔

(۲) البحر المنی علی نہایۃ الحاج ۱/۱۳۱، الاصاب ۲/۲۳۳، الاصاب ۱/۱۷۱، ائیل
طوطار ۱/۱۲۳۔

(۳) تحت الحاج مع جامعہ المشرقی ۲/۲۶۱۔

(۴) المجموع ۲/۷۷۹، و حدیث کی کثرت بخاری و ترمذی کے تحت کہ یہی۔

استیساک ۸-۹

تلاوت قرآن اور ذکر کے وقت مسواک کرنا:

۹- قرآن شریف کی تلاوت کا جب کوئی شخص ارادہ کرے تو اس کے لئے مستحب ہے کہ اپنے منہ کو مسواک سے صاف کر لے (۱)۔
اسی طرح حدیث "اور اگر علم پڑھتے وقت مسواک کرنا مستحب ہے۔"

اسی طرح مجدد تہذبات کے وقت مسواک کرنا مستحب ہے اور مجدد تہذبات کرنے والے کے لئے مسواک کا وقت آیت مجددہ سے فارغ ہونے کے بعد اور مجددہ میں جانے سے قبل ہے (۲)۔ یہ اس صورت میں ہے جب وہ نماز سے خارج ہو، اور جب حالت نماز میں ہو تو مسواک کرنا مستحب نہیں، اس لئے کہ نماز کے لئے کی گئی مسواک اس کو شامل ہے، اور یہی حکم قرأت کا ہے۔

دراختہ کے وقت منہ اور نگوں کے میل کو، اور کرنا مستحب ہے، کیونکہ اگر کسی مجلس میں فرشتے مہ جوہر ہوتے ہیں، اور ان چیزوں سے انسان کو تکلیف ہوتی ہے ان سے فرشتوں کو بھی تکلیف ہوتی ہے، اسی وجہ سے مقباہ نے قریب ہرگز لوگوں کے لئے مسواک کرنا مستحب قرار دیا ہے، اور انہوں نے کہا ہے کہ اس کی وجہ سے روح نکمے میں آسانی ہوتی ہے۔

اسی طرح قیام لیل (تہجد) کے لئے مسواک کرنا مستحب ہے، اس لئے کہ حضرت حذیفہؓ نے روایت کیا ہے: "کان السی سئل بذا قام من اللیل بشو من فہ بالسواک" (۳) (نبی ﷺ جب

دوم: نماز کے لئے مسواک کرنا سنت نہیں ہے بلکہ ہنوع کے لئے سنت ہے، یہ حنفیوں نے ہے۔ لہذا اگر ہنوع کے وقت مسواک کر لے تو نماز کے وقت مسواک کرنا اس کے لئے سنت نہیں (۱)۔ اس لئے کہ نبی ﷺ کا ارشاد ہے: "لا مروتہم بالسواک مع کل و صوء" (۲) (تو میں ان کو ہنوع کے ساتھ مسواک کرنے کا حکم دیتا)۔

سوم: کسی فرض یا نفل نماز کے لئے مسواک کرنا اس وقت مستحب ہے جب کہ نماز اور مسواک کے درمیان اتنا فاصلہ ہو چکا ہو جسے عرف میں فاصلہ سمجھا گیا ہو۔ لہذا ہر نماز کے لئے مسواک کرنا مستحب نہیں جب تک کہ وہ نمازوں کے درمیان مسواک کئے ہوئے نہ ہوئی ہو۔ یہ لکھنے کا قول اور حنفی کی ایک روایت ہے (۳)۔

روزہ دار کے لئے مسواک کرنا:

۸- دن کے شروع میں روزہ دار کے لئے مسواک کرنے میں بالاتفاق کوئی حرج نہیں ہے۔ البتہ زوال کے بعد مسواک کرنے میں اختلاف ہے جو گذر چکا (۴)۔

(۱) ابن ماجہ ص ۱۰۵، جامعہ الترمذی ص ۱۶۱۔

(۲) اس حدیث کو ابن ماجہ اور حاکم نے اپنی تصانیف میں نقل کیا ہے اور انہوں نے اس کو صحیح قرار دیا ہے اور اس کی سند صحیح ہے۔ بخاری نے اسے اپنی تصانیف میں کتاب المسام میں ص ۱۶۱ کے ساتھ حلیفاً ذکر کیا ہے اور ابن حبان نے اپنی تصانیف میں "حد کل صلاۃ کی نیابتی کے ساتھ نقل کیا ہے اور ابن ابی عمیر نے اسے اپنی تاریخ میں سند حسن کے ساتھ حضرت ام حبیہ سے روایت کیا ہے وہ نبی ﷺ سے روایت کرتی ہیں کہ آپ ﷺ نے فرمایا: "لا مروتہم بالسواک عند کل صلاۃ کما یوضون" (میں ان کو مسواک کا حکم دیتا ہر نماز کے وقت جب وہ وضو کرتے) (تحفہ الخیر ص ۲۳، المجموع ص ۴۳، مجمع الزوائد ص ۲۲۱)۔

(۳) شرح الصغیر ص ۱۶۱، ابن ماجہ ص ۱۰۶۔

(۴) نیل الاوطار ص ۲۸، الحی ص ۸۰، ابن ماجہ ص ۵۵۲، شرح الخیر ص ۱۶۱، المجموع ص ۲۷۷۔

(۱) الفتوحات الربانیہ والاذکار ص ۲۵۶/۳، نیل الاوطار ص ۱۶۱، الدرر النورانی مع حاشیہ ابن

ماجدہ ص ۱۰۵، الشرح المکرم ص ۱۰۲، التہذیب ص ۲۲۹۔

(۲) جامعہ الترمذی ص ۱۶۱۔

(۳) یہ حدیث جو حضرت حذیفہؓ کے واسطے سے مروی ہے منقول علیہ ہے، مسلم نے

الفتاویٰ ص ۱۶۱، شرح الخیر ص ۱۰۲، التہذیب ص ۲۲۹، (یعنی جب آپ تہجد کے لئے بیدار

ہوئے) (ص ۱۶۱)۔

استیلاک ۱۰-۱۱

رات میں بیدار ہوتے تو اپنے منہ کو مسواک سے صاف فرمایا کرتے تھے۔

ہر اس کی دلیل وہ حدیث بھی ہیں جن کو امام مسلم نے اس باب میں حضرت ابن عباسؓ اور حضرت عائشہؓ سے نقل کیا ہے (۱)۔

مسواک کے مستحب ہونے کے دوسرے مواقع:

۱۰- مسواک کرنا مستحب ہے تاکہ منہ کی بدبو دور کی جائے، اس کو تروتازہ رکھا جائے، اور لوگوں کو تکلیف سے بچانے کے لئے ان سے ملنے سے پہلے دانتوں کی زبردی کو دور کیا جائے اور یہ مسلمان کے میل صفات میں سے ہے، اسی طرح مسواک کرنا دوسری جگہوں میں بھی مستحب ہے، مثلاً مسجد میں داخل ہوتے وقت، کیونکہ یہ اس رحمت کا ایک حصہ ہے جس کا حکم مسجد میں جاتے وقت اللہ تعالیٰ نے دیا ہے، اور اس وجہ سے بھی کہ وہاں نرٹے موجود ہوتے ہیں اور لوگوں کا اجتماع ہوتا ہے، اسی طرح بل و خیال سے ملنے اور ان کے ساتھ بیٹھنے کے لئے گھر میں داخل ہوتے وقت مسواک کرنا مستحب ہے، کیونکہ امام مسلم سے حضرت عائشہؓ سے نقل آیا ہے کہ جب من سے پوچھا گیا کہ نبی ﷺ گھر تشریف لاتے تھے تو سب سے پہلے آپ ﷺ یا نام کرتے تھے، تو انہوں نے کہا: ”کان ان دخل بیتہ بلدا باسواک“ (۲) آپ جب گھر تشریف لاتے تو سب سے پہلے مسواک کرتے، اسی طرح سوتے وقت، اور جماعت کرتے وقت، اور بدبو رتیجہ کھانے کے بعد، اور بکوک، پیاس وغیرہ دلی وجہ سے منہ بڑا بدل جانے کے وقت، اور سو کر اٹھنے کے وقت، اور انت کے بعد ہوئے کے وقت، اور اسی طرح کھانے سے پہلے اور کھانے کے بعد

مسواک کرنا مستحب ہے۔

علاوہ ازیں رات اور دن کے تمام اوقات میں مسواک کرنا مستحب ہے، کیونکہ یہ منہ کو صاف کرنے و اہل ہے، اور اللہ تعالیٰ کی خوشنودی کا سبب ہے، جیسا کہ حدیث میں آیا ہے (۱)۔

مسواک کس چیز کی ہو:

۱۱- یہ غیر مضر مکاری سے مسواک کی جاسکتی ہے۔ فقہاء نے انصافیت کے اعتبار سے اس کی چار قسمیں بیان فرمائی ہیں:

۱- پہلے پہل کی مسواک کے افضل ہونے پر تمام فقہاء کا اتفاق ہے، کیونکہ اس میں خوشبو ہے، صہک ہے، اور ایسا ریشہ ہے جو دانتوں کے درمیان کی چیزوں کو نکالتا اور صاف کرتا ہے، نیز ابو خیرہ العصبیؓ سے مروی ہے، انہوں نے کہا میں ایک دند میں تھا یعنی دند عبد القیس میں، جو رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا تھا: ”فامر لنا بباراک فقال: استاكوا بهذا“ (تو رسول اللہ ﷺ نے ہمارے لئے پہلو کے بارے میں حکم دیا اور فرمایا کہ پہلو کی مسواک کرو)، اور اس وجہ سے بھی کہ رسول اللہ ﷺ نے جو آخری مسواک استعمال فرمائی تھی وہ اسی کی مسواک تھی، اور اجابہ کرنے کی وجہ سے بھی خود خوشبودار ہو یا نہ ہو، جیسا کہ شیخین یعنی نووی اور ربیع کے کلام کا تقاضا ہے (۲)۔

(۱) ابن ماجہ بن ۱۰۶۱، المجموع للحدود ۲۷۶، حاشیہ ج ۱، ۹۸، ۲۲، خطاب ۱۷۳، میل ۱۱۶۱، الفتاویٰ المانیہ ۲۵۶، ۳۳، اللہ مع المشرع ۱۱۶۱، المغنی ۱۱۵۵، طبع مباحث۔ حدیث کی تخریج فقرہ سر ۳ میں گذریگی۔

(۲) المجموع للحدود ۲۸۲، المشرع المشرع ۱۱۲۳، ابن ماجہ بن ۱۰۷۱، المغنی ۱۱۶۱، حدیث کو جوہریم ووطرانی نے الاوسط میں حضرت سادہ سے مروی مانتا نقل کیا ہے ورواس کی سند میں احمد بن محمد بن شعیب ہیں، جس سے کہ حدیث کو ابو ایمن بن ابی حبلہ سے غبار روایت کیا ہے (تحفہ الخیر ۱۱۵۵، طبع شرک المطابع فقیر ۳۸۳، ورواس علقن سے اسے علی کے بعد سمجھ کر نصیبت پر بطور استدلال روایت کیا ہے چنانچہ انہوں نے کہا کہ یہ نبی ﷺ کی آخری

(۱) اسی ۱۱۷۲، المجموع للحدود ۳۵۳

(۲) اس حدیث کی روایت مسلم (صحیح مسلم ۲۲۰۱، طبع عینی الخلیف) نے کی ہے

استیاءک ۱۳

درخت کے نام میں (۱)۔

متابله نے کہا کہ اچھی خوشبو والی لکڑی کی مسواک مکروہ ہے، اور انہوں نے ضرر کی قید میں لگانا ہے، اور اس کی مثال میں صحابہ و انصار کو پیش کیا ہے (۲)۔

وہ لکڑیاں جن کی مسواک کرنا ممنوع یا مکروہ ہے:

۱۲۔ دو لکڑی جو خوں نکال دے اس کی مسواک مکروہ ہے، مثلاً جھو کی لکڑی اور ریحان کی لکڑی، یا دو نقصان دہ ہو یا مرض پیدا کرنے والی ہو، مثلاً ریحان اور انار، اس لئے کہ حادثہ نے اپنی مسند میں ضمیر بن حبیب سے روایت کیا ہے: ”یہی رسول اللہ ﷺ عن السواک بعد الریحان وقال: إنه یحرق عرق الجذام“ (۳) (نبی ﷺ نے ریحان کی لکڑی کی مسواک کرنے سے منع فرمایا ہے، اور فرمایا کہ اس سے جذام کے جراثیم پیدا ہوتے ہیں)۔

اطباء اس کو بخوبی جانتے ہیں، چنانچہ اسوں نے اس کو بصرحت بیان کیا ہے، اسی لئے فقہاء کہتے ہیں کہ یہ دو لکڑی جس کے تحقیق اطباء کا خیال یہ ہو کہ اس میں شرابی ہے اس کی مسواک کرنا مکروہ

وہ: مالکیہ، شافعیہ و حنابلہ نے کہا کہ جیلہ کے بعد افضل مضمور کی شنی ہے، یونکہ روایت کی جاتی ہے کہ حضور ﷺ کی آخری مسواک جو آپ ﷺ نے استعمال فرمائی مضمور کی تھی، اور کہا گیا کہ نبی ﷺ کی مضموری مسواک وہی قسم کی تھی تو جس صحابی نے جو، یکجا وہ بیان کیا، وہ کھجور کے متعلق حمیر نے کوئی گفتگو نہیں کی ہے (۱)۔

سوم: زیتون کی لکڑی ہے، مذاہب اربعہ کے فقہاء نے اس کو مستحب قرار دیا ہے، اس لئے کہ حدیث میں ہے: ”نعم السواک الریتون من شجرة مبارکة تطیب الفم وتذهب الحمير (۲) وهو سواکی وسواک الابیاء قبلی“ (۳) (بیتہ بن سواک زیتون کی ہے جو بڑے نکتہ درست ہے، مہ کو خوشبو دہ دینا ہے، و نکل کے عیب کو دور کرتی ہے، اور یہ میری اور مجھ سے قبل کے انبیاء کی مسواک ہے)۔

چہارم: وہ مسواک ہے جس میں اچھی خوشبو ہو، اور مصر نہ ہو (۴)۔ حمیر، مالکیہ اور شافعیہ نے کہا کہ مسواک بن دانتوں کی نرم شہیوں سے کی جائے کی جو مصر نہ ہوں، اور بن کی اچھی خوشبو ہو، اور دانتوں کی زردی، اور سرے والی ہوں جیسے قناد، اور سعد، (یہ دونوں

(۱) مکمل ۱۱۸/۱، شرح الاخیاء ۲/۵۰۳، الشرح المصیر ۱/۲۳، ابن عابدین ۱۰۷/۱۔

(۲) اسی طرح دھڑے فقہاء کے یہاں بھی یہ دونوں مکروہ ہیں، اور یہ کرامت نص و ضرر کی بنا پر ہے اور انہوں نے غیر خوشبودار لکڑی پر بن دانتوں کی لکڑی کا حکم نہیں لگایا ہے جیسا کہ حاکم نے کہا ہے (اصناف ۱۱۹/۱، المغنی ۱/۹۷)۔

(۳) اصناف ۱۱۹/۱، ابن عابدین ۱۰۶/۱، مکمل ۱۱۸/۱، شرح الاخیاء ۲/۵۰۳، الفروع ۱/۵۸۵۔ حادثہ نے اپنی مسند میں ضمیر بن حبیب سے روایت کی ہے وہ فرماتے ہیں: ”یہی رسول اللہ ﷺ عن السواک بعد الریحان وقال: إنه یحرق عرق الجذام“ (رسول اللہ ﷺ نے ریحان کی لکڑی کی مسواک کرنے سے منع فرمایا ہے، و فرمایا کہ وہ جذام کی رنگ کو محرق کرتی ہے، یہ روایت مرسل ہے اور ضعیف بھی (تحقیق الجیر ۷۴/۱)۔

= مسواک ہے جس کو آپ ﷺ نے استعمال فرمایا، اور اس کی کوئی مسند نہیں کی ہے (فتاویٰ حاکم ۲/۵۰۳، فتح کتبہ المکتبہ الاسلامیہ)۔

(۱) فتاویٰ حاکم ۲/۵۰۳، الشرح المصیر ۱/۲۳، المغنی ۱/۹۷۔

(۲) پھر یہ ایک قسم کا مرض ہے جس سے دانت کی جڑیں خراب ہو جاتی ہیں یا زردی ہے جو دانت پر چھا جاتی ہے اور شرب نے کہا کہ لکڑی وہ زردی ہے جو دانت کی جڑوں و رسوزھوں کو مفلج کر دے اس طرح کھود دیتی ہے کہ جڑیاں ظاہر ہو جاتی ہیں، پھر دانت خیر سوڑھے کے نہ جاتے ہیں (لسان العرب)۔

(۳) فتاویٰ حاکم ۲/۵۰۳، مکمل ۱۱۸/۱، ابن عابدین ۱۰۷/۱، الشرح المصیر ۱/۲۳۔

(۴) مکمل کی رائے یہ ہے کہ شے سے دانت صاف کرنا مقاصد مسواک کے حصول کا درجہ ہے بشرطیکہ وہ دانتوں کو صاف کرے اور ضرر دہاں نہ ہو۔

ہے (۱)۔

زہریلی کڑیوں سے مسواک کرنا حرام ہے، اس لئے کہ وہ ہلاک کر دین کی شدید ضرر پہنچا دین کی۔ اس بابت علماء کا کوئی اختلاف معلوم نہیں ہے۔

ممنوع کڑیوں کی مسواک لی جاے تو اس سے سنت (۱) ہو جاے کی یا نہیں، اس میں حضرت ثامیہؓ کے قول ہیں:

یکہ قول یہ ہے کہ اس سے سنت کی (۱) انگلی ہو جاے لی، اس لئے کہ حرمت و حرکت ایک امر خارج کی بنا پر ہے۔ اور اسوں نے طہارت کو اس کے لغوی معنی یعنی نظافت پر محمول کیا ہے۔

دوسرے قول جو اس کا معتد قول ہے یہ ہے کہ اس سے سنت کی (۱) انگلی نہ ہو کی، اس سے کہ بنا علیہ کا ارشاد ہے: "المسواک مطہرة للضم" (مسواک منہ کو صاف کرنے والی ہے)، اور اس قسم کی مسواک پانی حتیٰ کی وجہ سے مسوڑھے کو زخمی کر کے خون نکال کر منہ کو پاک کرنے والی ہوگی (۲)۔

مسواک کی صفت:

۱۳- مستحب یہ ہے کہ مسواک خضر (چھنی) کے بقدر موئی اور متوسط قسم کی ہو، اس میں کوئی گرہ نہ ہو، اور نہ ایسی نرم ہو کہ مز جاے، یہ نکتہ ایسی مسواک دانتوں کے میل کو دور نہیں کرے گی، اور نہ ایسی خشک ہو کہ مسوڑھے کو زخمی کر دے، اور نہ ایسی ہو کہ منہ میں رہے ورنہ ہو جائے، مطلب یہ ہے کہ نرم ہو، نہ اتنی نرم ہو اور نہ اتنی سخت (۳)۔

(۱) مواہب الجلیل ۱/۲۶۵۔

(۲) الفتاویٰ الرباعیہ ۳/۲۵۷، الجمل ۱/۱۱۷، حدیث کی تخریج بخیرہ (۳) کے تحت کدرہنگی ہے۔

(۳) ابن ماجہ ۱/۱۰۶، ۱۰۷، مواہب الجلیل ۱/۲۶۵، ۲۶۶، شرح ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸۹، ۱۵۹۰، ۱۵۹۱، ۱۵۹۲، ۱۵۹۳، ۱۵۹۴، ۱۵۹۵، ۱۵۹۶، ۱۵۹۷، ۱۵۹۸، ۱۵۹۹، ۱۶۰۰، ۱۶۰۱، ۱۶۰۲، ۱۶۰۳، ۱۶۰۴، ۱۶۰۵، ۱۶۰۶، ۱۶۰۷، ۱۶۰۸، ۱۶۰۹، ۱۶۱۰، ۱۶۱۱، ۱۶۱۲، ۱۶۱۳، ۱۶۱۴، ۱۶۱۵، ۱۶۱۶، ۱۶۱۷، ۱۶۱۸، ۱۶۱۹، ۱۶۲۰، ۱۶۲۱، ۱۶۲۲، ۱۶۲۳، ۱۶۲۴، ۱۶۲۵، ۱۶۲۶، ۱۶۲۷، ۱۶۲۸، ۱۶۲۹، ۱۶۳۰، ۱۶۳۱، ۱۶۳۲، ۱۶۳۳، ۱۶۳۴، ۱۶۳۵، ۱۶۳۶، ۱۶۳۷، ۱۶۳۸، ۱۶۳۹، ۱۶۴۰، ۱۶۴۱، ۱۶۴۲، ۱۶۴۳، ۱۶۴۴، ۱۶۴۵، ۱۶۴۶، ۱۶۴۷، ۱۶۴۸، ۱۶۴۹، ۱۶۵۰، ۱۶۵۱، ۱۶۵۲، ۱۶۵۳، ۱۶۵۴، ۱۶۵۵، ۱۶۵۶، ۱۶۵۷، ۱۶۵۸، ۱۶۵۹، ۱۶۶۰، ۱۶۶۱، ۱۶۶۲، ۱۶۶۳، ۱۶۶۴، ۱۶۶۵، ۱۶۶۶، ۱۶۶۷، ۱۶۶۸، ۱۶۶۹، ۱۶۷۰، ۱۶۷۱، ۱۶۷۲، ۱۶۷۳، ۱۶۷۴، ۱۶۷۵، ۱۶۷۶، ۱۶۷۷، ۱۶۷۸، ۱۶۷۹، ۱۶۸۰، ۱۶۸۱، ۱۶۸۲، ۱۶۸۳، ۱۶۸۴، ۱۶۸۵، ۱۶۸۶، ۱۶۸۷، ۱۶۸۸، ۱۶۸۹، ۱۶۹۰، ۱۶۹۱، ۱۶۹۲، ۱۶۹۳، ۱۶۹۴، ۱۶۹۵، ۱۶۹۶، ۱۶۹۷، ۱۶۹۸، ۱۶۹۹، ۱۷۰۰، ۱۷۰۱، ۱۷۰۲، ۱۷۰۳، ۱۷۰۴، ۱۷۰۵، ۱۷۰۶، ۱۷۰۷، ۱۷۰۸، ۱۷۰۹، ۱۷۱۰، ۱۷۱۱، ۱۷۱۲، ۱۷۱۳، ۱۷۱۴، ۱۷۱۵، ۱۷۱۶، ۱۷۱۷، ۱۷۱۸، ۱۷۱۹، ۱۷۲۰، ۱۷۲۱، ۱۷۲۲، ۱۷۲۳، ۱۷۲۴، ۱۷۲۵، ۱۷۲۶، ۱۷۲۷، ۱۷۲۸، ۱۷۲۹، ۱۷۳۰، ۱۷۳۱، ۱۷۳۲، ۱۷۳۳، ۱۷۳۴، ۱۷۳۵، ۱۷۳۶، ۱۷۳۷، ۱۷۳۸، ۱۷۳۹، ۱۷۴۰، ۱۷۴۱، ۱۷۴۲، ۱۷۴۳، ۱۷۴۴، ۱۷۴۵، ۱۷۴۶، ۱۷۴۷، ۱۷۴۸، ۱۷۴۹، ۱۷۵۰، ۱۷۵

استیساک ۱۵

مسواک کرنے کا طریقہ:

۱۵- مسواک کو ۱۱ میں ماتھ سے پڑنا مستحب ہے۔ چونکہ نبی اکرم ﷺ سے منقول علیہ روایت میں جو حضرت عائشہ سے مروی ہے، یہی منقول ہے، وہ فرماتی ہیں: ”کان النبی ﷺ یعصیہ الثیامن فی قلعہ وتوجلہ وطہورہ، ولطی شانہ کما“ (نبی ﷺ کو اپنے جوتا پہننے، کنگھا کرنے اور پاکی حاصل کرنے اور تمام امور میں دائیں طرف سے آغاز کرنا پسند تھا)، اور ایک روایت میں ہے: ”وسواکھ“ (آپ ﷺ کو مسواک کرنے میں بھی یہی پسند تھا)، پھر مختصر یعنی کنارے کی انگلی کو مسواک کے نیچے درہتی انگلیوں کو مسواک کے اوپر رکھے، جیسا کہ حضرت ابن مسعود نے رسول اللہ ﷺ سے روایت کی ہے، اور دائیں جانب سے شروع کرے اور دانت کی چوڑائی میں مسواک کو گزارے، کیونکہ دانت کی لمبائی میں مسواک کو رگڑنا بہا اوقات مسوڑھے کو زخمی کر دیتا ہے، اس لئے کہ آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”استاکوا عرصا وادھوا عباً واکتھلوا وقرو“ (۱) (چوڑائی میں مسواک کرو اور یک دن مانڈ کر کے تیل استعمال کرو، اور طاقی عدد میں سرمد لگاؤ)۔

پھر اس کو دہرے نیچے کے دانت کے کنارے پر اندر اور باہر سے ملے، پھر اڑھائی جمرے پر پھر مسوڑھے اور زبان اور نالو پر نرمی سے ملے۔

جس کے دانت نہ ہوں وہ مسوڑھے، زبان اور نالو پر مسواک ملے، اس لئے کہ مسواک کے استعمال کا مقصد اگرچہ واضح ہے مگر اس میں عبادت کا مفہوم بھی شامل ہے، اور اس لئے بھی ایک شخص مسواک

(۱) الخطاب ۱/ ۲۶۵-۲۶۶، تاریخ النبی ۱/ ۹، مجمع مع الشیخ ۳۳، غون ۲۸۱، ابن ماجہ ۱۰۶، ابواب الجلیل للخطاب ۲۶۵، الترمذی ۳۹، التل ۱۱۸، حدیث ضعیف ہے اور یوڈاؤ کی مراسیل میں سے ہے، ابن جریر ۱/ ۶۵، تفسیر الخیر (۶۵) میں یوڈاؤی نے المجموع (۲۸۰) میں اس کو ضعیف قرار دیا ہے۔

دوسرا قول یہ ہے کہ کسی قسم کی کوئی مسواک نہ ہوتی انگلی کا استعمال کالی ہوگا، حنفیہ کا یہی مذہب ہے۔ مالکیہ اور شافعیہ دونوں کی، ہماری رائے یہی ہے، اس سے کہ حضرت انس بن مالک نے روایت کیا ہے کہ قبیلہ عمر بن عوف کے ایک شخص نے کہا کہ اے اللہ کے رسول! جب آپ نے ہمیں مسواک کی رشت دلائی تو کیا اس کے علاوہ بھی کوئی شے ہے؟ تو آپ ﷺ نے فرمایا: ”اصبغک سواک عبد وصبغک، امرہما علی انساک“ (۱) (تیرے منہ کے وقت تیری دہوں، انھیں سواک ہیں۔ ان دونوں کو اپنے منہ پر رڑو)۔

تیسرا قول یہ ہے کہ مسواک کے بدلے انگلی کافی نہیں۔ یہ شافعیہ کی تیسری رائے اور ناجد کی دہری رائے ہے، اس کی سلسلہ بیان کی ہے کہ شریعت اس کے تعلق و رہنمائی ہوئی، اس سے ایسی صفائی بھی حاصل نہیں ہوتی جیسی مسواک سے ہوتی ہے (۲)۔

= مطبعت الخیر، جامع لاصول ۱۳۹۷، تاریخ کردہ المکتبہ الحدیثی، اھ ۱۳۳۱-۱۶۱۶، تاریخ کردہ المکتبہ الشریعہ، مختصر سنن ابی یوسف والبیہقی ۱۱۹۱، اس کے بعد کے صفحات، طبع دار المعرفہ سنن اہل سنت مع شرح ابیہی ۱۶۹۱، ۷۰، تاریخ کردہ المکتبہ التجاریہ، لکھنؤ ۱۶۹۱۔ (۲) ابن ماجہ ۱/ ۱۰۷، الشرح البصیر ۱/ ۱۲۳، طبع دار المعرفہ، لاؤکار مع الفتاویٰ ۱/ ۲۵۸، الفی مع الشرح الکبیر ۱/ ۷۹، طبع سوم۔ اس حدیث کو ابن عسکری دار قطنی ورنجی نے عبد اللہ بن شعیب سے اور انہوں نے نصر بن انس سے مرفوعاً عن الفضل میں روایت کیا ہے، ”مجموعہ میں مسواک الاصلیہ“ (مسواک کی جگہ انگلی کافی ہے) حافظ نے کہا کہ اس کی سند قابل غور ہے اور ضیاء المقدسی نے کہا کہ میرے نزدیک اس کی سند میں کوئی نقص نہیں، ورنجی نے کہا کہ بعض مل یہ حدیث سے حضرت انس نے اسی طرح روایت کیا ہے اور اس کو جو ضمیمہ طبرانی ۱۱۸۷، ابن عسکری نے حضرت مانڈ سے نقل کیا ہے اس میں شعیب بن صباح ہیں۔ جو ضمیمہ نے اس کو اس طرح بھی روایت کیا ہے عن کثیر بن عبد اللہ بن عمرو بن عوف عن ابیہ عن جندبہ ورواہوں سے کثیر کو ضمیمہ قرار دیا ہے، راجع الاوطار ۱/ ۳۰، طبع دار الجلیل ۱۹۷۳، تخلص الخیر ۱/ ۷۰، طبع شرکت المطابع الحدیثیہ۔

(۲) ابن ماجہ ۱/ ۱۰۷، المجموع ۱/ ۲۸۲، الدوری مع الشرح الکبیر ۱/ ۱۰۲۔

استیاک ۱۸، استیام، استیداع، استیطان

۳۔ تیسری رے یہ ہے کہ اس کے کم کی کوئی حد مقرر نہیں، مقصد بدبو زائل کرنا ہے، تو جس مقدار سے بدبو رائل ہو جائے اس سے سنت ہو ہو جائے، حسیث ایک رائے یہی ہے، اور مالکیہ حنا بلہ کا قول بھی یہی ہے (۱)۔

استیداع

مسوک کا منہ کو خون آلود کرنا:

دیکھئے: "ایعت"۔

۱۸۔ اگر اس کی یہ عادت معلوم ہو کہ مسوک سے منہ خون آلود ہو جائے ہے تو مستیہ مستیہ مسوک ملے اگر اس کے باوجود خون نکل آئے تو مسلم کی وہ صورتیں ہوں گی:

ایک یہ ہے کہ اگر پانی موجود نہ ہو، نماز کا وقت تک ہو رہا ہو تو منہ کے مایہ پاک ہونے کے مدیشہ کی بنا پر مسوک کرنا حرام ہوگا۔

دوسری یہ ہے کہ اگر پانی موجود ہو، نماز سے قبل وقت میں دعوت ہو تو بھی مسوک کرنا مستحب نہ ہوگا، کیونکہ اس میں مشقت و حرج ہے، البتہ جاری ہوگا (۲)۔

دیکھئے: "بلن"۔

استیطان

استیام

دیکھئے: "سوم"۔



(۱) حامیہ مدنی علی المرتضیٰ ۱/۳۸، ابن عابدین ۱/۱۰۶، انصاری ۱/۷۹، مجمع

(۲) حامیہ الشروانی علی الجہد ۱/۲۲۸۔

ب- استغراق:

۳- استغراق کا معنی ایک ہی دفعہ میں تمام اعضاء کو شامل ہونا ہے (۱)، تو اس کے اور استیعاب کے درمیان فرق یہ ہے کہ استغراق کا استیعاب ان ہی جگہوں میں ہوگا جہاں بہت سارے اعضاء ہوں بخلاف استیعاب کے۔

استیعاب

تعریف:

۱- لغت میں استیعاب کا معنی مکمل ہیرا احاطہ کرنا اور کسی چیز کو جڑ سے ختم کر دینا ہے، چنانچہ ناک کے متعلق کہا جاتا ہے: "اوعب حذوہ" یعنی اس نے اس کی ناک کو جڑ سے اس طرح کاٹ دیا کہ کچھ بھی باقی نہ چھوڑا (۲)۔

فقہاء استیعاب کو اسی معنی میں استعمال کرتے ہیں، چنانچہ وہ کہتے ہیں: "استیعاب العوض بالمسح أو الغسل" اور اس سے کسی عضو کے پورے جزء کا احاطہ کر لیا مبرا لیتے ہیں۔

متعلقہ غلط:

ب- اسباب:

۲- اسباب کا معنی پورا اور مکمل کرنا ہے (۳)، چنانچہ جب وضو میں پانی پورے عضاء کا اس طرح احاطہ کر لے کہ اس پر بہہ جائے تو کہتے ہیں: "اسبع الوضوء" (۴)، تو اسباب اور استیعاب قریب المعنی ہیں۔

اجمالی حکم اور بحث کے مقامات:

۱- بات وغیرہ میں مختلف جگہوں کے اعتبار سے استیعاب کا شرعی حکم الگ الگ ہے۔

الف- استیعاب واجب:

۳- طہارت میں دونوں ہاتھ یا دیگر اعضاء کا دھونا واجب ہو تو اس میں استیعاب بھی واجب ہوگا (۲) بخلاف ان اعضاء کے جن کا مسح واجب ہو، جیسے سر، تو اس کا استیعاب واجب نہ ہوگا، تاہم اس میں قدرے اختلاف ہے۔ اسی طرح ان اوقات کا استیعاب واجب ہوگا جن میں متعینہ عبادت کے علاوہ دوسری عبادت کی گنجائش نہ ہو، جیسے روزه، یزید، پورے سر، اور پورے بدن کو محیط ہوتا ہے، اور جیسے کسی شخص نے قرآن کے ساتھ مشغول رہنے کی نذر مانی اور مغرب و عشاء کے درمیان کے پورے وقت کو متعین کر لیا ہو تو اس پورے وقت کا احاطہ اس پر واجب ہے۔

۲- عبادتوں کی نیتوں کا استیعاب بھی واجب ہے کہ نیت کے وسیع پوری عبادت کا استیعاب ہو کہ عبادت کے کسی جز کو بغیر نیت

(۱) تقریبات البحر جانی ص ۱۸ طبع مصطفیٰ لکھنؤ۔

(۲) مرآۃ المفاتیح ص ۲۳ طبع اسلامیہ، اٹھنی ص ۲۲۳ طبع دارالکتاب
شرح توضیح الطالب ص ۳۰ طبع المکتب الاسلامی، الدوسوی علی بشرح الکبیر
ص ۹۹ طبع دارالکتاب، دمشق و بیروت ص ۱۱۳۔

(۱) تاج العروس ص ۱۰۰ (۲) وجہ (۳) اصباح البصیر ص ۱۰۰ (۴) ص ۱۰۰
(۵) اٹھنی ص ۲۲۳ طبع سوم المکرم۔

استیعاب ۵-۷

بیہوشی اور جنون ایک مکمل دہلیز تک محیط رہے تو نماز اس سے ساتھ ہو جائے گی، اس میں قدرے حشاشہ ہے۔ اس کی تفصیل ”صلاح“، ”انماؤ“ اور ”جنون“ میں ہے۔

ج- استیعاب مکرمہ:

۷- اپنے پورے مال کا تحریق اور سداقہ کے ساتھ حادہ کریمہ (یعنی اپنے پورے مال کا صدقہ کر دینا) انسان کے لئے مکروہ ہے۔ اس کو فقہاء نے کتاب الصدقات میں تفصیل کے ساتھ ذکر کیا ہے (۱)۔

کے ”اگر صحیح نہیں، اسی وجہ سے ضروری ہے کہ آغاز عبادت نیت کے ساتھ ہو، پھر عمل قائم ہوئے تک نیت بترار رہے۔ اگر نیت پہلے تم ہوئی تو عبادت فاسد ہو جائے گی۔ اس میں فقہاء کے درمیان کچھ اختلاف ہے، تفصیل ہے، اس کے لئے نیت کی بحث کی طرف رجوع کیا جائے حج و عمرہ اس سے مستثنیٰ ہیں، کیونکہ وہ دونوں استطاعت نیت سے فاسد نہیں ہوتے (۲)۔

نسب کا پورے سال پر محیط ہونا مختلف فیہ ہے، بعض لوگوں کی رائے یہ ہے کہ رکوع و سبب ہونے کے لئے نسب کا پورے سال پر محیط ہونا شرط ہے، بعض لوگوں کی رائے یہ ہے کہ سال کے دونوں کناروں پر نسب کا محیط ہونا کافی ہے (۳)۔
(رکوع) کی بحث، حذو۔

ب- استیعاب مستحب:

۵- اس میں سے ایک پورے سر کا مسح کرنا ہے۔ یہ منجانب ثنائیہ کے نزدیک مستحب ہے، امام احمد کی ایک روایت بھی یہی ہے، سر مالک کے نزدیک واجب ہے، اور یہ امام احمد کی دوسری روایت ہے (۴)۔ اس کی تفصیل فقہ کی بحث میں موجود ہے۔

اور اس میں سے زکوٰۃ، ہمد کا مصارف، زکوٰۃ کی آٹھوں قسموں کا حادہ کرنا ہے، جن لوگوں نے اس کو مستحب کہا ہے اس کی وجہ یہ ہے کہ حضرت امام ثنائی اور اس کے وجوب کے قائلین کے اختلاف سے بچا جائے۔

۶- اگر حکم جہن کے ساتھ کی یک مثال یہ ہے کہ جب کسی شخص پر

(۱) قواعد الاحکام للفقہ ابن عبد السلام ۲/۱۸۱، ۱۸۲، طبع الاستحباب (بہر دیکھئے

از منظر فقہ ۱۳۸۸ھ)

(۲) المدخل ۴/۵۱، الخرش ۴/۱۵۶، النہایۃ لفتح ۳/۱۳۳۔

(۳) مرقی الفلاح ص ۱۵، النہایۃ ۲/۵۵، فقہی ۲/۴۵۹، جوہر طائل ۲/۴۳۔

(۱) ابن ماجہ ص ۵۶۶، فقہی ۲/۱۰، النہایۃ ۲/۵۵، طبع ۱۳۸۸ھ۔

(۲) المہربان ۱/۱۸۳۔



اس کی پوری وضاحت اصطلاح (امراء) میں ہے۔

حوالہ کی حقیقت فقہ ہے یا استیفاء اس بارے میں فقہاء کے درمیان ترجیح کا اختلاف ہے؟ نووی نے کہا ہے: دلیل کی قوت بضاعت کی بنا پر مسائل کے لحاظ سے: زیات میں ترجیح مختلف ہو جاتی ہے، جس کی ایک مثال یہ ہے کہ وہ شخص جس کے وہ قرض کی ادائیگی سوچتی ہے اور مفلس ثابت ہو، حالانکہ اس کی مالہ کی مشرطہ تھی تو اس صبح یہ ہے کہ محال (قرض خواہ) کے لئے رجوع درست نہیں، اس لئے کہ حوالہ استیفاء ہے، اور اس کے بالمقابل قول یہ ہے کہ اس کو رجوع کا حق ہے، اس لئے کہ حوالہ فقہ ہے (۱)۔

استیفاء

تعریف:

۱- استیفاء: استوفی کا مصدر ہے یعنی صاحب حق کا اپنے حق کو کچھ چھوڑے بغیر پورے طور پر وصول کرنا (۱)۔
فقہاء اس لفظ کو اسی معنی میں استعمال کرتے ہیں۔

استیفاء کا حق کس کو ہے؟

متعلقہ لحاظ:

قبض:

۲- جس حق کا استیفاء مقسم ہو اس کے مختلف ہونے کی بنا پر استیفاء کا مستحق بھی بدل جاتا ہے، اس لئے کہ حق یا تو صرف اللہ تعالیٰ کا ہوگا یا صرف بندہ کا ہوگا، جیسے: یوں، یا، انوں کے درمیان شتہ ک ہوگا۔
قبض مقسم، کے ایک اس حق شتہ کی، قسمیں ہیں: ایک وہ جس میں حق اللہ غالب ہو، جیسے حد سرقہ، اور دوسرا وہ جس میں حق العبد غالب ہو، جیسے قساس۔

۲- "قبض الدین" کا معنی ہے: دین کو حاصل کرنا، اور قبضہ جس طرح دیون میں ہوتا ہے اسی طرح ایمان میں بھی ہوتا ہے، جس قبضہ استیفاء سے عام ہے۔

استیفاء کا امراء اور حوالہ سے ربط:

صرف حق العبد سے مراد وہ حق ہے جس کو ساقط کرنے کا سے اختیار ہو، یعنی اگر وہ ساقط کر دے تو ساقط ہو جائے، ورنہ تو بندہ کے حق میں اللہ تعالیٰ کا حق ہے، اور اللہ تعالیٰ نے بندہ کو حکم دیا ہے کہ وہ حق کو مستحق تک پہنچائے، جس اللہ کا یہ حق پدید آتا ہے جس میں بندہ کا کوئی حق نہ ہو، اور بندہ کے حق میں اللہ تعالیٰ کا حق پدید آتا ہے (۲)۔

۳- حنفیہ کے نزدیک امراء کی ایک تقسیم یہ ہے کہ امراء یا تو امراء سقاط ہوگا یا امراء استیفاء، چنانچہ کفالت میں اگر قرض خواہ ضمانت اور سے کہے "بومت الہی من المان" (تو میرے نزدیک مال سے بری ہے) تو یہ ضمانت، اور اگر قرض خواہ انوں کے حق میں امراء استیفاء ہے، اور اگر کہے ابو اھک (میں نے تجھے بری کر دیا) تو یہ امراء سقاط ہے، جس سے صرف ضمانت دار بری الذمہ ہوتا ہے، اور

(۱) الاشاہ و نظائر للسیوطی ص ۵۱-۵۲ طبع مکتبہ دار

(۲) الفروق ص ۳۱ طبع دار احیاء الکتب العربیہ ص ۳۳۳

(۳) القاسوس و بیان الطرہات ص ۷۰ (دول)

حقوق اللہ کی وصولیابی:

ول: حدود کا جرء:

۵- حاکم پر حد کو نافذ کرنا واجب ہے، اور حاکم کے یہاں ثبوت کے بعد حاکم یا اس کے علاوہ کسی دوسرے شخص کو حد کے ساتھ کرنے کا حق نہیں، حدود کے اجراء کا حق حاکم یا اس کے نائب کو ہے۔ اگر اس کی اجازت کے بغیر کوئی دوسرا شخص حدود کا اجراء کر دے تو حاکم کے مقابلہ میں جسارت کی وجہ سے اس کو تعزیر کی جائے گی (۱)۔

نف: حد زنا کے اجراء کی کیفیت:

۶- حد زنا سنگسار کرنا یا کوڑے لگانا ہے۔

دونوں صورتوں میں زنا کا ثبوت کوہوں کے ذریعہ ہو گا یا قرائن کے ذریعہ، اگر کوہوں کے ذریعہ ثابت ہو تو خفیہ کے یہاں یہ شرط ہے کہ کوہ حاضر ہوں اور خود سنگساری کی ہتھ انداز کریں۔ پس اگر وہ اعراض کریں تو حد ساتھ ہو جائے گی۔

خفیہ کے علاوہ دیگر فقہاء کوہوں کی جانہ کی کوثر طرہ نہیں دیتے، البتہ شافعیہ و حنابلہ کوہوں کے حاضر ہونے کو مستحب سمجھتے ہیں، اور مالکیہ کے یہاں کوہوں کا حاضر ہونا واجب ہے نہ مستحب۔

اس بات پر تمام فقہاء کا اتفاق ہے کہ اگر وہ بھیگنا چاہے تو اسے اس کا موقع نہ دیا جائے، بلکہ بعض فقہاء نے کہا ہے کہ اگر بھیگنے کا اندیشہ ہو تو پٹوں میں بیڑی ڈال دی جائے یا اس کے لئے مضامین اچائے۔ اگر عورت ہو تو اس کے لئے گندھا ضو اچائے یا اس کے کپڑے

(۱) ابن ماجہ ص ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸۹، ۱۵۹۰، ۱۵۹۱، ۱۵۹۲، ۱۵۹۳، ۱۵۹۴، ۱۵۹۵، ۱۵۹۶، ۱۵۹۷، ۱۵۹۸، ۱۵۹۹، ۱۶۰۰، ۱۶۰۱، ۱۶۰۲، ۱۶۰۳، ۱۶۰۴، ۱۶۰۵، ۱۶۰۶، ۱۶۰۷، ۱۶۰۸، ۱۶۰۹، ۱۶۱۰، ۱۶۱۱، ۱۶۱۲، ۱۶۱۳، ۱۶۱۴، ۱۶۱۵، ۱۶۱۶، ۱۶۱۷، ۱۶۱۸، ۱۶۱۹، ۱۶۲۰، ۱۶۲۱، ۱۶۲۲، ۱۶۲۳، ۱۶۲۴، ۱۶۲۵، ۱۶۲۶، ۱۶۲۷، ۱۶۲۸، ۱۶۲۹، ۱۶۳۰، ۱۶۳۱، ۱۶۳۲، ۱۶۳۳، ۱۶۳۴، ۱۶۳۵، ۱۶۳۶، ۱۶۳۷، ۱۶۳۸، ۱۶۳۹، ۱۶۴۰، ۱۶۴۱، ۱۶۴۲، ۱۶۴۳، ۱۶۴۴، ۱۶۴۵، ۱۶۴۶، ۱۶۴۷، ۱۶۴۸، ۱۶۴۹، ۱۶۵۰، ۱۶۵۱، ۱۶۵۲، ۱۶۵۳، ۱۶۵۴، ۱۶۵۵، ۱۶۵۶، ۱۶۵۷، ۱۶۵۸، ۱۶۵۹، ۱۶۶۰، ۱۶۶۱، ۱۶۶۲، ۱۶۶۳، ۱۶۶۴، ۱۶۶۵، ۱۶۶۶، ۱۶۶۷، ۱۶۶۸، ۱۶۶۹، ۱۶۷۰، ۱۶۷۱، ۱۶۷۲، ۱۶۷۳، ۱۶۷۴، ۱۶۷۵، ۱۶۷۶، ۱۶۷۷، ۱۶۷۸، ۱۶۷۹، ۱۶۸۰، ۱۶۸۱، ۱۶۸۲، ۱۶۸۳، ۱۶۸۴، ۱۶۸۵، ۱۶۸۶، ۱۶۸۷، ۱۶۸۸، ۱۶۸۹، ۱۶۹۰، ۱۶۹۱، ۱۶۹۲، ۱۶۹۳، ۱۶۹۴، ۱۶۹۵، ۱۶۹۶، ۱۶۹۷، ۱۶۹۸، ۱۶۹۹، ۱۷۰۰، ۱۷۰۱، ۱۷۰۲، ۱۷۰۳، ۱۷۰۴، ۱۷۰۵، ۱۷۰۶، ۱۷۰۷، ۱۷۰۸، ۱۷۰۹، ۱۷۱۰، ۱۷۱۱، ۱۷۱۲، ۱۷۱۳، ۱۷۱۴، ۱۷۱۵، ۱۷۱۶، ۱۷۱۷، ۱۷۱۸، ۱۷۱۹، ۱۷۲۰، ۱۷۲۱، ۱۷۲۲، ۱۷۲۳، ۱۷۲۴، ۱۷۲۵، ۱۷۲۶، ۱۷۲۷، ۱۷۲۸، ۱۷۲۹، ۱۷۳۰، ۱۷۳۱، ۱۷۳۲، ۱۷۳۳، ۱۷۳۴، ۱۷۳۵، ۱۷۳۶، ۱۷۳۷، ۱۷۳۸، ۱۷۳۹، ۱۷۴۰، ۱۷۴۱، ۱۷۴۲، ۱۷۴۳، ۱۷۴۴، ۱۷۴۵، ۱۷۴۶، ۱۷۴۷، ۱۷۴۸، ۱۷۴۹، ۱۷۵۰، ۱۷۵۱، ۱۷۵۲، ۱۷۵۳، ۱۷۵۴، ۱۷۵۵، ۱۷۵۶، ۱۷۵۷، ۱۷۵۸، ۱۷۵۹، ۱۷۶۰، ۱۷۶۱، ۱۷۶۲، ۱۷۶۳، ۱۷۶۴، ۱۷۶۵، ۱۷۶۶، ۱۷۶۷، ۱۷۶۸، ۱۷۶۹، ۱۷۷۰، ۱۷۷۱، ۱۷۷۲، ۱۷۷۳، ۱۷۷۴، ۱۷۷۵، ۱۷۷۶، ۱۷۷۷، ۱۷۷۸، ۱۷۷۹، ۱۷۸۰، ۱۷۸۱، ۱۷۸۲، ۱۷۸۳، ۱۷۸۴، ۱

طریقے استعمال کئے جائیں۔ اس لئے کہ حدیث ہے: ”الطعوه ثم احسموه“ (۱) (اس کو کانٹو، پھر اس سے دست بردار رہو)۔

۷- اجراءِ حد و کی جگہ:

۹- حد و رقصہ کا اجرا مسجد میں نہ کیا جائے، خواہ حرم مسجد ہی میں ہو، تاکہ یہ جہنم مسجد کو گند آئے نہ کہ ریمون نہ بنے البتہ اگر مسجد کو چھوڑ کر حرم کے بیرون حصہ میں تہم ہو تو اس پر جماعت ہے۔ حرم سے حرم کے اندر رقصہ یا جائے گا۔

۱۰- اگر تہم کا مرتبہ حل میں تہم نہ ہو تو حرم میں جائز ہے و نیز یہ ہو جائے تو اس میں اختلاف ہے، چنانچہ متاخرین امام محمد کا مذہب یہ ہے کہ نکالا نہ جائے، بلکہ کھانا چھینا بند کر کے اس کو نکلنے پر مجبور کیا جائے، یہ

مذہب نہیں جس آئمہ کے درمیان کوڑے وغیرہ لگائے جائیں اس کے متعلق بھی فقہاء کے یہاں تفصیلات ہیں جن کا حاصل یہ ہے کہ جس شخص کو حد لگانی جائی ہے وہ تہن یا کلمی طور پر ممانعت سے دوچار ہو، ورنہ اس کی تفصیلات حد و میں مذکور ہیں، نیز اصطلاح (طرد) (رحم) کو بھی دیکھ لیا جائے۔

مزید یہ کہ فقہاء نے صراحت کی ہے کہ حد و کے اندر امام اور اس پر ہے کہ وہ طرد یہ ہو، اس لئے کہ اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: ”ولیشہد عداہما طائفة من المؤمنین“ (۱) (اور چاہئے کہ دونوں کی سزا کے وقت مسلمانوں کی ایک جماعت حاضر رہے)۔ اور اس لئے بھی کہ تنبیہ ہو، لوگ بازار میں، لہذا امام حد جاری کرنے والوں کے علاوہ دوسرے لوگوں کو بھی حاضر ہونے کا حکم دے گا (۲)۔

۷- حد سرقہ جاری کرنے کا طریقہ:

۸- حد سرقہ حد قذف کی طرح حقوقِ مشرکہ میں سے ہے، اور قضا کا اس بات پر اتفاق ہے کہ حد قذف و حد سرقہ امام ہی مانہ کر سکتا ہے (۳)۔

ثباتِ حد و کی شرط کی تفصیل ”امین کے ساتھ ہونے کے حوالہ کا ذکر حد و کے ابواب میں ہے، اور حد سرقہ کے اثبات کی کیفیت کے بارے میں فقہاء نے یہ صراحت کی ہے کہ حد سرقہ میں حسبِ ہاتھ کا کانا جانا شرطوں کی بنا پر لازم ہو جائے نہ کہ تہم ترد متعلقہ باب میں آیا ہو تو اس کا یاں ہاتھ مانع فیصلی کے جوڑ سے کانا جائے، ورنہ اس کے لئے یہاں طریقہ اختیار کیا جائے جس سے وہ زخم گئے سریت نہ کر سکے، مثلاً تیلی سے اس کا دیا جائے یا دھڑ سے

(۱) سورہ نور ۲۔

(۲) ابن ماجہ ۱۳۵/۳۔

(۳) بدیع المجملہ ۲/۳۳۳ طبع المطبعہ

(۱) اشعی ۱۳۰/۹-۱۳۳ اور اس کے بعد کے صفحات، طبع مکتبہ القہرہ، اشرف الکبیر ۳۰۸، تقسیم کاردار اعلیٰ نہایت لکھا ۵/۳۲۵ بدیع ۸۵/۵ طبع البہار۔

حد و ”الطعوه ثم احسموه“ کی روایت دارقطنی نے حضرت ابوہریرہؓ سے کی ہے اس کے الفاظ یہ ہیں: ”ان رسول اللہ ﷺ انی ہدایتی سوق خملہ فقالوا یا رسول اللہ ان ہذا سوقی، فقال رسول اللہ ﷺ اذهبوا بہ لا تطعوه ثم احسموه، ثم انبوی بہ، لقطع فکلی بہ۔۔۔“ (رسول اللہ ﷺ کے پاس ایک چڑکھلا گیا جس نے ایک چادر چالی تھی، صحابہؓ نے کہا اللہ کے رسول! اس نے چڑکی کی ہے رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اسے لے کر جاؤ ورنہ اس کا ہاتھ کاٹ دو، پھر اسے دیکھ دو، اس کے بعد اسے میرے پاس لے کر آؤ، تو اس کا ہاتھ کاٹا گیا اور پھر سے لایا گیا۔)

حاکم و بیہقی نے بھی اس کی روایت موصلاً کی ہے ابنِ ماجہ نے اسے صحیح قرار دیا ہے ورنہ ابوہریرہؓ نے مرسل میں اس کی روایت محمد بن عبد الرحمن بن ثوبان سے کی ہے ورنہ انہوں نے حضرت ابوہریرہؓ کا ذکر نہیں کیا، اس شرط ابنِ ماجہ نے ورنہ حد و حضرت نے اس کے مرسل ہونے کو راجح قرار دیا ہے (سنن دارقطنی ۱۰۲/۳ طبع دارالکتاب للطباعة ۱۳۸۶ھ میل ۱۹۶۷ء طبع مصنفی النسخ ۳۸۰ھ)۔

حضرت قرآن کی اس آیت کے عموم سے استدلال کرتے ہیں: ”وَمِنْ دَحْلَةٍ كَانَ آهًا“ (۱) (اور جو کوئی اس میں داخل ہو جاتا ہے وہ ان سے ہو جاتا ہے)۔

امام ابو یوسف کہتے ہیں کہ اس کو نکالنا مباح ہے، اور مالکیہ کہتے ہیں کہ تاخیر نہ کی جائے بلکہ مسجد سے باہر اس پر حدیقا تناس کا اہتمام کر دیا جائے نہایت المحتاج میں ہے کہ اس کی دلیل صحیحین کی حدیث ہے: ”إِنَّ الْحَرَمَ لَا يَحِلُّ لَأَرْثَاءِ بَدَمٍ“ (۲) (حرم خون کے بدلہ سے بھاگے، لے کو نہ نہیں دیتا)۔

دوم: تعزیرات کا اثر:

۱۰۔ ان تعزیرات کا مقصد حقوق اللہ سے ہے ان میں عتداء کا خدشہ ہے، امام مالک فرماتے ہیں کہ حقوق اللہ میں حدود کی طرح تعزیر بھی واجب ہے، البتہ اگر امام کو غالب گمان ہو کہ پٹائی کے بجائے، مت کرنے اور بات چیت کرنے ہی میں مصلحت ہے (و تعزیر میں کرے گا)۔

حنبلہ، مائلیہ کا مذہب یہ ہے کہ شرع کی طرف سے تعزیری صرحت ہو تب تو واجب ہے، ورنہ تعزیر کے اتداء، معاف کرے میں حسب مصلحت امام کو اختیار ہے، یعنی اگر تعزیر کے بغیر اس کو تنبیہ ہو جائے تو معاف کر سکتا ہے، ورنہ تعزیر ہی سے اس کو تنبیہ ہوئی تو تعزیر کر سکتا ہے۔

(۱) سورة آل عمران ۹۷۔

(۲) ابن ماجہ ۲۳۳۵ طبع سوم المصر یہ الدسوقی ۲۳۱۸، مجلس ۵/۵۰، نہایت المحتاج ۲۸۸، افقی ۲۳۶۸۔

حدیث: ”إِنَّ الْحَرَمَ لَا يَحِلُّ عَصَا...“ کی روایت بخاری و مسلم نے حضرت عمرو بن سعید کے قول کے طور پر کی ہے (فتح الباری ۲/۳۱۳ طبع المستقیم، صحیح مسلم مع شرح النووی ۱۲۸-۱۲۷۸ طبع المطبعہ المصریہ قہرہ ۱۳۳۷ھ)۔

اور ثانیہ کا یہاں ہے کہ امام پر تعزیر، جب نہیں، اگرچہ ہے تو جاری کرے اور اگر چاہے تو تجوز ہے۔ اس کی تفصیل اور دلائل اصطلاح (تعزیر) میں، کیجے جا میں (۱)۔

سوم: اللہ تعالیٰ کے مالی حقوق کی وصولیابی:

الف۔ زکاة کی وصولی:

۱۱۔ مال زکاة کی دو قسمیں ہیں: ظاہری، یعنی مویشی، زمین کی پیداوار اور وہ مال جس کو لے کر تاجر سفر لینے والے کے پاس سے گزرے، اور باطنی، یعنی سونا چاندی اور وہ اموال تجارت جو پٹی جیبوں پر ہوں۔

حنبلہ، مائلیہ کا مذہب یہ ہے کہ مال کا ایک قول یہ ہے کہ اموال ظاہرہ میں زکاة وصول کرنے کا اختیار امام کو ہے۔

اس کی دلیل اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”تُؤَدُّ مِنْ أَمْوَالِهِمْ صَدَقَةً“ (۲) (آپ ان کے مالوں میں سے صدقہ لے بیجئے)۔ عام مفسرین کے نزدیک یہاں صدقہ سے مراد زکاة ہی ہے، مگر جگہ ارشاد ہے: ”إِنَّمَا الصَّدَقَتُ لِلْفُقَرَاءِ وَالْمَسْكِينِ وَالْعَمِلِينَ عَلَيْهَا“ (۳) (صدقات (واجبہ) تو صرف غریبوں اور محتاجوں اور کارکنوں کا حق ہیں جو ان پر مقرر ہیں)۔

اللہ تعالیٰ نے مال زکاة کا حق یا ان فرمایا ہے، اگر امام کو یہ حق نہ ہو کہ وہ مالداروں سے مویشی، پیداوار کی زکاة کا ان کی جگہوں پر مطالبہ کرے بلکہ اس کی ادائیگی کا اختیار مالداروں ہی کو ہو، تو عس

(۱) ابن ماجہ ۳۵۳، ۱۸۷، افقی ۳۲۶۸، الفروقی مقرر فی ۹/۳، ۱۰، تہذیب نظام ۲۶۰/۲ طبع النسخی، البیہقی علی ابن قاسم ۲/۲۳ طبع النسخی ۳۳۳، احکام السلطانہ دہلی علی رحمہ ۲۳۲ طبع النسخی ۹۳۸، مفتی المحتاج ۲/۲۶ طبع النسخی ۱۹۵۸۔

(۲) سورة توبہ ۱۰۳۔

(۳) سورة توبہ ۶۰۔

کے ذریعہ کرنے کی کوئی وجہ نہیں۔

رسول اللہ ﷺ و آپ ﷺ کے بعد امر زکاۃ وصول کرنے والوں کو عرب کے قبیلوں، شہروں اور روستوں میں بھیجتے تھے کہ وہ موسیقی و رچو پڑیوں کی رفاۃ ال کی جگہوں پر ہی وصول کریں۔

حنفیہ کہتے ہیں کہ اموال باطلہ کو برائے معشر لینے والوں کے پاس سے لے کر زبردستی تو وہ بھی اموال ظالم و بی کے حکم میں ہیں، اور معشر لینے والا لی جملہ اموال کی زکاۃ وصول کر لینے کا حجاز ہے۔ اس لیے کہ تاجر نے سب اموال کو لے کر سفر کیا، اور اس کو آبادی سے نکال دیا تو اب وہ ظالم ہو گیا، اور چاہے وہ موسیقی کی طرح ہو گیا، اور یہ اس لیے کہ موسیقی کی جگہوں میں اس کی زکاۃ کا مطالبہ کرے کا حق امام کو اس لیے ہوتا ہے کہ امام کی طرف سے ان کو حفاظت حاصل ہوتی ہے، کیونکہ موسیقی جنگل میں بادشاہ کی حفاظت و نگرانی کے بغیر محفوظ نہیں ہوتے، اور یہ معنی اس بل میں بھی پایا جاتا ہے جس کو لے کر تاجر معشر لینے والے کے پاس سے گزرتا ہے، لہذا وہ بھی سائر جانوروں کی طرح ہو گیا، اور اس پر صحابہ کا اجماع ہے (۱)۔

یہ حکم (امر کو اموال ظالمہ کی زکاۃ دینا) اس وقت ہے جب امر زکاۃ وصول کرنے اور اس کو صرف کرنے میں عادل ہوں، اگرچہ غیر امور میں وہ عادل نہ ہوں، مالک کیہ کا یہی مذہب ہے، لہذا اگر عادل امام زکاۃ کا مطالبہ کرے، اور زکاۃ دینے والا بخیر کرے کہ میں تو رفاۃ دے چکا تو اس کی تصدیق نہیں کی جائے گی (۲)، رحنیہ کی کتابوں میں یہ ہے کہ جو بادشاہ زکاۃ کو اس کی صحیح جگہوں پر صرف نہ کرتے ہوں، نہ وہ زکاۃ وصول کریں تو بھی رکوع، مسجدگان کی زکاۃ دینا ہو جائے گی، اس سے کہ ان کو رکوع کی مصیبت پائی کا حق حاصل ہے، رکوع و بار و دلازم

(۱) البدیع ۳۷۳ اور اس کے بعد کے صفحات، طبع مکتبہ المدینہ، شرح المکیر ۱۲۶ طبع دار الفکر، الاحکام السلطانیہ ۱۱۳۔

(۲) شرح المکیر ۱۲۶۔

نہیں، بعض متاخر یہ کہتے ہیں کہ خراج تو سابقہ ہو جائے گا لیکن زکاۃ و صدقہ سے سابقہ نہ ہوگی، اور اس کا تقاضا یہ ہے کہ اگر امام عادل نہ ہو تو زکاۃ بندہ کو چاہیے کہ وہ خود اپنی زکاۃ دے کر دے۔

شافعیہ کے مسلک میں سراسر یہ ہے کہ اگر امام عادل ہو تو وہ لوگوں میں ایک یہ کہ وہ واجب ہونے پر محسوس ہے، اور زکاۃ و صدقات کو خود زکاۃ نکالنے کا حق نہیں ہے، اور اگر وہ (تہا) کتاب دین تو زکاۃ دینا نہیں ہوگی (۳)۔

اموال ظالمہ میں حجاب کا مسلک جمہور کے موافق ہے، رہا اموال باطلہ کا مسئلہ تو ابو یعلیٰ نے صراحت کی ہے کہ صدقات کے ذمہ دار کو ان کی زکاۃ وصول کرنے کا حق نہیں ہے، اور مال والے زکاۃ نکالنے کے ریا و حق دار ہیں، لہذا یہ کہ مال کا مالک خود ہی خوشی کے ساتھ اپنی زکاۃ حکام کو دے دے، اور مذہب (مختار) یہ ہے کہ امام کو اموال باطلہ کی زکاۃ کے مطالبہ کا بھی حق حاصل ہے (۴)۔

جب امام کے نزدیک ثابت ہو جائے کہ مالکان اپنے مالوں کی زکاۃ نہیں دے رہے ہیں تو زکاۃ کی نیکی پر میں مجبور کرے گا خود قتل بھی کر دے، جیسے حضرت ابو بکرؓ نے زکاۃ دینے سے انکار کرنے والوں کے ساتھ کیا تھا، اور یہ اس صورت میں ہے جب امام زکاۃ کو اس کے مصرف میں صرف کرتا ہو، ورنہ ان سے قتل کا حق نہیں (۵)۔

ب۔ شمارہ ۱۱ رنڈر کی مصیبت پائی:

۱۲۔ کنارات ۱۱ رنڈر کی مصیبت پائی کا حق امام کو نہیں ہے، بلکہ جس پر

(۱) البدیع ۳۷۳۔

(۲) الاحکام السلطانیہ ۱۱۳ طبع المکیر۔

(۳) الاحکام السلطانیہ ۱۱۳ طبع المکیر، ۱۱۳۔

(۴) کتاب الفقہ ۲۵۷ طبع المکیر۔

و جب ہو وہ خود ہوا کرے (۱)۔ حنا بلہ کے نزدیک صحیح ضرب کے موافق امام کو ذرا رکھنا روکا مطالبہ کرنا جائز ہے، اور کنارہ کے مسئلہ میں شافعیہ کا مسلک بھی یہی ہے (۲)۔

حقوق معبود کی وصولیابی:

ول: قصاص لینا:

۱۳ - قصاص لینے کے لئے امام کی اجازت ضروری ہے، اور امام کی اجازت کے بغیر صاحب حق نے قصاص لے لیا تو قصاص درست ہوگا البتہ امام کے مقابلہ میں جسارت کی وجہ سے اس کو تعزیر کی جائے گی۔

جان کے علاوہ کے قصاص لینے کا حق صرف امام کو ہے، یا کو اس کی اجازت نہیں، اس لئے کہ ان سے اس کا طمیتا نہیں ہے کہ وہ قصاص پینے میں حد سے تجاوز کریں گے یا بے جا تکلیف دیں گے۔

البتہ اگر جان کا قصاص ہو تو جمہور کے مسلک کے موافق اس کا اختیار ولی عی کو ہے، کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "وَمَنْ قُتِلَ مَظْلُومًا فَقَدْ جَعَلْنَا لَوْلَاهُ سُلْطَانًا" (۳) اور جو کوئی ناحق قتل کیا جائے گا سو ہم نے اس کے وارث کو اختیار دے دیا ہے (۴)۔ اور اس حدیث کی وجہ سے جس میں ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے قاتل کو مقتول کے بھائی کے ہاتھ میں دے کر اس سے فرمایا: "دوسک صاحبک" (پنے فریق کو لے جاؤ)، مسم شریف (۲) نیز ولی کو

(۱) حبیہ شریفہ کے امام تو احد کی رو سے امام پر واجب ہے کہ وہ واجب کی اور تنگی نہ کرے وے پر دیا نہ بجز کرے لہذا جس پر کفار یا ذرہ واجب ہے اور وہ کسی کی تنگی نہ کرے تو امام پر لازم ہے کہ وہ اسے اور تنگی پر مجبور کرے۔

(۲) الاصاب ۱۹۲۳ء، اقلیہ لی ۱۸۹۳ء۔

(۳) سورۃ ابراہیم ۳۳

(۴) صحیح مسلم ۳۰۸/۲ طبع استنبول (الکتب الحدیث)۔

حق ہے کہ وہ اس مسئلہ میں کسی کو ہکیل بنادے، اور اگر ولیء یک سے زائد ہوں تو اپنے ہی میں سے کسی ایک کو ہکیل بنادیں، اور شافعیہ کے یہاں اصل یہ ہے کہ یہ حق امام یا اس کے نائب ہی کو حاصل ہے، البتہ اگر مستحق ازخ، تناس لینے کا مسئلہ نہ ہو اور امام اس کو اس کا اہل بھی سمجھتا ہو تو اس کو اس کی اجازت دے سکتا ہے، اور نہیں۔

ان مسائل کی پوری تفصیل اصطلاح (تناس) میں ہے۔

حنا بلہ کے یہاں صراحت ہے کہ امام یا اس کے نائب کا موجود ہونا واجب ہے، تاکہ حد سے تجاوز نہ ہو، یہی تکلیف دینے کا مدیثہ نہ رہے، اور جس کا قاضی نے تناس کا فیصلہ کیا ہو شافعیہ کے نزدیک اس کا سوچا ہوا مستوی ہے، اور تنفیہ نے صراحت کی ہے کہ صاحب حق کا سوچا ہوا واجب ہے، جس سے کہ وہ معاف نہ رہے (۱)۔

الف - جان کے قصاص لینے کا طریقہ:

۱۴ - تنفیہ قاتل، اور حنا بلہ کی بھی ایک روایت ہے کہ قصاص کوارعی سے لیا جائے، کیونکہ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے: "لَا قُودَ إِلَّا بِالسَّيْفِ" (۲) (قصاص صرف کوارعی کے ذریعہ ہوتا ہے)۔

(۱) اربع ۲۳۲/۲، لکھنؤ ۳۳۹/۸، الحدیث ۲۵۹/۳، طب ۵۰۶/۱، لکھنؤ ۵۵۳، لکھنؤ ۲۲۱/۹، لکھنؤ ۲۸۶/۷-۲۸۷۔

(۲) حدیث: "لَا قُودَ إِلَّا بِالسَّيْفِ" کی روایت ابن ماجہ نے ابوبکرہ اور نعیم بن بشیر سے مروی ہے۔ ابوبکرہ کی حدیث کا حال یہ ہے کہ ابوبکرہ کہتے ہیں: یہ حدیث منکر ہے اور بخاری نے مبارک بن خضامہ کی وجہ سے اس کو معذرت فرمادیا ہے۔ دی نمان بن بشیر کی حدیث تو اس کی سند بھی ضعیف ہے۔ حدیث، ابن عمر کی روایت ابن ماجہ کی ہے کہ اس کے تمام طریق ضعیف ہیں، اس حجرے تحقیق میں کہا ہے کہ اس کو ابن ماجہ، ابان طحاوی، طبرانی، درکشی اور بخاری نے روایت کیا ہے اور ابن ماجہ کے الفاظ مختلف ہیں، اور اس کی سند ضعیف ہے بخاری نے کہا کہ اس باب کی تمام حدیثیں ضعیف ہیں (سنن ابن ماجہ تحقیق محمد نور عبداللہ ۸۹/۲ طبع عینی اگست ۱۳۷۳ء فیض القدیر ۲۳۶/۱ طبع کردہ المکتبۃ التجاریہ ۱۳۵۷ء تحقیق البیہر ۱۹/۲ طبع شرکت

اس صورت میں ہے جب قتل بینہ یا قرار کے ذریعہ ثابت ہو ہوں، اور
اگر قتل قسامت کے ذریعہ ثابت ہو تو تلو ر سے قتل یا جانے گا، الا یہ
کہ ذریعہ حرم سے قتل ہو (۱)۔

ب- قصاص لینے میں تاخیر:

۱۵- اگر مقتول کے ولی ایک یا ایک سے زائد ہوں، سب عاقل و بالغ
اور موجود ہوں، اور وہ قصاص کا مطالبہ کریں تو ان کا مطالبہ پورا کیا
جائے گا، اور اگر ولی قسامت ایک یا بالغ یا مجنون ہو، تو ثانیہ و ثانیہ
کا مسلک ذریعہ کا ایک قول یہ ہے کہ اس کے بالغ ہونے یا جنون
سے اتفاق کا انتظار یا جائے گا، ہوتا ہے کہ وہ اس وقت معاف کر
دے، اور مالکیہ کا مسلک یہ ہے کہ انتظار نہ کیا جائے گا بلکہ قصاص
لینے کا حق صغیر کے ولی اور مجنون کے گھر میں ہے۔

حنبل کا دوسرا قول یہ ہے کہ اس صورت میں قاضی ہی قصاص
لے گا۔

حنبل کا ایک تیسرا قول یہ ہے کہ اگر ولی باپ یا دھرم تو وہ بالغ کی
طرف سے قصاص لے گا، لیکن بھی کو اس کی جائز نہیں۔

اگر مقتول کے "یا بعدہ" ہوں، اور ان میں کچھ بالغ ہوں، اور
کچھ بالغ، تو ثانیہ و ثانیہ کا مسلک اور امام احمد کی ایک
روایت یہ ہے کہ بالغ کے بالغ ہونے کا انتظار کیا جائے گا۔

مالکیہ و امام ابو حنیفہ کا مسلک "امام احمد کی دوسری روایت یہ ہے
کہ بالغ "یا قسامت" میں لے گا (۲)۔

اگر "یا بعدہ" میں سے بعض موجود نہ ہوں تو امام ابو حنیفہ، امام شافعی،

(۱) الشرح الکبیر و مہذہب الدسوقی ۲۳۵۴ طبع المکتبۃ الشریعہ کربلا
۲۴۰۷، انشائی ۳۹۰ طبع المنار۔

(۲) البدیع ۲۳۳-۲۳۴، مفتی الکتاب ۳۹۴، انشائی ۳۹۷، بدیع النہج
۳۹۴، الشرح الصغیر علی قرب المسائل ۳۵۹، طبع دار الفکر۔

حدیث میں لفظ قود ہے جس کے معنی قصاص ہی کے ہیں، لہذا اس
سے تلو ر کے ملوہ کی چیز کے ذریعہ قصاص لے جانے کی نفی ہو جاتی
ہے (۱)۔

اگر ولی تلو ر کے ملوہ کی چیز سے قتل کرنا چاہے تو حدیث مذکور کی
وجہ سے اس کو اس کی جائز نہیں، اگر اس نے ایسا کر لیا تو تعزیری
جائے کی بین اس پر کوئی تاوان نہیں ہوگا، اس لئے کہ قتل کرنا اس
کا حق ہے اس نے کسی بھی طریقہ سے قتل کیا تو اپنا حق حاصل کر لیا،
البتہ غیر مشروع طریقہ سے قصاص لینے کی بنا پر وہ تلو ر ہوگا، اس لئے
کہ اس نے شریعت کی حد سے تجاوز کیا (۲)۔

مالکیہ و ثانیہ کا مسلک و حنبلیہ کی ایک روایت یہ ہے کہ قاتل کو
کسی طرح قتل کیا جائے گا جس طرح اس نے قتل کیا ہے، اس کی دلیل
اس یہودی کا واقعہ ہے جس نے ایک مسلمان عورت کا سر دو چھروں
کے درمیان کچل ڈالا تھا، تو نبی اکرم ﷺ نے حکم فرمایا: "لی ہرض
واسہ کالملک" (۳) (اسی طرح اس کا سر بھی کچل ڈالا جائے)، یہ

= مطبوعہ المکتبۃ الشریعہ ۱۳۸۳ھ الدریۃ فی تخریج احادیث الہدیہ ۲۶۵ طبع
مکتبۃ المنار ۱۳۸۳ھ۔

(۱) انشائی ۳۹۳ اور اس کے بعد کے صفحات طبع المنار ۱۳۲۸ھ البدیع
۲۳۵۔

(۲) البدیع ۲۳۵-۲۳۶، انشائی ۳۹۰ طبع المنار۔

(۳) جس یہودی نے مسلمان عورت کا سر کچل دیا تھا اس کے اعدا کی روایت بخاری
سے حضرت انس سے ابن اللہ میں کی ہے "ان یھودیا دھن دھن
جاریاں ہیں حجروں، قبل، من فعل ہللا بکھ اللان؟ اللان؟ حتی
سمی یہودی فارمات ہوا سہا، فاعل الیہودی لا یعرف، فکفر
بہ، انبی ﷺ فرماتے ہیں "اسے ہیں حجروں" (ایک یہودی نے دو چھروں
کے درمیان ایک عورت کا سر کچل دیا، کہا گیا کہ تیرے ساتھ یہ کس نے کیا،
وہ نے "یا اللہ" کہا، یہاں تک کہ اس یہودی کا نام لیا گیا تو اس عورت نے
چنے مر سے منارہ کیا، یہودی کو پکڑا گیا تو اس نے اعتراف کر لیا، اس پر
رسول اللہ ﷺ نے حکم فرمایا تو اس کا سر بھی دو چھروں کے درمیان کچل دیا
گیا (فتح الباری ۵/۱۵ طبع المنار)۔

اور امام احمد کے نزدیک یہ کا نظارہ ایسا ہے، اور مالکیہ کے یہاں تفصیل ہے، وہ کہتے ہیں کہ قرعی عیب بہت میں انتظار کیا جائے گا عیب بہت عیدہ میں نہیں، اسی طرح جس کا جنون دائمی نہ ہو اس کے نات کا نظارہ کیا جائے گا۔

ج۔ جان کے علاوہ میں قصاص لینے کا وقت:

۱۶ - خلیفہ، مالکیہ اور حنابلہ کا مسلک یہ ہے کہ جان کے علاوہ کا
تقصا ص زخمی کے صحت یاب ہونے سے پہلے نہ یا جائے گا، کیونکہ
حدیث شریف میں ہے: "لا یستفاد من الجراحۃ حتی
یسو" (۱) (زخم کا تقصا ص ٹھیک ہونے سے پہلے نہ یا جائے)۔
شافعیہ کہتے ہیں کہ مجرم سے فوری طور پر تقصا ص یا جائے گا (۲)۔
اس کی تفصیل اصطلاح (تقصا ص) میں ہے۔

() حدیث: "لا یستفاد من الجرح حتی یراہ" کی روایت طحاوی نے حمصہ کے طریق سے حضرت چاہڑ سے مروی ہے صاحب التبیح نے کہا کہ اس کی سند صحیح ہے اور احمد وغیرہ نے حمصہ کی توثیق کی ہے ابن ابی حاتم کہتے ہیں: "اور وہ سے اس حدیث کے متعلق معلوم کیا گیا تو انہوں نے جواب دیا کہ یہ مرسل منقول ہے۔"

احمد دار قلمی نے اسی مفتی میں اس کی روایت کی ہے جس کی سند عمرو بن شعیب
 بن محمد بن عبد اللہ بن عمرو بن ابیہ عن جدہ ہے حافظ نے طبع المرام کی شرح
 سنن الاسلام میں کہا ہے کہ اس میں مرسل ہونے کی علت بتائی گئی ہے اور عمرو
 بن شعیب کے سماع اور ان کے سند کے اتصال میں اختلاف مشہور ہے۔
 فرمایا کہ محترم افاضی کا رد فیہ اس سے ہوتا ہے کہ شعیب کا اپنے دوا سے لقائے ثابت
 ہے۔ اور اسی مفہوم کی دیگر احادیث ہیں جن سے اس کو قوت ملتی ہے (مسند
 ابن حبیب ۴ ص ۲۷ طبع المکتب الاسلامی ۱۳۹۸ھ سنن دار قلمی ۴ ص ۸۸ طبع
 دار الحکامین، نصب المرایہ ۴ ص ۳۷۸ طبع المکتب الاسلامی ۱۳۹۳ھ سنن
 اسلام ۴ ص ۲۳۸، ۲۳۷ طبع مکتبہ المدینہ ۱۳۹۷ھ)۔

(۲) المدخل ۱۰، ص ۱۱۵ مفتی الحاج محمد عبد الباقی، شرح المکیر
ص ۳۹۰، ج ۱، طبع الرياض۔

۴۴: بندہ اں کے مان حقوق کی وصولی بی:

الف - دوسرے کے مال سے حق کو عمومی طور پر وصول کرنا:

۱۔ ان قدسہ کہتے ہیں کہ (۱) اگر ایک آدمی کا دوسرے کے ذمہ کوئی حق ہو، اور وہ اس کا قرضہ کرے اور اس کو ادا کرنے میں کوتاہ ہو، اہل علم اس پر متفق ہیں کہ اس کو یہ حق نہیں ہے کہ وہ اس کے مال میں سے اس کے علاوہ کچھ لے جو وہ دے رہا ہے، اگر اس کی اجازت کے بغیر اس کے مال میں سے اس نے کچھ لے لیا تو اس کی وہی اس پر لازم ہوگی، خواہ وہ اس کے حق کے برابر ہی ہو، کیونکہ اس کے مالک میں سے کوئی سامان اس کی اجازت کے بغیر بلا ضرورت اس کے لئے لیجا جا رہا نہیں، خواہ وہ اس کے حق کی جنس سے ہو، اس نے کہ بسا اوقات اس سامان میں انسان کا خاص مقصد ہوتا ہے، ورنہ اگر اس مال کو لے کر اس نے ضائع کر دیا یا وہ از خود ضائع ہو گیا تو وہ بیٹے والے کے ذمہ قرض ہو جائے گا، اور جو چیز مقرض کے ذمہ میں ثابت تھی، مقرض خواہ کے حق کی جنس سے تھی تو مذہب کے قیاس کی رو سے، دنوں ایک دوسرے کا بدلہ ہو جائیں گے، امام شافعی کا مشہور مذہب بھی یہی ہے، اور اگر مقرض کسی سی چیز کی وجہ سے، ین کی " نیکی سے انکار کرے جو اس انکار کی گنجائش پیدا کرتی ہو جیسے مہلت، مر تنگدستی تو اس کے مال سے کچھ عینا بلا تعلق چاہیں، اگر کچھ لے لے اور وہ موجود ہو تو اس کی وہی لازم ہوں، ورنہ موجود نہ ہو تو اس کا عوض، یا پڑے گا، "وہی صورت میں وہ ایک دوسرے کا بدلہ نہ ہوگا، اس لئے کہ ماضی میں ورنہ صورت کے برخلاف اس صورت میں اس کوئی انال بہ قرض موصول کرنے کا حق نہیں ہے۔

اگر بلاوجہ قرض «نہ کرے» اور قرض خواہ حاکم یا بادشاہ کے درمیان وصول کرنے پر تیار ہو تو بھی حاکم یا بادشاہ کے بغیر یہاں چار

(١) الحنفى لابن قدامة ٢٨٨/١ طبع القاهرة

نہیں، اس لئے کہ وہ اس شخص کے ذریعہ اپنا حق وصول کرنے پر قادر ہے جو اس کے قائم مقام ہے، یہ ایسا ہی ہے جیسے قرض خود اس پر قادر ہو کہ قرض خود کے وکیل سے قرض کو حاصل کر لے۔

اور اگر حاکم یا سبط کے ذریعہ وصول کرنے پر قادر نہ ہو اس لئے کہ قرض و قرض کا نگار رہا ہے اور اس کے پاس کوئی ثبوت نہیں ہے، اور اس وجہ سے کہ وہ اس کے ساتھ دست میں نہیں جا رہا ہے، اور یہ اس کو روکتی ہے کہ اس پر قادر نہیں ہے یا اس طرح کی کوئی اور صورت ہو تو مشہور مذہب یہ ہے کہ اپنے حق کے بقدر بھی اس کے سے بھاجا نہیں، یہی امام مالک کی ایک روایت ہے۔

بن قتیل نے کہا ہے کہ ہمارے اصحاب محدثین نے مذہب کی رو سے لے لینے کے جواز کی ایک صورت ذکر کی ہے جو حضرت سعد کی حدیث سے ماخوذ ہے کہ ان سے رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”حدی ما یکعبک وولدک بالمعروف“ (۱) (جو تیرے

اور تیرے بچے کے لئے کافی ہو معروف طریقہ پر اتالے لے)۔ ابو الخطاب نے کہا کہ ہمارے لئے لینے کا جواز بنتا ہے، اگر مہینہ جس پر قرض خود کو قدرت ہے اس کے حق کی قسم سے ہو تو حق کے بقدر لے لے، اور اگر مہری جس سے ہو تو اس کی قیمت اٹکائے جس تحریر و حقیقہ سے کام لے، یہ بات ہے حضرت سعد کی حدیث سے اور امام احمد کے قول سے جو مرتبہ کے سلسلہ میں ہے کہ دو رہن کے جانور پر اپنے خرچ کے برابر سواری کر سکتا ہے اور اس کے دو دو کو استعمال کر سکتا ہے، اور عورت اپنا خرچہ لے لے، اسی طرح مسلمان فروخت کرے، الا مفلس کے بل سے اس کی رضا کے بغیر اپنا مسلمان

(۱) حضرت سعد کی حدیث کی روایت امام بخاری نے کی ہے اور الفاظ میں ع کے ہیں اور امام مسلم نے اس کی روایت حضرت مالک سے کی ہے (فتح الباری ۱۰۷۷ طبع استغنیہ، مجمع مسلم تحقیق محمد قزوینی بغدادی ۱۳۳۸ طبع عینی بحسب ۵۳۷۵ ک)

لے لے۔

جنہوں نے لے لینے کو جابر قرار دیا ہے وہ حضرت سعد کی حدیث سے استدلال کرتے ہیں۔

امام شافعی فرماتے ہیں کہ جو شخص عینہ اپنے حق کو وصول کرنے پر قادر نہ ہو اس کے لئے اپنے حق کے بقدر بھاجا رہا ہے، چاہے حق کی جنس سے ہو یا غیر جنس سے ہو شرط یہ ہے کہ جملہ ملک کا مدیثہ نہ ہو۔

اور اس کے پاس ثبوت ہو ”روہ“ اپنے حق کو حاصل کرنے کی حالت رکھتا ہو تو شافعیہ کا مذہب یہ ہے کہ اپنے حق کی جنس سے اس کے بل کو لے لیا اس کے لئے درست ہے، اور ضرورت کی بنا پر غیر جس سے لینے کی بھی اجازت ہے، شافعیہ کا دوسرا قول عدم اجازت کا ہے، اس لئے کہ وہ اس کا مالک نہیں بن سکتا، اور ایسی صورت میں باہمی رضامندی ضروری ہے۔

۱۸- یہ برآں صحیح مذہب کے موافق شافعیہ اس میں منفرد ہیں کہ صاحب حق کو خود ہی اپنا حق حاصل کر لینے کی اجازت ہے، خود یہ آئی ہو جو قرض کر کے باوجود، تنگی نہ کرے، یہ پتہ شخص کے ہوتو جو نگر ہو بین صاحب حق کے پاس اس پر ثبوت موجود ہو، یونکہ دارالتخاء میں مقدمہ لے جانے میں خرچ اور مشقت بھی ہے اور انصاف وقت بھی۔ ان کا دوسرا قول یہ ہے کہ قاضی کے یہاں مقدمہ لے جانا واجب ہے، تاکہ قرض دینہ کی موجودگی میں اپنے حق کو حاصل کرنا ممکن ہو جائے (۱)۔

امام مالک کے مذہب کی دوسری روایت یہ ہے کہ اگر اس کے

(۱) انہی لابن قدامہ ۱۰۷۷، اہلبی ۳۵۵، کتب کی رائے یہ ہے کہ یہ قول کہ صاحب حق کو بغیر رضا اور بغیر حکم کے اپنے حق کے مثل بیادست ہے یہ اس وقت ہے جبکہ قرض کا مدیثہ نہ ہو نہ جابر نہیں، اس لئے کہ قرض کا مدیثہ شریعت کے ثابت شدہ قاصد میں سے ہے۔

ذمہ کسی دوسرے کا قرض نہ ہو تو صاحب حق کے لئے اپنے حق کے قدر دینا جائز ہے، ورنہ اگر اس کے ذمہ کسی دوسرے کا بھی قرض ہو جائے گا تو اس سے کہ دوسرے کا قرض ہونے کی صورت میں اگر وہ معسر ہو گیا تو اس کے مال میں وہیوں حصہ داریوں گے۔

امام ابوحنیفہ کا کہنا ہے کہ اگر فقیر یا اس کے حق کی جنس سے ہو تو وہ اپنے حق کے قدر لے سکتا ہے، ورنہ مال کوئی دوسرا مال ہو جائے گا تو اس سے کہ اپنے حق کا عوض لینا جائز ہے، اور جائز مانہی رضا مندی کے بغیر جائز نہیں، بین منہی کے کر، ایک مفتی یہ ہے کہ غیر جنس سے لینا بھی جائز ہے (۱)۔

حنابلہ میں سے جو حضرات لینے کو منع کرتے ہیں ان کا استدلال رسول اللہ ﷺ کے ارشاد سے ہے: "اذا الامانة الي من اتصمك، ولا تحس من حاكك" (۲) جس نے تجھے امین بنایا اس کی مانت دے دے، اور جس نے تیرے ساتھ خیانت کی اس کے ساتھ خیانت نہ کر۔ اور جو اس کے ظلم میں لائے بغیر اس کے مال میں سے پناہ حق لے لے وہ اس کے ساتھ خیانت کرنے والا ہوگا، لہذا وہ حدیث کے عموم میں داخل ہوگا، رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: "لا يحل مال امرئ مسلم الا عن طيب نفس منه" (۳)

(۱) المنی ۲۸۷/۱۰ طبع المکتبۃ رد المحتار ۲۰۰۳، ۲۳/۲ طبع بیروت ۱۴۰۲ھ، التنبیہ ۳۳۵/۲، الفروق ۲۰۸۔

(۲) حدیث: "اذا الامانة الي من اتصمك ولا تحس من حاكك" کی روایت امام ترمذی نے حضرت ابوہریرہؓ سے کی ہے وہ فرماتا ہے کہ یہ حدیث سن فرمایا ہے، منہدی نے ترمذی کے سنن قرار دیتے ہوئے فرمایا کہ اسے ثابت ملا ہے، ابو داؤد نے اس کو دوسرے طریق سے روایت کیا ہے اور مسکت کہا ہے منہدی نے کہا کہ اس میں ایک مجہول روایت کی روایت ہے (تحت الاحوذ ۲۹۳/۲-۲۸۱/۲ طبع کردہ المکتبۃ الشریعہ، جون السبوری ۳۳۳-۳۱۳ طبع بہار جامع لاصول، ۲۳۲/۲ طبع کردہ مکتبۃ البکلوئی)۔

(۳) حدیث: "لا يحل .." کی روایت ابو حاتم رافعی کے چچا سے احمد بن داؤد نے مروی ہے اس میں علی بن ربیع بن جعدان ہیں جو مکلف نہیں ہیں۔

(کسی مسلمان شخص کا مال اس کی رضا مندی کے بغیر حائل نہیں ہے)، نیز اس لئے کہ اگر وہ اپنے حق کی جنس کے علاوہ سے وصول کرے تو بغیر رضا کے معاوضہ ہوگا، اور اگر اپنے حق کی جنس سے حاصل کرے گا تو مالک کی اجازت کے بغیر اس کے لئے حق متعین کرنا جائز نہیں، اس لئے کہ تعین کا حق مالک کو ہے، اور یہ معلوم ہی ہے کہ اس کے لئے یوں لینا جائز نہیں کہ میرا حق اس قبیلے کے بجائے اس میں سے ہے، اور اس لئے بھی کہ مدہم قرض کی صورت میں جس چیز کا مالک ہونا جائز نہیں قرض کی صورت میں اس کا لینا جائز نہیں، جیسا کہ اگر وہ اس کی مالک کے لئے کوٹاں ہوتا تو جائز نہ ہوتا۔

لیکن ایسے سے منع کرنے والوں نے نقد کا استدلال کیا ہے، اس لئے کہ وہ زندگی اور جان بچانے کے لئے ہوتا ہے، اور اس کے بغیر چارہ ہی نہیں، نہ اس کے چھوڑنے کی کوئی صورت ہے، اس لئے تنا لینا جائز ہے جس سے ضرورت پوری ہو جائے، بہتر قرض کی صورت اس کے برخلاف ہے، اسی لئے اگر گزشتہ زمانہ کا نفع ہو تو بیوی کے

= اور دارقطنی کے یہاں حضرت انس سے اس کا دوسرا طریق بھی ہے جس کی سند میں داؤد بن ابراہیم ہیں جو متروک ہیں۔ احمد اور یزید سے ابو حنیفہ السامری سے اسے مروی روایت کیا ہے جس کے الفاظ یہ ہیں: "لا يحل للمسلم ان يأخذ مال أخيه بغير حق، وذلك لما حرم الله من المسلم على المسلم ان يأخذ عسا أخيه بغير طيب نفس" (کسی مسلمان کے لئے یہ جائز نہیں کہ وہ اپنے بھائی کا مال بغیر کسی حق کے لے لے، اور یہ اس لئے کہ اللہ تعالیٰ نے ایک مسلمان کا مال دوسرے مسلمان پر اس حیثیت میں حرام قرار دیا ہے کہ وہ بغیر رضا مندی کے اپنے بھائی کی لاشی بھی لے لے)، ایک روایت میں ہے: "لا يحل للمسلم ان يأخذ عسا" بیہقی نے کہا کہ احمد اور یزید اس سے ہر ایک کے رجال صحیح کے رجال ہیں، بیہقی نے کہا کہ ابو حنیفہ سامری کی حدیث اس باب میں اسے (مسند احمد بن حنبل ۲/۵ طبع المکتبۃ الشریعہ، سنن دارقطنی ۲۶۳/۲ طبع دارالکتاب من مطبعہ مجمع الرواۃ ۱۷۱/۲ طبع کردہ مکتبۃ التہذیب، بیروت ۱۴۰۲ھ طبع دارالکتاب ۱۹۷۳)۔

سے اس کا بیٹا جائز نہیں، اور رشوم کے ذمہ نفقہ کے علاوہ بیوی کا کوئی قرض ہو تو بغیر رضا مندی کے اس کو بیٹا جائز نہیں ہے (۱)۔ اس کی پوری تفصیل اصطلاح (نفقہ) میں ہے۔

ب۔ مرتہن کا شئی مرہون سے رہن کی قیمت وصول کرنا:

۱۹۔ رہن میں مرتہن کا حق یہ ہے کہ رہن کے قرض «آر نے تک اس پر قبضہ ہوتی رکھے، اگر مدت پوری ہونے پر وہ «انگی نہ کرے»۔ شئی مرہون کی فراہمگی کے لئے بھی تیار نہ ہو تو اس کے لئے راستہ یہ ہے کہ قاضی کے یہاں معامد لے جائے اور وہ اسے فراموش کر کے اس سے اس کا حق دلوائے گا۔

یہی حکم رہن کے غائب ہونے کی صورت میں ہے، البتہ اس میں اختلاف کا اختلاف ہے۔

اگر مدت پوری ہونے پر رہن مرتہن کو شئی مرہون کے فراموش کرنے کا وکیل بنا دے تو یہ بھی جائز ہے، امام مالک اس کو مکرم قرض دیتے ہیں، الا یہ کہ معاملہ قاضی کے یہاں پیش کیا جائے۔

جمہور کے نزدیک رہن کا تعلق اس حق کے مجموعہ سے ہے جس کی وجہ سے رہن رکھا گیا، اور اس کے بعض سے بھی ہوتا ہے جس کا مصدب یہ ہوا کہ اگر رہن نے کچھ قرض ادا کر دیا اور کچھ باقی رہ گیا تو بھی پورے مرہون مرتہن ہی کے قبضہ میں رہے گا تا آنکہ وہ اپنا پورا حق وصول کر لے۔

بعض فقہاء یہ کہتے ہیں کہ مرتہن کے پاس صرف اتنا مل مرہون رہے گا جتنا اس کا حق باقی رہ گیا ہو۔

جمہور کی دلیل یہ ہے کہ وہ ایک حق کی بنا پر مجبوس ہے، تو اس کے ہر جز کی وجہ سے مجبوس رہنا ضروری ہے، اس کی اصل یہ ہے کہ ترک کو

(۱) مابعد مرجع۔

دینا، سے اس وقت تک مجبوس رکھا جاتا ہے جب تک کہ قرض کو ادا نہ کریں جو میت پر واجب ہوتا ہے۔

۲۰۔ فریق کی دلیل یہ ہے کہ دو پورے ماں پورے حق کے بدلہ مجبوس ہے، لہذا اس کے بعض اجزاء کے بدلہ صرف بعض اجزاء ہی کا مجبوس رہنا ضروری ہوا، اور اس کی اصل کنالت ہے (۱)۔

مرتہن جب تک اپنا پورا حق وصول نہ کرے، وہ اپنے قرض خواہوں کے مقابلہ رہن کی قیمت کا زیادہ مستحق ہے، رہن خواہ بقید حیات ہو یا اس کا انتقال ہو چکا ہو، اگر رہن کا ماں اس کے قرضوں سے کم رہ جائے، قرض خواہ اپنے قرضوں کا مطالبہ کریں، یہاں یہ الیہ ہونے کی وجہ سے رہن، «اس کے مل کثر قرض خواہوں کے درمیان تقسیم کرنا ہو، تو دوسرے قرض خواہوں کے مقابلہ رہن کی قیمت مرتہن کے سے مخصوص ہوگی، اس لئے کہ اس کا حق عین رہن اور ذمہ رہن دونوں سے متعلق ہے، اور باقی قرض خواہوں کا حق صرف ذمہ رہن سے متعلق ہے، جین رہن سے متعلق ہیں، تو مرتہن کا حق ریہا دہی ہے، اور یہ رہن کا اہم قاعدہ ہے، اور وہ یہ ہے کہ قرض خواہوں کے تعدد کی صورت میں اس کا حق مقدم ہوتا ہے، اس سلسلہ میں مذہب میں اختلاف نہیں، چنانچہ رہن کو فراموش کر دیا جائے گا، پھر اگر اس کی قیمت، ان کے برابر نہ ہو تو اسے مرتہن لے لے گا، اور اس کے قرض سے راند ہو تو باقی اسے قرض خواہوں کو ادا دی جائے گی، اور اگر اس کے قرض سے کم ہو تو وہ اس کی قیمت لے لے گا، اور باقی قرض کے عوض، اسے قرض خواہوں کے ساتھ شریک رہے گا (۲)۔

تفصیل کے لئے «باب رہن» ناظر ملاحظہ ہو۔

(۱) جواہر المجہد ۲۸۸/۱ طبع مکتبہ المکلیات، شرح الخطیب علی بیضاج ۳۱۵ طبع مجلس، الدر المختار ۲۲۲/۵۲۲ طبع ۱۳۵۲ھ

(۲) انہی ۲۵۲/۳ طبع ۱۳۵۲ھ، حاشیہ ابن عابدین ۲۳۹/۵ طبع الامامیہ۔

اس صورت میں ہے جب کہ ثمن کی ادائیگی کے لئے کوئی مدت متعین نہ ہو (۱)۔

۲۰- اجارہ میں حق کی وصولیابی:
(۱) منفعت وصول کرنا:

۲۱- معقولہ ماہ کے اعتبار سے ہر عقد میں منفعت مختلف ہوتی ہے۔ اور اس کی وصولیابی اس طرح ہوتی ہے کہ اگر یہ پائے والا کر یہ پائے والے کو معاملہ کی چیز پر قدرت دے دے۔ اور اگر خاص (واقعی) لازم میں استیفاء اس وقت ہوتا ہے جب کہ اجیر اپنے آپ کو سپرد کر دے اور اس میں کام کی اہلیت بھی پائی جاتی ہو، اور عیوب مثلاً کپڑے کی سائے وغیرہ میں کسی کام پر اجارہ کا استیفاء وہ بھی تفاق کے مطابق عین کو تیار کر کے سپرد کرے یہ سے ہوتا ہے۔

(۲) اجرت وصول کرنا:

۲۲- اجرت کی وصولیابی چند طریقوں سے ہوتی ہے:
بغیر کسی شرط کے یا بشرط مدت دے دے، یا بوقت منقطعہ حاصل کر لے، یا منفعت حاصل کرنے پر قادر ہو جائے، یا مدت کی پیشگی ادائیگی کی شرط لگائی جائے، یا مالک کی صریحیت کے موافق پیشگی اجرت کی ادائیگی کا رواج ہو (۲)۔

اس مسئلہ میں اختلاف و تفصیل ہے جس کے لئے اصطلاح (اجارہ) کی طرف رجوع کیا جائے۔

(۱) الاصاب ۵۸، شرح المکیر علی مجمع ۴، ۱۳ طبع دوم اس، حاشیہ ص ۳۷۵
ملک بن ۳۳، ۳۴ مفتی لکھنؤ ۳۲، ۳۳ طبع دار الفکر ۱۳۷۵
(۲) حاشیہ ابن ملک بن ۱۶۵، ۱۶۶ طبع ۵۳، ۵۴ طبع دار الفکر علی
المکیر ۱۶۳، ۱۶۴، شرح المکیر لکھنؤ ۳۲، ۳۳ طبع دار الفکر، ص ۳۷۵
طبع مکتبہ القادریہ

ج- قیمت وصول کرنے کے لئے معین کورہ کرنا:

۲۰- مالک کی وحفیہ کے نزدیک منسوس ہے، اور یہی حنابلہ کا قول ہے جس کو ابن قدامہ نے اختیار کیا ہے کہ اگر ثمن بجائے عین کے دین ہو تو باع کا حق ہے کہ قیمت وصول ہونے تک مشتری کو بیع نہ کرے، و مشتری کو مجبور کرے کہ وہ بیع کی وصولیابی سے قبل ثمن ادا کرے جیسے مرتبین کا حکم ہے۔ فقہاء کی اس جماعت کا استدلال یہ ہے کہ چونکہ قیمت متعین نہیں ہے اس لئے اس کے تعین کے لئے اوفواہی کا دینا واجب ہے۔ ثانیہ حنابلہ کی رائے یہ ہے کہ اگر بائع یہ کہے کہ میں قیمت وصول ہونے سے قبل بیع پر نہیں رہوں گا، اور مشتری کہے کہ میں بیع پر قبضہ سے قبل قیمت نہیں رہوں گا، اور اگر ثمن کوئی معین ثمن یا سامان ہو تو بایں دونوں کے درمیان ایک عامل آدمی کو متعین کیا جائے جو ان دونوں سے وصول کرے گا اور ۱۰۰ ذوں کو پہنچ کر دے گا۔ اس سلسلہ میں ان فقہاء کا استدلال یہ ہے کہ بائع کا حق عین ثمن سے متعلق ہے جس طرح مشتری کا حق عین بیع سے متعلق ہے اس لئے دونوں برابر ہو گئے، اور ہر ایک کا دوسرے پر حق ہے جس کو وصول کرنے کا وہ مستحق ہے، تو ان ۱۰۰ ذوں کو مجبور کیا جائے گا کہ ہر ایک دوسرے کو اس کا حق ادا کر دے، اور یہ قول ثوری کا ہے۔

ہام احمد کا ایک قول "یہی ہام ثانی کا قول ہے کہ" "اگر بائع کا یہ کہنا واجب ہے، اس پر بائع کو مجبور کیا جائے گا، یہ تکبیح کے استحکام اور اس کے فاسد ہونے کا تعلق بیع کے پہلے سے ہے، اس سے اس کو مقدم کرنا جلی ہے، اور اگر قیمت دین ہو تو بائع کو بیع کے پہلے دکر سے پر مجبور کیا جائے گا، اس کے بعد مشتری کو قیمت کی ادائیگی پر مجبور کیا جائے گا، اس سے کہ مشتری کا حق عین بیع سے متعلق ہے، و بائع کا حق مشتری کے ذمہ سے متعلق ہے، اور جو عین سے متعلق ہو اس کے قوی ہونے کی وجہ سے اس کو مقدم کرنا جلی ہے، یہ سب

۲۳- عاریت پر لینے والے کا عاریت کے سامان کی منفعت کو حاصل کرنا:

۲۴- صاحب منفی عہدہ میں منفعت لی بصوبائی کے احکام کو بیان کرتے ہوئے کہتے ہیں کہ اگر کسی نے کوئی چیز مستعار لی تو اس کو حق ہے کہ وہ بذات خود اپنے وکیل کے ذریعہ اس سے فائدہ حاصل کرے۔ چونکہ اس کا وکیل اس کا نائب ہے، اور ان دونوں کا تعارف یکساں ہے۔ بین اس کو یہ پتہ چلے گا حق نہیں ہے، اس لئے کہ وہ منافع کا مالک نہیں، تو وہ کسی کو اس کا مالک بھی نہیں بناسکتا ہے۔ ہمیں اس میں کسی اختلاف کا علم نہیں ہے، اور اس پر بھی اتفاق ہے کہ عاریت پر لینے والا بین کا مالک نہیں ہوتا، یہ بھی متعلق علیہ ہے کہ عاریت پر لینے والا عاریت کے سامان کو حسب اجازت ہی استعمال کرسکتا ہے، ورنہ اس کا دوسرے کو عاریت پر دینا تو اس میں اختلاف و تفصیل ہے جس کا بیان اصطلاح (اعارہ) میں ہے۔

بصوبائی میں نیابت:

(۱) عہدہ قائم کرنے میں امام کا کسی کو خلیفہ مقرر کرنا:

۲۴- فقہاء و علماء کا اس پر اتفاق ہے کہ عہدہ قائم کرے میں امام کے لئے کسی کو خلیفہ مقرر کرنا جائز ہے۔ چونکہ وہ بذات خود تمام عہدہ کے اہل و عیال پر قابض نہیں ہوسکتا۔ اس لئے کہ اسلام کے عہدہ دار علاقوں میں ان کے عہدہ کے سہاب پائے جاسکتے ہیں جہاں اس کے سے جہانمیں نہیں۔ نیز اگر اس تمام کو امام کی قیام گاہ پر لایا جائے تو اس میں حرج عظیم ہے، لہذا اگر خلیفہ مقرر کرنا جائز نہ ہو تو عہدہ چوری نہ ہوں، اور یہ امر جائز نہیں، اسی لئے رسول اللہ ﷺ ہر ایک کو مفید حکام و اقامت عہدہ کے اختیارات پہنچاتے تھے۔

اختلاف (خلیفہ مقرر کرنا) کی دو قسمیں ہیں: مخصیص اور تولیت۔

مخصیص یہ ہے کہ اقامت عہدہ کی صراحت کر دی جائے، اس صورت میں نائب کے لئے بلاشبہ عہدہ قائم کرنا جائز ہے۔

تولیت کی دو قسمیں ہیں: خاص و عام۔

تولیت عام یہ ہے کہ امام کسی شخص کو ولایت عامہ (عمومی و مدوری) پر مقرر کرے، مثلاً کسی صوبہ یا شہر کا امیر بنادے تو اس امیر کو عہدہ قائم کرنے کا اختیار ہوگا خود اس کی سرحد نہ کی گئی ہو، اس لئے کہ جب اس نے اسے اس جگہ کا امیر بنادیا تو مصالح مسمیٰ کو انجام دینے کی ذمہ داری اس کے پر آئی گئی، اور اقامت عہدہ اس کی اہم مسامت ہے، لہذا اس سے اس کا اختیار ہوگا۔

تولیت خاص یہ ہے کہ امام کسی کو ولایت خاصہ (مخصوص ذمہ داری) پر مقرر کرے، جیسے راجہ، صول سناؤ، وغیرہ تو اس شخص کو عہدہ قائم کرنے کا اختیار نہیں ہوگا، اس لئے کہ یہ تولیت اقامت عہدہ کو شامل نہیں ہے، اور اگر کسی کو یہ عہدہ مقرر کر دیا، تو اگر وہ کسی شہر کا امیر ہو اور اس نے اپنی فوج کے ذریعہ جہاد کیا، تو وہ اپنی چھاؤنی میں اقامت عہدہ کا اختیار رکھتا ہے، اس لئے کہ وہ اپنے شہر میں اقامت عہدہ کا مالک تھا، لہذا جب وہ اپنے تمام یا بعض اہل شہر کو لے کر نکلتے سے قبل ان کے بارے میں اس کو جو اختیارات حاصل تھے نکلنے کے بعد بھی رہیں گے، اور جس آدمی کو امیر شہر نے جہاد کے لئے روانہ کیا اور وہ نکلنے سے پہلے لوگوں پر عہدہ قائم کرنے کا مالک نہیں تھا، وہ نکلنے کے بعد اس کے سپرد یکام نہیں کیا گیا تو وہ عہدہ کے قائم کرنے کا مالک نہیں ہوگا (۲)۔

(۱) اس جیسے مسائل میں اختلاف نہیں ہے، اور تولیت کے مطلق ہونے کی صورت میں نائب کا اختیار اس کی ولایت کے موافق ہوگا۔

(۲) البدیع ۵۸، طبع اول الجہاد، انہی ۳۷، طبع مکتبۃ القادریہ، الاحکام السلطانیہ لا مدی ۲۲۱، طبع اعلیٰ، بیروت، نظام ۱۳۹۲، طبع ۱۳۸۸، ۹۵۸۔

(۲) وصول فی میں وکالت:

۲۵۔ مالکیہ وشافعیہ کا مذہب اور حنا بلہ کے نزدیک رائج یہ ہے کہ اس کو نہ تعارف کا اختیار ہے ان میں وکیل بنانے کا بھی اس کو اختیار ہے، مگر ان کے قصاص و حدود ہیں۔

حنفیہ کا کہنا ہے کہ جن حقوق کو انسان بذات خود حاصل کرنے کا اختیار رکھتا ہے ان میں وکیل بننا بھی جائز ہے، البتہ حد، متناس کا تشہد ہے اور وکیل کے لئے سچیز میں کاستیاء اس صورت میں جائز نہیں جبکہ موکل مجلس استیفاء میں موجود نہ ہو۔ اس لئے کہ حد، شہادت سے ختم ہو جاتے ہیں (۱)۔

قصص احمد: اس بات کے جوڑ پر امر ملاش نے استدلال کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: "اغدیا انیس الی امراة هذا، فإني اعترف لارجمها، فاعترف لفرجمت" (۲) (۱) میں! اس شخص کی بیوی کے پس جا، اگر وہ عتہ کرے تو اسے سنگسار کر دے، چنانچہ اس نے عتہ کر لیا تو اس کو سنگسار نہ کیا، نیز اس سے کہہ دیا کہ اس کا تقاضا کرتی ہے، یہ تو کہہ نام اس کو یہ بات خود صحیح نہیں ہے۔

حدود کے ثبات میں وکیل ہٹنا جائز ہے، اور بعض حالات میں
حفیہ کے اس قول سے اتفاق کیا ہے کہ موکل کی عدم موجودگی میں
تصامیم و حد قذف کا اہتمام جائز نہیں (۳)۔

() من عابدین ۸۴۸۴

(۲) حدیث ۳۷۵۵: ”... کی روایت امام بخاری نے کی ہے اور الفاظ ان کی کے ہیں اور مسلم نے ایک قصہ کے ضمن میں حضرت ابو ہریرہؓ اور حضرت زید بن خالد الجہنیؓ سے مروی کیا ہے (فتح المبارکی ۱۲/۱۸۵، ۱۸۶، طبع استیعاب، جامع مسلم تحقیق محمد بن محمد المبارکی ۳/۱۳۲۳، ۱۳۲۵، طبع مکتبۃ المدینہ، ۲۷۵)۔

(۳) ہدیتہ: محمد بن رشد ۴۸۷ھ، النیری علی الخطیب ۵۱۲ھ، النبی ۶۱۵ھ اور اسی کے بعد کے صفحات۔

استیلاء

تحریر:

۱۔ لغت میں استیلاء کا معنی کسی چیز پر ہاتھ رکھنا، اس پر غلبہ پانا اور اس پر قابو پانا ہے (۱)۔

اصطلاح فقہاء میں: کسی مقام پر قبضہ ثابت کرنے (۲)، یا کسی مقام پر مال یا فی المال اقتدار حاصل کر لینے (۳)، یا قبضہ وغصبہ کے میں غولود و حکما ہی ہو (۴)۔

جس مادی عمل کے ذریعہ استیلاء حاصل ہوتا ہے، وہ اشیاء
 و اشخاص کے لحاظ سے مختلف ہوتا ہے، یعنی صورت استیلاء کا مدار عرف
 پر ہے (۵)۔

معلقة الغناء:

الف- حيازة:

۲- لغت میں احیاء ذوق اور الحوز جمع کرنے اور لانے کو کہتے ہیں (۶)۔
 ث- عام ہر کے قول کے مطابق اس کے معنی کسی چیز پر قبضہ کرنے

(۱) المصباح والقاموس: (۱۰۱).

(۲) البدیع ۱۴۱۷ھ طبع دوم ۱۳۹۳ھ

(۳) البحر الرائق ۵/ ۱۰۳۔

(۳) جامعہ اقلیوں کی ۲۶/۳ طبعی، تعلیمی، صحتیہ، کھیلوں کی شرح، ۲۶/۳ طبعی
دارالافتاء اسلام آباد۔

(۵) جائزہ کیلئے ۱۹۶۷ء

(۶) انحصار مادہ (خور) پختہ اظہار میں ۱۰۶، تقریر علی التقریر میں ۱۴۱۔

۱۔ اس پر غلبہ حاصل رہنے کے ہیں (۱)۔

ج۔ احراز:

۶۔ احراز لغت میں کسی چیز کو حرز میں رہنے کو کہتے ہیں، وحرز اس مضبوط جگہ کو کہا جاتا ہے جس میں کسی چیز کی حفاظت کی جاتی ہے۔

اور شرعاً مال کے ایسی جگہ محفوظ رہنے کو کہتے ہیں جہاں مال کی حفاظت کی جاتی ہو، مثلاً گھریا خیمہ یا پتی و استراک۔
احراز، استیلاء میں عموم و خصوص کی نسبت ہے۔

انہی لئے استیلاء، انکی بعض صورتوں میں طہیت ثابت ہونے کے لئے احراز کا ہونا شرط ہے، چنانچہ دارالاسلام میں مسلمانوں کے مال پر کفار کا غلبہ صرف استیلاء ہے، احراز نہیں ہے۔

۷۔ استیلاء کا شرعی حکم:

جس چیز پر استیلاء ہو اس کے اعتبار سے اور کیفیت استیلاء کے لحاظ سے اس کا حکم بدلتا رہتا ہے، کیونکہ قاعدہ یہ ہے کہ جو مال موصوم غیر کی طہیت میں ہو اس پر استیلاء حرام ہے، الا یہ کہ استیلاء کسی مشروع طریقہ پر حاصل کیا جائے، اور ایسا مال جو موصوم نہ ہو اس پر استیلاء حرام ہے خود موصوم کی طہیت ہی ہو، اسی طرح وہ مال جو مباح ہو بذریعہ استیلاء طہیت میں آ جاتا ہے، اس کا بیان فقہ حنفی میں آ رہا ہے۔

طہیت میں استیلاء کا اثر:

۸۔ اگر ایسے مال مباح پر استیلاء ہو جو کسی کی طہیت نہ ہو، تو وہ استیلاء طہیت کا قاعدہ دیتا ہے اس تفصیل کے مطابق جس کا تذکرہ آ رہا ہے، یا پھر وہ مال موصوم نہ ہونے کی وجہ سے مال مباح کے حکم

فتح القدیر ۴/۲۰۳۔

(۱) القاسم، لمبارج، مادہ (حد)، طہیت، الطہیر، ص ۷۷، اختتام، لمبارج، ص ۳۶۶، طبع مصطفیٰ لکھنؤ، حاشیہ اعلیٰ علی تبیین الحقائق، ۸/۳۳۰، طبع دار طعارف، حاشیہ ابن ماجہ، ص ۲۸۲، طبع مول بولاق۔

ب۔ غصب:

۳۔ غصب لغت میں کسی چیز کو ظلم و برہوق سے لےنا ہے (۲)۔

اور شرعاً حق کسی کے حق پر غلبہ حاصل کرنے کو کہتے ہیں (۳)۔
لہذا غصب استیلاء سے خاص ہے، اس لئے کہ استیلاء حق کے ساتھ ہوتا ہے اور با حق بھی۔

ج۔ وضع یہ:

۴۔ فقہاء کے کلام سے معلوم ہوتا ہے کہ وضع یہ کسی چیز پر قبضہ کر کے اس پر غلبہ پانے کو کہتے ہیں۔

ابن عابدین کہتے ہیں کہ قبضہ و تصرف ان قوی ترین چیزوں میں سے ہے جن کے ذریعہ طہیت پر استدلال کیا جاتا ہے، اور اسی وجہ سے یہ شہادت درست ہے کہ یہ فلاں کی طہیت ہے، اگر کسی کے قبضہ سے کوئی چیز نکالنا نام کے لئے جائز نہیں، کسی ایسے حق کی بنا پر جو ثابت و معروف ہو (۴)، اور اس میں اختلاف تفصیل ہے۔

د۔ غنیمت:

۵۔ الا یعنی غنیمت حاصل کرے کو کہتے ہیں، غنیمت بوجہ کے قوں کے مطابق وہ ہے جو دشمنوں سے قہر و غلبہ کے ذریعہ حاصل ہو، اسی لئے انکسار استیلاء کے مقابلہ میں خاص ہے (۵)۔

(۱) الشرح المفید، ص ۱۹، الفواکد الدوائی، ۲/۱۶۸۔

(۲) المصباح المفید، مادہ غصب۔

(۳) شرح المصباح مع حاشیہ، ج ۱، ص ۶۹، کشاف القناع، ۱/۶۳، حاشیہ الدسوقی، ص ۲۴، الدر المختار، ۵/۱۳، طبع بولاق، ۲/۱۳۷، الفواکد الدوائی، ۲/۱۶۸۔

(۴) لمبارج، القاسم، حاشیہ ابن ماجہ، ص ۲۵۷، المنہج، ص ۱۰۷، القواعد للدرکشی، ص ۷۰۔

(۵) لمبارج، حاشیہ اعلیٰ علی تبیین الحقائق، ص ۲۳۸، طبع دار طعارف، بیروت۔

ملیت تو صرف اس سبب شروع سے ہوتی ہے جو ملیت کے لئے متعین ہے، جیسے شریعی اور مذہبی وغیرہ، اور اس صورت میں حق استیلاء، ملیت کا سبب نہیں ہوتا بلکہ ملیت کا نتیجہ و اثر ہوتا ہے۔ اور اگر استیلاء، ظلم ہوتا اس سے ملیت نہیں بنتی ہے۔

اس کی وضاحت (غصب) اور (سرقہ) کی اصطلاحات میں ہے۔ ۱۲- اگر اس قیمت پر خرید و بیعت کرنے کے لئے تاجروں نے جو نقد روک رکھا ہو (جس کو انکار کہتے ہیں) اس پر حاکم کے استیلاء سے ان کی ملیت کو ختم کرنے پر اثر پڑتا ہے، کیونکہ حاکم کو یہ حق ہے کہ جو نقد اسوں نے سرقہ کے لئے روک رکھا ہے اس کو اس کے قبضہ سے ہٹا کر جبراً لوگوں سے خرید و بیعت کر دے، اور قیمت مالکوں کو دے دے، اس میں اختلاف و تفصیل ہے جس کی وضاحت اصطلاح (انکار) میں ہے۔

اسی سے فقہاء کا قول ہے کہ حاکم بذریعہ قیمت نقد اور غور و فکر سے فاضل مقدار پر قبضہ کر سکتا ہے اس غرض سے کہ اس علاقہ کی مدد کرے جہاں غذا میسر نہ ہو، اس لئے کہ امام کو یہ حق ہے کہ کسی معروف اور ثابت حق کی بنا پر ایسی چیزوں کو قبضہ سے نکال لے، حاشیہ ابن عابدین سے یہی معلوم ہوتا ہے (۱)، اور اگر لوگوں کو کسی جماعت کے پیش کی ضرورت ہو تو کسی پیشہ ور کے کام پر حاکم کا استیلاء بھی اس وجہ سے ہے، جیسے بھتی اور بنائی (۲)، اور انوں صورتوں میں استیلاء، ظلم و عرف پر ہے۔

مسلمانوں کے مال پر حربی سار کا استیلاء:

۱۵- اس سلسلہ میں فقہاء کا اختلاف ہے، اور ان کے مشہور اقوال تین ہیں:

- (۱) حاشیہ ابن عابدین ص ۲۵۷
- (۲) البدائع ص ۱۲۹، شرح المغیر ص ۳۹، حاشیہ المحل ص ۲۶۹

مالک کا مشہور قول یہ ہے کہ، سے تقسیم نہ کر کے اس کے شران کو مصالح مسکین میں بٹا دیا جائے، لہذا یہ کہ کسی وقت امام کی رائے یہ ہو کہ مصدق تقسیم کی متقاضی ہے، اور یہ قول کہ وہ استیلاء سے وقف ہو جاتا ہے، اور اس کے شران کو مسلمانوں کے فائدہ کے لئے صرف کیا جائے یہ حنا بلدی کی ایک روایت ہے۔

ثانی فرماتے ہیں کہ مقتول کی طرح وہ بھی فائزین کی ملیت ہو جاتی ہے، یہی ایک روایت حنا بلدی کی ہے، اسی کو ابن رشد مالکی نے اختیار کیا ہے اور یہی ایک قول مالکیہ کا ہے جو مشہور قول کے مقابل ہے، اور وہ فرماتے ہیں کہ استیلاء سے ملیت ثابت ہونے کے سلسلے میں استیلاء، حکمی بھی استیلاء، حقیقی کی طرح ہے (۱)۔

۱۲- جس زمین سے کفار ڈر کر بھاگ گئے اور مسلمانوں نے اس پر قبضہ پا لیا وہ استیلاء کی وجہ سے مصالح مسکین کے لئے وقف ہو جاتی ہے۔

اور جس زمین پر مسلمانوں نے صلح کے ذریعہ غلبہ حاصل کیا ہو، اور صلح اس پر ہوئی ہو کہ وہ زمین انہیں کی ملیت میں رہے گی، تو اس پر مالکان زمین کی قبضہ ہے گا، البتہ اس پر شران مقرر کیا جائے گا، اور صلح اس شرط پر ہوئی کہ وہ زمین مسلمانوں کی ملیت ہو جائے گی تو وہ مصالح مسکین کے لئے وقف ہوگی (۲)۔

۱۳- اگر حصول ملیت کے کسی طریقہ سے کسی کے مملوک و مسموم مال پر استیلاء ہو جائے تو صرف استیلاء، ملیت کا فائدہ نہیں دے گا (۳)۔

(۱) البدائع ص ۱۱۸، حاشیہ الدرر ص ۱۸۹، نہایہ الحاج ص ۳۸، ۱۱۹، الاحکام السلطانیہ للماوردی ص ۳۷-۳۸، المغیر ص ۲۷۲، ۱۷۷، کتاب الحاج ص ۱۲۸، ۱۳۳، مجمع، الجلیل ص ۵۸۵-۵۸۶۔

(۲) الاحکام السلطانیہ للماوردی ص ۳۷-۳۸، المغیر ص ۱۹۲۔

(۳) البدائع ص ۱۲۱، ۱۲۷، المغیر ص ۳۰۸، شرح المغیر مع حاشیہ الدرر ص ۱۸۷، نہایہ الحاج ص ۳۸، ۳۲۳۔

ممن ہے، کیونکہ ملک کافروں کا ہے، بعد ازیں ملیت کے معنی ہی ختم ہو گئے یہ جس فائدہ کے لئے ملیت شرمٹ رہی ہے وہ فائدہ ہی نہ رہا تو ملیت قائم ہونا تو ضروری ہے، اب اگر مسلمان اس مال کو چھڑا دے تو وہ مال مالِ ثنیت شمار ہوگا (۱)۔

سہمی ملک پر کفار کا استیلاء:

۱۶- اگر سہمی ملک پر کفار کا استیلاء ہو جائے تو کیا وہ اسے حرب ہو جاتا ہے یا حسب سابق دارالاسلام رہتا ہے؟
اس مسئلہ میں اختلاف و تفصیل ہے، امام ابو یوسف اور امام محمد کا مذہب یہ ہے کہ دارالاسلام دارالکفر ایک شرط کی بنا پر ہوتا ہے، اگر وہ یہ ہے کہ وہاں حکام کفر کا اظہار کیا جائے (۲)۔ اس کی تفصیل اصطلاح (دارالاسلام، اور دارالحرب) میں ہے۔

مسلمان کے مال پر استیلاء کے بعد حربی کا اسلام لانا:

۱۷- اگر حربی کو بد مذہب مسلمان کے مال پر استیلاء حاصل ہو گیا، اور شرعاً اس پر اس کی ملیت کا حکم نکال دیا جائے، پھر وہ مسلمان ہو کر اس مال کے ساتھ دارالاسلام میں داخل ہو، تو وہ مال اسی کا ہوگا، کیونکہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہے: "من أسلم على شيء فهو له" (۳) (جو کسی چیز پر اسلام لے آیا وہ اسی کی ہے)۔ اور اس لئے بھی

کہ اس کا اسلام لے آنا اس کی جان و مال کو محفوظ کر دیتا ہے، صحیحین و روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: "أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا لا إله إلا الله، فمن قالها فقد عصم مني ماله ونفسه إلا بحقه، وحسابه على الله" (۱) (مجھے حکم دیا گیا کہ لوگوں سے جہاد کرنا رہوں تاکہ وہ یہ کہہ دیں: لا إله إلا الله، جس نے یہ کہہ دیا تو اس کی جان اور اس کا مال مجھ سے محفوظ ہو گیا، مگر یہ کہ کوئی حق اس کے جان و مال سے وابستہ ہو، اور اس کا حساب اللہ پر ہے)۔

جمہور نے اس سے آزاد مسلمان پر اس حربی کے استیلاء کا اشتہار کیا ہے کہ اس آزاد مسلمان پر اس کی ملیت ثابت نہیں ہوگی۔ امام ابو یوسف کہتے ہیں کہ: ایسی ملیت جس میں خرید و فروخت جائز نہیں اگر وہ حربیوں کے قبضہ میں آجائے اور اس کو قبضہ میں لئے ہوئے وہ اسلام لے آئے تو بھی وہ اس کے مالک نہیں ہوں گے، اور مالک نے ضمانت کی ہے کہ اسی حکم میں درج ذیل صورتیں بھی ہیں:

۱- ثابت شدہ بد مذہب حربی کا معاہدہ کے زمانہ میں تہ یہ ہو یا نہ ہو، قتل، حربی کے مرنے میں کسی مال کا، یا مال، یا بیت، اور وہاں جو اس نے غزائی حالت میں مسلمانوں سے کر یہ پر یا ہو، ان میں سے کسی پر بھی اس کی ملیت ثابت نہیں رہے گی۔ دیگر مذاہب کے قواعد اس کا

مردی ہے اور اس حدیث کے دوسرے طرف بھی ہیں، اور ہمارے علم کے مطابق کوئی ایسا نہیں جس نے اس کے مجموعہ طرف سے حکم لگا دیا ہو (اسنن الکبریٰ للبخاری ۱۳/۱ طبع المکتب الاسلامیہ بن منصور جلد سوم کی قسم جول ۵۵، ۵۴ طبع مطبعہ ملی پریس (لہذا دیکھیں) فیض القدیر ۶۲/۴ طبع المکتبہ التجاریہ بیروت دار الفکر ۵۶/۱ طبع کردہ المکتب الاسلامی)۔

(۱) حدیث: "أمرت أن أقاتل الناس..." کی روایت بخاری و مسلم سے حضرت عمرؓ سے مروی ہے (فتح الباری ۳/۲۶۲ طبع المکتبہ صحیح مسلم قمی محفوظہ بیروت دار الفکر ۵۱-۵۲ طبع بیروت دار الفکر ۳۳-۳۴)۔

(۱) تبیین الحقائق ص ۲۶۰-۲۶۱، البدائع ۱۲۳/۷-۱۲۷/۱۲، طحاوی الدوسقی ص ۱۸۸، المہذب ص ۲۳۲، المغنی ص ۲۳۰ اور اس کے بعد کے صفحات، بدوایہ الجہاد ص ۱۶۱، الدر المنثور ص ۲۳۲، طحاوی المدنی ص ۲۹۱۔

(۲) الفتاویٰ بہدیہ ص ۲۳۲، حاشیہ ابن عابدین ص ۲۵۳۔

(۳) حدیث: "من أسلم على شيء فهو له" کی روایت بخاری و ابن عساکر سے حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ اس کی سند میں یحییٰ بن ابرہہ ہیں جو متروک ہیں۔ بخاری نے کہا ہے کہ یہ حدیث عن ابن مسعود عن ابی بنی ہاشم کے واسطے سے مروی عن عروہ عن ابی بنی ہاشم سے مروی ہے۔

نکاح نہیں کرتے (۱)۔

۱۸- کافر حربی اگر چوری کے ذریعہ مسلمان کے مال پر استیلاء حاصل کر لے، یا کسی دوسرے حربی کے پاس سے کسی مسلمان کا مال غصب کر لے، پھر اس کے بعد اسلام لائے، اور اس مال کو لے کر دہ اسلام میں آجائے، تو جمہور فقہاء کے نزدیک وہ مال اسی کا ہے، اس سے کہ اس پر اس نے حالت کفر میں استیلاء کیا ہے۔ تو یہ اس مال کی طرح ہو گیا جس پر کافر نے مسلمانوں کو غلوب کر کے قبضہ کر لیا ہو، ورنہ ام احمد سے منقول ہے کہ صاحب مال قیمت دے کر لینے میں اس کا زیادہ حق ہے (۲)۔

مال مباح پر استیلاء:

۱۹- مال مباح جو مال ہے جسے اللہ تعالیٰ نے اس لئے پیدا کیا ہے تاکہ انسان اس سے عادت کے مطابق فائدہ اٹھائے، اور اس پر قبضہ ممکن ہوئے کے باوجود کسی کے قبضہ میں نہ ہو، اور یہ حیوانات کے قبیل سے ہوتا ہے، جو دیر کی ہو یا بکری، یا بامات کے قبیل سے ہوتا ہے، جیسے گھاس پھوس، پودے، درختیاں، اور جمادات کے قبیل سے ہوتا ہے، جیسے نجر میں، معدنیات، اسی طرح پانی، اور ہوا بھی ہوتے ہیں، اور انسان کو اسے اپنی طبیعت میں لینے کا حق ہے، اس پر طبیعت استیلاء سے ثابت ہوئی، اور استیلاء کا تحقق ارستہ اور طبیعت اس وقت ہو گا جب استیلاء یہ طریقہ پر ہو جس سے اس پر قبضہ ممکن ہو سکے، ابو داؤد میں حضرت ام جندب کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: "من سبق الی ما لم یسبق الیہ مسلم"

(۱) المدنی ۱۸۸ ج ۱۔

(۲) معنی ۱۸۳۲، المخرج لابن یوسف ص ۲۰۰ طبع ۱۳۵۳ھ، المسیر الکبیر ۱۸۸ ج ۱، شرح المسیر ۲۹۱ ج ۲ طبع دار المعارف، المخرج مع حاشیہ المخرج ص ۲۵۷ طبع ۱۳۶۹ھ۔

فہو لہ" (۱) (جس چیز کی طرف کسی مسلمان نے سبقت نہ کی ہو اگر اسے کوئی حاصل کر لے تو وہ اسی کی طبیعت ہے)، اور حضرت جابر بن عبد اللہ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: "من أحاط حائطاً علی أرض فہی لہ" (۲) (جس نے کسی زمین پر چنار دیواری بنائی وہ زمین اسی کی ہے)، اور ایک روایت میں ہے: "من أحیا أرضاً میتة فہی لہ" (۳) (جس نے کسی بخر زمین کو زندہ کیا وہ اسی کی ہے)۔ اور جب مباح زمین میں یہ امر ثابت ہے تو منقول مباح اشیاء میں تو بدرجہ اولیٰ ثابت ہو گا، اس لئے کہ زمین کے مقابلہ میں اسے اپنے سے خاص کر ماریہ و معروف ہے۔

(۱) حدیث: "من سبق الی ما لم یسبق الیہ مسلم فہو لہ" کی روایت ابو داؤد نے حضرت امیر بن سعید سے مروی ہے۔ صاحب عون المعبود نے ابن حجر سے نقل کیا ہے کہ وہ اس کے بعض رویوں کو ٹھوس قرار دیتے ہیں۔ منذری نے کہا کہ یہ حدیث غریب ہے۔ ابو القاسم ابوی کہتے ہیں کہ اس سند سے میرے علم میں کوئی حدیث نہیں ہے (عون المعبود ۱۳۲/۳ طبع البیروت جامع الاصول ۱۰/۵۸۳ تا ۵۸۴ بحوالہ مکتبہ المجلداتی)۔

(۲) حدیث: "من أحاط حائطاً علی أرض فہی لہ" کی روایت ابو داؤد، احمد وریضی، المنذری نے الحسن بن سمرہ بن جندب سے مروی ہے ابن حجر کہتے ہیں کہ حسن کے سمرہ سے اسناد کی صحت میں اختلاف ہے، ابو منذری نے بھی اس اختلاف کی طرف اشارہ فرمایا ہے، ابو حنفی جامع الاصول، عبد القادر الامادی نے کہا ہے کہ اس میں ضعف ہے اس کی روایت احمد نے حضرت جابر بن عبد اللہ سے ابن الاثیر کے ساتھ ہی ہے البیہقی نے اس کی تخریج میں کہا ہے کہ اس کی روایت ترمذی، بنی، ابو یوسف، ابو داؤد، منذری نے کہا ہے کہ حدیث صحیح ہے (مختصر سنن ابی داؤد و الترمذی ص ۲۶۱ تا ۲۶۲ طبع دار المعرف مسند احمد بن حنبل ۱۲/۵ طبع المکتبہ، المخرج لابن یوسف ص ۲۰۰، ۱۳۰، ۱۳۱ طبع بول ۱۳۷۰ فیض القدر ۶/۲۹۶)۔

(۳) حدیث: "من أحیا أرضاً میتة فہی لہ" کی روایت بخاری نے حضرت جابر سے تخلیقاً بیان کی ہے، ابو ابن حجر نے اپنی بخاری و شرح میں اس حدیث کے شواہد ذکر کئے ہیں، ابو یوسف، ابو داؤد، ابن ماجہ کی سندوں میں کلام ہے لیکن بعض کو بعض سے توہم مل جاتی ہے (فتح الباری ۵/۱۸ طبع المکتبہ)۔

سے استیلاء کا عمل نہیں پایا گیا، البتہ اگر مالک مکان نے اسے پکڑے تو نیت سے وہ رو بند نہ رہتا تو وہ اس کا مالک ہو جائے گا۔ اس لئے کہ اب اس پر بالفعل استیلاء کا تحقق ہو گیا ہے اور وہ اس کو پکڑ بھی سکتا ہے۔

اگر کسی نے خیمہ لگایا اور اس میں کوئی شکار آ پھنسا تو وہ اس کا مالک نہ ہوگا، اس لئے کہ خیمہ آلہ شکار نہیں ہے، اور اس نے اس کو شکار پر استیلاء کے ارادہ سے نصب نہیں کیا تھا۔ اسی طرح اگر سمجھانے کے سے جاں چھینا، اس میں کوئی شکار پھنسا دیا اور حال چھینا نے اس کے پاس نہیں ہے تو بھی وہ اس کا مالک نہ ہوگا، اس لئے کہ ملیت حاصل کرنے میں قصد کا لحاظ کیا جاتا ہے، البتہ اگر شکار پھنسا ہوا ہو اور وہ آجے تو وہ اس کے مقابلہ میں وہی اس کا حقدار ہوگا۔ اس کی پوری تفصیل اصطلاح (اصطلاح) میں ہے (۱)۔



متعلقہ الفاظ:

عشق (آزاد کرنا):

۲- لغت میں "عشق" کے معانی میں سے چھوٹا مرزا ہونا بھی ہے۔

(۱) لمصباح اللامع (ولدہ) اس عنوان (استیلاء) کو اختیار کرنے میں حنفی مفسر ہیں،

دیگر فقہاء غائب ہیں (کو) (امہات الاولاد) کے عنوان سے تعبیر کرتے ہیں۔

(۲) البدائع ۳۴۳۔

(۳) انیسویں ۵۲۷ طبع المیزان۔

استیلاء

تعریف:

۱- لغت میں استیلاء: "استولد الرجل المرأة" کا مصدر ہے، یہ اس وقت بولا جاتا ہے جب وہ عورت کو حاملہ کرے، خواہ وہ عورت آزاد ہو یا باندی (۱)۔ اصطلاحاً حنفیہ اس کی تعریف یہ کرتے ہیں کہ استیلاء: باندی کو ام ولد بنانا ہے (۲)۔ ائمہ فقہاء نے ام ولد کی مختلف تعریفیں کی ہیں، ابن قدامہ کا قول ہے کہ ام ولد وہ باندی ہے جس کو آقا سے اس کی ملیت میں رہتے ہوئے بچہ پیدا ہوا ہو (۳)، ام ولد اس غلام کی ایک قسم ہے جس کی نشو و نما وغیرہ کی حیثیت سے فقہ میں خاص احکام ہیں، اور تفصیل کے لئے (استزقاق اور رقی) دیکھئے، یہاں صرف ان خاص احکام سے متعلق کلام ہے جو دوسرے تمام علماؤں کے مقابلہ میں صرف ام ولد کے لئے ہیں، اور ام ولد کی اولاد کے متعلق بھی کلام رہا ہے۔

اور شرعاً تقرب الی اللہ کے لئے آدمی سے لوگوں کی طبیعت کو مطابقت
ختم کروینے کا نام حق ہے، چنانچہ حق، استیلاء، اس طبیعت سے ایک
ہیں کہ اس میں سے ہر ایک آزادی کا سبب ہے البتہ حق سادات
محر (غیر حلق) بھی ہوتا ہے، ورام بلد، اپنے آقا کے مرنے کے
بعد آزاد ہوتی ہے ورام بلد ہوئے لی حالت میں آقا کی زندگی میں
بھی اس کی آزادی جواز ہے۔

مدیر (مدیر بنانا):

۳- مدیر: آزادی کو موت پر حلق سنا ہے مثلاً آقا اپنے غلام یا
بامدی سے کہے کہ تو میرے مرے کے بعد آزاد ہے، یا اس جیسے۔
انکار دے لے، تو مدیر، استیلاء، اس مقام سے ایک ہیں کہ ان میں سے
ہر ایک موت کے بعد آزادی کا سبب ہے میں مدیر قول سے ہوتی
ہے وراستیدا فعل سے۔

کتاہ (مکاتب بنانا):

۴- کتابت، مکاتب: آقا کا اپنے غلام کی ذات کو اس کے ہر کچھ مال
لازم کر کے اسی کے ہاتھ فروخت کر دینا ہے اسی لئے غلام یا بامدی
لازم کر دہ مال کی ادائیگی کے بعد آزاد ہو جاتے ہیں، تو استیلاء،
مکاتب میں سے ہر ایک آزادی کا سبب ہے، لیکن مکاتب عقد
معوضہ ہے۔

تسری (ونڈی بنانا):

۵- تسری: نام، کا پنی بامدی کو بھی کے لئے خاص سنا ہے، چنانچہ
تسری، استیلاء، میں فرق صرف حصول ولایت کا ہے (۱)۔

استیلاء کا شرعی حکم اور اس کے شروع ہونے کی حکمت:

۶- صاحب المغنی کہتے ہیں کہ لونڈی بنانے اور باندیوں سے بھی
کرنے کے جواز میں کوئی اختلاف نہیں ہے، اس لئے کہ اللہ تعالیٰ کا
ارشاد ہے: "وَالَّذِينَ هُمْ لِأَقْرَبِهِمْ حَقٌّ إِلَّا عَنِ أَزْوَاجِهِمْ
أَوْ مَمْلُوكَاتٍ أَيْمَانُهُمْ فَلَهُمْ عَمَّا صَدَقُوا بِهِ بَاطِلٌ" (۱) اور جو بی
شر مگاہوں کی نگہداشت رکھتے، اے میں ماں الہیہ بی بیوں اور
باندیوں سے نہیں کہ (اس صورت میں) ان پر کوئی الزام نہیں، اور
مار یہ قہیہ رسول اللہ ﷺ کی ام ولد تھیں کہ ان کے بطن سے پیدا ہونے
پیدا ہوئے، ہاجرہ حضرت اسماعیل کی والدہ سیدہ حضرت ہر اہم کی
باندی تھیں، حضرت عمر بن الخطاب کی متعدد ام ولد تھیں، اور اسی طرح
حضرت علی و دیگر بہت سے صحابہ کے پاس متعدد ام ولد تھیں، ورنہ
رین العبادین بن حسین، قاسم بن محمد بن ابو بکر اور سام بن عبد اللہ بن
عمر بن ماس ام ولد تھیں، اور یہ امت ہے کہ لوگ ام ولد میں چھپی نہیں
لیتے تھے یہاں تک کہ جب بیعتوں حضرات ام ولد سے پیدا ہوئے تو
پھر لوگ ام ولد کی طرف رغبت کرنے لگے (۲)۔

استیلاء کا مقصد حصول ولد ہے، چنانچہ بعض مرتبہ کسی کو اللہ تعالیٰ کی قسم
ہوتی ہے جو آزاد ہو تو اس سے پوری نہیں ہو پاتی، تو اللہ تعالیٰ نے اس
کے لئے یہ جواز دیا کہ ایسی بامدی رکھے جو اس کے بچہ کی ماں بن
سکے۔

جو بامدی اپنے آقا سے حاملہ ہو جائے، وہ اس کے مرنے کے بعد
اپنے بچے کے تابع ہو اس کے مال میں سے آزاد ہو جاتی ہے (۳)۔
اس سلسلہ میں اصل رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے: "ایضا أمة

(۱) سورہ مؤمنون ۶۵۔

(۲) المغنی ۵۲۷، ۵۲۸۔

(۳) شرح المنہج ۴۲۲، ۴۲۳۔

(۴) حاشیہ تجریدی علی المنہج ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱۔

ولدت من سیدھا لہی حرقہ عن دبر عدہ (۱) (جس باندی کے یہاں اس کے آقا سے بچہ پیدا ہو جائے وہ اس کے مرنے کے بعد آزاد ہو جاتی ہے)۔
استیلا: حرقہ کا ذریعہ ہے، اور حرقہ اہم عبادات میں سے ہے (۲)۔

مرد کی اس والدہ کا حکم جو اس کے آقا کے علاوہ سے ہو: ے۔ اگر مرد کی آقا سے بچہ پیدا ہو جائے لی بنا پر ام ولد ہو جائے۔ بچہ آقا کے علاوہ کسی اور سے بچہ پیدا کرے، تو آقا کے انتقال کے بعد آزاد ہونے اور دیگر احکام میں وہ بچہ بھی اپنی ماں کے حکم میں ہوگا۔ البتہ ام ولد بننے سے پہلے اس کے پیٹ سے جو ام ولد پیدا ہوئی ہو وہ اس کے تابع نہ ہوگی، اور نہ اس کا حکم اس کی ماں کے حکم کی طرح ہوگا (۳)۔

استیلا کا تحقق کس چیز سے ہوتا ہے اور اس کے شرائط:

۸- استیلا: (یعنی باندی کا ام ولد ہونا) بچہ پیدا ہونے سے ثابت

(۱) حدیث: ”لہما لحد ولدت من سیدھا لہی حرقہ عن دبر عدہ“ کی روایت حاکم نے حضرت ابن عباس سے مروی ہے جس کے الفاظ یہ ہیں: ”لہما لحد ولدت من سیدھا لہی حرقہ بعد مولدہ“ حاکم نے کہا ہے کہ یہ حدیث صحیح لا منار ہے لیکن صحیحین میں اس کی روایت نہیں کی گئی ہے وہی نے حاکم کا تعاقب کیا اور کہا کہ اس میں ضعیف ہیں جو متروک ہیں اور ابن ماجہ نے اس کی روایت اس کے قریب قریب الفاظ کے ساتھ کی ہے حافظ بیہقی نے اقول میں کہا کہ اس کی سند میں ضعیف بن عبد اللہ بن عباس ہیں جس کو ابن المذہبی جو میر نے متروک قرار دیا ہے اور ابو حاتم و غیرہ نے ان کو ضعیف کہا ہے بخاری نے کہا ہے کہ ان پر حدیث کا اہرام ہے (المستدرک ۱/۲۲۸، تاریخ کردہ دار الکتاب العربیہ سنن ابن ماجہ تحقیق محمد توفیق عبد الباقی ۸۳۱/۲ طبع بیروت ۱۳۷۳ھ)۔

(۲) ترمذی ۵۹۴۳

(۳) تاریخ ۸۳۱/۲، الحی ۵۳۲/۹

ہو جاتا ہے۔ خواہ بچہ زندہ ہو یا مردہ اس سے کہ مرد بچہ بھی "ولاد" ہے، ولادت کے اہتمام اس پر بھی جاری ہوتے ہیں چنانچہ اس سے مدت پوری ہو جاتی ہے۔ اور عورت ناس و اہل ہو جاتی ہے، اور اگر ایسا مکمل بچہ نہ جائے جس کے تمام یا کچھ حصہ خاں ہوں، اور آقا اس سے صحبت کا قرا کرے۔ تو وہ زندہ مکمل بچہ کے حکم میں ہے، جمہور کے نزدیک اس کو ثابت النسب کہا جائے گا اگر آقا اہل کا قرا کر لے، البتہ خنیہ کا اس میں اختلاف ہے اس لئے کہ وہ شرط رکھتے ہیں کہ آقا قرا کرے کہ یہ بچہ اس کا ہے۔

اگر کسی نے، مردے کی باندی سے شادی کی اور اس سے بچہ پیدا ہو یا وہ حاملہ ہوئی بچہ: یہ اری یا کسی دیگر طریقہ سے وہ اس کا مالک ہو گیا تو اس بنا پر وہ اس کی ام ولد نہیں ہوگی، خواہ وہ حاملہ ہونے کی حالت میں اس کا مالک ہو، اور اس کی ملکیت میں بچہ پیدا ہو، یہ بچہ پیدا ہونے کے بعد اس کا مالک ہو اور ہٹا نہیں دیتا بلکہ اسی کے قائل ہیں، اس لئے کہ وہ شوہر سے ایک مملوک بچہ کے ساتھ حاملہ ہوئی ہے، لہذا اس کے لئے ام ولد ہونے کا حکم ثابت نہیں ہوگا۔

مام احمد سے منقول ہے کہ مردوں صورتوں میں ام ولد ہو جائے گی، اور یہی قول امام ابو حنیفہ کا ہے، اس لئے کہ یہ اس کے بچہ کی ماں و والدہ شخص اس کا مالک ہے، تو اس کے لئے اسی طرح ام ولد ہونے کا حکم ثابت ہوگا جیسے کہ وہ خود اس کی ملکیت میں حاملہ ہوئی۔

مالکیہ کے نزدیک اگر شریعت کے تحت وہ حاملہ تھی تو اس حمل کی وجہ سے ام ولد ہو جانے کی (۱)۔

ام ولد میں آقا کن چیزوں کا مالک ہے:

۹- اگر ام ولد اپنے آقا سے حاملہ ہو جائے اور اس کے یہاں بچہ پیدا

(۱) الحی ۵۲۸، ۵۳۳، رد المحتار ۳۶۳ طبع بیروت، التعلیل ۶۲، مال ابن عبد البر ۹۸۱/۹۔

ہو جائے تو اس سے صحبت کرنے میں، خدمت لینے میں، اس کی کمائی کا مالک ہونے میں، اس کی شادی کرنے میں، اجارہ پناہ، یہ اور اس کو آزاد کرنے میں اس کا حکم دیگر باندیوں کی طرح ہے، اس میں ملہم کا یہی قیاس ہے، ورنہ لکھتے ہیں کہ آقا کے لئے اس کی مرضی کے بغیر اس کی شادی کرنا جائز نہیں، اور اگر وہ راضی ہو جائے تو درست ہے، ساتھ جائز ہے، وہ کہتے ہیں کہ یہ اہل اخلاق کے خلاف ہے، نئے کہتے ہیں کہ اسی طرح اس کی رضا کے بغیر اس کو اجارہ پناہ بھی جائز نہیں، ورنہ جادو فتح کر دیا جائے گا، آقا کے لئے اس سے ملکی پھلکی خدمت بجا درست ہے (۱)۔

آقا کن چیزوں کا مالک نہیں ہے:

۱۰- محبوب، فقہاء کا خیال ہے اور یہی اکثر تابعین کا مذہب ہے (۲) کہ آقا کے لئے ام ولد میں کوئی ایسا تصرف کرنا جائز نہیں جس سے طبیعت بدل جائے، لہذا اس کو کفر، موت کرنا، وقف کرنا، رہن رکھنا جائز نہیں، نہ اس میں وراثت جاری ہوگی بلکہ آقا کی وفات پر وہ اس کے کل مال سے آزاد ہوگی، اور اس سے طبیعت ختم ہو جائیگی۔ عبیدہ سے روایت ہے، وہ فرماتے ہیں کہ حضرت علیؑ نے لوگوں کے سامنے خطبہ دیتے ہوئے فرمایا کہ ”حضرت عمرؓ نے ام ولد کے بارے میں مجھ سے مشورہ کیا تو میری اور حضرت عمرؓ کی رائے یہ ہوئی کہ ان کو آزاد کیا جائے، پھر حضرت عمرؓ نے زندگی بھر یہی فیصلہ کیا،“ حضرت عثمانؓ نے بھی یہی فیصلہ کیا، ورنہ حسب میں خبیثہ، ہوا تو میری رائے ان کو غلامی پر باقی رہنے کی ہوئی۔“ عبیدہ سے فرمایا کہ حضرت عمرؓ اور حضرت علیؑ نے متفقہ رائے میرے رد میں کیا، حضرت علیؑ کی رائے سے ریاہ و پسندیدہ

ہے (۱) اور حضرت عثمانؓ اور حضرت عائشہؓ سے بھی یہی قیاس مروی ہے، اور اس سلسلہ میں حضرت علیؑ، حضرت ابن عباسؓ اور حضرت ابن زبیرؓ کا اختلاف نقل کیا گیا ہے کہ وہ ام ولد کی بیع کے جواز کے قائل تھے، اور اصل اس باب میں حدیث ہے کہ ”انہما ائمة ولدت من سیدھا فہی حرة عن دہر منہ“ (۲) (جس باندی کے یہاں اس کے آقا سے بچہ پیدا ہو وہ اس کے مرنے کے بعد آزاد ہے)، اور منقول ہے کہ ”ان النبیؐ بھی عن بیع امہات الاولاد، لا یوہبن، ولا یورثن، یستمتع بہا سیدھا مادام حیاء، فإذا مات فہی حرة“ (۳) (آپ ﷺ نے ام ولد کی بیع سے منع فرمایا، نہ ان کو بیہ یا جائے، نہ میراث میں ملو جائے، پتی زندگی میں آقا ان سے قادمہ انھائے، جب وہ مر جائے تو وہ آزاد ہوگی)۔

ام ولد بتانے میں اختلاف دین کا اثر:

۱۱- متاخر مائے ہیں کہ جس طرح کافر کا غلام کو آزاد کرنا درست

(۱) حضرت علیؑ کے مرنے کے بعد اہل عراق و کوفہ نے کی ہے، عہد اہل عراق کے الفاظ اس طرح ہیں ”جمع دہی و دہی و دہی امہات الاولاد الا یمن، قال، ثم دہیت بعد ان یمن، قال عہدہ فقلت یہ غلام ایک و دہی امہ فی الجماعۃ احب الی من دہیک و حدیک فی بقاءہ“ او قال فی الفسۃ۔ قال، فصحک علی“ (میری اور حضرت عمرؓ کی رائے ام ولد کے بارے میں یہ ہوئی کہ ان کو نکالنا نہ جائے، وہ کہتے ہیں کہ پھر میری رائے یہ ہوئی کہ ان کو کفر دیا جائے، حضرت عبیدہ نے کہا میں نے ان سے کہا کہ آپ کی اور حضرت عمرؓ کی متفقہ رائے آپ کی خواہش سے مجھے بدوہ پسندیدہ ہے تو کہتے ہیں کہ علیؑ اس بات پر اس پڑے۔) شوقانی نے کہا ہے کہ اس مسئلہ کا شمار اس میں ہے (مختلف عہد اہل عراق ۲۹۱-۲۹۲) تاریخ کردہ مجلس اعلیٰ ۳۹۲، سنن ترمذی ۳۲۸/۱۰، مع الہند، میل الاولاد ۲۲۳-۲۲۴، طبع دار الفکر)۔

(۲) حدیث کی تخریج گذر چکی ہے (نقحرہ ص ۱۶)۔

(۳) امہات الاولاد لا یوہبن، ولا یورثن، یستمتع بہا سیدھا مادام حیاء، فإذا مات فہی حرة“ کی روایت دو قسمنی سے مروی ہے، ایک یہ ہے

(۱) اہل عراقی ۱۰ ص ۱۱، النبیؐ ۵۲۷، ۵۲۸، البدیع ص ۳۰۳۔

(۲) بہرہ رج۔

ہے، اسی طرح اس کا باندی کو ام ولد بنانا بھی درست ہے، وہ کافر خود ذمی ہو یا ہستیا من یا مرتد۔

گر ذمی نے اپنی ذمیہ باندی کو ام ولد بنایا یا بچہ دیا اسلام لے آئی تو ثنائیہ کے نزدیک ورنہ باندی معتقد روایت کے مطابق ذمی اہل اسلام نہیں ہوگی، اور مالکیہ کے نزدیک آزاد ہو جائے گی، چونکہ اس کو نذر وخت کرنے کی کوئی صورت ہے اور نہ اس پر اس کی ملیت کو باقی رکھنا ممکن ہے۔ اس لئے کہ اس صورت میں مسلمہ کے اوپر کافر کی ملیت کو ثابت کرنا لازم آئے گا جو جائز نہیں جیسے باندی کی صورت میں ہے۔

ام احمد کی دوسری روایت یہ ہے کہ وہ نما کر اپنی قیمت آقا کو دے گی، تو اگر وہ آزاد ہونا چاہے تو اس طرح آزاد ہو جائے گی، اور اگر اس کا مالک اسلام نہ لائے تو امام ابو حنیفہ کا بھی یہی قول ہے، اس نے کہا کہ قیمت کے ادا کرنے میں دونوں کے حقوق کی رعایت ہے، ام ولد کا حق تو یہ ہے کہ وہ کافر کی ملیت میں نہ رہے، اور اس کے آقا کا حق یہ ہے کہ اپنی ملیت کا عوض حاصل کرے، تو یہ ایسا ہو یا جیسے ام ولد نہ ہونے کی صورت میں اس کو نذر وخت کرنا، اور اگر کسی کافر کی ام ولد اسلام لے آئے تو اس کو اس کے ساتھ صحبت کرنے اور لذت حاصل کرنے سے روک دیا جائے گا، اور ان دونوں کے درمیان بیحدگی رکھی جائے گی، اور اس کو اس کا نفقہ آکرے پر مجبور کیا جائے گا، پھر اگر آقا بھی اسلام لے آئے تو وہ اس کے لئے حامل ہو جائے گی (۱)۔

= اور سقونا بھی۔ ابن القفان نے کہا ہے کہ میرے نزدیک اس کو مرفوعاً روایت کرے ولے سقونا روایت کرنے والوں سے بھر ہیں (سنن دہلوی ۳۸۳-۳۸۴ طبع دار الفکر للنشر ۱۳۵۵ھ) نصیب لہریہ ۳۸۸-۳۸۹ طبع دار الفکر

(۱) ابن ماجہ ج ۱/۵، ۳۹۸، المشرح للکبیر ۳/۱۲۳، ۵۴۲، ۵۴۳۔

ام ولد کے مخصوص احکام:

اصل یہ ہے کہ تمام امور میں ام ولد کے احکام دیگر باندیوں کی طرح ہیں، لیکن درج ذیل امور میں ام ولد کے احکام خاص ہیں:

الف - عدت:

۱۲- اگر آقا ام ولد کو چھوڑ کر مر جائے تو مالکیہ، ثنائیہ، ورنہ باندی کے نزدیک اس کا رحم ایک حیض سے ہوگا، ورنہ حیض کے مذہب میں اس پر عدت لازم ہے، اور اس کی عدت نئی حیض سے ہوگی، امد ایک حیض کافی نہ ہوگا، اور موت وغیرہ میں اس کی عدت تغریق قاضی کی طرح حیض سے اس لئے ہوتی ہے کہ اس کی عدت رحم کی صفائی سے وقفیت کے لئے ہے، اور یہ حکم اس صورت میں ہے جب کہ وہ نہ آسمہ ہو ورنہ حاملہ اس لئے کہ آسمہ کی عدت دو ماہ اور حاملہ کی عدت وضع حمل ہے، اور تمام فقہاء کے نزدیک عدت میں اس کے لئے نفقہ نہیں، اس لئے کہ بیعت وطی کی ہے، عقد کی نہیں (۱)۔

ب - ستر:

۱۳- ام ولد کی ستر ناف و گھٹنے کے درمیان ہے اور پیٹ و پٹ ہے، یہ خفیہ انداز ہے، اور مالکیہ کی ایک روایت ہے، اور دوسری روایت یہ ہے کہ وہ بھیر ۷۰ پانچ کے مابین پڑھے، اور ثنائیہ کے نزدیک اس کا ستر ناف و گھٹنے کے درمیان ہے، جتنا بلکہ کے نزدیک بھی صحیح یہی ہے (۲)۔

ام ولد کی جنابیت:

۱۴- فقہاء کا اتفاق ہے کہ اگر ام ولد کسی جنابیت سے جس سے مال لازم ہوتا ہے، یا کسی کی کوئی چیز تک رسد ہو تو وہ حرام میں سے

(۱) ابن ماجہ ج ۱/۵، ۳۹۸، المشرح للکبیر ۳/۱۲۳، ۵۴۲، ۵۴۳۔

(۲) امد لہریہ ۳۹۹، دہلوی ۳۸۳، المجموع ۳/۶۷، کتاب الفتناء ۲۶۶۔

کر، لے اور پھر خود اس کو لینے کا مستحق ہو جائے، اور اس طرح وہ اپنے آقا سے چھکارا حاصل کر لے۔

ابو الخطاب کے نزدیک مختار یہ ہے کہ اس کا یہ قمر درست ہے، اس لئے کہ یہ قصاص کی ایک قسم ہے چنانچہ جوں کے علاوہ میں اس کا قمر درست ہے (۱)۔

ام ولد کے اس جنین پر جنائیت جو اس کے آقا سے ہو:
۱۶- یہ بزرگ چاہے کہ ام ولد کو اس کے آقا سے جو جس قدر چاہے وہ آزاد ہو چکا ہے، تو اگر ام ولد کو کسی نے مارا اور اس سے اس کا جنین گر گیا تو اس میں آزاد عورت کے جنین کی دیت لازم ہے، دیکھئے: اصطلاح (اجہاض)۔

ام ولد پر جنائیت:
۱- اگر کسی آزاد نے ام ولد کو قتل کر دیا تو اس پر کوئی قصاص نہیں، اس لئے کہ وہ دونوں میں کوئی برابری نہیں ہے، البتہ اس پر اس کی قیمت لازم ہوگی، غلو قیمت کتنی ہی ہو، اگر چہ وہ آزاد عورت کی دیت سے زیادہ ہی کیوں نہ ہو جائے، مالکیہ، شافعیہ، حنابلہ اور امام ابو یوسف کا یہی مسلک ہے۔

امام ابو حنیفہ، امام محمد فرماتے ہیں کہ غلام کی دیت اس کی قیمت ہے تو اگر وہ آزاد کی دیت کے قدر ہو جائے، یا باندی کی قیمت آزاد عورت کی دیت کے برابر ہو جائے تو وہ ام ولد کی مثل سے ہر ایک کی دیت کی مالیت میں سے دس درہم کم کر دیئے جائیں گے، تاکہ غلام کے مرتبہ کا آزاد سے کم ہوا ظاہر ہو جائے، اور اس کی تعمیل

جو کم قیمت ہو تاہم اس کا نفع یہ لازم ہے:

۱- فیصد کے دس اس کی جو قیمت ہو اس اعتبار سے کہ وہ باندی ہے، ورنہ اس کے مال کو اس میں شائبہ نہ کیا جائے گا۔
۲- ہم نہ تاہم اس کو جنائیت کتنی ہی زیادہ ہو جائے۔

حنابلہ کا ایک دوسرا قول یہ نقل کیا گیا ہے کہ آقا اس کی جنائیت کے تاہم اس کا نفع یہ لازم ہے، غلو دھنی جنائیت ہو، جیسے خالص غلام کا حکم ہے (۲)۔

مومنین کا قمر اور جنائیت:

۱۵- اگر ام ولد ایسی جنائیت کا قمر کرے جس سے مال واجب ہوتا ہو تو اس کا قمر ارجح نہیں، اس لئے کہ یہ قمر آقا کے خلاف ہے، برخلاف اس کے کہ وہ قتل عمد کا قمر کرے تو یہ درست ہے، اس لئے کہ اس کا یہ قمر اپنے نفس کے حق میں ہے، اور اس کی وجہ سے اس کو قتل کیا جائے گا، حنفیہ، مالکیہ، شافعیہ اور حنابلہ میں سے ابو الخطاب کا یہی مسلک ہے (۳)۔

حنابلہ کا مذہب یہ ہے کہ قصاص اور حد سے متعلق غلام کا قمر جان کے علاوہ میں درست ہے، اس لئے کہ یہ اسی کا حق ہے، نہ کہ اس کے آقا کا، اور ام ولد کا حکم بھی اسی کے مانند ہے۔

۱۶- اگر وہ ایسی چیز کا قمر کرے جو جان کے قصاص کی موجب ہو تو امام احمد کی صراحت یہ ہے کہ اس کا قمر قبول نہیں کیا جائے گا، اور اگر وہ بونے کے بعد اس کا پیچھا کیا جائے گا، اس لئے کہ اس کے قمر سے اس کے آقا کا حق ساقط ہو جاتا ہے، اور اس وجہ سے بھی کہ وہ معہم ہے کہ اس نے کسی شخص کے لئے قمر کیا تاکہ وہ اسے معاف

(۱) رد المحتار ج ۳، ص ۳۳۲، الدر المنثور ج ۱۱، ص ۱۱۰، البحر المحیط ج ۱، ص ۱۱۰، انہی

۵۳۵۸

(۱) انہی ۵۳۵۸، طبع المریض۔

(۲) ابن ماجہ ج ۱، ص ۹۸، الدر المنثور ج ۱، ص ۹۸۔

استیلا ۱۸-۱۹، اُسَر

حضرت بن مسعودؓ کے اثر کی وجہ سے ہے (۱)، اور اثر ۱ سے یعنی ام ولد کو کوئی غلام قتل کر دے تو اس کے بدلہ اسے قتل کیا جائے گا، اس سے کہ ام ولد غلام سے بڑتر ہے (۲)۔

آقا کی زندگی میں ام ولد کی موت کا خود اس پر اور آقا کے علاوہ سے ہونے والے اس کے بچے پر اثر:

۱۸- اگر ام ولد اپنے آقا سے پہلے انتقال کر جائے تو ام ولد ہونے کا حکم اس کی اس ولاد کے حق میں باطل نہیں ہوگا جو اس کے ام ولد ہونے کے ثبوت کے بعد پیدا ہوئی، بلکہ آقا کے مرنے پر سب آزاد ہو جائیں گے (۳)۔

ام ولد کے حق میں یا ام ولد کے لئے وصیت:

۱۹- ام ولد کے لئے وصیت کرنا درست ہے، صاحب المعنی کہتے ہیں کہ اس سلسلہ میں ابن اہل علم کے مابین کوئی اختلاف معلوم نہیں ہوتا جو حکم استیلا کے ثبوت کے قائل ہیں، کیونکہ روایت ہے کہ "حضرت عمر بن الخطابؓ نے اپنی تمام ام ولد کے لئے چار ہزار کی وصیت کی، ان میں سے ہر ایک عورت کے لئے چار ہزار" (۴)، نیز اس لئے کہ ام

(۱) حضرت ابن مسعود کے اثر: "مفصل عشر الادوار لہم من ذیۃ العبد والامۃ" (غلام اور باندی کی ذمت میں سے دس درہم کم کرنا) کہ صاحب الدرد الخا نے نقل کیا ہے اور ہمارے پاس سنن واکار کے جو مراجع ہیں ان میں ہمیں نہیں ملا، البتہ حدیث میں ہے کہ عمر بن الخطابؓ نے لای عبد الکرم من عسی واسی مسعود و شریح، "ذیۃ المملوک ثمنہ وین علف ذیۃ لحر" (مصنف عبد الرزاق ۱۰/۱۰۰ تاریخ کردہ مجلس الطبی)۔

(۲) در بیہ بحجہ ۵۱/۲ ۵۱۵۵۵/۳۹۶۔

(۳) اسی مع اشرح الکبیر ۵۰۶، ۵۰۷۔

(۴) عمر بن الخطابؓ کے اثر کی روایت دائی اور سعید بن منصور نے کی ہے بخلاف لفاظ دائی کے ہیں (سنن الدرائی ۳/۲۲۳ طبع المطبعۃ المدنیہ دمشق)۔

ولد وصیت کے مانند ہونے کے وقت آزاد ہے کیونکہ اس کی آزادی آقا کے مرنے کے ساتھ ساتھ مکمل ہو رہی ہے، تو اس کے لئے وصیت اس کی آزادی ہی کی حالت میں ہوئی، اور یہ اس صورت میں ہے جب کہ وصیت قبائی مال میں ہو اور جو اس سے زائد ہو وہ وراثت کی اجازت پر مستوفی رہے گا اور وہ اجازت دیں تو جائز ہوگا ورنہ وہ وراثت کو دے دیا جائے گا۔

اسی طرح آقا کے مرنے کے بعد ام ولد کے لئے وصیت کرنا جائز ہے اور وہ اس کی صلاحیت رکھتی ہے، اس سے کہ وہ آقا کی وفات پر اپنے آزاد ہو جانے کے بعد اپنے آزاد ہونے کی مانند ہے، لہذا اس کے لئے وصیت کرنا جائز ہے (۱)۔

اُسَر

دیکھئے "اُسَر"۔

۱۳۳۹ھ کتاب السنن سعید بن منصور قسم دوم جلد دوم ص ۵، اُسَر ۲۳۸۔

طبع طبعی پریس (لیکچر) ۱۳۸۷ھ۔

(۱) اسی مع اشرح الکبیر ۵۱۰، ۵۱۳۔

معلقہ الفاظ:

الف- مخافتہ (آہ از پست کرنا):

۲- لغت میں مخافتہ کے معنی: آہ زکو پست کرنے کے ہیں۔ لیکن اصطلاحی معنی کے اعتبار سے جو ترکت کی حد میں فقہاء کے تین مختلف قول ہیں:

خفیہ میں سے بندہ اپنی اور منہائی نے جو ترکت کے سے تھی، زکھے کو شرط قرار دیا ہے جو خود اس کے کاب تک پہنچ جائے اور عام ثنائی بھی اسی کے قائل ہیں۔

امام احمد اور شریک کے نزدیک: زکا منہ سے نکالنا شرط ہے، خواہ وہ کان تک نہ پہنچے، لیکن یہ بھی شرط ہے کہ کسی نہ کسی درجہ میں آہ رسانی جائے، اگر کوئی شخص اپنا کان اس کے منہ سے لگائے تو وہ من سے، اور رتی اور ہر جہتی کے نزدیک منہا شرط نہیں، ان کے نزدیک صحیح خراف کافی ہے۔

معراج نامہ راہ میں ہے کہ شیخ الاسلام قاضی خاں، صاحب الجہیز اور حلوانی نے بندہ اپنی کے قول کو اختیار کیا ہے۔

اس سے معلوم ہوا کہ مخافتہ کا ادنیٰ درجہ اپنی ذات کو یک دو آدمی جو قریب ہوں ان کو سنانا ہے، اور اس کا اہل درجہ صرف صحیح خراف ہے، جیسا کہ رتی کا منہ سب ہے، اور جہ کا اہل درجہ ان لوگوں میں سے کسی کو سنانا ہے جو اس کے قریب نہ ہوں جیسے صف میں کے لوگ، اس کے اہل درجہ اپنی کوئی نہ متر نہیں (۱)۔

ب- جہر (آہ از بلند کرنا):

۳- جہر کا معنی آہ از بلند کرنا ہے، کہا جاتا ہے: "جہر بالقول" یعنی موب آہ از بلند بولا (۲)۔

(۱) ابن ماجہ ص ۳۵۹ طبع اول بلاق۔

(۲) صحیح ابن ماجہ ص ۳۵۹ طبع اول بلاق۔

اسرار

تحریف:

۱- لغت میں اسرار کے معنی اخفاء کے ہیں، اسی سے اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: "واذ اسر النبی الی بعض ارجہ حلیہا" (۱) (اور وہ وقت یہ کہ اس کے قائل ہے) جب پیغمبر نے ایک بات اپنی کسی بیوی سے چپکے سے فرمائی کہ: "اسرار آپ کوئی چیز چھپائیں تو اسرار النبی بولا جاتا ہے (۲)۔

اصطلاحی سر رت، میل معانی کے لئے بولا جاتا ہے:

الف- صرف اپنی ذات کو سنائے، کوئی دوسرا نہ سن سکے، جس کا اہل درجہ نہ ہو کہ ترکت دینا ہے، فقہا نماز و نماز کے قول میں اس معنی کا استعمال کرتے ہیں۔

ب- کسی کو مناجات و سرگوشی کے طور پر سنائے اور دوسروں سے پوشیدہ رکھے، اور یہ معنی راز اور اس کے انشاء میں آتے ہیں، اس کو اصطلاح (انشاء السر) میں دیکھا جائے۔

ج- اپنے فعل کو دوسرے سے پوشیدہ رکھے، اور یہ معنی نماز و زکاة وغیرہ عبادت کی ادائیگی میں مستعمل ہے (۳)۔

(۱) اسرار تحریر ص ۳

(۲) مصباح التفسیر، لسان العرب، مادہ (سر) ص ۲۲۳۔

(۳) مرقی المفلاح ص ۱۳۸ طبع دار الفکر، شرح روض الطالب ۱۵۶۱، المکتبۃ الاسلامیہ، المشرق، الکبیر ۲۲۳، الفواکد الدینی ۲۳۱، کتاب التذکار

و اصطلاحاً اپنے برہمہ والے آدمی کو سنانا ہے، اس کے اہل صحابہ کی کوئی حد نہیں (۱) لہذا جہود اسرار میں بتا رہے ہیں۔

ج- کتمان (چھپانا):

۴- کتمان کا معنی مٹا دینے کے خلاف ہوتا ہے (۲)۔

و اصطلاحاً اس کا معنی یہ ہے کہ کوئی اختیار نہ کرے۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے ”إِنَّ الدِّينَ يَكْتُمُونَ مَا آتَيْنَا مِنَ الْبَيِّنَاتِ وَالْهُدَىٰ مِنْ بَعْدِ مَا بَيَّنَّاهُ لِلنَّاسِ فِي الْكِتَابِ أُولَٰئِكَ يَلْعَنُهُمُ اللَّهُ وَيَلْعَنُهُمُ اللَّاعِنُونَ إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا وَأَصْلَحُوا وَبَيَّنَّاهُ لَكَ فِي ذَٰلِكَ أَوَّلَ الْآيَاتِ عَلَيْهِمُ وَأَمَّا الثَّوَابُ الرَّحِيمُ“ (۳) بے شک جو لوگ چھپاتے ہیں اس چیز کو جو ہم کھلی ہوئی نشانیاں اور ہدایت میں سے مٹا کر چھپاتے ہیں بعد اس کے کہ ہم اسے لوگوں کے لئے کتاب (ہی) میں دل چکے ہیں، یہی وہ لوگ ہیں کہ اللہ ان پر عنت کرتا ہے اور ان پر عنت کرے، لے عنت کرتے ہیں، بلکہ جو لوگ تو پتہ نہیں اور درست ہو جائیں اور خطہ کریں، یہ وہ لوگ ہیں کہ میں ان پر متوجہ ہو جائوں رحمت سے، اور میں بر تو پتہ دل کرے، ملا ہوں، رحمت والوں۔

د- اخفاء (پوشیدہ رکھنا):

۵- خفاء لغت و اصطلاح کے اعتبار سے اسرار کے معنی میں ہے البتہ اخفاء کا غالب استعمال افعال میں اور اسرار کا اکثر استعمال اقوال میں ہوتا ہے، دیکھئے اصطلاح (اخفاء)۔

(۱) فتح القدیر ۱/ ۲۸۸، ۲۸۳، شرحروض الطالب من اسی الطالب ۱/ ۱۵۶ طبع مکتبۃ اسلامیہ، المذاکرہ لدروانی ۱/ ۲۳۲، ۲۳۳، کتاب القناع ۱/ ۳۳۲ طبع العصر للحدیث۔

(۲) لسان العرب، اصطلاح بارہ (کتم) افعال و لفظیات ۱/ ۲۸۱۔

۳- ردہ پیر ۵۹۔

اسرار کا شرعی حکم:

۱- اسرار صرف اپنی ذات کو سنانے کے لحاظ سے:

عبادات میں اسرار:

۶- سری نمازیں: اس سے مراد وہ نمازیں ہیں جن میں جہر نہیں ہوتا، یعنی ظہر و عصر، فرائض ہوں یا نوافل، اور دن کی نفل نمازیں۔ ثانیہ: حجاب اور مالکیہ کے ایک قول کے مطابق ان میں ہر امر مستحب ہے، اور دوسرے قول کے مطابق مندوب ہے، اور حنفیہ کے نزدیک واجب ہے، اور ان نمازوں کو سری اس لئے کہا جاتا ہے کہ یہ دن کی نمازیں ہیں، اور حدیث میں ہے: ”صلاة النهار عجماء“ (دن کی نمازیں گنجی ہیں)، یعنی ان میں ایسی قرات نہیں جو سنی جائے، اس حکم میں امام و منفرد یکساں ہیں، اور غیر حنفیہ کے نزدیک مقتدی کا بھی یہی حکم ہے، کیونکہ حنفیہ کے نزدیک مقتدی پر قرات نہیں ہے (۲)۔

اقوال نماز میں اسرار:

الف- تکبیر تحریمہ:

۷- امام کے لئے ائمہ رب سے تکبیر نہ کرنا مستحب ہے کہ مقتدی سن

(۱) حدیث ”صلاة النهار عجماء“ کی روایت عبد اللہ بن مسعود سے ہے، ابو یوسف سے کہ ہے، ابو یوسف نے اسے غریب قرار دیا ہے، المجموع میں نووی نے کہا کہ یہ حدیث باطل ہے جس کی کوئی اصل نہیں۔ شاوی نے دار قطن سے ان کا یہ قول نقل کیا ہے کہ یہ نئی حدیث ہے مروی نہیں، بلکہ اقوال فقہاء میں سے ہے (نصب الراية ۲/ ۲۱۲، طبع مطبعہ دار الفکر، المجموع المصنوع ۲/ ۳۸۹، طبع المصنف، القاصد للحدیث ۲/ ۲۶۵، طبع مکتبۃ الشافعیہ مصر)۔

(۲) فتح القدیر ۱/ ۲۸۳، ۲۸۵، ۳۳۰، طبع دار احیاء التراث العربی، درالمنہاج ۱/ ۵۵، ۵۸، طبع دار احیاء التراث العربی، الاذنیہ بتیسیر الفقہاء ۱/ ۵۰، طبع دار المعرفۃ العربیہ، المشرع الملکیہ ۱/ ۱۳، السوکر الدروانی ۱/ ۳۳، الاذنیہ ابن قدامہ ۱/ ۵۶، طبع مطبعۃ المراسع العربیہ، کشف القناع عن مشن القناع ۱/ ۳۳۲، طبع العصر للحدیث۔

جو اس کی مشروعیت کے قائل ہیں ان کے نزدیک اسے سر اُڑھنا مسنون ہے، جبر مکروہ ہے، لیکن جبر سے بھی نماز باطل نہیں ہوگی۔
یہی (استفتاح)۔

ج- تعوذ (اعوذ باللہ پڑھنا):

۹- خود اللہ کو ثناء کی طرح آیت پڑھا جائے (نہیں) (نقیب وکا)
ایک ہی قول ہے (۱)۔

۱۰- ہر رکعت کے شروع میں غیہ مقتدی کا بسم اللہ پڑھنا:
۱۰- نماز میں بسم اللہ کہنا خفیہ و خائبہ کے نزدیک سنت ہے، اور ثانیہ کے نزدیک واجب ہے، مالکیہ مشہور قول کے مطابق نوافل میں بسم اللہ کو مکروہ کہتے ہیں، "نوافل میں بغیر کسی کراہت کے جوڑ کے قائل ہیں (۲)، خفیہ و خائبہ کے نزدیک اسے آہستہ پڑھنا مسنون ہے، اور ثانیہ کے نزدیک بسم اللہ میں جبر یا سرکشیست قرائت کے مانع ہے، اور اس کی تفصیل اصطلاح (سلسلہ) میں ہے۔

ہ- قرأت فاتحہ:

۱۱- امام احمد رضا دہلوی میں سورہ فاتحہ آہستہ پڑھیں گے، یہی طرح جبری مارمل کی تیسری اور چوتھی رکعتوں کا حکم ہے، اور جو مقتدی کے لئے قرأت فاتحہ کے قائل ہیں ان کے نزدیک اس کے

لیں تاکہ وہ بھی غیبی کہہ لیں، اس لئے کہ ان کے لئے امام کی غیبی کے بعد ہی غیبی کہنی جائز ہے، اگر وہ اس کو نہ سہتے تو کوئی مقتدی زور سے غیبی کہے تاکہ وہ وہم وں کو سہے یا جس نے امام کی غیبی نہیں سنی وہ سن لے، اس لئے کہ حضرت جابرؓ کی روایت ہے: "صلی بنا رسول اللہ ﷺ و ابو بکر خلعہ فاذا کبر رسول اللہ ﷺ کبر ابو بکر یسبحنا" (۱) میں رسول اللہ ﷺ نے نماز پڑھانی و آپ ﷺ کے پیچھے ابو بکر تھے سب رسول اللہ ﷺ نے غیبی کہی تو ہمیں سنانے کے لئے ابو بکر نے بھی غیبی کہی (متفق علیہ (۱)۔

ب- دعاء، افتتاح:

۸- دعاء افتتاح و دعا میں ہیں جن سے نماز شروع کی جائے مثلاً: "سبحانک اللہم و بحمدک" (۲) یا "و جہت و جہی" (۳)۔

حنبلہ ثانیہ اور حنابلہ کے نزدیک یہ سنت ہے، مالکیہ کا اس میں اختلاف ہے، اس لئے کہ وہ اس کے قائل نہیں (۴)۔

(۱) افش ۱/ ۶۳ حدیث: مصلی بنا رسول اللہ ﷺ و ابو بکر خلعہ کی روایت بخاری نے حضرت عائشہؓ سے کی ہے جس کے الفاظ یہ ہیں: "فما کبر ابو بکر و لقد الی ﷺ الی جہہ و ابو بکر یسبحنا" (۱) میں ابو بکر نے اسی مفہوم کی حدیث کی روایت ابن مسمر سے کی ہے (فتح الباری ۴/ ۲۰۳ طبع استغیہ، صحیح مسلم تحقیق محمد ابو عبد اللہ ۱/ ۳۳ طبع مکتبۃ المدینہ ۱۳۷۳ھ)۔

(۲) دعاء افتتاح: "سبحانک اللہم و بحمدک..." کی تخریج (استفتاح فقرہ ۱۶) پر گذر چکی۔

(۳) دعاء افتتاح: "و جہت و جہی..." کی تخریج (استفتاح فقرہ ۱۶) پر گذر چکی۔

(۴) رد المحتار علی الدر المختار ۱/ ۲۰۸ ۳۲۸ مرقی الفلاح ۵۳ طبع دارالایمان، المکتب فی نقد الامام الشافعی ۸/ ۷۹ ۷۸ ۷۹ افش لابن قدامہ ۲/ ۲۵۳ طبع المصاحف العربیہ ۲۰۵۔

(۱) رد المحتار علی الدر المختار ۱/ ۲۰۸ ۳۲۸ مرقی الفلاح ۵۳ طبع دارالایمان، المکتب فی نقد الامام الشافعی ۸/ ۷۹ ۷۸ ۷۹ افش لابن قدامہ ۲/ ۲۵۳ طبع المصاحف العربیہ ۲۰۵۔

(۲) رد المحتار علی الدر المختار ۱/ ۲۰۸ ۳۲۸ مرقی الفلاح ۵۳ طبع دارالایمان، کشاف افتتاح من متن الاقناع ۳۰۹ ۳۱۰ طبع مکتبۃ المدینہ ۲۰۵۔
لابن قدامہ ۲/ ۲۵۳ ۲۵۴ طبع المصاحف العربیہ، المکتب فی نقد الامام الشافعی ۸/ ۷۹ ۷۸ ۷۹ افش لابن قدامہ ۲/ ۲۵۳ ۲۵۴۔

نزدیک مختار یہ ہے کہ تعویذ میں جم مستحب ہے۔

ب۔ اس میں صرف حمزہ و ران کے موافقین کا اختلاف ہے۔

ج۔ جبرائیل سر اپڑھنے میں اختیار ہے، حنفیہ کے نزدیک بھی صحیح ہے، ورنہ یہ حناجہ کا ایک قول ہے۔

د۔ مطلقاً اخفاء کیا جائے، یہ حمیہ کا ایک قول، حناجہ کی ایک روایت و حمزہ کی ایک روایت ہے۔

ه۔ صرف فاتحہ کے شروع میں تعویذ جبرائیل اور ماتی پورے قرآن میں اخفاء، یہ حمزہ کی دوسری روایت ہے۔

اس سلسلہ میں سہلہ کا حکم قلم تعویذ کے تابع ہے البتہ مانع سے روایت ہے کہ وہ پورے قرآن میں سورتوں اور آیات کے افتتاح کے وقت تعویذ میں اخفاء اور سہلہ میں جبر فرماتے تھے۔

مذکورہ تفصیل مرد کے لئے ہے، اور عورت کا جبر صرف اپنی ذات کو متنا ہے، اس کے حق میں جبر سری کے مانند ہے، اور اس کے جبر کا اہل و عیال، نہ یہ یک ہی ہے، حاصل یہ ہے کہ اس کے حق میں جبر ہر برآمد میں، یونکہ اس کی آواز ستر کی مانند ہے، اور بسا اوقات اس کی آواز کا شہدہ صحت نشہ ہوتا ہے، بلکہ اس کے جبر کا ایک ہی درجہ ہے کہ وہ صرف پٹی ذات کو نہ لے، اور یہ اسے سر اپڑھنا نہیں ہے، بلکہ اس کے اسرار کا دوسرا درجہ ہے، اور وہ یہ کہ صرف زبان کو حرکت دے اور پٹی ذات کو بھی نہ متا، لہذا اس کے جبر کی طرح سر کا بھی اہل و عیال نہ لے، درجہ میں ہے۔

تفصیل کے لئے دیکھئے حناجہ (استعاذہ) (سہلہ)۔

وہم۔ افعال میں اسرار:

زکاة:

۱۔ ابو جبر بن محمد بنی کہتے ہیں کہ فرض صدقات میں بالاتفاق اظہار افضل ہے جیسا کہ فرض مازوں اور تمام فرض شریعت کا حکم ہے، اس لئے کہ ہاں اس کے رعبہ پنے اسلام اور اپنے مال کی حفاظت کرنا ہے (۱)۔

حنفیہ مالکیہ کا کہنا یہ ہے کہ صحیح قول کے مطابق فقیر کو یہ معلوم ہونا نہ دینی نہیں کہ اس کو جو مال دیا گیا ہے وہ زکاة ہے، یہ کہ اس سے اس کا دل ٹوٹتا ہے، اسی لئے اس کو زکاة دیتے ہوئے اعلان کے بجائے اخفاء ہی افضل ہے (۲)۔

ثانیہ کہتے ہیں کہ زکاة نکالنے میں اظہار افضل ہے تاکہ دوسرے بھی بخیر اس طرح عمل کریں، نیز اس کی طرف سے بدنامی پیدا نہ ہو (۳)۔

حنابلہ کے نزدیک زکاة نکالنے میں اظہار مستحب ہے، خواہ کسی بھی جگہ نہ ہو، ہاں کے لوگ زکاة نکالتے ہو یا نہ نکالتے ہوں، ورنہ وہ زکاة نکال کر وہ بدنامی کو رکرے یا نہ کرے، اس لئے کہ اظہار میں اس شخص سے شبہ کی لگی ہوتی ہے، اور یہ بھی ممکن ہے کہ اس کی پیروی کی جائے، اور جسے یہ معلوم ہو کہ فلاں آدمی زکاة لینے کا مستحق ہے، خواہ ظن غائب ہی سے معلوم ہو تو اس کے سے اس کو یہ بتانا مکروہ ہے کہ یہ زکاة ہے، اور اگر لینے والا زکاة لینے کا عادی نہ ہو تو اس کے علم میں لائے بغیر اس کو زکاة دینا کافی نہیں، اس سے کہ ظاہر یہ ہے کہ وہ

(۱) نظام القرآن ۱/۳۶ شرح المنہج ۱/۳۱۸۔

(۲) مرقاۃ المفاتیح ۳۸۹-۳۹۰ طبع دارالایمان، الشرح المکبیر مع جامعہ سندھوتی ۱/۵۰۰، المیزان فی تہذیب القرآن ۱/۹۸، الفوائد الدینی ۱/۲۰۶، ۲۳۸، المنہج لابن قدامہ ۱/۵۶۹ طبع المیزان ۱/۵۶۹۔

(۳) روحۃ الطالبین للحوئی ۲/۳۲۰۔

(۱) المجموع ۳۲۳، ۳۲۵، الفروع ۳۰۲، طبع المنان اشتر ۱/۲۵۲، ۲۵۳، ابن ماجہ ۲/۲۹۹، تحفۃ فضلاء البحر ۲/۲۰، جامعہ الدوسری علی الشرح المکبیر ۱/۲۳۳، فتح القدیر ۱/۲۸۸، ۲۸۹، کشاف الفتاویٰ ۱/۳۳۲، طبع العصر ۱/۵۷۔

زکاۃ کو قبول نہیں کرے گا (۱)۔

صدقات مافلہ:

۱۸- حنفیہ مالکیہ، شافعیہ و حنبلیہ فرماتے ہیں کہ صدقات مافلہ میں خفاء ظہار سے افضل ہے، اسی لئے اُعلیٰ صدقہ دینے والے کے لئے خفاء مسنون ہے، کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "اِنْ تَبَدُّوا الصَّدَقَاتِ لَنَبْلَغَنَّ مِنْهَا وَيَكْفُرْ عَنْكُمْ مِّنْ سَيِّئَاتِكُمْ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ" (۲)۔ (۲) رقم صدقات کو ظاہر کر دے جب بھی اچھی بات ہے اور اگر انہیں چھپا دے اور فقیروں کو دوجب تو یہ تمہارے حق میں امرِ بدست ہے۔ ورنہ تم سے تمہارے کچھ گناہ بھی دور کر دے گا اور تم جو کچھ بھی کرتے ہو اللہ اس سے خبردار ہے۔

اور حضرت ابوہریرہؓ سے مرفوعاً روایت ہے: "سبعة يظلمهم الله في ظله يوم لا ظل الا ظله" (سات آدمی ایسے ہیں جن کو اللہ تعالیٰ اس روز پناہ عطا فرمائے گا جس روز اللہ کے سایہ کے علاوہ کوئی سایہ نہ ہوگا)، اور ان میں سے ایک اس آدمی کو شمار فرمایا جو "تصلی بصدقة فاحمداها حتى لا تعلم بيمينه ما تنفق شماله" (۳) (صدقہ کرے اور اسے اس طرح چھٹی رکھے کہ اس کے دائیں ہاتھ کو بھی یہ معلوم نہ ہو کہ میں ہاتھ دے یا شرت کیا ہے)۔

یہ روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: "صانع

(۱) شرح تفسیری، ۱۰/۱۰۱، ۲۰۰ ص

(۲) سورہ بقرہ ۱۷۸۔

(۳) حدیث: "سبعة يظلمهم الله في ظله يوم لا ظل الا ظله" کی روایت امام بخاری و امام مسلم نے حضرت ابوہریرہؓ سے مرفوعاً کی ہے اور غلوہ اللہ مسلم کے ہیں (فتح الباری ۲/۳۳ طبع انتقادی مجمع مسلم تحقیقی محقق ابو عبد الباقی ۵/۲ طبع عینی، جلد ۱ ص ۱۳۷)۔

المعروف نفی مصارع السوء وصدقة السر تطفي عصب الرب، وصلة الرحم تزيد في العمر" (۱) (بھلائی کے کام ہے۔ انجام سے بچاتے ہیں، اور خفیہ طور پر صدقہ اللہ تعالیٰ کے غضب کو بخند کرتا ہے اور صدقہ رحمتی زیادتی عمر کا وسیلہ ہے)، اور اس لئے بھی کہ اس طرح پر صدقہ کرنے سے صرف اللہ تعالیٰ کی رضا منہ ہوئی ہے۔ دین دباس فرماتے ہیں کہ "اللہ تعالیٰ نے خفیہ طور پر نفس صدقہ کرنے کو عظیمہ صدقہ پرستہ مافضل بنایا ہے" (۲)۔

قیامِ نفل:

۱۹- حنفیہ، حنبلیہ کا مذہب یہ ہے کہ رات کے نفل کی قرأت میں حد و حد کا اختیار ہے، البتہ اگر خبر سے قرأت میں نشاط ہوتا ہو، یا اس کے پاس کوئی شمس قرأت سن رہا ہو، یا اس سے استفادہ کر رہا ہو تو جہ افضل ہے، اور اگر اس کے پاس کوئی تہجد پڑھ رہا ہو، یا اس کی قرأت

(۱) حدیث: "صانع المعروف نفی مصارع السوء" کی روایت طبرانی نے المعجم الکبیر میں حضرت ابو امامہ سے مرفوعاً کی ہے، تفسیر کے کہا کہ اس کی سند حسن ہے، الباقی نے تقریباً ان ہی الفاظ کے ساتھ بیان کر کے اس کو صحیح قرار دیا ہے اور اس کو مسکری، طبرانی، قضاوی اور عسکری کی طرف منسوب کیا ہے (مجمع المروءہ ۱/۵۱۵ طبع کردہ مکتبۃ القدسی، مجمع الجامع، البغیر تحقیق، طبعانی ۳۰/۲۳ طبع کردہ مکتبۃ اسلامی)۔

(۲) طبری نے اللہ تعالیٰ کے ارشاد: "اِنْ تَبَدُّوا الصَّدَقَاتِ لَنَبْلَغَنَّ مِنْهَا وَيَكْفُرْ عَنْكُمْ مِّنْ سَيِّئَاتِكُمْ" کی تفسیر کرتے ہوئے ابن عباس کے نزدیک روایت علی بن ابی طلحہ عن ابن عباس کے طریق سے کی ہے حافظ ابن حجر نے کہا ہے کہ علی بن ابی طلحہ نے حضرت ابن عباس سے مرسل بیان کیا ہے، انہوں نے حضرت ابن عباس کو دیکھا نہیں ہے (تفسیر طبری ۵/۵۸۳ طبع دار المعارف مصر، تفسیر ابن کثیر ۱/۵۷۲ طبع دار لائبرس، تقریب ابن کثیر ۲/۳۹۲) اور دیکھئے حراتی، الطراز ۱/۸۹ ص ۳۹۰، المہذب فی فقہ امام الشافعی ۱/۱۸۳ طبع دار المعارف، تفسیر ابن کثیر ۲/۳۰۵، ۳۰۴، ۳۰۳، ۳۰۲ طبع دار المعارف، کتب القضاة عن ابن کثیر ۲/۲۶۱ طبع مکتبۃ المدینہ، ۱۹۷۳ء۔

بند ہونے سے کسی کو پریشانی ہو تو نہ پہلی ہے، اور اگر وہاں باتوں میں سے کوئی نہ ہو تو جس صورت کو چاہے اختیار کرے (۱) عبد اللہ بن ابوقیسؒ فرماتے ہیں کہ میں نے حضرت عائشہؓ سے دریافت کیا کہ رسول اللہ ﷺ تراویح کس طرح فرماتے تھے؟ انہوں نے جواب دیا: ”کل ذلک کان یفعل، وہما نسو، وہما جہر“ (۲) (پس ﷺ ہم صورت کو اختیار فرماتے تھے کبھی تراویح نہ فرماتے اور کبھی جہر)۔

حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں: ”کانت قراءۃ المبینۃ باللیل یروفع طوراً، ویخفض طوراً“ (۳) (رات کثرت میں آپ ﷺ کبھی آواز بلند فرماتے، کبھی پست)۔

ملاحظہ کیجئے کہ رات کے وائیل میں جہر مستحب ہے اور وہ ہر سے افضل ہے، کیونکہ رات کی نماز تاریک اوقات میں ہوتی ہے تو تراویح کرنے والا زور سے پڑھ کر گزرنے والوں کو متنبہ کرتا ہے، اور تراویح کو سن کر کنار جو بھول رہے ہیں ان کا اللہ بیشہ نہیں ہے، کیونکہ رات کو کثرت بیشہ سونے وغیرہ میں مشغول رہتے ہیں، جب کہ رات میں یہ نہیں ہوتا (۴)۔

(۱) المغنی ۳/۱۳۹ طبع المیزان، کتاب التلاویح، ۳۴۴ طبع مصر، ابن ماجہ ص ۵۸۸

(۲) حضرت عبد اللہ بن ابی قیسؒ کی حدیث کی روایت ترمذی نے کی ہے اور کہا کہ یہ حدیث صحیح غریب ہے صاحب مصنفی نے کہا ہے کہ اس کو پانچ حضرات نے روایت کیا ہے احمد بن حنبل، ترمذی، ابوداؤد، نسائی اور ابن ماجہ شکیانی نے کہا ہے کہ اس کے رجال صحیح کے رجال ہیں (تحتہ ۱۱۲/۲۸۸ طبع کردہ المکتبۃ الشریعہ، بیروت طبع ۱۳۷۳ھ)۔

(۳) حدیث ”کانت قراءۃ رسول اللہ ﷺ باللیل یروفع طوراً ویخفض طوراً“ کی روایت ابوداؤد نے حضرت ابو ہریرہؓ سے کی ہے اور حدیث پر منذری نے شکوت فرمایا ہے اور عبد القادر روادوط نے کہا کہ اس کی سند حسن ہے (معجم المبرور ۵۰۹ طبع لبنان، جامع اصول تحقیق عبد القادر روادوط ۵۷/۵۷۵ طبع کتب المجلدات)۔

(۴) ابو داؤد ۲۳۳ طبع دار المعرفہ

شافعیہ کہتے ہیں کہ اگر سونے والے یا کسی نمازی وغیرہ کو تکلیف نہ ہو تو رات کے وائیل میں مطلقاً جہر کی درمیانی صورت اختیار کرنا مستحسن ہے، لیکن تراویح میں جہر یا جائے، اور درمیانی صورت سے مراد یہ ہے کہ اپنی بات کو سونے کا جو ادائی درجہ ہے اس سے زیادہ آواز ہو لیکن اس زیادتی کی آواز قریبی لوگوں تک نہ جائے، اور اس میں مناسب بعض حضرات کا یہ قول ہے کہ کبھی جہر کرے اور کبھی سر (۱)۔

نماز سے باہر کی دعا کیں اور ذکر:

۲۰۔ حنفیہ، شافعیہ، رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ دعا اس اور اوکار میں عموماً جہر کے حامی ہر افضل ہے، چنانچہ حنفیہ وحنابلہ کے ایک ال میں نہ سنت ہے، اور شافعیہ کے ایک مستحب ہے، کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”ادعوا ربکم تضرعاً و خفياً“ (۲) (پنے پروردگار سے دعا کرو، مائری کے ساتھ، اور چپکے پچکے)۔ اس سے مراد پکارنا ہے تاکہ ریا سے حفاظت رہے، اسی پر اللہ تعالیٰ نے چپ نبی حضرت زکریاؑ کی تعریف فرمائی، ان کے متعلق ارشاد فرمایا: ”ادعی مادی ربہ مداء خفياً“ (۳) ((کامل ذکر ہے) وہ وقت جب انہوں نے اپنے پروردگار کو خفیہ طور پر پکارا)۔ نیز اس لئے کہ سر اخلاص کے زیادہ قریب ہے، اور حدیث میں ہے: ”خیر الذکر الخفی“ (۴) (بہترین ذکر وہ ہے جو خفی ہو)۔

(۱) حاشیہ التحف علی شرح المنجد ۱/۲۹۶ طبع دار احیاء التراث العربی۔

(۲) سورہ اعراف ۵۵۔

(۳) سورہ یوسف ۳۔

(۴) حدیث ”خیر الذکر الخفی“... کی روایت احمد و ابویعلیٰ نے حضرت سعد بن مالک سے مرفوعاً کی ہے اور ابن حبان نے سعد بن ابی وقاص سے مرفوعاً اس کی روایت کی ہے اور دونوں سندوں میں محمد بن عبد الرحمن بن یسیر ہیں جنہی نے کہا ہے کہ ابن حبان سے ان کی توثیق کی ہے اور اس میں

اسراف

مانند ہے، اگر کسی نے سرفاظ طلاق بول کر اپنی بیوی کو طلاق دی، تو وہ طلاق صریح ہو یا کنائی، لیکن مذکورہ طریقہ پر اس کے تمام شرائط موجود ہوں تو اس کی طلاق واقع ہو جائے گی، اور اس پر اس کے اثرات مرتب ہوں گے، ورنہ اس کے تمام شرائط پورے نہ ہوں تو طلاق واقع نہ ہوگی، مثلاً صرف دل میں سوچ لے اور اپنی ذات کو سنانے کی حد تک بھی تلفظ نہ کرے یا اپنی زبان کو حرکت نہ دے۔

مذکورہ نیز یہ ملاحظہ کیا کہ دل میں کلام سے طلاق کے لزم کے بارے میں اختلاف ہے، مثلاً کوئی اپنے دل میں کہے کہ تجھے طلاق ہے، اور اس کے بعد ایک مستند قول طلاق کا لازم نہ ہوتا ہے (۱)۔ ورنہ طلاق میں جو تعمیل ہے وہی طلاق کے استثناء میں ہے۔



اسراف

تعریف:

۱- لغت میں اسراف کا ایک معنی اعتدال سے تجاوز کرنا ہے، کہا جاتا ہے: "أسرف في ماله" یعنی اس نے اعتدال سے زیادہ خرچ کیا اور مال کو غیر محل میں خرچ کیا، اور کہا جاتا ہے "أسرف في الكلام" وفي القتل" یعنی کلام، قتل میں فراہ و زیادت کی۔ جس اسراف سے اللہ تعالیٰ نے منع فرمایا ہے وہ اللہ تعالیٰ کی ممانعت میں خرچ کرنا ہے، خواہ کم ہو یا زیادہ (۱)۔

اصطلاح شرع میں قلیوبی کے بیان کے مطابق اسراف کے اصطلاحی معنی میں ہیں جو اس کے لغوی معنی ہیں، یعنی حد سے تجاوز کرنا۔ اور بعض متاخرین نے اسراف کے استعمال کو نفقہ اور کھانے کے لئے خاص کیا ہے۔ اعریفات میں جرجانی لکھتے ہیں کہ اسراف نفقہ میں حد سے تجاوز کرنا ہے۔

اور کہا گیا ہے کہ اسراف یہ ہے کہ انسان وہ چیز کھائے جو اس کے لئے حلال نہ ہو، یا حلال چیز کو احتداں، مقدسہ، رت سے زہم کھائے۔

اور کہا گیا ہے کہ اسراف مقررہ مقدار سے تجاوز کرنا ہے، لہذا اسراف حقوق کے معیار سے ماہریت کا نام ہے (۲)۔

(۱) مع القیمہ ۱/ ۲۸۹-۲۸۸، مرقی الملاح ۱/ ۱۱۹، شرح روض الطالب من اسی الطائب ۱/ ۱۵۶، طبع المکتبۃ الاسلامیہ، المذاکر الدینی ۱/ ۲۳۱، طبع دار معرف، المشرع الکبیر ۲/ ۸۵، تہذیب الفروق والفتاویٰ المسیئہ ۱/ ۱۱۱، بحیث بر حاشیہ الفروق لقرطبی ۱/ ۳۹۰، المسائل المسند، طبع دار معرف، شرح رد المحتار علی مختصر ظیل ۱/ ۱۹۹، کتاب الفتناء عن شتم ۱/ ۲۳۲، طبع العصر المجدد۔

(۱) لسان العرب، المصباح المہر ۵: ۱۵۵ (سرف)۔

(۲) اہلیوی ۱/ ۲۳۸، ابن ماجہ ۵/ ۸۴، اعریفات للرحمانی۔

اسراف ۲-۳

۱۔ اسراف: کفار کا ارتکاب کر کے حد سے تجاوز کرنا ہے، اور ان سے اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: ”رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا وَإِسْرَافَنَا فِي أَمْرِنَا“ (۱) (۲) سے ہمارے پروردگار! ہمارے گناہوں کو اور اپنے معاملہ میں ہماری ریوالتی کو بخش دے۔

مختصہ غلط:

نف-تقتیر:

۲۔ تقتیر اسراف کے مقابلہ میں آتا ہے اور اس کا معنی تقصیر (کمی کرنا) ہے۔ اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: ”وَالَّذِينَ إِذَا أَنْعَمْنَا لَهُمْ يَسْرِفُوا وَلَهُمْ يَفْعَلُوا وَكَانَ مِنْ ذَلِكَ قَوْلُ مَا“ (۳) (۴) اور وہ لوگ جب خیر کرنے لگتے ہیں تو نہ مضول نہ چنار کرتے ہیں اور نہ لگی کرتے ہیں، اور اس کے درمیان (ان کا فرق) اعتدال پر رہتا ہے۔

ب-تہذیر:

۳۔ تہذیر بے اعتدالی سے مال کو خرچ کرنا کہتا ہے، اسی سے ہیتی ہونے کے لئے لفظ ”بذر“ بولا جاتا ہے۔

۴۔ ورتبا یہ ہے کہ تہذیر مال کو برباد کرنا، اور مضول خرچ کرنا ہے، اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: ”وَلَا تَبْذُرُوا نَبْدِيرًا“ (۳) (۴) اور مال کو مضولیت میں نہ ر۔ بعض لوگوں نے کہا کہ تہذیر صرف معاصی میں مباح خرچ کرنے کو کہتے ہیں۔

بعض فقہاء تہذیر کی تعریف یہ کرتے ہیں کہ تہذیر مال کے حق میں اچھی معاملہ نہ کرنا، ورنہ مناسب جیبوں میں صرف کرنا ہے، لہذا نیکی کے کاموں میں مال خرچ کرنا تہذیر نہیں ہے، اور ایسے نہیں

(۱) سورۃ آل عمران ۷۵-۷۶

(۲) سورۃ فرقان ۶۷-۶۸

(۳) سورۃ اسراء ۲۶-۲۷

لحاظوں میں خرچ کرنا جو اس کے حسب حال نہ ہوں تہذیر ہے۔ اس وفساست کے مطابق تہذیر اسراف سے خاص ہے، اس سے کہ تہذیر مال کو نہ ورت سے ورنہ یا معاصی میں، یا مباح خرچ کرنے کو کہتے ہیں۔ اور وہ اسراف اس سے عام ہے، اس سے کہ اسراف حد سے تجاوز کرنے کو کہتے ہیں، خود مال میں ہو یا غیر مال میں، ورنہ عام اور نقل وغیرہ میں اسراف کے لئے بھی لفظ اسراف کا استعمال کیا جاتا ہے۔

۵۔ ان علماء نے اسراف تہذیر کے درمیان یک و دہر کی حیثیت سے فرق کیا ہے، وہ کہتے ہیں: مشہور ہے کہ تہذیر اسراف ہی کے معنی ہے، لیکن تحقیق یہ ہے کہ ان دونوں میں فرق ہے، وہ یہ کہ اسراف: مناسب جگہ پر نہ ورت سے بخرچ کرنے کو کہتے ہیں، اور تہذیر: غیر مناسب جگہ میں صرف کرنے کو کہتے ہیں (۴) (۵)، اور نہایت الحاح میں بھی مادی سے نقل کرتے ہوئے ہی کے مشابہت یا ہے کہ تہذیر مواقع حقوق سے ماؤتف ہونا ہے، ورنہ حقوق کے معیار و مقدار سے ماؤتف ہونا ہے (۳)۔

ج-سرف:

۶۔ سرف عقل کی خست، کم عقلی، و ضعف کو کہتے ہیں۔ ۷۔ سرف عام مال کو بیعت، عقل کے مقتضی کے خلاف تلف کرنے، و ضائع کرنے کو کہتے ہیں، بعض فقہاء نے اس کی تعریف خرچ میں تہذیر و اسراف سے کام لینے سے کی ہے، چنانچہ بلکہ اس ملک میں ہے کہ سرف تہذیر ہے، اور اتنی اطمینان میں ہے کہ: سرف سرف کو کہا جاتا

(۱) الوجہ لغوی ۱/۱۶۷، المشرع المفسر ۸/۳۸۱، ابن ماجہ ۵/۲۸۳، التلخیص المستوطب علی المہذب ۸/۸، تفسیر کشاف ۶/۶، تفسیر فتح اللہ ۲/۲۰۱

(۲) ابن ماجہ ۵/۲۸۳، التلخیص المستوطب ۸/۸

(۳) نہایۃ النکاح ۳/۳۵۰-۳۵۱

اسراف ۵

انسانی کے لئے ایک درم یا ایک مد بھی خرچ کرے تو وہ اسراف کرنے والا ہوگا (۱)۔

بعض فقہاء کی رائے یہ ہے کہ اسراف جس طرح شر میں ہوتا ہے اسی طرح خیر میں بھی ہوتا ہے، مثلاً کوئی شخص اپنا پورا مال صدقہ کر دے، اور انہوں نے اس سے استدلال کیا ہے کہ اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: "وَأَوْسَوْا حَقَّهُ يَوْمَ حَصَادِهِ وَلَا تُسْرِفُوا" (۲) (اور اس کا حق (شرعی) اس کے کانٹے کے اب "سرفہ کر۔ اور اسراف مت کر۔)۔ مطلب یہ ہے کہ اپنا پورا مال اے سرفہ کر نہ بیٹھ جاؤ، اور روایت ہے کہ ثابت بن قیس بن ثمال نے کجور کے پانچ سو درختوں کے توڑے ہوئے چال کو خرچ کر دیا، اور اپنے اہل و عیال کے لئے "روزیہ" میں چھوڑا تو خدا کو برا لگا آیت مازل ہوئی (۳)۔

اور کہا گیا ہے کہ یہاں حضرت معاذ بن جبل کے اسی طرح کے واقعہ میں مازل ہوئی۔

اسی طرح اگر اسراف مباحات میں ہو تو اس کا حکم مر ہوتا ہے، اور اگر منکرات یا مباحات، یا حق، عقوبات کے مستحق میں ہو تو حکم طبعیہ دیتا ہے، ان اقسام کی تفصیل فقہاء میں یہی ہے۔

۱۔ اصل یہ ہے کہ سرفہ تہذیب و اسراف کا سبب ہے، اور وہ دونوں سرفہ کا نتیجہ ہوتے ہیں، جہ جانی نے اقربیات میں جو بیان کیا ہے اس سے بھی یہی معلوم ہوتا ہے، وہ فرماتے ہیں: سرفہ و سرفہ سبب ہے جس سے غضب یا خوشی کی حالت میں انسان وہ چار ہوتا ہے اور یہ سے عقل و شریعت کے تقاضہ کے خلاف کام پر آمادہ رہتی ہے۔

۲۔ دستور المعاش میں وضاحت سے بھی اس کی تائید ہوتی ہے۔ وہ کہتے ہیں: سرفہ کی عادت شرع میں تہذیب و اسراف سے کام لیتا ہے، اور اس فرق کی تائید نہایت کے غوی معنی سے بھی ہوتی ہے کہ نہایت خلقت عقل کا نام ہے۔

۳۔ اس وضاحت کے مطابق نہایت و اسراف کے مابین سبب و مسبب کا تعلق ہے (۴)۔

اسراف کا حکم:

۵۔ اسراف کی تعریف سے واضح ہو گیا کہ اسراف کا حکم اپنے تعلق کے اعتبار سے بدل جاتا ہے، بعض فقہاء کا مذہب یہ ہے کہ نیکی، خیر و برہنہ کی کاموں میں مال کے زیادہ خرچ کرے کو اسراف نہیں کہا جاتا، اسی لئے اس کی ممانعت نہیں ہے۔ اور معاصی، رکی، نامناسب امور میں مال کو صرف کرنا اسراف و ممنوع ہے، خود مال قلیل ہی صرف کیا جائے۔

مجدد سے نقل کیا گیا ہے کہ انہوں نے کہا کہ سرفہ کے پاس حل ابوتیس کے برسر ہونا ہو ورنہ سے اللہ تعالیٰ کی ممانعت میں شرعی کرے تو سے اسراف کرنے والا نہیں کہا جائے گا، اور اللہ تعالیٰ کی

(۱) المصباح المہیر، ابن ماجہ ج ۱، ۲/۵، دستور المعاش ج ۱، ۱۱/۱، العظم المصباح علی المہذب ج ۱، ۳۸/۱، شرح المہذب ج ۱، ۳۹/۱، التلوی الجندیہ ج ۱، ۶۶/۵، ۳۳/۱، المصباح ج ۱، ۲۰۵/۱، التلوی ج ۱، ۴۰۰/۱۔

(۲) سرفہ ج ۱۔

(۱) تفسیر القرطبی ج ۱، ۱۱۰، اور اسی میں ہے کہ مشہور قول "خیر میں کوئی اسراف نہیں" اس شخص کے قول کا جواب ہے جو یہ کہے "اسراف میں کوئی خیر نہیں" اور یہ خاتم طائی کا قول ہے و فقہاء کے کلام میں یہاں رد کیا ہے شرح الموطا میں اسی طرح ہے۔ ۲۰۵/۲، تفسیر القرطبی ج ۱، ۱۹۳/۱۔

(۲) سورۃ الاحقاف ج ۱، ۱۲/۱۔

(۳) تفسیر القرطبی ج ۱، ۱۱۰، التلوی ج ۱، ۶۶/۵۔

اسراف ۶

۱۔ پیرمیں بیچ کے لئے اس کی بااست مقصود نہیں ہے۔

تین مرتبہ سے زائد کے عمرو ہونے پر فقہاء نے حضرت عمرو بن شعیب کی حدیث سے استدلال کیا ہے، عمرو بن شعیب سے والد سے "اور وہ اپنے" سے نقل کرتے ہیں: "انی رجلا انما یستحب"

فقال: یا رسول اللہ کیف الطہور؟ فدعا بماء فی باء فغسل کعبہ ثلاثا، ثم غسل وجهہ ثلاثا، ثم غسل ذراعیہ ثلاثا، ثم مسح برأسہ، وأدخل أصبعیہ السباحین فی ادبیہ، و مسح بإبهامیہ علی ظاہر ادبیہ، وبالسباحین باطن ادبیہ، ثم غسل رجلیہ ثلاثا ثلاثا، ثم قال: ھکذا الوصو، فمن زاد علی ھذا لم یقص فقد أنساء وظلم" او "ظلم و أنساء" (۲) (ایک شخص نے رسول اللہ ﷺ کے پاس آکر کہا کہ اے اللہ کے رسول پاکی کی کیا کیفیت ہے؟ آپ ﷺ نے ایک بہن میں پانی منگایا، اپنے دونوں ہاتھوں کو تینوں تک تین مرتبہ دھویا، پھر اپنے چپ و کوتین مرتبہ پھر کسبوں تک اپنے دونوں ہاتھوں کو تین مرتبہ دھویا، پھر اپنے سر کا مسح کیا، پھر اپنی

(۱) نہایت کتاب ۱/ ۵۳، ابن ماجہ ۱/ ۹۰، الدوق ۱/ ۱۰۱، وراس کے بعد کے صفحات، السنن ۱/ ۱۳۹، وراس کے بعد کے صفحات۔

(۲) حدیث ۲۰ رجلا انما یستحب فقال: یا رسول اللہ کیف الطہور؟ کی روایت ابو داؤد، نسائی، ابن ماجہ، وراس کے بعد کے صفحات، حضرت عبداللہ بن عمرو بن العاص سے منقول کی ہے مذکورہ لفظ ابو داؤد کے ہیں۔ حاتم ابن محمد نے کہا ہے کہ اس کے سن عمرو بن شعیب بن بیہ بن جعدہ کے واسطے سے منقول و مختصر احمد صحیح طریق ہیں۔ منذری نے کہا ہے کہ اس کی ایک جماعت نے عمرو بن شعیب کی حدیث سے اسناد کو ترک کیا ہے، اور بعض نے نے اس کو اختیار کر لیا ہے۔ عبدالقادر الانطاوی نے کہا ہے کہ اس کی سند حسن ہے (عن المعجم ۱/ ۵۱-۵۲ طبع جدید سن ۱۰۸۰ طبع المکتبۃ المصریہ از ۱۳۳۸ھ سن ۱۹۱۹ھ ماجہ تحقیق محمد فواد عبدالباقی ۱/ ۱۳۶ طبع عیسٰی مجلس ۱۳۷۲ھ جامع الأصول ۷/ ۱۶۱ کتاب کردہ مکتبہ الجندی، طبع ۱۳۷۲ھ)۔

طامات میں اسراف

۱۔ عبادات بدنیہ میں اسراف:

غف-وضو میں سرف:

یہ دو حالتوں میں ہوتا ہے:

پہلی حالت: اعضا کو بار بار دھونا:

۶۔ حنفیہ، شافعیہ اور حنبلیہ نے صراحت فرمائی ہے کہ اعضاء تین بار تک دھونا مسنون ہے (۱) المغنی میں ہے کہ اعضاء وضو کو ایک یا دو مرتبہ دھونا کافی ہے، اور تین مرتبہ افضل ہے (۲)، اور امام مالک کے مذہب میں مشہور ہے کہ دوسری اور تیسری مرتبہ دھونا نصیحت ہے (۳)۔

لہذا، اعضاء کے تین مرتبہ دھونے کو اسراف نہیں کہا جاتا، بلکہ دو مسنون یا مندوب ہے، البتہ اعضا کو تین مرتبہ پورے طور پر دھوے کے بعد مزید دھونا مجہور حنفیہ، شافعیہ اور حنبلیہ کے نزدیک مکروہ ہے، و مذہب مالکیہ میں بھی یہی رائج ہے، اس لئے کہ یہ پانی میں اسراف ہے، و مالکیہ کا یہ قول ممانعت کا ہے۔

اگر بہت اس صورت میں ہے جب کہ پانی مملوک یا مباح ہو، و سرپانی پاکی حاصل کرے، والوں پر مقتضی (اسی حکم میں مدارس کا پانی ہے) تو اس میں تین مرتبہ سے زیادہ دھونا بالاتفاق حرام ہے، اس سے کہ اس ریوہتی کی جارت نہیں ہے، یہ تک وہ شقی طور پر وضو کرے والوں کے سے مقتضی ہے اور انہیں کے لئے رکھا جاتا ہے،

(۱) شرح مع القدیر ۱/ ۳۰، السنن ۱/ ۵۵، نہایت کتاب ۱/ ۵۳، کتاب الطہارۃ ۱/ ۱۰۶۔

(۲) السنن ۱/ ۳۹۔

(۳) اللہ رسول ۱/ ۱۰۱۔

اسراف ۸

ہو جائے (موتا تھا) اور وضو کے پانی کی کوئی حد نہیں، بین اسراف یعنی پورے وضو کو دھوا کر دینا ہے (۱)۔

مالکیہ کہتے ہیں کہ وضو کے مستحبات میں سے پانی کا کم استعمال کرنا ہے بین اسراف کی کوئی حد نہیں ہے، اور جن فقہاء نے اسٹہ پانی کی قید لگائی ہے کہ پانی چٹکنے یا جٹنے کے نام مالک نے ان کے قول پر نیکہ کی ہے، مطلب یہ ہے کہ وضو سے پانی جٹنا، تکار کرتے ہیں، نہ کہ وضو کے اوپر جٹنا کیونکہ وضو پر پانی تو ہنا ضروری ہے، ورنہ بغیر سیانہ کے وضو صرف سب ہوگا، آدمی کے حق میں جو مقدار پانی ہواں کا لحاظ ضروری ہے، اور مقدار ضرورت پر اضافہ بدعت و اسراف ہے، اور اگر کسی نے صرف اتنی مقدار پر کتھا، یا جو اس کے لئے کافی ہو تو اس نے سنت و کی، البتہ جو شخص قلیل پانی سے پورے طور پر دھوے یا پھر قادر ہواں کے سے قلیل پانی ہی استعمال کرنا مقرب ہے، اور بار بار سہاٹ سے زیادہ پانی استعمال نہ کیا جائے (۲)۔

حنفی کے نزدیک اسراف کا معیار یہ ہے کہ پانی کا استعمال شری ضرورت سے زیادہ ہو، اور نہ حنفیہ نے اسراف کے تفسیر و اسراف کو ترک کرنا سنت مکرہہ ہے، فقہ حنفیہ یہ ہے کہ تر ہوئے کی حد کے قریب پہنچ جائے، اور پکا تمام نہ ہو، اور اسراف یہ ہے کہ شری ضرورت سے زیادہ ہو۔ اس وضاحت کے مطابق وضو کرتے ہوئے پانی کے استعمال میں اسراف مکرہہ تحریمی ہوگا، جیسا کہ صاحب الدرر نے اس کی صراحت کی ہے، لیکن ابن عابدین نے اس کے مکرہہ تنزیہی ہونے کو رنج کہا ہے (۳)۔

پانی میں اسراف کی گراہت پر فقہاء نے حضرت عبداللہ بن عمرؓ کی

حدیث سے استدلال کیا ہے: "فی رسول اللہ ﷺ مؤ بسعد وهو بوضوء، فقال ما هذا السرف؟ فقال آفی الوضوء اسراف؟ فقال نعم، وإن كنت علی بھر جار" (۱) (رسول اللہ ﷺ حضرت سعدؓ کے پاس سے گذرے اور وہ وضو کر رہے تھے، آپ ﷺ نے فرمایا: یہ اسراف کیا؟ حضرت سعدؓ نے کہا: کیا وضو میں بھی اسراف ہوتا ہے؟ آپ ﷺ نے فرمایا: ہاں خود آپ جاری نہ رہیں)۔

یہ پوری وضاحت اس شخص کے لئے ہے جس کو وسوسہ نہ ہو، اور جو وسوسہ کا شکار ہواں کے ابتلاء کی وجہ سے اس کے حق میں یہ سب معاف ہے (۲)۔

ب۔ غسل میں اسراف:

۸۔ غسل کی ایک سنت تین بار دھونا ہے، اس طرح کہ تمام بدن پر تین مرتبہ پوری طرح پانی بہائے، اس سے زائد اسراف مکرہہ ہے، اور غسل کے لئے کتنا پانی کافی ہے اس کی مقدار متعین نہیں، کیونکہ اشخاص و احوال کے اختلاف سے حاجت شرعیہ میں اختلاف ہو جاتا ہے، البتہ قدر کفایت یا اتمام واجب کے یقین کے بعد جو زیادتی ہو وہ اسراف مکرہہ ہے، یہ مقدار متعین ندیہ ہے، اور جو حدیث میں ہے: "کان رسول اللہ ﷺ یغسل بالصاع" (۳) (رسول اللہ ﷺ)

(۱) حدیث: "أن رسول اللہ ﷺ مؤ بسعد وهو بوضوء،" کی روایت ابن ماجہ سے حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے کی ہے۔ الزوائد میں حاکم بخیری نے کہا ہے کہ حنی بن عبداللہ اور ابن ماجہ کے ضعف کی وجہ سے اس کی اعتبار ضعیف ہے (سنن ابن ماجہ تحقیق محمد و احمد ابوالی ۲/ ۴۷ طبع عیسیٰ الخلی ۱۳۷۲ھ)۔

(۲) انہی ۲۲۲-۲۲۵، السوطی ۵/ ۳۵۸، نہایۃ النکاح ۱/ ۲۱۲، ماہب النجلیں ۲/ ۲۵۸۔

(۳) حدیث: "کان رسول اللہ ﷺ یغسل بالصاع" کی روایت مسلم سے حضرت ابو بکرؓ سے کی ہے جس کے الفاظ یہ ہیں: "کان رسول اللہ ﷺ یغسل"

محمد بن عبداللہ بن ابی ۲۵۸، طبع عیسیٰ الخلی ۱۳۷۲ھ)۔

(۱) نہایۃ النکاح ۱/ ۲۱۲۔

(۲) ماہب النجلیں ۲/ ۲۵۸-۲۵۹۔

(۳) سنن ابی داؤد ۱/ ۸۹-۹۰۔

اسراف ۹

(متطعمین ملاک ہو گئے) اور متطعمین سے مراد کسی کام میں مبالغہ کرنے والے ہیں۔

حضرت انسؓ سے روایت ہے کہ تمہاری رسول اللہ ﷺ کی ازواج مطہرات کے گھر میں پڑاؤ رسول اللہ ﷺ کی عبادت کے بارے میں معلوم کرنے کے لئے، سب اس کو تلبیہ پڑھتے تو وہ انہوں نے اسے قلیل سمجھا۔ اور کہتے تھے کہ نبی ﷺ سے ہمارا یہ مقصد؟ کہ اللہ تعالیٰ نے اگلے پچھلے تمام نادعاہدہ فرما دیے ہیں اس میں سے ایک نے کہا کہ میں تو رات میں ہمیشہ نمازیں پڑھوں گا، دوسرے نے کہا کہ میں زندگی بھر روزے رکھوں گا اور افطار نہیں کروں گا، تیسرے نے کہا کہ میں عورتوں سے الگ رہوں گا اور کبھی شادی نہیں کروں گا۔ رسول اللہ ﷺ تشریف لائے اور فرمایا: "انتم اللہیں فلتکم کدا وکدا؟ انا واللہ انی لا عشا کم لہ، و اتفاکم لہ، لکنی اصوم و الطیر، و اھللی و ارفد، و اتزوج النساء، فھن دعب عن سنی فلھن مسی" (۱) (نار نار باتیں تم ہی کر رہے تھے؟ تو سنو اللہ کی قسم، میں تم میں اللہ سے سب سے زیادہ ڈرنے والا ہوں، اور متقی ہوں، عین میں رہ رہ کر بھی رکھتا ہوں، اور افطار بھی کرتا ہوں، مگر ابھی پڑھتا ہوں اور آرام بھی کرتا ہوں، یہ عورتوں سے شادی بھی کرتا ہوں، لہذا جو میری سنت سے اس کرے وہ مجھ سے نہیں ہے)۔

نیل ملاوٹا میں ہے کہ اس میں دلیل ہے کہ عبادت میں مشرک مینہ روی ہے، یہ نیک عبادت کی وجہ سے نفس کو تھکا دینا اور مشقت میں انا تمام عبادت کے چھوٹ جانے کا سبب بن جاتا ہے، اور اس میں سہل ہے، اور جو شخص اس میں شدت اختیار کرے گا وہ

(۱) حدیث: "انکم اللہیں فلتکم کدا وکدا..." کی روایت بخاری و مسلم سے حضرت انسؓ سے کی ہے مگر وہ الفاظ بخاری سے ہیں (صحیح البخاری ۱۰۳۰۳، صحیح الترمذی ۲۰۵۵۸، صحیح ابوداؤد ۱۵۲۰۲، طبع عیسیٰ الخلیلی)۔

اللہ ﷺ ایک صاع سے غسل فرمایا کرتے تھے) تو یہ اس قلیل مقدار کا بیان ہے جس کے ذریعہ عبادت سنت کی اس نگی مومن ہے، یہ مقدار لازمی ہضہ وری نہیں (۱)۔

حج - نماز و روزہ میں اسراف:

۹- اسراف کو ہر معاملہ میں مینہ روی، و اعتدال کا حکم، یا نیا ہے، حتیٰ کہ ن عبادت میں بھی جو تقرب الی اللہ کا ذریعہ ہیں، جیسے نماز و روزہ، اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: "یورید اللہ بکم البسر ولا یورید بکم البسر" (۲) (اللہ تمہارے حق میں سہولت چاہتا ہے اور تمہارے حق میں دشواری نہیں چاہتا)۔ چنانچہ عبادت کی اس نگی کا جو حکم ہے اس میں شرط ہے کہ عبادت سے زائد مشقت اور نگی نہ ہو، اسی لئے حالت سفر میں افطار کو مباح قرار دیا گیا ہے، حاملہ، مریش، دودھ پلانے والی عورت اور ہر اس شخص پر جس کو روزہ کی وجہ سے جان کا ہریشہ ہوا فتن رکنا واجب ہے، کیونکہ اختیار نہ کرنے میں دشواری ہے، اور اللہ تعالیٰ نے اپنی ذات سے نگی کے ارادہ کی نگی فرمائی ہے (۳) لہذا عبادت میں اسراف و مبالغہ جائز نہیں ہے، رسول اللہ ﷺ سے صحت کے ساتھ نقل کیا گیا ہے: "ھلک المتطعون" (۴)

= ہنسل ۲۵۸۱ طبع عیسیٰ الخلیلی (صحیح مسلم تحقیق محمد فواد عبدالمبارک ۲۵۸۱ طبع عیسیٰ الخلیلی)۔

(۱) ابن ماجہ ۱۰۶۱، ابوداؤد ۱۰۷۱، ابوالحباب ۲۵۶۱، بیہقی ۲۱۲، ابوالحباب ۲۲۲-۲۲۵۔

(۲) سورہ بقرہ ۱۸۵۔

(۳) تفسیر الاحکام ۱۶۱۔

(۴) لادب اشریعہ لاسن ۱۰۵۲۔

حدیث: "ھلک المتطعون" کی روایت مسلم و ابوداؤد نے حضرت عبداللہ بن مسعودؓ سے مروی ہے اور وہی ہے: "قالھا للہ" کا اضافہ کیا ہے صحیح مسلم تحقیق محمد فواد عبدالمبارک ۲۰۵۵۸، طبع عیسیٰ الخلیلی ۱۰۳۰۳، سنن ابوداؤد ۱۵۲۰۲، طبع ابن کثیر۔

اسراف

مغلوب ہوگا، ورنہ شریعت نبیہ کی بنیاد ہوسکتی ہے، ہم نے اسے اور کثرت نہ
پیدا کر کے ہے (۱)۔

اس وجہ سے جنسِ نقباء نے صوم وصال اور عصوم سے مراد ہونے کی صراحت کی ہے، رسول اللہ ﷺ سے مروی ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا: "مَنْ صَامَ الدَّعْرَ فَلَا صَامَ وَلَا أَقْطَرَ" (۲) (جس نے صوم دہر رکھا تو اس نے نہ روزہ رکھا، نہ انصاریا) یعنی نقباء نے تمام رات کے قیام کو مکروہ کہا ہے، اس لئے کہ حضرت عائشہ سے روایت ہے، وہ فرماتی ہیں: "لَا أَعْلَمُ بِنَبِيِّ اللَّهِ ﷺ قَامَ لَيْلَةً حَتَّى الصَّبَاحِ، وَلَا صَامَ شَهْرًا قَطُّ عِوَرِ رَمَضَانَ" (۳) (میرے علم میں نہیں کہ اللہ کے نبی ﷺ نے کبھی کسی رات میں صبح تک قیام کیا ہو، اور رمضان کے علاوہ کبھی بھی پورے ماہ کے روزے رکھے ہوں)، ابنِ عابدین کہتے ہیں کہ احیاء میل کے متعلق جو

() قبل لاوطا رینھو کا فی ۲۳۹۔

(۴) حدیث: ”مَنْ صَامَ الدَّهْرَ فَلَا صَامَ وَلَا كَطُورٍ“ کی روایت مسلم نے حضرت ابو ثادہ انصاری سے کی ہے، جس کے الفاظ یہ ہیں: ”أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ سَلَكَ عَلِيَّ صَوْمَهُ؟ قَالَ لَغَضِبَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ، قَالَ عُمَرُ: رَضِينَا بِاللَّهِ رِبَاءً وَبِالْإِسْلَامِ ذِينًا، وَبِمُحَمَّدٍ رَسُولًا، وَبِعَلِيٍّ بَعْدَهُ، قَالَ: فَسَلَكَ عَلِيٌّ صَامَ الدَّهْرِ بِفَضْلِ لَا صَامَ وَلَا كَطُورٍ“ اور ”مَا صَامَ وَمَا كَطُورٍ“ ترمذی نے اس کی روایت کی ہے اور اس کو ضمن کہا ہے اور ترمذی اور ابن ماجہ نے حضرت ابو ثادہ سے اسی غنیم کی روایت نقل کی ہے (صحیح مسلم ج ۱ صفحہ ۱۰۷) ابو عبد الباقی ۸۱۹ طبع عیسیٰ الخلیس، تحفۃ الاحوذی ۳۷۵ ۳۷۶ کتبہ اشرفیہ سنن ابن ماجہ ج ۱ صفحہ ۱۰۷ ابو عبد الباقی ۸۱۹ طبع عیسیٰ الخلیس۔

(۳) حدیث: ”لا اُهلُم ابی اللہ ﷺ قام ليلة صلى الصبح، ولا صام شهرًا كاملاً غير رمضان“ کی روایت مسلم نے حضرت عائشہؓ کی طرف سے روایت کی ہے۔
 اصل حدیث کے ضمن میں کی ہے وہ فرماتی ہیں کہ ”ولا اُهلُم ابی اللہ ﷺ قرأ القرآن كله في ليلة ولا صلى ليلة إلى الصبح، ولا صام شهرًا كاملاً غير رمضان ..“ (الحديث صحيح مسلم تحقيق محمد فؤاد عبد الباقي، ۵۳ طبع عیسیٰ الخلیفہ)۔

احادیث و راہونی ہیں ان کے اطلاق سے استیعاب ظاہر ہوتا ہے۔
 لیکن انہوں نے بعض متقدمین سے نقل کیا ہے کہ وہ اس کی تفسیر نصف
 لیل سے کرتے ہیں، اس لیے کہ جس نے نصف رات عبادت کی کو یہ
 اس نے پوری رات عبادت کی، اور اس تفسیر کی تائید حضرت عائشہؓ
 مذکورہ حدیث سے ہوتی ہے لہذا انشاء نصف رات کامر او ہونا رائج
 ہے، اور انشاء کامر ہونا حقیقت سے قریب تر ہے (۱)۔

نماز و روزہ کے اندر مباحہ کی ممانعت کے متعلق سب سے زیادہ واضح حضرت عبداللہ بن عمرو کی حدیث ہے، وہ فرماتے ہیں: "دخل رسول اللہ ﷺ حجرتي، فقال: ألم أخبر أنك تقوم الليل وتصوم النهار؟ قلت: بلى، قال: فلا تفعل، ثم وقم، وصم والطر، فإن لعيبك عليك حقاء، وإن لجسدك عليك حقاء، وإن لروحك عليك حقاء، وإن لصديقك عليك حقاء، وإن لضيئك عليك حقاء، وإن عسي أن يطول بك عمر، وأنه حسبك أن تصوم من كل شهر ثلاثاً، فذلك صيام الدهر كله، وإن الحسنة بعشر أمثالها" (۲) (رسول اللہ ﷺ میرے گھر

(۱) ابن ماجہ میں ۶۰۶، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹

(۲) حدیث ۳۳۸۰ الم أخبر أنك تقوم الليل ونصوم النهار "کی روایت امام بخاری و امام مسلم نے متعدد طرق کے ساتھ حضرت عبداللہ بن عمرو بن العاص سے کی ہے اور ایک روایت میں بخاری کے الفاظ یہ ہیں "یا عبد اللہ الم أخبر أنك تقوم النهار، ونقوم الليل؟ فقدت مني يا رسول الله قال، فلا تفعل، صم وانظر، ولم يصم، فإن لجسدك عليك حواء، وإن لم يصبك حبك حواء، وإن لزوجك عليك حواء، وإن لزورك عليك حواء، وإن يحسبك أن نصوم كل شهر ثلاثاً أيام، فإن بك نكر حسنة عشر أمثالها، فإن ذلك صيام الدهر كله..." ۳۳۸۱ حدیث (فتح الباری ۲/۲۱۷ طبع الاستیعاب صحیح مسلم تحقیق محمد عبدالمطیٰ ۲/۲۱۷-۲۱۸)

اسراف ۱۰

(آپ ﷺ رمضان کے اخیر عشر میں شب بیداری فرماتے تھے، اور عیدین کی راتوں میں جاگتے پر ہمارے فقہاء کا اتفاق ہے، واللہ اعلم۔

دوم۔ عبادات مالیہ میں اسراف:

الف صدقہ میں اسراف:

۱۰۔ صدقات واجبہ ذین کی مقدار متعین ہے جیسے زکاۃ نذر اور صدقہ فطر، ان میں اسراف کا کوئی تصور نہیں ہے، اس لئے کہ ان میں شرعاً متعین مقدار کا ادا کرنا واجب ہے، ان صدقات کے وجوب کی شرائط اور واجب مقدار کا بیان ان کے مقام پر مذکور ہے۔

مستحب صدقات جو محتاجوں کو اخروی ثواب کے حصول کے لئے دیئے جاتے ہیں (۱) تو باوجود اس کے کہ بہت سی آیات و احادیث میں فقر اور مساکین اور محتاجوں پر خرچ کرنے کی اسلام میں اہل کی نفی ہے، اللہ تعالیٰ نے اعتدال و میاندوی کا حکم دیا ہے، اور اسراف کی حد تک تجاوز کرنے سے منع فرمایا ہے، اس لئے کہ اسراف خود خرچ کرنے والے کے فقر کا سبب ہو جاتا ہے حتیٰ کہ وہ لوگوں کے سامنے ہاتھ پھیلائے لگتا ہے۔ اللہ تعالیٰ نے مومنوں کی صفات بیان کرتے ہوئے فرمایا: "وَالَّذِينَ إِذَا أَنْفَقُوا لَمْ يُسْرِفُوا وَلَمْ يَقْتُرُوا" (۲) "وکان بین دلیک فواہا" (۳) اور وہ لوگ جب خرچ کرنے لگتے ہیں تو نہ مضبوطی سے چپے کرتے ہیں اور نہ بخل کرتے ہیں اور اس کے درمیان (ان کا خرچ) اعتدال پر رہتا ہے۔

دوم۔ جبکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "وَلَا تَحْمِلْ يَدُكَ مَغْلُولَةً إِلَىٰ عُنُقِكَ وَلَا تَبْسُطْهَا كُلَّ الْبَسْطِ فَتَقْعُدَ مَعُودًا مَّحْسُورًا" (۴) اور تو نہ اپنا ہاتھ گردن ہی سے باندھ لے ورنہ

تشریف لائے "فرمایا: یہ مجھے صحیح بتایا گیا ہے کہ تم پوری رات نماز پڑھتے ہو، وروں میں رہ رہتے ہو؟ میں نے کہا: جی ہاں، آپ ﷺ نے فرمایا: ایسا گزندہ روزہ، پھر رات سویا کر رہو، کچھ رات قیام کیا کر، کبھی روزہ رکھو کبھی افطار کر، چونکہ تم تمہاری آنکھوں کا حق ہے، تم پر تمہارے جسم کا حق ہے، تم پر تمہاری بیوی کا حق ہے، تم پر تمہارے دوست کا حق ہے، تم پر تمہارے مہمان کا بھی حق ہے، ہوسلتا ہے کہ تمہاری عمر طویل ہو تمہارے لئے مہماتیں روزے کافی ہیں، یہ پوری رات کی کاروبار ہے چونکہ نیکی میں مبالغہ ہوتی ہے۔

ثانیہ میں سے مامور وہی کہتے ہیں کہ مذکورہ حدیث کی وجہ سے ہمیشہ پوری رات قیام کرنا مکروہ ہے، اور اگر بیاچارے کہ اس قیام لیل اور ممنوع یا م کے علاوہ صوم و ہر کے درمیان کیا فرق ہے کہ وہ ہمارے ہر ایک مکروہ نہیں؟ تو جواب یہ ہے کہ ہمیشہ پوری رات نماز پر ہٹنا کلمہ اور پورے بدن کے لئے قصاص دہ ہے، جیسا کہ حدیث صحیح میں وارد ہوا ہے، برخلاف روزہ کے، اس لئے کہ دن کے کھانے کی کمی رات کو پوری ہو جاتی ہے، اور اگر پوری رات نماز پڑھی جائے تو دن میں سویا نہیں جاسکتا، کیونکہ اس میں اس کے دین و دنیا کے مصالح ضائع ہو جائیں گے، یہ حکم دائمی طور پر قیام لیل کا ہے، ہر با کچھ راتوں میں قیام کرنا سو اس میں کوئی کراہت نہیں (۱)، چنانچہ صحیحین میں حضرت عائشہؓ سے مروی ہے: "ان السبیۃ کانت اذا دخل العشر الاواخر من رمضان احیا اللیل" (۲)

طبعی کلمہ (۱)

(۱) المجموع ۳۵۴۳ طبع المیزان

(۲) حدیث "ان السبیۃ کانت اذا دخل العشر الاواخر من رمضان احیا لیل" کی روایت بخاری و مسلم نے حضرت عائشہؓ سے کی ہے بخاری کے الفاظ یہ ہیں: "کان السبیۃ کانت اذا دخل العشر شد مشرودہ و احیا لیلہ و یقظ لعلہ" (فتح الباری ۲۶۹۳ طبع استیعاب صحیح مسلم تحقیق محمود احمد دہلوی ۸۳۲ طبعی کلمہ)

(۱) کلیلی ۲۱۳، شرح المیزان ۱۳۰۳، المیزان ۲۳۶/۱۔

(۲) سورہ بقرہ ۲۷۱۔

(۳) سورہ اسراء ۲۹۔

اسراف ۱۱

جس کو پ حسن و قہل بقدر پر صبر، اور ماتھ چھینا نے سے بچنے کا یقین ہو یہ اپنی ذات پر غنا کے ساتھ ہی پیشہ کا مالک ہو، ایسے شخص کے سے وقت ضرورت اپنے پورے مال کو صدقہ کر دینے کی اجازت ہے، اس کے حق میں یہ سرف نہ ہوگا (۱)۔ یونکہ روایت یہ ہے کہ حضرت ابو بکرؓ نے پنا پور سارے سامان رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں لا کر پیش کر دیا، آپ ﷺ نے ان سے فرمایا: ”ما ابقیت لاهدک؟“ قال: ابقیت لہم اللہ ورسولہ“ (۲) اپنے گھر و لوہ کے لئے کیا چھوڑا ہے؟ ابو بکرؓ نے نما: ان کے لئے میں نے اللہ و اس کے رسول کو چھوڑ دیا ہے۔ اور یہ ابو بکرؓ کے حق میں ایک نصیحت تھی۔ یونکہ یہ کاغذیں قوی، رہنماں کامل، خالصہ و تجارت پیشہ و رتہ کی کا رہیں گئے، لئے آدی تھے۔

ب- وصیت میں اسراف:

۱۱- موت کے بعد کی طرف منسوب کر کے کسی کو بطور تحری مالک بنانا یا موت کے بعد مال کا تحری کرنا وصیت ہے۔ جو شخص مال چھوڑے اس کے لئے مستحب ہے کہ مال کے ایک حصہ کی وصیت، ایسے شخص کے حق میں کرے جو اس کا وارث نہ ہو، وراثت بیعت لے اس کی نہ وراثت لے جس کی وہ تہانی سے زائد نہ ہو، وراثت لے سے کم ہوئے کی ترغیب ہی ہے، جو اسراف سے اور ورثاء کو ضرر پہنچانے سے بچانے کے لئے ہے (۳)۔

(۱) تفسیر القرطبی ۱۰/۲۵۱، ابن ماجہ ۱۲/۱۷۱، ابی داؤد ۴۳/۸۳، ابی یوسف ۴/۲۰۵، حاکم ۴/۱۰۳، ابن ماجہ ۱۲/۱۷۱۔

(۲) حدیث: ”ما ابقیت لاهدک...“ کی روایت ترمذی و ابو داؤد نے حضرت عمر بن خطابؓ سے ایک قصہ کے ضمن میں کی ہے اور حدیث پر ابو داؤد و سنن نے سکوت اختیار کیا ہے ترمذی نے کہا یہ حدیث حسن صحیح ہے (تحدیث الاحادیث ۱۰/۱۶۱) معنی: ”ما ابقیت لہم اللہ ورسولہ“ (۴۳/۸۳ طبع الهند)۔

(۳) ابن ماجہ ۱۲/۱۷۱، شرح المفہر ۳/۵۷۹، ابی داؤد ۴۳/۸۳۔

اُرمیت کا کوئی وارث ہو تو وصیت تہانی میں مانڈ ہوگی، ورنہ اجازت نہ، یہ تو اس سے زائد میں بلا تفاق باطل ہوگی، اس لئے کہ حضرت سعد بن ابی وقاص کی حدیث ہے وہ فرماتے ہیں: ”کان رسول اللہ ﷺ یعودنی عام حجة الوداع من وجع اشتد بہی، فقلت: ایی قد بلغ منی من الوجع، وأنا ذو مال، ولا یرونی الا ابنہ، الا تصدق بثلثی مالی؟“ قال لا، فقلت بالشطر؟ فقال لا، ثم قال: الثلث، والثلث کثیر، نو کثیر، ایک ہی قدر و رشک انھما خیر من ان تدرہم عالة یتکفون الناس“ (۱) (حجة الوداع کے سال میری شدید تکلیف کی وجہ سے آپ ﷺ میری عیادت کے لئے تشریف لائے، میں نے کہا: میں شدید تکلیف میں مبتلا ہوں، میں مال والا ہوں، اور میرے ورثاء میں صرف ایک لڑکی ہے، کیا میں پنا دو تہانی مال صدقہ کر دوں؟ فرمایا: میں، پھر میں نے کہا: ”اسا تو فرمایا: نہیں، پھر فرمایا: تہانی صدقہ کرو اور تہانی بھی زیادہ ہے (لفظ کثیر فرمایا یہ نہیں)۔ بلاشبہ اتم اپنے ورثاء کو مالدار چھوڑ دو یہ اس سے بہتر ہے کہ تم ان کو فقیر بنا کر چھوڑو، اور وہ لوگوں کے سامنے ماتھ پھینکتے پھر یں)۔

لہذا اُرمیت کا کوئی وارث ہو تو وصیت کی تشری حد تہانی ہے، اور انی مقدار پر فقراء کا تفاق نہیں ہے، البتہ تہانی سے کم ہونا مستحب ہے، نیز مستحب ہے کہ وصیت ان تہانی لوگوں کے سے ہو جو وراثت نہ ہوں، تاکہ صدقہ کے ساتھ صلہ رحمی بھی ہو، اور صاحب المغنی نے ذکر کیا ہے کہ مالدار کو پانچویں حصہ کی وصیت کرنا افضل ہے، اور اسی کے

(۱) حضرت سعد بن ابی وقاص کی حدیث کی روایت، ابن ماجہ ۱۲/۱۷۱، ابی داؤد ۴۳/۸۳، حاکم ۴/۲۰۵، ابن ماجہ ۱۲/۱۷۱، طبع المستطیع معجم، تحقیق محمد فواد عبدالمبارکی ۳/۱۲۵۱، ۱۲۵۰، طبع حبیبی المکملی)۔

اسراف ۱۲

مثل حضرت ابو بکر و حضرت علی بن ابی طالب سے مروی ہے (۱)۔
وہ گرمیت کا کوئی رشتہ نہ ہو یا رشتہ ہو بین و قبیلی سے زائد کی
جائز و ناجائز میں اختلاف اور تفصیل ہے جس کا مقام
صحابہ (وہیت) ہے۔

سوم - جنگ کے موقع پر دشمن کا خون بہانے میں اسراف:
۱۲ - اسراف یعنی حد سے تجاوز کرنا حالت میں ممنوع ہے حتی کہ
جہاد و قتال کے موقع پر دشمنوں سے مقابلہ کرتے ہوئے بھی چنانچہ
مسجد ہر حالت میں اعتدال و میاندروی کے لئے مامور ہے، اللہ
تعالیٰ کا ارشاد ہے: "وَلَا تَغْلُوا إِنَّا اللَّهُ لَا نُحِبُّ
الْمُغْتَلِبِينَ" (۲) (اور حد سے باجم مت نکلو کہ اللہ حد سے باجم نکل
جانے والوں کو پسند نہیں کرتا)۔ دوسری جگہ ارشاد ہے: "وَلَا
يَخْرُجُكُمْ شَأْنٌ قَوْمٍ عَلَى أَنْ لَا تَعْلُوا اْعْدِلُوا هُوَ أَقْرَبُ
لِلتَّقْوَى" (۳) (اور کسی جماعت کی دشمنی تمہیں اس پر نہ آتا، دیکھو اسے
کہ تم (اس کے ساتھ) انصاف ہی نہ کرو، انصاف کرتے رہو) (ک)
وہ تقویٰ سے بہت قریب ہے)۔

اسی لئے فقہاء نے صراحت کی ہے کہ اگر دشمن ان لوگوں میں سے
ہو جن تک (اسلام کی) دعوت نہ پہنچی ہو تو اسلام کی دعوت پیش کرنے
سے پہلے ان سے قتال جائز نہیں، دشمنی کے زمانہ کو متعلق کرنا
مکروہ ہے، اس میں کچھ تفصیل ہے، اور ان کے مقتولین کا مثلہ کرنا یا
ان کو شدید تکلیف پہنچا کر رہنا بھی مکروہ ہے (۴)۔ یہ نکتہ رسول

(۱) ابن ماجہ ۱۵۷۵، مسند احمد ۱۵۷۵، ۱۵۸۸، التلویٰ وشرح البیہقری
۵۸۶۳۔

(۲) سورۃ بقرہ ۱۹۰۔

(۳) سورۃ مائدہ ۸۸۔

(۴) اہلبیہ ۲۳۲، ابن ماجہ ۲۲۳، خطاب ۵۰۳، ۵۵۳، مسند احمد ۵۳
۵۳۸، مسند احمد ۵۳۸، شرح الیوم للبیہقری ۱۱/۱۹۲، مجمع کردہ
الکتب الاسلامیہ ۱۳۹۷۔

اللہ ﷺ کا فرمان ہے: "ابن أَعْف النّاس فَعَدَةُ أَهْلِ
الْإِيمَانِ" (۱) (قتل میں بہترین معاملہ کرنے والے بلاشبہ اہل
ایمان ہیں)۔

بچوں یا پاکوں کو قتل کرنا بالاتفاق جائز نہیں ہے اور نہ عورت و شیخ
فانی کو قتل کیا جائے گا، نہ بچہ، نہ عورت، نہ مسک (عبادت گزار) کو قتل
کیا جائے گا، یہ جمہور حنفیہ، مالکیہ، شافعیہ کا مسلک ہے اور شافعیہ کی
ایک روایت ہے کہ یہ ایک دو جنگ میں شرکت کریں، یہ جنگ میں
راے دے، یہ دھیلہ سے کام لیں، لے ہوں، یہ کسی ایسے طریقہ سے
کنارہ کا تقاضا کریں، اور اس کی بنیاد جائز نہیں، یہی سرگ
سے مارے بغیر ان پر ملہ نہیں ہو تو سرگ سے جانا جائز نہیں، یہ
مقتولین کا مثلہ کرنا جائز نہیں، چونکہ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے:
"إِنَّ اللَّهَ كَتَبَ الْإِحْسَانَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ، فَإِذَا قُتِلَ فَاحْسِنُوا
الْقَتْلَ وَإِذَا ذُبِحَ فَاحْسِنُوا الذَّبْحَ" (۲) (بے شک اللہ تعالیٰ
نے ہر چیز میں احسان (بہت صورت اختیار کرنے) کو لازم کیا ہے،
لہذا جب تم قتل کرو تو اچھی طرح قتل کرو، اور جب تم ذبح کرو تو اچھی
طرح ذبح کرو)۔

(۱) حدیث: "ابن أَعْف النّاس فَعَدَةُ أَهْلِ الْإِيمَانِ" کی روایت احمد (۲۹۳
طبع المکتبہ) ابو داؤد (۱۳۰۳ طبع عزت عید دھاس) اور ابن ماجہ
(۸۹۳ تحقیق محمد نوادہ دہلوی) نے کی ہے۔

تحقیق جامع الاصول عبد القادر داؤد نے کہا ہے کہ احمد کے یہاں نکتہ
پیر الیوم وغیرہ میں قسم اسی دس ہیں، اور خاص طور پر جب وہ عبد اللہ بن
برید سے روایت کرتے ہیں اور انہوں نے اس حدیث کی روایت انہوں سے
کی ہے لیکن جامع کی صراحت نہیں کی ہے (جامع الاصول ۱۱/۱۹۲) مجمع کردہ
مکتبہ المجلد (۱)۔

(۲) حدیث: "إِنَّ اللَّهَ كَتَبَ الْإِحْسَانَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ....." کی روایت
مسلم نے حضرت عبد اللہ بن مسعود سے مروی ہے (صحیح مسلم تحقیق محمد نوادہ
دہلوی ۵۳۸ طبع عیسیٰ الخلیف، شرح الیوم للبیہقری ۱۱/۱۹۲) مجمع کردہ
الکتب الاسلامیہ ۱۳۹۷۔

اسراف ۱۴

کرم کھانے کا ترغیب کے سلسلہ میں قرطبی نے نقل کیا ہے کہ (۱)
رسول اللہ ﷺ کے پاس ابو حنیفہؓ کا ریشم لیتے ہوئے آئے تو
آپ ﷺ نے فرمایا: ”اکھف علیک من جشاک
أباحیفة، فإن اکثر الناس شبعوا فی الدنیا أطولهم جوعاً
یوم القيامة“ (۲) (ابو حنیفہ اپنے آپ کو ڈکاروں سے بچاؤ، کیونکہ
دنیا میں زیادہ روپیہ بھرنے والے لوگ قیامت کے دن زیادہ کمزور رہیں گے)

کا صلیب ہوا متعلق علیہ ہے اور دھیری نے کہا ہے کہ یہ جوڑے مگر ہے جن
الجوری نے اس کو المصنوعات میں ذکر کر کے فرمایا کہ یہ جوڑے دوسرے
اللہ ﷻ سے صحیح نہیں ہے مندرجہ نے اسے ابن القایط کے ساتھ بیان فرمایا
ہے "من المراسا ان ناکل کل ما اصبحت" کو فرمایا کہ ابن ماجہ اور
ابن ابی الدنیا نے اس کو کتاب الجوع میں بیان کیا ہے اور بخاری نے بھی بیان
کیا ہے حاکم نے دوسرے متن کے ساتھ اس کی سند کو صحیح قرار دیا ہے اور ابن
کے علاوہ حضرات نے اسے حسن کہا ہے (سنن ابن ماجہ متفقین بحوالہ احمد ابی ہاشم)
۱۱۱۲/۲ طبع عیسیٰ الحلی، کتاب المصنوعات لابن الجوزی ۳۳۰/۲ طبع کردہ
المکتبۃ المنقوبۃ الترغیب والترہیب ۲۰۲/۲ طبع مطبعۃ المساعده ۱۳۸۰ھ
فیض القدیر ۲۶۲/۲ طبع کردہ المکتبۃ التجاریہ

() المقر فی ۱۷/۱۹۳۰

(۲) حدیث: ”اکلف عینک من جشاکک لیا جعفتہ...“ کی روایت حاکم نے حضرت ابو ذرؓ سے کی ہے کہ انہوں نے فرمایا: ”اکلفت ثوبیۃ من خبز بر ولحم سمی، ثم کونت اللہی“ لے جعفتہ لیا جشاک، فقال: ما کف من جشاککہ لان اکفر الناس شیعا اکفرہم فی الآخرۃ جو عام۔ حاکم نے کہا ہے کہ یہ حدیث صحیح الاستاد ہے لیکن بخاری و مسلم نے اس کی روایت نہیں کی، ذہبی نے ابن کثیر کے لئے ہوئے کہا کہ فہد کے متعلق الحدیثی نے کذاب، ورمز کے بارے میں ہانک کہا ہے۔ منذری نے کہا کہ یہ انتہائی کمزور ہے اس میں فہد بن عوف ورمز بن موسیٰ ہیں، لیکن بخاری نے اس کو دو سندوں سے روایت کیا جن میں سے ایک کے راوی ثقہ ہیں، اور ابن ابی الدنیا، حنفی ووطبرانی نے المعجم الکبیر وراجم الاوسط میں اس کو بعض اصافوں کے ساتھ روایت کیا ہے۔ حنفی نے کہا ہے کہ معجم طبرانی الکبیر کی ایک سند میں محمد بن خالد کوئی ہیں جن کو میں نہیں جانتا، اور اس کے باقی رجال ثقہ ہیں (المستدرک ۲/۱۳۸) تاریخ کردہ دارالکتب المرینی، الترغیب والترہیب ۱۹۹۳، طبع مطبعہ المسادہ ۱۳۸۰ھ، مجمع الزوائد ۵/۱۳۳ تاریخ کردہ مکتبۃ القدی۔ ک۔

بھوکے رہیں گے) اس مقدار میں فقہاء کے درمیان کوئی اختلاف نہیں۔
 مالک فرماتے ہیں: کھانے پینے کو کم کرنے سے معدہ کو اس قدر ہلکا
 رکھنا مقصود ہے کہ اس پر کوئی ضرر مرتب نہ ہو، مری عبادت کے سلسلہ
 میں سستی نہ ہو، یہ تکہ کبھی پیٹ بھر نہ لے، عبادت کی انجام دہی کا سبب
 ہوتا ہے تو اس وقت پیٹ بھر نہ لے، جب ہوگا، اور کبھی اس پر سی
 واجب یا تنہب کا ترک مرتب ہوتا ہے، اگر اس کی وجہ سے جب تک
 ترک ہو تو حرام ہے اور اگر تنہب کا ترک ہو تو مکروہ ہے۔

امام غزالی فرماتے ہیں: ایسے نفیس کھانوں میں ماہِ شریف کرنا جو اس کے سبب حال بہ ہوں تہذیر ہے (۲)۔ اور یہ چیز (شریف پر پابندی لگانے) کا سبب ہے جس کی وضاحت عنقریب آئے گی۔

قلوبی نے کہا ہے کہ یہ شافعیہ کا ایک قول ہے، اور ان کا دوسرا قول یہ ہے کہ اگر حرام چیز میں شریعت نہ پایا جائے تو اسے تہذیر نہیں کہتے، اور اگر حرام میں صرف ہو تو وہ بالاتفاق اسراف تہذیر ہے (۳)۔

دعا بل نے صراحت کی ہے کہ ہر شخص میں بتنا، شخص کا مزہ یہ کھانا، یہ ایسا کھانا جس سے ہر شخص بھرتی ہو مرض پیدا کرنے اور جسم کو خراب کرنے کا سبب ہوتا ہے، اور یہ بے فائدہ دماغ کو ضائع کرنا بھی ہے، امر تقاضا فرماتے ہیں نہایت بھرتے ہیں کوئی مضائقہ نہیں میں ہر طرف مکر وہ ہے، اور مباح چیزوں میں اسراف حد سے تجاوزی کو کہتے ہیں جو اجازت سے (۴)۔

ب۔ لباس و زینت میں اسراف:

۱۳۔ لباس و رہنت میں ہر طرف ممنوع ہے، چنانچہ رسول اللہ ﷺ

- (۱) بحرہماک ۵۲۳ھ
- (۲) البحر لقرنی ۶۸۱ھ
- (۳) اقلیوٰی ۱۲۳۰ھ
- (۴) الادب المشعرہ ۲۰۰۳-۲۰۰۴ شریعہ نسخہ وادعت سراہ

اسراف ۱۶

لئے تین اور عورت کے لئے پانچ حاق عدد سنت ہے اس لئے کہ حضرت عائشہؓ سے روایت ہے، وہ فرماتی ہیں: ”بن رسول اللہ ﷺ کھن فی ثلاثة اثواب بمایة بیض سہولیة“ (رسول اللہ ﷺ کو تین سفید کپڑوں میں کفٹایا گیا جو یمن کے سھول نامی گاؤں کے بنے ہوئے تھے)۔

اور رسول اللہ ﷺ سے مروی ہے: ”أعطی اللواتی غسسن ابنتہ خمسة اثواب“ (۲) آپ ﷺ نے اس عورتوں کو پانچ

(۱) حدیث: ”أن رسول اللہ ﷺ کھن فی ثلاثة اثواب بمایة بیض سہولیة“ کی روایت بخاری و مسلم نے حضرت عائشہؓ سے کی ہے (تبع الماری ۳۳۵ طبع استقبح مجمع مسلم تھیں محمد بن عبدالمہدی ۲۹۱/۳۳۵ ۱۵۰۱ طبع بیروت ۱۳۷۳ء)۔

(۲) حدیث: ”أن البی ﷺ أعطی اللواتی غسسن ابنتہ خمسة اثواب“ کو صاحب السبب الماری نے اس کو بنی اللہ کے ساتھ بخاری و مسلم نے نقل کیا ہے اور تعاقب کرتے ہوئے نقل کیا کہ یہ حدیث ام سلمہ کے واسطے سے مروی ہے اور احمد و ابوداؤد نے اس کی روایت لیکن کاتب تھیں سے بنی اللہ کے ساتھ کی ہے ”کنت لیمن غسل أم کلثوم ابنة رسول اللہ ﷺ عند ولانها، فكان أول ما أعطاه رسول اللہ ﷺ الحقاء ثم مروع ثم الخمار ثم الملحفة ثم أخرجت بعد فی الثوب لآخر، فأتت رسول اللہ ﷺ جالس عند الباب معه كفتها يدوسها ثوب ثوبا“ (رسول اللہ ﷺ کی صاحبزادی حضرت ام کلثوم کی وفات کے بعد ان کو غسل دیے واپس میں میں بھی شامل تھی، تو رسول اللہ ﷺ نے کفن کے لئے سب سے پہلے ہمیں ازار دیا، پھر قمیص، پھر دوپٹہ، پھر چادر، پھر اخیر میں انہیں ایک دھڑے کپڑے میں لپیٹا گیا، وہ کہتی ہیں رسول اللہ ﷺ دو بارہ کے پاس تشریف فرما تھے، آپ ﷺ ہی کے پاس کفن کے کپڑے تھے، آپ ﷺ ہمیں ان میں سے ایک ایک کپڑا دیتے جاتے تھے)۔ اس حدیث کے سلسلے میں سند دہی نے سکوت فرمایا ہے، حاکم نے تصحیح میں کہا کہ ابن لطفان نے نوع کی وجہ سے اس کو مطلق کیا اور کہا کہ نوع مجہول ہے اگرچہ محمد بن اسحاق نے کہا ہے کہ وہ قادی قرآن تھے۔ صاحب مونس، مسعودی، خادعہ کے کی آراء پر متفق کرتے ہوئے کہا کہ اس کی سند حسن ہے جس سے استدلال درست ہے۔ صاحب التبع الماری نے لکھا ہے کہ اس کی سند میں کوئی حرج نہیں ہے (مسند احمد بن حنبل ۳۸۰/۶ طبع بیروت ۱۳۵۶ء)

فرماتے ہیں کہ مہر میں غلو مکرہ ہے، چونکہ حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”اعظم النساء بركة“ (سب سے زیادہ برکت والی عورتیں وہ ہیں جن میں کم خرچ ہو)۔ فقہاء نے مہر میں غلو کی تفسیر کرتے ہوئے کہا کہ جو دین کی ہم مثل عورتوں کی عادت سے زیادہ ہو وہ غلو ہے، اور اس کی ہم مثل عورتوں کے اعتبار سے غلو بھی مختلف ہوتا ہے۔ چونکہ سو کا مہر ایک عورت کے اعتبار سے بہت زیادہ اور دوسری عورت کے اعتبار سے بہت کم ہو جاتا ہے۔

یہ فقہاء نے مہر میں اسراف کے مکرہ ہونے پر اس طرح استدلال کیا ہے کہ آدمی عورت کے مہر میں اپنی طاقت سے زیادہ غلو کرنا ہے جس کی وجہ سے مرد کے دل میں عورت کی دشمنی پیدا ہو جاتی ہے، اور جب مہر تازیدہ ہو جاتا ہے کہ مرد پر اس کی دشمنی مشکل ہو جاتی ہے تو وہ دنیا وراثت میں حصہ سے بے چارہ ہوتا ہے (۲)۔ موصوف کی تفصیل کے سے مطالع (۳) کی طرف رجوع یا جائے۔

تجسیرہ تکفین میں سرف:

۱۶- فقہاء کا اتفاق ہے کہ کفن میں واجب ایک کپڑا ہے، اور مرد کے

(۱) حدیث: ”اعظم النساء بركة لمسوهی مؤلفہ کی روایت احمد بن حنبل، حاکم، ابوالکلی اور یزید نے حضرت عائشہؓ سے کی ہے حاکم نے کہا ہے کہ یہ حدیث مسلم کی شرط کے مطابق صحیح ہے لیکن بخاری و مسلم نے اس کی روایت نہیں کی، اور وہی نے اس کی تائید کی ہے باوجود اس کے کہ اس حدیث کا مدبر ابن عمرؓ پر ہے کہا جاتا ہے کہ بنی امیہ بن ابی سفیان بن عزیل کے قول کے ساتھ وہ متروک ہے (مسند رک ۱۸۷/۲ طبع کردہ دار الکتب العربی، السنن الکبریٰ للبیہقی ۲۳۵/۷ طبع المجمع المرونی ۲۵۵/۳ طبع کردہ مکتبۃ القدسی فیض القدیر ۱۰۵/۴ طبع کردہ مکتبۃ التجاریہ ۳۵۶ء)۔

(۲) نہایت مختصراً ۳۲۹/۶ طبع ۱۸۲/۶ الدوسلی ۳۰۹/۲

اسراف ۱۷

(بب تم میں سے کوئی اپنے بھائی کو کھننے تو چائے کہ وہ سے چھ کفن، ۱۔) اس کا مطلب یہ ہے کہ کفن سفید اور صاف تھو ۱۰۰ یہ مطلب نہیں کہ کفن قیمتی اور آراستہ ہو۔

مالیہ کے ایک مرد کے لئے پانچ اور عورت کے سات کپڑے تک زیادتی میں کوئی اضافہ نہیں۔ ورنہ مانتے ہیں: مرد کو پانچ اور عورت کو سات کپڑوں سے زیادہ دینا اسراف ہے، ورنہ چار سے اور پانچ چھ سے اولیٰ ہیں (۱) اس تفسیر سے معلوم ہو کہ کفن میں اسراف تمام مذہب فقہاء میں مسموع ہے، ورنہ سلسلہ میں ضابطہ یہ ہے کہ کفن ایسا ہونا چاہئے جیسا کہ وہ اپنی رمدی میں عام طور پر پہنتا تھا۔

اس موضوع کی تفصیل کے لئے اصطلاح (کفن) کی طرف رجوع کیا جائے۔

محرمات میں اسراف

۱۷- اصطلاح فقہاء میں منظور وہ ہے جس کے استعمال سے شریعت میں منع یا ناپا ہو، اور اپنے عام معنی کے اعتبار سے اس کا اطلاق حرام و مکروہ تحریمی دونوں پر ہوتا ہے، اس اعتبار سے منظورات وہ ممنوعات شریعہ ہیں پر نہ واجب ہو (۲)۔

محرمات کا ارتکاب فی نفسہ اسراف ہے، کیونکہ اس میں حد شروع سے تجاوز پایا جاتا ہے۔ لہذا تعالیٰ کا فرمان ہے: "رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا وَأَسْرِافَنَا فِي أَمْوَالِنَا" (۳) (اے ہمارے پروردگار ہمارے گناہوں اور ہمارے باپ میں ہماری زیادتی کو بخش دے)۔ اس کی

کپڑے: یہ تھے جنہوں نے آپ ﷺ کی صاحت: "مَنْ كُوِّنَ دِيَارُهُ" (۱)۔ ورنہ اس کی صحت یہ بھی ہے کہ مرد عام طور پر اپنی زندگی میں تین کپڑے پہنتا ہے تو وفات کے بعد بھی یہی عدد ہوگا، اور عورت مرد کے مقابلہ میں اپنی رمدی میں زیادہ کپڑے پہنتی ہے، اس لئے کہ اس کا قابل ستر حصہ مرد کے قابل ستر حصے سے زیادہ ہے، پس مرنے کے بعد بھی اسی کٹھن نظر رکھا گیا ہے (۱)۔

جمہور فقہاء، مثلاً عیہ و حنا بدہ و رحمہ کی ایک روایت کے مطابق مرد کے سے تین اور عورت کے لئے پانچ کپڑوں سے زائد مکرہ ہیں (۲)۔ اس لئے کہ اس میں اسراف اور اساعت مال ہے، اور یہ دونوں مسموع ہیں، رسول اللہ ﷺ سے روایت ہے، آپ ﷺ نے فرمایا: "لَا تَعَالُوا فِي الْكُفَى، فَإِنَّهُ يَسْلُبُ سَلْبًا سَرِيعًا" (۳) (کفن میں زیادتی نہ کرو، اس لئے کہ وہ بہت جلد ختم ہو جاتا ہے)۔

اور جو رسول اللہ ﷺ سے اچھا کفن دینے کے سلسلہ میں روایت ہے: "إِذَا كَفَنَ أَحَدُكُمْ أَخَاهُ فَلْيُحَسِّنْ كَفَنَهُ" (۴)

= مجموعہ ۱۷۱ طبع المند الفتح الملبانی ۱۷۱۷ء طبع اول ۱۳۷۲ھ
لشب الملبانی ۲۳۳ طبع مطبعہ دارالماہون، تحقیق الخیر ۱۰۹۹ھ، ۱۱۰۰ھ
مطبع کردہ سید عبد اللہ ہاشم الملبانی، مدینہ منورہ ۱۳۸۲ھ جامع الاصول
۱۱۳۱ھ مطبع کردہ مکتبہ المکتبہ الملبانی ۱۳۹۳ھ۔

(۱) فتح القدیر ۱/ ۵۸، ۵۹، الخرش ۱۲۶۲ھ، الفیہ لی ۲۸۸ھ، المغنی ۲/ ۶۶۲ھ ۷۰

(۲) ابن ماجہ ۱/ ۵۸، ۵۹، نہایۃ الحاج ۲/ ۵۰، المغنی ۲/ ۶۶۲ھ، کشاف
الفتح ۲/ ۱۰۵

(۳) حدیث: "لَا تَعَالُوا فِي الْكُفَى، فَإِنَّهُ يَسْلُبُ سَلْبًا سَرِيعًا" کی روایت
ابو داؤد نے حضرت علی بن ابی طالب سے مرفوعاً کی ہے مندرجہ ذیل ہے
کہ اس کی سند میں ابو مالک عمرو بن ہاشم لکھی ہیں جن کے بارے میں کلام
کیا گیا ہے (مجموعہ مجموعہ ۱۷۰ طبع المند جامع الاصول ۱۱۶۱ھ مطبع
کردہ مکتبہ المکتبہ الملبانی ۱۳۹۳ھ)۔

(۴) حدیث: "إِذَا كَفَنَ أَحَدُكُمْ أَخَاهُ فَلْيُحَسِّنْ كَفَنَهُ" کی روایت مسلم نے
حضرت جابر بن عبد اللہ سے مرفوعاً کی ہے (صحیح مسلم تحقیق محمد قزوینی الملبانی

= ۱۵۱۲ طبع عیسیٰ الخلیلی)۔

(۱) جوہر الاکلیل ۱۰۹۹ھ، الخرش ۱۲۶۲ھ۔

(۲) ابن ماجہ ۱/ ۵۸، ۵۹۔

(۳) سورۃ آل عمران ۳۷۔

اسراف ۱۸-۱۹

یہ ہے کہ کھانے پینے اور ملا لہاف نہ کرے، نیز شریعت کی مقررہ حد سے تجاوز نہ کرے جس کی تفصیل فقہاء میں ہے۔

حالت آخری اور حالت مضطر رہنوں کا ایک ہی حکم ہے لیکن رہنوں کے ہونا کے سبب میں اختلاف ہے، چنانچہ اگر وہ میں گھر کو فعل حرام کے اختیار کرنے پر اور شخص مجبور کرنا ہے، اور حالت خطرہ میں مرتکب خود ایسے حالات سے اور چار ہو جاتا ہے جن سے چھٹکارا کی راہوں کے علاوہ کچھ نہیں رہتی کہ وہ فعل حرام کا ارتکاب کر کے اپنی جان بچالے، اس لئے ہم صرف حالت خطرہ میں اسراف کے حکم کو نافذ کریں گے۔

۱۹- فقہاء کا اتفاق ہے کہ مضطر کے لئے حرام چیز سے نفع اٹھانا جائز ہے، جو وہ حرام مال مردہ، خون، ہو، خنزیر کا گوشت ہو، یا دوسرے کی ملکیت ہو، فقہاء کی دلیل اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: "لَمَّا اضْطُرُّوا خَبَرُوا بَاغٍ وَلَا غَادٍ فَلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ" (۱) (یعنی اس میں بھی) جو شخص مضطر ہو جائے اور نہ بے حکمی کرنے والا ہو اور نہ حد سے نکل جائے والا ہو تو اس پر کوئی گناہ نہیں) لیکن حالت خطرہ میں حرام چیز کھانے پینے کی حد متعین نہیں، ان سے تجاوز کرنا اور اسراف جائز نہیں، اور نہ ایسا کرنے والا راجح یا مکرم ہوگا۔

جمہور حنفیہ و متاخر اور ایک قول کے مطابق شافعیہ کا مذہب یہ ہے کہ مضطر (۲) کے لئے حرام چیز کی صرف اس مقدار کا کھانا چاہا جائز ہے جس سے زندگی باقی رہ سکے، تو جو اس سے زیادہ مقدار استعمال کرے گا اسے حد سے تجاوز کرنے والا کہا جائے گا (۳)۔ لہذا حرام

(۱) سورہ بقرہ ۱۷۳۔

(۲) حالت خطرہ یہ ہے کہ انسان لنگر حالت میں پہنچ جائے کہ اگر ممنوع چیز نہ کھائے بچے تو ہلاک ہو جائے گا، اور اس کے لئے شرط ہے کہ اس وقت بھی موت کا خوف ہو جو وہ، اور اس سے بچنے کا کوئی دوسرا ذریعہ نہ ہو (کنہی)۔

(۳) ابن ماجہ ص ۲۱۵/۵، اسى لطالب ۵۷۰، شرح المکرم ۵۷۰/۲، ۵۷۱/۸، ۵۹۶/۸۔

تفسیر میں امام رازی نے کہا ہے کہ کسی چیز میں اسراف افراط (غلو و مبالغہ) کو کہتے ہیں، اور یہاں پر ہم "بوجہ سادہ" سے مراد ہیں۔ اوجیان اللہ نے کہا ہے: "دوسرا و اسراف" دونوں قریب الگ ہیں، تاکید کے طور پر دونوں کو یکساں بیان کیا ہے (۱) اور ایک قول یہ ہے کہ ذنوب اور جہاد سے کم ہے پھر ممنوع کے ارتکاب میں شدت میں شدت کا سبب بنتی ہے، اس لئے کہ یہ مقدار مہم ہوتی ہے، جیسا کہ فقہاء نے اس کی وضاحت کی ہے، اور اگر صغیر و پر اسراف، مہم ہوتا وہ تبیر و حکم میں ہو جاتا ہے، اور اس کی وجہ سے عداوت ساقط ہو جاتی ہے تو جس کے صغیر و زیادہ دونوں اور عدوان پر اسراف سے تو اس کی شہادت قبول نہیں کی جائے گی (۲)۔

۱۸- لیکن کچھ مخصوص حالات ایسے ہیں جن کی وجہ سے حرام کو اختیار کرنا پڑے تو انسان کے لئے جائز ہے، لیکن شرط یہ ہے کہ اسراف نہ کرے یعنی اس حد سے تجاوز نہ کرے جو اس حال کے مناسب شرعاً متعین کی گئی ہیں مثلاً:

الف۔ حالت اگر وہ کہ کوئی شخص اللہ تعالیٰ کی حرام کر دینے مثلاً مردہ، خون، شراب وغیرہ کے کھانے یا پینے پر ہی مجبور کرے۔
ب۔ حالت مضطر نہ کہ کوئی آدمی ایسی حالت کو پہنچ جائے کہ اگر وہ حرام کو استعمال نہ کرے تو ہلاک ہو جائے گا، اور اس حالت سے چھٹکارا کوئی دوسرا ذریعہ نہ ہو، جیسے شدید بھوک یا پیاس کی حالت (۳)۔
ن۔ حوالہ میں بالاتفاق جائز بلکہ اکثر کے نزدیک واجب ہے کہ اللہ تعالیٰ کی حرام کردہ اشیاء یعنی مردہ، خون اور حرام مال کھالے، شرط

(۱) البحر المحیط ۵۷۳۔

(۲) قلیوبی ص ۳۱۹، ابن ماجہ ص ۳۷۷، شرح المکرم ص ۲۳۲، جوہر الاکلیل ص ۲۳۳۔

(۳) تھوکی علی الاضاح ص ۱۰۸، شرح المکرم ص ۱۵۷، قلیوبی ص ۲۶۲، مہدی ص ۵۹۶، ۵۹۵/۸۔

اسراف ۲۲-۲۳

فُتِلَ مَضُومًا فَلَمَّا جَعَلْنَا لَوْلَاهُ سُلْطَانًا فَلَا يَسْرِفُ فِي الْفِئَالِ
إِنَّهُ كَانَ مَضُورًا^(۱) (اور جو کوئی ناحق قتل یا جائے گا وہ ہم نے
اس کے وارث کو اختیار دے دیا ہے سو اسے چاہئے کہ قتل کے ماب
میں حد سے گئے نہ رہے۔ بے شک وہ شخص قاتل طرفداری کے
ہے)۔ اس آیت کی تفسیر میں مفسرین کہتے ہیں کہ "لا یسرف فی
القتل" کا معنی ہے "قتل میں شرعی حد سے تجاوز نہ کرے۔ چنانچہ
غیر قاتل کو قتل نہ کیا جائے"۔ جاہلیت کی عادت کے مطابق قاتل کا
مشدد نہ کیا جائے، کیونکہ زمانہ جاہلیت کے لوگوں کی یہ عادت تھی کہ اگر
ن میں سے کسی ایک کو قتل کر دیا جاتا تو وہ اس کے بدلہ ایک جماعت کو
قتل کر دیتے، اور اگر ایسا شخص جو کسی حیثیت نہ ہوتا اس کو قتل نہ کرتے
بلکہ اس کے بدلہ میں اس کی قوم سے کسی ذی حیثیت کو قتل کر دیتے
تھے، تو اس سے روکا گیا (۲)۔

۲۲- فقہاء نے صراحت کی ہے کہ اگر حاملہ عورت پر تناس ۱۰ واجب
ہو جائے تو وضع حمل تک اسے قتل نہیں کیا جائے گا، اور وضع حمل کے
بعد بھی اس وقت تک قتل نہیں کیا جائے گا جب تک کہ وہ اپنے بچے کو
پیش نہ پلا دے، اگر بچہ کو دودھ پلانے والی کوئی نہ ہو تو دودھ چھڑانے
کی مدت آنے تک اسے قتل کرنا جائز نہیں، اس لئے کہ حدیث میں
ہے: "إِذَا قُتِلَتِ الْمَرْأَةُ عَمْدًا لَمْ يُقْتَلْ حَتَّى تَضَعْ مَا فِي
بَطْنِهَا إِنْ كَانَتْ حَامِلًا، وَحَتَّى تَكْفَلَ وَلَدَهَا" (۳) (اگر عورت

(۱) سورۃ اسراف ۳۳

(۲) القرطبی ۴/۵۵، تفسیر المازنی ۴۰/۲۰، آلوسی ۵/۶۹، تفسیر کشاف
۴/۴۸، ابن کثیر ۳/۳۹

(۳) حدیث "ابن قتیبہ المروزی" کی روایت ابن ماجہ سے حضرت حاذ بن
سبل و حضرت ابو عبیدہ بن الجراح حضرت عبادہ بن الصامتہ اور حضرت
شدر بن حوف سے مروی ہے جس کے الفاظ یہ ہیں: "المرأة إذا قُتِلَتْ
عمدًا، لا تقبل حتى تضع ما في بطنها إن كانت حاملاً، وحتى

کسی کو عمدہ قتل کر دے اور وہ حاملہ ہو تو اسے اس وقت تک قتل نہیں
کیا جائے گا۔ جب تک کہ بچہ پیدا نہ ہو جائے اور اس کی کفالت کا نظم
نہ ہو جائے)۔ نیز اس لئے کہ حاملہ کے قتل سے اس کے بچے کا قتل بھی ہو
جائے گا۔ تو یہ قتل میں اسراف ہوگا "و اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "فلا
یسرف فی القتل" (قتل میں زیادتی نہ کی جائے)۔ نیز اس سے کہ
حاملہ سے تناس لینے میں غیر مجرم کو قتل کرنا ہے جو حرام ہے (۱)۔ اس
لئے کہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں "لا یورد و اردة و رد احوی" (۲)
(اور کوئی بوجھ اٹھانے والا دوسرے کا بوجھ نہ اٹھائے گا)۔

۲۳- مقام، مقدار اور اوصاف کے اعتبار سے اعضاء کے قصاص
میں مماثلت شرط ہے کہ جس عضو کو قصاص میں کاٹا جا رہا ہو وہ تلف
نہ ہو، عضو سے بہتر حالت میں نہ ہو، ورنہ اسے اسراف کہا جائے گا ورنہ
یہ ممنوع ہے، لہذا مثل ہونے ہاتھ کے بدلہ میں مٹھکا، مثل ہونے میں
کے بدلہ میں پیر کو، لہذا قصاص ہاتھ کے بدلہ میں کان کاٹا جائے گا،
اس لئے کہ جس کو تناس مانا گیا ہے اسے اپنے حق سے زیادہ پینے کا
اختیار نہیں ہے، اگر اس کے لئے قصاص نکل کے ایک پورے میں
۱۰ واجب ہو اور اس نے ۱۰ پورے کاٹ دیں تو اگرچہ نرکانی ہوں تو
ریاقتی میں تناس ۱۰ واجب ہے، اس پر تمام فقہاء کا اتفاق ہے (۳)۔

تکفل ولدها وإن دلت لم ترحم حتى تصنع ما فی بطنها وحی
تکفل ولدها"۔ حامد البصری نے الزوائد میں کہا ہے اس کی سند میں ابن
انعم ہے جن کا امام عبد الرحمن بن زیاد بن انعم ہے وہ صحیف ہیں، اسی طرح اس
سے روایت کرے والے عبد اللہ بن ابیہ ہیں (سنن ابن ماجہ، تحقیق محمد نواد
عبد الماتی ۲/۵۸ طبع عیسیٰ الخلیلی)۔

(۱) البدائع ۵/۵۹، البیہقی ۵/۲۸۸، ابویہب الخلیلی ۶/۵۵۳، ابن
۵/۳۱، ۵/۳۲

(۲) سورۃ الاعراف ۱۷

(۳) ابویہب ۲/۱۲۸-۱۸۸، ابویہب الخلیلی ۶/۲۶۱، بشرح البیہقی ۳/۳۸۸
ابن ماجہ ۵/۵۰، ابن ماجہ ۵/۵۳، البدائع ۵/۵۸، ابن ماجہ ۵/۵۸، ابن ماجہ ۵/۵۸

اسراف ۲۳-۲۵

عہد الیسا کرنے کی وجہ سے اس پر زیادتی کا قصاص لازم ہے (۱)۔
ان مسائل کی تفصیل اصطلاح (قصاص) میں ہے۔

ب- حدود میں اسراف:

۲۵- حد ایک مقررہ مزا ہے، جو اللہ تعالیٰ کا حق ہونے کی حیثیت سے واجب ہے۔ مقررہ مزا اسے مزا ہے کہ وہ اس طرح متعین ہے کہ وہ زیادتی ہی کو قبول نہیں کرتی، چنانچہ جو ایک دینار کا چوتھائی حصہ چالے (۲) یا ایک لاکھ چالے ان دونوں کی حد یک ہی ہے، اور حق اللہ ہونے کا معنی یہ ہے کہ مزا ثابت ہو جانے کے بعد ساتھ یا معاف نہیں ہوتی، اور یہ بھی ممکن نہیں کہ اس کے بدلہ دوسری مزا دی جائے، اس لیے کہ وہ لال قطعیہ سے ثابت ہو چکی ہے، لہذا اس میں تعدی یا اسراف جائز نہیں، اس پر نقب کا اتفاق ہے (۳)۔ اسی وجہ سے فقہاء نے صراحت کی ہے کہ حاملہ پر حد نہیں جاری کی جائے گی، کیونکہ اس صورت میں جنین کو ماحق قتل و ہلاک کرنا لازم آئے گا، اور یہ بلاشبہ اسراف ہے (۴)۔ اور جن حدود میں مزا کوڑے لگاتا ہے، مثلاً حد زنا، حد شرب خمر اور خصی نہ ہونے کی صورت میں حد رہا، ان میں یہ شرط ہے کہ کوڑوں سے ہلاک ہو جانے کا اندیشہ نہ ہو، اس لیے کہ یہ حد زجر و تنبیہ کے لیے شروع ہے، ہلاکت کے نئے نہیں، مارتوسہ ہو، نہ ملاکت خیز ہو، نہ ہلکے انداز پر، اور یک ہی جگہ پر نہ مارا جائے، مازک مقامات یعنی سر، چہرہ اور شرمگاہ پر نہ مارا

۲۴- اسراف و تعدی سے بچنے کے لیے فقہاء نے صراحت کی ہے کہ جان سے کم درجہ کا قصاص با و ثا دیا اس کے نائب ہی کی ہو، جو ان میں یا جائے گا، کیونکہ اس میں اس کے لایا، کی ضرورت ہے، چونکہ قصاص میں تشکی و رول کو تھنہ، ربا مقصود ہوتا ہے، تو قصاص میں ظلم کا ہاں حد تک مکاب ہے، و حاکم پر آگ قصاص کی، کیونکہ بھال ضروری ہے، جس شخص سے جان کے مساوی کا قصاص یا حارما ہے اس کے خیال رکھنے کا حکم دینا بھی ضروری ہے تاکہ اس پر زیادتی نہ اس کی بے جا پریشانی سے بچ جائے، اور سب حاکم قاتل کو قتل کرنے کے سے مقتول کے ولی کے پرہیز کرے، تو حاکم اس کو قاتل کا مثلاً کرنے اور اس پر قتل میں زیادتی کرنے سے منع کر دے (۱)۔

عہد و جسم کے قصاص میں یہ شرط ہے کہ بغیر کسی ظلم و زیادتی کے قصاص لیا جائے ممکن ہو، اور وہ اس طرح کہ عضو کو جوڑ سے کاٹا جائے، لہذا اگر مظلوم کا عضو غیر جوڑ سے کاٹا گیا ہو تو اس میں کاٹے جانے کی جگہ سے قصاص نہیں ہوگا تاکہ اسراف سے بچا جائے (۲)۔

ور اس لئے کہ زخم جس کا قصاص بغیر ظلم و زیادتی کے لیا جاتا ممکن ہو وہ ہر وہ زخم ہے جو ہڈی تک پہنچ جائے جیسے موضع (ہڈی تک کھلا ہوا زخم)، اور اس پر فقہاء کا اتفاق ہے کہ اس میں قصاص ہے، اور اس پر بھی فقہاء متفق ہیں کہ موضع کے بعد والے زخم میں قصاص نہیں، کیونکہ اس میں بڑا خطرہ ہے، اور ان کے علاوہ دیگر زخموں میں مہیا، کا خلاف ہے، اس لئے کہ ان میں اسراف کے اندیشہ کی وجہ سے ظلم و زیادتی کا احتمال ہے، فقہاء نے صراحت کی ہے کہ اگر موضع میں قصاص لینے والے نے عہد اپنے حق سے زیادتی کر لی تو اس کے

(۱) مہیۃ الکتاب ۲/۵۸۶، اختصار ۲/۴۲، المنی ۴/۵۰۳-۵۰۴، سہب الجلیل ۲/۳۶۶۔

(۲) حنفیہ کے نزدیک قطع کے لئے کم سے کم مقدار صرۃ دس درہم ہے۔

(۳) بدائع الصنائع ۴/۳۳، سہب الجلیل ۲/۳۱۸، طوقاع ۳/۲۳۳، المنی ۲/۳۱۸، ۳/۳۱۲، الاحکام السلطانیۃ للامام عبدی ۱/۱۴۔

(۴) البدائع ۴/۵۹۷، سہب الجلیل ۲/۳۱۹، المنی ۴/۵۵۷، طوقاع ۳/۲۳۳۔

(۱) کشف القناع ۵/۵۳۵-۵۳۷، المنی ۴/۵۰۷، شرح منہج الجلیل ۳/۵۸۳، مہیۃ الکتاب ۲/۵۸۶، اختصار ۲/۴۲۔

(۲) سہب الجلیل ۲/۳۶۶۔

اسراف ۲۶-۲۷

• ریحہ تعزیر جاری نہیں، ورنہ بالاتفاق ضمان لازم ہوگا، اس لئے کہ غیر معمولی طریقہ پر مارا، اور اس طرح مارا کہ اس کو نادیب نہ گرونا جائے یہ تعدی، ظلم اور اسراف ہے۔ لہذا اس سے ضمان واجب ہوگا۔
۲۷- اگر نادیب کے لئے مشروع طریقہ پر مار یعنی رتی کی تفسیر کے مطابق جس میں اسراف نہ ہو، اور ٹٹ وی کے بیاب کے مطابق مارا نہ گیا ہو، اور محل کے اعتبار سے معمول کے مطابق ہو، اور اس سے نقصان ہو یا مثلاً شتم دیوی کی مافرمائی پر سے مارے، اور وہ مشروع نادیب ہی سے ملتا ہو جائے، تو مالکیہ و حنفیہ کے نزدیک اس کا ضمان نہیں ہوگا، اور حنفیہ و مالکیہ کے نزدیک ملاکت کا ضمان ہوگا، جو اسراف معمول کے مطابق ہی ہو، اس لئے کہ نادیب یک حق ہے، اور ان کے نزدیک حق کے استعمال میں سلامتی کی قید ہے، بہت مالکیہ و حنفیہ کے نزدیک یہ قید نہیں ہے، اس کی وضاحت اس کے مقام پر ہے (۲)۔

۱۔ غنیمۃ (امام ابو حنیفہ، امام محمد، امام شافعی کا صحیح قول، اور ایک روایت میں امام احمد فرماتے ہیں کہ تعزیر میں کوڑے کی سزا اتنا نہیں کوڑوں سے زیادہ نہ ہو، کیونکہ صحیح حدیث ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: "من بلغ حداً فی غیر حد فہو من المعتصم" (۳) (جو شخص غیر حد میں حد کی مقدار کو پہنچ جائے وہ ریاقتی کرنے والوں میں سے ہے)، اس لئے کہ چالیس کوڑے غلام

جائے، اس لئے کہ اس میں ملاکت کا خوف ہے، یہ بھی ضروری ہے کہ جائیداد ٹکنندہ اور ضرب کے معاملہ میں پوری طرح واقف ہو، یہ تمام شرائط تعدی و اسراف سے بچانے کے لئے ہیں (۱)۔

• اگر غیر ریہوتی و اسراف کے مشروع طریقہ پر حد لگائی اور اس حد کی وجہ سے آدمی کی جان چلی گئی تو حد لگانے والا ضمان نہیں ہوگا، فقہاء کا جوقول ہے کہ حد و تمام کرنے میں ملاکت کی شرط نہیں، اس کا یہی مطلب ہے، اور اگر حد جاری کرنے میں اسراف مزیانی کی ہو جس پر حد جاری ہوئی وہ تکف ہو گیا تو بالاتفاق ضمان واجب ہے (۲)۔
• مسائل کی تفصیل ان کے مقام پر، یہ سچ ہے۔

ج- تعزیر میں اسراف:

۲۶- تعزیر ایسے گناہوں پر سزا دینے کو کہتے ہیں جن پر شریعت میں حد و کفار و مشرک نہ ہو۔ یہ سزا ہے جو متعین نہیں بلکہ اس میں جرم و لوگوں کے حالات کے اعتبار سے سزائیں الگ الگ ہوتی ہیں، چنانچہ تعزیر بقدر جرم اور اس قدر ہوتی ہے جس سے جرم کرنے والا باز آجائے، بعض لوگ تو معمولی سزا سے باز آ جاتے ہیں، اور بعض لوگ ریہوتہ کے بغیر باز نہیں آتے (۳)۔ اسی لئے نادیب پانی میں فقہاء و سنیوں کے لئے ہے کہ وہ تکلیف دہ نہ ہو، چہرہ نہ نہ ہو، اور لڑکی جیسوں پر نہ ہو جن میں کوئی اندیشہ لاحق ہو، اس طرح مارا جائے کہ اس مارنے کو نادیب سمجھا جائے، کیونکہ اس کا مقصود صرف اصلاح ہے اور اگر غائب شدن ہو کہ خوفناک پانی کے بغیر قائم نہ ہوگا تو پانی کے

(۱) انہی ۸/۲۷۸، انہی ۱۱/۲۳۹، سواہب الجلیل ۱۱/۶۱۵، طحاوی ۳/۵۵۳، ۵/۶۶۲۔

(۲) ماہد مراجع، نہجہ المحتاج ۲۸/۸، مع انکلیل ۱۱/۵۵۶، الاشد لابن نجیم ۲۸۹۔

(۳) حدیث "من بلغ حداً فی غیر حد فہو من المعتصم" کی روایت صحیحی نے حضرت نعمان بن بشیر سے کی ہے، اور مالک رحمہ اللہ یہ ہے کہ یہ حد سے مراد ہے (امتن المکرر للہم ص ۱۸، ۲۲ مع ابیہ فیض اللہ ص ۱۹۵، تاریخ کردہ اکتیہ اخبار ص ۵۳۵)۔

(۱) البدیع ۷/۵۹، انہی ۸/۱۱۵، سواہب الجلیل ۱۱/۶۱۵، طحاوی ۳/۵۵۳، ۵/۶۶۲۔

(۲) انہی ۸/۱۱۵، سواہب الجلیل ۱۱/۶۱۵، طحاوی ۳/۵۵۳، ۵/۶۶۲۔

(۳) انہی ۸/۱۱۵، سواہب الجلیل ۱۱/۶۱۵، طحاوی ۳/۵۵۳، ۵/۶۶۲۔

اسراف ۲۸

اس تفصیل کے مطابق مامت کی وجہ سے جو اسراف ہو جمہور فقہاء مالکیہ، شافعیہ اور حنبلیہ کے رد ایک حجر یعنی تصرف سے روکے کا سبب ہوتا ہے، "درختیہ میں سے صاحب میں یعنی امام ابو یوسف و امام محمد کی رائے یہی ہے، "اور ان کے رد ایک ان پر فتویٰ ہے، امام ابو حنیفہ کا اس میں اختلاف ہے کہ وہ مامت و ہبہ کے سبب مکلف پر پابندی کے قائل نہیں۔

اس کی تفصیل کے لئے اصطلاح (حجر) دیکھئے (۱)۔



و قائل حد ہے، اگر ایک کوڑ کم نہ دیا جائے تو تعزیر کی آثری حد ستائیس رہ جاتی ہے۔ جس فقہاء نے یہ قید لگائی ہے کہ یہ اس صورت میں ہوگی جس کی جنس میں کوئی حد ہو (۱)۔

امام احمد کی ایک روایت اور مالکیہ میں سے ابن مسیب کا قول یہ ہے کہ تعزیر اس کوڑوں سے زیادہ نہیں ہوتی، ابن قتیبہ نے قاضی سے نقل کیا ہے کہ یہی مذہب ہے (۲) "مالکیہ کے، ایک اس کی مقدار میں، خود وہ حد سے زیادہ ہو، حاکم کو مطلقاً اختیار ہے، شرط یہ ہے کہ اس مقدار سے زیادہ نہ ہو جو خرم کو ترم سے روکنے کے لئے کافی ہو جائے (۳)۔

فقہاء کے نزدیک رنج یہ ہے کہ تعزیر میں کم از کم مقدار کی کوئی تعین نہیں، شر قاضی کی رائے ہو کہ یہ شخص ایک کوڑے سے باز آجائے گا تو اسی پر کفایت کرے، تمام مذہب میں یہی ہے کہ جس مقدار سے خرم نہ آجائے تعزیر میں اس مقدار پر اسراف و ریافتی جائز نہیں (۴)۔

مال میں سرف کرنے والے پر پابندی:

۲۸- فقہاء کے رد ایک سوال میں اسراف کرنے والا بھیہ کہا جاتا ہے، اس سے کہ وہ شریعت، عقل کے تقاضے کے خلاف مال کو منہال خرچ کرتا ہے اور سے ضائع کرتا ہے، "در فقہاء کے یہاں سفاہت کے یہی معنی ہیں۔ اسی سے فقہاء کی زبانوں پر یہ جاری ہے کہ سفاہت تہذیر (مصول خرینی) ہے "اسیہہ ہبہ رہے (۵)۔

(۱) ابن عبدین ۳/۷۷، ہیبتہ الکناج ۸/۳۰، اسی ۸/۳۳، اقلیوی ۳/۳۰۶۔

(۲) اسی ۸/۳۵، التوایم بھیہ ابن جزیری ۳/۲۳۵۔

(۳) الاطاب ۱۹/۱۔

(۴) ابن عبدین ۳/۸۷، الاطاب ۱۹/۱، اقلیوی ۳/۳۰۵، ہیبتہ

الکناج ۸/۳۸، اسی ۳/۲۳۵۔

(۵) ہیبتہ لسانک ۳/۳۹، اسی الاطاب ۳/۲۰۵، دیکھئے من طبعہ ۵/۹۲۔

(۱) ہیبتہ لسانک ۳/۸۱، اقلیوی ۳/۳۰۱، شرح روغی اللہ ۲/۲۰۶،

اسی ۳/۵۰۵، من طبعہ ۵/۱۰۔

اُسر

تعریف:

۱- ”اُسر“ اُسر کی جمع ہے، اس کی جمع اُساری اور اُساری بھی آتی ہے، اُسر لغت کی رو سے اُسار سے بنا ہے، جس کا مفہوم بندھن (بیزی) ہے، کیونکہ لوگ گرفتار شخص کو بیڑیوں سے باندھ دیتے تھے، پھر ہر گرفتار شخص کو چاہے وہ بیڑیوں میں نہ بندھا ہو، ایہ کہا جائے گا، چنانچہ ماخوذ شخص بیڑی میں ہو یا ذیل میں، ایہ ہے نام لے آیت قرآنی: ”وَيَضَعُونَ الطَّعَامَ عَلَىٰ حَنَاهُ مَسْكِيًا وَيَتَمَوْا وَأُسْرًا“ (۱) کی تفسیر میں کہا ہے: ”الأسير: المسجون (۲) (اُسر وہ ہے جو ذیل میں بند ہو)۔“

۲- (اُسر کا مفہوم) اصطلاح میں: اُسر کی تعریف کرتے ہوئے ماوردی نے کہا ہے کہ یہ وہ جنگجو کاڑمر، ہیں جن کو مسلمان زندہ حراست میں لے لیں (۳)، یہ تعریف ان حالات کے اعتبار سے ہے، کیونکہ یہ صرف حالت جنگ میں حربی قیدیوں کے ساتھ مخصوص ہے، جب کہ فقہاء کے یہاں اس لفظ کے استعمال پر غور کرے سے صاف معلوم ہوتا ہے کہ یہ حضرات اس لفظ کا استعمال ہر اس شخص کے لئے کرتے ہیں جس پر تسلط ہو جائے، خواہ وہ جنگجو ہوں، اور جو اس کے

عقلم میں ہوں، دوران جنگ پکڑے جائیں یا جنگ کے خاتمہ پر، یا عملاً جنگ کے بغیر پکڑے جائیں جب تک کہ عداوت قائم ہے اور جنگ کے امکانات ہیں، چنانچہ ابن تیمیہ کا کہنا ہے: ”شریعت نے کفار سے جنگ کو واجب کیا ہے، لیکن ان میں سے جو لوگ ہمارے قبضہ میں آجائیں ان کے قتل کو واجب نہیں کیا، بلکہ ان کا کوئی آدمی جنگ یا بغیر جنگ کے ایہ ہو جائے، جیسے کشتی اس کو ہمارے علاقے میں ڈبل، یا راستہ بھول کر چلا آئے یا ہر کسی تدبیر سے اس کو پکڑ لیا جائے تو امام اس کے ساتھ وہ معاملہ کرے گا جو ذیل وہ مصلحت“ میز ہوگا، اور مفتی میں ہے: جو اس کو گرفتار کرے وہ اس کا مالک ہوگا، اور کچھ لوگوں کا کہنا ہے کہ وہ بی (غیبت) ہے (۱)، ہر فقہاء اُسر کا لفظ ان حریوں کے لئے بھی استعمال کرتے ہیں جن کو بلا اجازت دارالاسلام میں داخل ہونے پر مسلمان زیر کر لیں (۲)، اور ان مرتدین کے لئے بھی جو مسلمانوں سے جنگ کرتے ہوئے گرفتار ہو جائیں، ان تیمیہ کہتے ہیں: اور ان میں جو اُسر ہو جائیں ان پر حد قائم کی جائے گی (۳)۔

اسی طرح انھوں نے یہ استعمال اس مسلمان کے لئے بھی کرتے ہیں جس کو دشمن گرفتار کر لے، ابن رشد کہتے ہیں: امام پر واجب ہے کہ مسلمان قیدیوں کو بیت ذلیل کے رہنے رہا کرے، اور کہتے ہیں: اگر قادیان میں مسلمان ایہ ”مسیح بنے ہوں“ (۴)۔

(۱) مسیحا لشریعت فی اصلاح الرئی والریہ ص ۴۳، طبع ۱۳۵۰ھ

ایسی ۲۴۱/۱۰ طبع اول لندن

(۲) البدیع ص ۱۰

(۳) مسیحا لشریعت لابن تیمیہ ص ۴۲ طبع ۱۳۵۰ھ، مجمع لاس شہ ۵۸/۲ طبع سوم مصطفیٰ اعلیٰ۔

(۴) مجمع وکلیل المختصر فی اللغات مطبوعہ حاشیہ جواب النجیل ۳۸۷ طبع دار الکتب اللبنانی بیروت المکتب ۲۶۰/۲ طبع عیسیٰ عیسیٰ، ۱۰۷۲

المکتب ۱۸۵/۲۵۸

(۱) سورۃ اسراء

(۲) لسان العرب، اصطلاح القاموس باب المراء فی لفظ

(۳) الاحکام السلطانیہ ص ۳۱ طبع اول ۱۳۸۰ھ

اسری ۳-۷

متعلقہ الفاظ:

سب - رہینہ:

۳- رہینہ رہبان کا معنی ہے، رہینہ اس کو کہتے ہیں جو بی بی کے عوض ماخوذ ہو، یہ رہینہ دونوں ہی ماخوذ ہیں فرق اتنا ہے کہ اسیر انسان ہی ہوتا ہے (۱)، اور ضروری نہیں کہ اس کی گرفتاری حق کے مقابل ہو۔

ب - جس:

۴- جس تجید (تراد چھوڑ دینا) کا ضد ہے اور جس کو وہ ہے جس پر ترادی کے ساتھ کہیں آئے جانے پر رک کا کی جائے، اس طرح جس سے عام ہے (۲)۔

ج - سبکی:

۵- سبکی اور سہاء اسیر کے معنی میں ہیں، چنانچہ لہسی انسانوں کو عام یا باندی بنالینے کو کہتے ہیں (۳)۔ فقہاء فقہ "لہسی" کا، سبکی، اہل حرب کی عورتوں اور بچوں کے لئے کرتے ہیں جن کو مسلمان مرد گرفتار کر لیں، اور جب اسری کا لفظ سبکی کے لفظ کے ساتھ جمع ہو تو لفظ "اسری" خاص طور پر شریک جنگ مردوں کے لئے دلتے ہیں جن کو مسلمان مرد گرفتار کر لیں (۴)۔

اسر کا شرعی حکم:

۶- اسر مشروع ہے، اور اس کی مشروعیت کی دلیل وہ نصوص ہیں جو

اس سلسلے میں وارد ہوئی ہیں، مجملہ ان نصوص کے اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "فَإِذَا لَقِيتُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا فَضَرْبَ الرِّقَابِ حَتَّىٰ إِذَا أَثْبَتْتُمُوهُمْ فَانْفِلُوا الضَّوْاقِ" (۱) (سو جب تمہارا مقابلہ کافروں سے ہو جائے تو (اس کی) گردنیں مار ڈالو یہاں تک کہ جب ان کی خوب خنزیری کر چکو تو خوب مضبوط باندھ لو) (۲)۔ اور یہ اللہ تعالیٰ کے قول: "مَا كَانَ لِسَبَإٍ أَنْ يَكُونَ لَهُ أُسْرَىٰ حَتَّىٰ يُنْفِلَهَا إِلَى الْأَرْضِ" (۳) (نبی کی شان کے لائق نہیں کہ اس کے قیدی (سبائی) رہیں جب تک وہ زمین میں اچھی طرح خون ریزی کر لے) سے متصاف نہیں ہے، یہ تک یہ امت قیدی بنانے کی مطلقاً ممانعت میں وارد نہیں ہوئی ہے، بلکہ جنگ پر ابھرنے کے لئے نازل ہوئی ہے، اور یہ بتلایا جا رہا ہے کہ مسلمانوں کے لئے مناسب نہیں کہ زمین میں خوں ریزی یعنی کفار کو نکل دینے سے پہلے ان کے قبضے میں قیدی ہوں (۴)۔

مشروعیت اسر کی حکمت:

۷- اور اس کی حکمت دشمن کے دہ پہ کو ختم کرنا اور اس کی شرارتوں کا ازالہ کرنا اور میدان جنگ سے اس کو دور رکھنا ہے، تاکہ اس کی طاقت بے اثر ہو جائے اور اس کی "تقوت" پر رک ٹگ جائے، اور (یہ مقصد بھی ہے) کہ اس کے ذریعہ مسلمان قیدیوں کی رہائی کی سہیل پیدا ہو سکے (۵)۔

(۱) سورہ بقرہ ۲۱۷

(۲) سورہ انفال ۷۷

(۳) المطابع الحکام القرآن للقرطبی ۸/۲۴۷، ۲۲۶/۱۶ طبع دار کتب المصریہ

(۴) المصوب للشرعی ۱۰/۳۷ مطبعہ المعادہ قاہرہ ۱۴۱۷ھ ۲۳/۲ طبع عینی الحلی، انجلی ۱۰/۳۰۳، طبع اول لبنان الاصاب ۱۳۹۷ھ طبع اول۔

(۱) کتاب التہذیب والنہی، فصل الاموال

(۲) لسان العرب، الصحاح، القاموس، باب اسیر، فصل الاموال

(۳) لسان العرب، الصحاح، القاموس، باب اسیر (سبکی)

(۴) المبدع ۷/۱۱۷، الحکام مسطابہ لابی علی ۱۲/۱۲، اسیر ۱۲/۱۲

کن کو قید کی بنا ناچ مرنے پر کن کو نہیں:

۸۔ بچہ، جو، بوزھا، عورت، صحت مند اور بیمار، بیوی میں سے جو بھی مسلمانوں کے ہاتھ لگ جائے اس کو قیدی بنانا جائز ہے، البتہ جس کے چھوڑنے میں کسی ضرر یا عیب و عیبت نہیں ہے اور اس کے منتقل کرنے میں دشواری ہے، تو اس کو قیدی بنانا جائز نہیں ہے، اس سلسلہ میں مذاہب میں کچھ تفصیلات ہیں۔

چنانچہ حبیب اور حنا بد کا مذہب اور شافعیہ کے اہل قول کے
بمقابل قول ہے؛ بسبب کہ جنگ کے معاملہ میں ان لوگوں کا کوئی دخل
نہ ہو تو ان کو قید نہیں رہا جائے گا جیسے شیخ ثانی (عمر رسیدہ)، پانچ،
اندھا ورنہ ترک اللہ نیا قتال میں جن کی رائے کو کوئی دخل نہ ہو (۱)۔

مالکیہ نے صراحت کی ہے کہ جس کو قتل نہیں یا حائے گا اس کو قیدی بنانا جائز ہے، سوائے ربابہ اور ربابہ کے بڑے ٹیکہ، وہی رائے میں سے نہ ہوں، یہ ربابہ کو قیدی نہیں یا حائے گا، اس میں کے علاوہ معتدہ (کم عقل) بیشکافی، پانچ اور اندھے کو قیدی بنانا جائز ہے، گرچہ نہ کو قتل کرنا حرام ہے اور بغیر قتل، رقیہ کے من کو چھوڑنا بھی جائز ہے (۲)۔ ثانیہ کا اٹلہ قول یہ ہے کہ بغیر استثناء کے سب کو قیدی بنانا جائز ہے (۳)۔

۹۔ اگر اور مسلمانوں کے مابین صلح کا معاہدہ ہو تو اس کے
 کسی فرد کو قیدی بنانا جائز نہیں ہے، کیونکہ معاہدہ صلح نے اس کو مات
 دی ہے۔ اور امان کے بعد اس ملک کے خلاف کوئی کارروائی کرنا
 جائز نہیں رہ جاتا ہے۔ یہاں تک کہ معاہدہ والے لوگ محفوظ
 رہیں گے۔ کسی کو اس پر ماتحت ڈالنے کا حق نہیں ہے، کیونکہ معاہدہ صلح نے
 ان کو امان دے دی ہے، جو کسی دوسری جگہ ج نے سے ختم نہیں ہو سکتی۔

اسی طرح اگر معاہدہ ملے ملک میں کوئی دوسری ایسی ملک لے کر آتا ہے، اور پھر بغیر امان کے دارالاسلام پہنچ جاتا ہے تو وہ مامون رہے گا، اس کو قیدی بنانا جائز نہیں ہوگا، کیونکہ جب وہ معاہدہ ملے تو اس کے ملک میں ان کی امان کے ساتھ داخل ہو تو وہ بھی اس کے ایکسٹرا کے مانند ہو گیا، اور یہی مسئلہ ہے اگر کوئی حربیہ دارالاسلام میں امان کے ساتھ پایا جائے تو اس کو قیدی بنانا جائز نہیں ہے، اور اگر کوئی حربیہ حربیوں کے قلعے میں ہوتے ہوئے مسلمانوں سے امان حاصل کرے (تو اس کو بھی قیدی بنانا جائز نہیں ہوگا) (۱)۔

قیدی پر قید کرنے والے کا تسلط اور اس کے اختیارات:

۱۰۔ قیدی قید کرنے والے کی محض نگرانی میں ہے، اس کا اس کے وہ کوئی اختیار اور اس کے بارے میں تصرف کا اس کو کوئی حق حاصل نہیں ہے۔ اس میں تصرف کا حق امام (حاکم) کے سپرد ہے، قیدی بنانے کے بعد قید کرنے والے کا کام یہ ہے کہ اس کو ہیر کے پاس لے جائے، تاکہ وہ اس کے بارے میں کوئی مناسب فیصلہ کر سکے، قید کرنے والے کو اتنا اختیار ہے کہ اگر اس کے چھوٹ کر بھی مرنے کا

الطی، حاشیہ بحری علی شرح المنہج ۱۹۳۵ طبع دہراچھ، اثراٹ ہری، تھہ
لکھج شرح لمہاج و بن جری لکھی، حاشیہ اشرو علی ۱۹۳۳ طبع اول، الہویہ
۱۹۶۲ طبع ۱۹۳۴ مصر۔

(۱) البدائع ۷/۹۰، شرح المسیر الکبیر ۱/۳۶۶، ۳۶۷، مطبوعہ مصر ۱۹۵۷ء

() انش وشرح الكبير ۱۰/ ۴۳۵، ۲۰ طبع اول انتشار ۳۳۸، ۳۳۷، ۳۳۶، ۳۳۵، ۳۳۴، ۳۳۳، ۳۳۲، ۳۳۱، ۳۳۰، ۳۲۹، ۳۲۸، ۳۲۷، ۳۲۶، ۳۲۵، ۳۲۴، ۳۲۳، ۳۲۲، ۳۲۱، ۳۲۰، ۳۱۹، ۳۱۸، ۳۱۷، ۳۱۶، ۳۱۵، ۳۱۴، ۳۱۳، ۳۱۲، ۳۱۱، ۳۱۰، ۳۰۹، ۳۰۸، ۳۰۷، ۳۰۶، ۳۰۵، ۳۰۴، ۳۰۳، ۳۰۲، ۳۰۱، ۳۰۰، ۲۹۹، ۲۹۸، ۲۹۷، ۲۹۶، ۲۹۵، ۲۹۴، ۲۹۳، ۲۹۲، ۲۹۱، ۲۹۰، ۲۸۹، ۲۸۸، ۲۸۷، ۲۸۶، ۲۸۵، ۲۸۴، ۲۸۳، ۲۸۲، ۲۸۱، ۲۸۰، ۲۷۹، ۲۷۸، ۲۷۷، ۲۷۶، ۲۷۵، ۲۷۴، ۲۷۳، ۲۷۲، ۲۷۱، ۲۷۰، ۲۶۹، ۲۶۸، ۲۶۷، ۲۶۶، ۲۶۵، ۲۶۴، ۲۶۳، ۲۶۲، ۲۶۱، ۲۶۰، ۲۵۹، ۲۵۸، ۲۵۷، ۲۵۶، ۲۵۵، ۲۵۴، ۲۵۳، ۲۵۲، ۲۵۱، ۲۵۰، ۲۴۹، ۲۴۸، ۲۴۷، ۲۴۶، ۲۴۵، ۲۴۴، ۲۴۳، ۲۴۲، ۲۴۱، ۲۴۰، ۲۳۹، ۲۳۸، ۲۳۷، ۲۳۶، ۲۳۵، ۲۳۴، ۲۳۳، ۲۳۲، ۲۳۱، ۲۳۰، ۲۲۹، ۲۲۸، ۲۲۷، ۲۲۶، ۲۲۵، ۲۲۴، ۲۲۳، ۲۲۲، ۲۲۱، ۲۲۰، ۲۱۹، ۲۱۸، ۲۱۷، ۲۱۶، ۲۱۵، ۲۱۴، ۲۱۳، ۲۱۲، ۲۱۱، ۲۱۰، ۲۰۹، ۲۰۸، ۲۰۷، ۲۰۶، ۲۰۵، ۲۰۴، ۲۰۳، ۲۰۲، ۲۰۱، ۲۰۰، ۱۹۹، ۱۹۸، ۱۹۷، ۱۹۶، ۱۹۵، ۱۹۴، ۱۹۳، ۱۹۲، ۱۹۱، ۱۹۰، ۱۸۹، ۱۸۸، ۱۸۷، ۱۸۶، ۱۸۵، ۱۸۴، ۱۸۳، ۱۸۲، ۱۸۱، ۱۸۰، ۱۷۹، ۱۷۸، ۱۷۷، ۱۷۶، ۱۷۵، ۱۷۴، ۱۷۳، ۱۷۲، ۱۷۱، ۱۷۰، ۱۶۹، ۱۶۸، ۱۶۷، ۱۶۶، ۱۶۵، ۱۶۴، ۱۶۳، ۱۶۲، ۱۶۱، ۱۶۰، ۱۵۹، ۱۵۸، ۱۵۷، ۱۵۶، ۱۵۵، ۱۵۴، ۱۵۳، ۱۵۲، ۱۵۱، ۱۵۰، ۱۴۹، ۱۴۸، ۱۴۷، ۱۴۶، ۱۴۵، ۱۴۴، ۱۴۳، ۱۴۲، ۱۴۱، ۱۴۰، ۱۳۹، ۱۳۸، ۱۳۷، ۱۳۶، ۱۳۵، ۱۳۴، ۱۳۳، ۱۳۲، ۱۳۱، ۱۳۰، ۱۲۹، ۱۲۸، ۱۲۷، ۱۲۶، ۱۲۵، ۱۲۴، ۱۲۳، ۱۲۲، ۱۲۱، ۱۲۰، ۱۱۹، ۱۱۸، ۱۱۷، ۱۱۶، ۱۱۵، ۱۱۴، ۱۱۳، ۱۱۲، ۱۱۱، ۱۱۰، ۱۰۹، ۱۰۸، ۱۰۷، ۱۰۶، ۱۰۵، ۱۰۴، ۱۰۳، ۱۰۲، ۱۰۱، ۱۰۰، ۹۹، ۹۸، ۹۷، ۹۶، ۹۵، ۹۴، ۹۳، ۹۲، ۹۱، ۹۰، ۸۹، ۸۸، ۸۷، ۸۶، ۸۵، ۸۴، ۸۳، ۸۲، ۸۱، ۸۰، ۷۹، ۷۸، ۷۷، ۷۶، ۷۵، ۷۴، ۷۳، ۷۲، ۷۱، ۷۰، ۶۹، ۶۸، ۶۷، ۶۶، ۶۵، ۶۴، ۶۳، ۶۲، ۶۱، ۶۰، ۵۹، ۵۸، ۵۷، ۵۶، ۵۵، ۵۴، ۵۳، ۵۲، ۵۱، ۵۰، ۴۹، ۴۸، ۴۷، ۴۶، ۴۵، ۴۴، ۴۳، ۴۲، ۴۱، ۴۰، ۳۹، ۳۸، ۳۷، ۳۶، ۳۵، ۳۴، ۳۳، ۳۲، ۳۱، ۳۰، ۲۹، ۲۸، ۲۷، ۲۶، ۲۵، ۲۴، ۲۳، ۲۲، ۲۱، ۲۰، ۱۹، ۱۸، ۱۷، ۱۶، ۱۵، ۱۴، ۱۳، ۱۲، ۱۱، ۱۰، ۹، ۸، ۷، ۶، ۵، ۴، ۳، ۲، ۱، ۰، -۱، -۲، -۳، -۴، -۵، -۶، -۷، -۸، -۹، -۱۰، -۱۱، -۱۲، -۱۳، -۱۴، -۱۵، -۱۶، -۱۷، -۱۸، -۱۹، -۲۰، -۲۱، -۲۲، -۲۳، -۲۴، -۲۵، -۲۶، -۲۷، -۲۸، -۲۹، -۳۰، -۳۱، -۳۲، -۳۳، -۳۴، -۳۵، -۳۶، -۳۷، -۳۸، -۳۹، -۴۰، -۴۱، -۴۲، -۴۳، -۴۴، -۴۵، -۴۶، -۴۷، -۴۸، -۴۹، -۵۰، -۵۱، -۵۲، -۵۳، -۵۴، -۵۵، -۵۶، -۵۷، -۵۸، -۵۹، -۶۰، -۶۱، -۶۲، -۶۳، -۶۴، -۶۵، -۶۶، -۶۷، -۶۸، -۶۹، -۷۰، -۷۱، -۷۲، -۷۳، -۷۴، -۷۵، -۷۶، -۷۷، -۷۸، -۷۹، -۸۰، -۸۱، -۸۲، -۸۳، -۸۴، -۸۵، -۸۶، -۸۷، -۸۸، -۸۹، -۹۰، -۹۱، -۹۲، -۹۳، -۹۴، -۹۵، -۹۶، -۹۷، -۹۸، -۹۹، -۱۰۰، -۱۰۱، -۱۰۲، -۱۰۳، -۱۰۴، -۱۰۵، -۱۰۶، -۱۰۷، -۱۰۸، -۱۰۹، -۱۱۰، -۱۱۱، -۱۱۲، -۱۱۳، -۱۱۴، -۱۱۵، -۱۱۶، -۱۱۷، -۱۱۸، -۱۱۹، -۱۲۰، -۱۲۱، -۱۲۲، -۱۲۳، -۱۲۴، -۱۲۵، -۱۲۶، -۱۲۷، -۱۲۸، -۱۲۹، -۱۳۰، -۱۳۱، -۱۳۲، -۱۳۳، -۱۳۴، -۱۳۵، -۱۳۶، -۱۳۷، -۱۳۸، -۱۳۹، -۱۴۰، -۱۴۱، -۱۴۲، -۱۴۳، -۱۴۴، -۱۴۵، -۱۴۶، -۱۴۷، -۱۴۸، -۱۴۹، -۱۵۰، -۱۵۱، -۱۵۲، -۱۵۳، -۱۵۴، -۱۵۵، -۱۵۶، -۱۵۷، -۱۵۸، -۱۵۹، -۱۶۰، -۱۶۱، -۱۶۲، -۱۶۳، -۱۶۴، -۱۶۵، -۱۶۶، -۱۶۷، -۱۶۸، -۱۶۹، -۱۷۰، -۱۷۱، -۱۷۲، -۱۷۳، -۱۷۴، -۱۷۵، -۱۷۶، -۱۷۷، -۱۷۸، -۱۷۹، -۱۸۰، -۱۸۱، -۱۸۲، -۱۸۳، -۱۸۴، -۱۸۵، -۱۸۶، -۱۸۷، -۱۸۸، -۱۸۹، -۱۹۰، -۱۹۱، -۱۹۲، -۱۹۳، -۱۹۴، -۱۹۵، -۱۹۶، -۱۹۷، -۱۹۸، -۱۹۹، -۲۰۰، -۲۰۱، -۲۰۲، -۲۰۳، -۲۰۴، -۲۰۵، -۲۰۶، -۲۰۷، -۲۰۸، -۲۰۹، -۲۱۰، -۲۱۱، -۲۱۲، -۲۱۳، -۲۱۴، -۲۱۵، -۲۱۶، -۲۱۷، -۲۱۸، -۲۱۹، -۲۲۰، -۲۲۱، -۲۲۲، -۲۲۳، -۲۲

(۲) حاشیہ المدنی علی المشرح الکبیر ۲/۷۷ طبع دار الفکر، بیروت، ۱۳۸۲، ۳۸۳
 ۳۵۱ طبع دار الکتاب العربی، بیروت، ۱۳۸۲، ۳۸۳
 طبع معصومی، ۱۳۷۵ء

(۳) ثمانيه الكس ۶۱/۸ طبع مصطفیٰ کاشانی ۱۳۵۷ھ ۱۹۳۳ء طبع عربی

اور مالکیہ نے اس شخص میں جس نے دوسرے جنگ فوج کی طاقت کا سارا لے کر کسی کو قیدی بنایا اور اس شخص میں جس نے کسی کو بغیر جنگ کے قید یا فرق کیا ہے۔ اور کہا ہے کہ قید کرنے والا لشکر میں شامل ہے یا اس نے لشکر کا سارا دیا ہے تو سارا مال غنیمت کی طرح اس میں سے پانچواں حصہ نکالا جائے گا، ورنہ وہ قید کرنے والے کا خاص حصہ ہوگا۔

قید کرنے والے کا قیدی کو قتل کرنے کا حکم:

۱۲- کسی مجاہد کو حق نہیں کہ وہ اپنے قیدی کو اپنی مرضی سے قتل کرے، کیونکہ قید کے بعد اس کا معاملہ امام کے سپرد ہے، اس لئے امام کے فیصلہ کے بغیر اس کا قتل متفقہ طور پر جائز نہیں ہے، ہاں اگر اس سے صرر کا اہمیشہ ہے تو ایسی صورت میں امام کے پاس لانے سے پہلے اس کا قتل جائز ہے، لیکن قید کرنے والے کے علاوہ کسی اور کو اس کے قتل کا حق نہیں (۱) اس لئے کہ حضرت جابرؓ کی حدیث ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا: "لا یباع علی احدکم لیسر صاحبہ فبقینہ" (۲) (تم میں سے کوئی شخص اپنے ساتھی کے قیدی کو لے کر قتل نہ کرے)۔

اب اگر کوئی مسلمان کسی قیدی کو دار الحرب یا دار الاسلام میں قتل کر

اندیشہ ہو یا وہ اس کے شر سے مامون نہ ہو تو اس کو مضبوطی سے باندھ دے (۱) اسی طرح دوسرے سے دھرم جانے کے دوران اس کو بھاگنے سے روکے کے لئے اس کی آنکھوں پر پٹی باندھنا بھی جائز ہے۔

مسلمان کا یہ حق ہے کہ قیدی کو بھگے سے روکے، اور اگر اس کو روکے کے قتل کے علاوہ کوئی دھرم راستہ نہ ہو تو اس میں کوئی مضامین نہیں ہے۔ یہی صحابہ نے کیا ہے (۲)۔

۱۱- جمہور فقہاء (۳) کا خیال یہ ہے کہ قیدی سب امام کے ماتحت بنی جائے تو محض قیدی بنانے سے قید کرنے والے کا کوئی امتیاز نہیں بنتا، ہاں اگر امام کی طرف سے تفصیل (یعنی تقسیم) ہو اور اس کی شکل یہ ہو کہ امام کی طرف سے لشکر میں اعلان ہو کہ جو کسی کو قیدی بنائے گا وہ اس قیدی کا مالک ہوگا، اگر یہ اعلان ہو چکا ہے اور پھر آئی اپنی قیدی کو آزاد کر دیتا ہے تو اس کا آزاد کرنا نافذ ہوگا، اور اگر اپنے کسی ذورم حرم کو قید کرے تو خود بخود آزاد ہو جائے گا، کیونکہ پکڑے سے سبب ن کا استحقاق ثابت ہو جائے گا تو قیدی قید کرے والے کی ملکیت میں آجائے گا، دیکھا ہوا حرامت کی شکل میں، بلکہ بناءً علیہا ہے کہ اگر امیر کہے کہ جو کسی شخص کو قتل کرے گا اس کا سلب (مقتول کے ساتھ موجود سامان) اس کا ہوگا، اور لشکر کے بخش لوگوں کو قیدی بنایا، پھر ان میں سے کسی قیدی سے دشمن کے کسی کو قتل کر دیا تو سب غنیمت میں شمار ہوگا اگر اس وقت تک میرے قیدیوں کو تقسیم نہ کیا، میں اگر امیر ان کو تقسیم کر چکا ہے یا اس نے ان کو فروخت کر دیا ہے تو سامان قتل کرنے والے قیدی کے مالک کا ہوگا۔

(۱) الا امام شافعی ۳۲۹/۸ طبع شرکت المطابع الحدیث مصر، الموطا ۲۵/۱۰۔

(۲) لیسر الکبیر ۳۲۸/۱۳، المغنی ۷/۱۰۔

(۳) شرح مسیر الکبیر ۱۶۵۱/۲، ۱۶۹۰ اور اس کے بعد کے صفحات، اشرع الکبیر وصاحبہ لدرستی ۱۸۷۲/۲، المہذب ۲۳۸/۲، تاریخ علی صلی اللہ علیہ وسلم ۱۵/۲، مجمع البحرین ۵/۱۰، مجمع الزوائد ۵/۲۳۳، معجم کردہ مکتبہ المدینہ، الموطا للرحمنی ۳۳۸/۲ طبع مطبعہ المصطفیٰ علیہ السلام، ص ۱۰۳، ۱۰۵، ۱۰۷، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳

۱۳۳۱

دیتا ہے تو خفیہ قتلِ تقسیم و رجحان تقسیم میں فرق کرتے ہیں، اگر یہ قتلِ تقسیم سے پہلے ہو ہے تو اس میں نہ دیت واسبب ہے اور نہ کفارہ اور نہ قیمت، یوں کہ اس کا خون مسموم نہیں تھا، اس لئے تو امام کو اس کے قتل کا اختیار تھا، پھر بھی یہ عمل مکروہ ہے، اور اگر قتلِ تقسیم کے بعد یا فرجعت کرنے کے بعد ہو تو اس میں قتل کے حکم کو ملحوظ رکھا جائے گا۔ یوں کہ اس کی جاں مسموم ہو چکی تھی، اس لئے قتل کے نتیجے میں تامل ضمانت ہوگی۔ بین شہ کی موجودگی کی وجہ سے قصاص واسبب نہیں ہوگا (۱)۔ درجیہ اس حکم کو ملحوظ رکھ کر کرنے سے اہل اذہ ہوتا ہے خفیہ نے اس مسئلہ میں اس کی تفریق نہیں کی ہے کہ قاتل خود قید کرنے والا ہے یا کوئی دوسرا شخص۔

ضمان کے معاملے میں مالکیہ حنفیہ کے ہم خیال ہیں۔ عین بن کے ایک تفریق اس پہلو سے ہے کہ اگر الحرب میں قیمت میں داخل ہونے سے پہلے قتل ہو یہ قیمت عین حائے کے بعد، اور ضمانت کرتے ہیں کہ جس سے یہ شخص قتل یا جس سے قتل سے اس کو منع کیا گیا ہے تو اگر اس سے در الحرب میں مال قیمت میں ملے سے پہلے اس قتل یا قاتل سے ضمانت طلب کرے، اور اگر قیمت کا حصہ بن جائے کے بعد قتل کیا ہے تو قاتل پر اس کی قیمت واجب ہوگی (۴)۔ ثانیہ بھی قاتل پر ضمان عام مرتے ہیں، اور اس کی غائی کا فیصلہ کرے کے بعد قاتل سے اس قتل یا قاتل کی قیمت کا ضمان ہوگا جو قیمت میں شامل کی جائے کی اور اگر اس پر احسان کرے کے بعد اس قتل یا قاتل کے ورثہ کے لئے قاتل پر اس کی قیمت لازم ہوگی، اور اگر نذریہ کا معاملہ طے ہونے کے بعد اور عام کے نذریہ پر

(۱) مدفع ۲، طبع جمالیہ، الموطا ۱۰، ۳، ۷، ۳، فتح القدیر ۳، ۵، ۵، ۵
اسیر الکبیر ۳، ۷، ۲۰، ۷
(۲) شرح مع، الجلیل علی مختصر غلیل ۱، ۱۲، ۷، المراج والاکیل ۳، ۵، ۵، ۵، ۵، ۵
مدلول ۳، ۱۸، ۳، ۷

قبضہ سے پہلے اس کو قتل نہ کیا تو قتل کرنے والے پر دیت ہوگی جو قیمت شمار ہوگی، اگر اگر امام فدیہ موصول نہ ہو چکا ہے پھر اس کے بعد قتل کیا گیا ہے تو اس کی دیت و راء کو ملے گی، اگر اگر امام کی طرف سے اس کے قتل کا فیصلہ ہونے کے بعد اس نے قتل کیا ہے تو اس پر کچھ بھی لازم نہیں ہے، لیکن اگر امام کے فیصلے سے پہلے قتل کر دیتا ہے تو اس کی تعزیری جانی جائے گی (۱)۔

حاجہ کے بڑے بیٹے نے اپنے قیدی بھائی کے قیدی کو سام کے حوالہ کرنے سے پہلے قتل کر دیا تو اسے یہاں پر اس کا صاحب لازم نہیں ہوگا (۲)۔

دارالاسلام منتقلی سے پہلے قیدی کے ساتھ برتاؤ:

۱۳- اسلام کی بنیادی تعلیم قیدیوں کے ساتھ نرمی کا برتاؤ کرنے، ان کے کھانے پینے کا مناسب انتظام کرنے اور ان کی انسانیت کے ساتھ معاملہ کرتی ہے، یہ لکھ رہا: باری تعالیٰ ہے: "وَيُطْعَمُونَ" الطعام علیٰ حبہ مسکینا ویتیمًا واسبیر" (۳) (۴) (۵) لکھا کرتے رہتے ہیں مسکینوں، یتیموں، مرغریوں کو اللہ کی محبت سے، اور مروی ہے کہ نبی ﷺ نے سخت نرمی میں جب ان کی تپش بڑھ گئی تو یہی قرآن کے قیدیوں کے متعلق اپنے اصحاب سے فرمایا: "أحسنوا إلیہم، وقلوہم" (۲)، واسقوہم" (۵)،

(۱) ملاحظہ فرمائیے علیٰ شرح الحجج ۵، طبع انیسویں مسر ۳۰۵ ص ۱ اس کی کتاب
۱۹۳۴ طبع انیسویں ۱۳۳۳ ص ۲۶۲، طبع الوداع ۱۳۷۲،
شرح الحجج ۱۲۱۵، طبع ۱۳۷۲۔

(۲) انجمن ائمهٔ اربعه، الإصناف، ج ۳، ص ۲۸، طالب تولی، فصل ۵۴، ص ۵.

(۳) سورهٔ فاطر، ص ۱۰.

(۳) قبلوہم یعنی قیلطہ کے ذریعہ من کو آرام کا موقع دو، تیار ہفت دھوپ میں دوپہر کے وقت آرام کرنے کو کہتے ہیں۔

(٥) إحصاءات الخراج في سنة ١٣٨٨ هـ في ولاية الكويت

اسری ۱۳

(ان کے بندھن کو ٹھیک کرو، ان کو قیلولہ کا موقع دو، اور ان کو پانی پلاؤ)، اور فرمایا: "لا تجمعوا علیہم حر ہذا الیوم وحر السلاح" (۱)۔ (پس اس دن کی نرمی اور تمہاری سختی کو اٹھانا نہ کرؤ)، اور فقہاء نے کہا ہے کہ اگر عام قیدیوں کے قتل کو ہی بہتہ سمجھے تب بھی اس کو مناسب نہیں کہ اس کو جوک اور پیاس میں رکھ کر تڑپا دے، بلکہ اس کو شریعت کے تحت قتل کرے (۲)۔

قیدیوں کو بھگنے سے روکنے کے لئے کسی بھی جگہ بھوں یا جاننا ہے چنانچہ صحیحین میں آیا ہے: "ان رسول اللہ ﷺ حبس فی مسجد المدینۃ" (۳) رسول اللہ ﷺ نے مدینہ کی مسجد میں (قیدیوں کو) بھوں کیا۔

درال سدم منتقلی سے پہلے قیدیوں میں تصرف:

۱۴۔ محبوب فقہاء، راجح میں رہتے ہوئے غنیمت میں تصرف کو جائز کہتے ہیں، اور اسی طرح دہر الاسلام کی طرف منتقلی سے پہلے جواز کے قائل ہیں، اور قیدی بھی غنیمت میں شمار کئے جاتے ہیں (لہذا دہر الحرب کے اندر ان کے حق میں تصرف جائز ہے)، امام مالک کہتے ہیں کہ حکم یہ ہے کہ غنیمت کو جنگ کی جگہ میں ہی تقسیم اور فروخت کر دیا جائے، اور اوزاعی نے روایت کی ہے کہ رسول اللہ ﷺ اور

(۱) شرح البیہر الکبیر ۱۰۲۹ ص ۱۹۶۰۔ حدیث: لا تجمعوا علیہم حر ہذا الیوم۔... کی روایت امام محمد بن حسن شیبانی نے البیہر الکبیر میں ان الفاظ کے ساتھ ذکر کی ہے: قال علیہ السلام فی بی القریظۃ بعد ما احترق البہار فی یوم صائف، لا تجمعوا علیہم حر ہذا الیوم وحر السلاح، قبلوہم حتی یبرءوا۔ امام محمد نے اس کی کوئی سند نہیں ذکر کی (شرح البیہر الکبیر ۱۰۲۹ ص ۱۹۶۰ طبع مطبعہ شریکۃ الاعلان مشرق)۔

(۲) ماہد مراجع، جز دیکھتے ہیں ص ۵۳۳، حاشیہ ص ۵۳۳۔

(۳) فتح الباری ص ۵۵۵ طبع استیعاب صحیح مسلم شرح انواری ص ۷۷۔

خاناء نے بیٹھ غنیمت کو دارالفر میں ہی تقسیم کیا۔ حضرت ابو سعید خدریؓ کہتے ہیں کہ ہم رسول اللہ ﷺ کی معیت میں غزوہ مصطلق کے لئے نکلے، عرب کی کچھ عورتیں مارنے پر تیار تھ گئے تو ہمیں عورتوں کی خواہش ہوئی جو مارے سے شدید ہوئی، اس موقع پر ہم نے حمل کا فیصلہ کیا، سب ہم نے غز کا رد کیا تو سوچا کہ رسول اللہ ﷺ مارے درمیان موجود ہیں آپ ﷺ سے دریافت کئے بغیر ہم حمل نہیں کریں، اس لئے ہم نے آپ ﷺ سے اس کے متعلق معلوم کیا تو آپ ﷺ نے فرمایا: اما علیکم ان لا تفعلوا، ما من نسمة کانتہ الی یوم القیامۃ لا وہی کاسۃ (۱) (ایسا نہ کرنے سے تمہارے سے کوئی فرق نہیں پڑتا، یہ کہ قیامت تک جو جاں بھی ہو، میں نے دلی ہے جو میں نے کر رہے کی)۔

صحابہ کا نبی اکرم ﷺ سے قیدی عورتوں سے دلی کے وقت حمل کے بارے میں سوال کرنا اس بات کی دلیل ہے کہ غنیمت کی تقسیم راجح میں ہو چکی تھی، اور کیوں نہ اس میں غنیمت پانے والوں کے لئے فوری سرت کا سامان، رکنا رکے سے غیظ و غضب کا ذریعہ ہے غنیمت کی تقسیم کو اسلامی حالت تک پہنچنے پر مان کر دیا ہے، یہ اس وقت ہے جب غنیمت پانے والے لشکر کی صورت میں ہوں اور دشمن کے پٹے اترنے سے مامون ہوں (۲)۔

شافعیہ نے کہا ہے کہ غامین تقسیم سے پہلے بھی زبان سے کہہ کر

(۱) حضرت ابو سعید خدریؓ کی حدیث: "فخرجنا مع رسول اللہ ﷺ فی غزوۃ المصطلق،... کو بخاری اور مسلم نے روایت کیا ہے اور الفاظ بخاری کے ہیں (فتح الباری ص ۲۲۸، ۲۲۹ طبع استیعاب صحیح مسلم شرح انواری ص ۷۷، ۱۰، طبع مطبعہ مصر بیروت)۔

(۲) الحج والاکلیل ص ۵۵۳، شرح البیہر مع جامعہ الحدیث ص ۹۳، طبع دار الفکر۔

۱۵۴

فکر میں لگ جائے، لیکن اس کے باوجود انہوں نے کبہ ہے کہ اگر امام غلام کو دار الحرب میں تقسیم کر دے تو جائز ہے کیونکہ وہ ایک ایسا کام انجام دے رہا ہے جس میں اجتہاد کی بنیاد پر اختلاف ہے (۱)، اور وہ فتوے میں مذکور ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے حنین کے غنائم کی تقسیم کو صحابہؓ تک ملتوی رکھا (۲)۔

مالک بن سکتے ہیں، وہ اس طرح کو حصص (قیمت) جمع کرنے کے بعد ور تقسیم سے پہلے کہے کہ میں نے اپنے حصہ کی ملکیت کو اپنا یا تو ایسا کہنے سے وہ مالک بن جائے گا، اور کچھ لوگوں کا کہنا ہے کہ حصص جمع کر لینے سے ہی مالک ہو جائیں گے، اس لئے کہ مسلمانوں کے قبضہ سے کنز کی ملکیت ختم ہو گئی، اور کچھ لوگوں کا کہنا ہے کہ ملکیت موقوف رہے گی، جو لوگ کہتے ہیں کہ حصص جمع کر لینے سے ہی مالک ہو جائیں گے، ان کی مراد اختصاص ہے یعنی اس کی ملکیت کے لئے یہی مخصوص ہوں گے (۱)۔

حنابلہ نے صراحت کی ہے کہ غنائم کی تقسیم اور اہرب میں جاری ہے۔ یہی وزعی، ابن اُمید را اور ابو ثرقا قول ہے۔ یہ تکدایا رسول اللہ ﷺ کا عمل رہا ہے، اور اس لئے بھی کہ علیہ امتراؤ کے نتیجے میں اس میں ملکیت ثابت ہو چکی ہے (۲)۔

۱۵۔ حنبیہ کے رہنما ایک غنائم کی تقسیم صرف دارالاسلام میں ہی کی جائے گی، کیونکہ ان پر ملکیت کی تکمیل مکمل تسلط کے بعد ہی ہوگی۔ ہر مکمل تسلط ایسی حالت ہوگا جب ان کو دارالاسلام لے جا کر محفوظ کر لیا جائے، اس لئے کہ حق کے ثبوت کا سبب غلبہ ہے۔ ہر دہاویہ میں رہتے ہوئے حنبیہ ن مہ ہے۔ زمین مہ نہیں، کیونکہ تصرف کے لحاظ سے وہ غائب ہیں اور علاقہ کے اعتبار سے مغلوب ہیں (ان کا علاقہ نہیں ہے) اس لئے امام کے لئے مناسب نہیں۔ غنیمت کو جس میں قیدی بھی شامل ہیں تقسیم کرے یا بیٹے جب تک اس کو دارالاسلام پہنچا نہ دے، کیونکہ یہ ہمیشہ ہے کہ مسلم لشکر کو وہ پہنچا دے میں رغبت کم ہو جائے یا مسلمان لائے جانوروں کے حملہ کا شکار ہو جائے اس طور پر کہ ہر شخص پی رہا ہو لے گا اور اپنا مال غنیمت کی

() نہایت الکناج ۷۳/۸ طبع مصطفیٰ النجاشی ۱۳۵۷ھ

(۳) بعضی ۱۹۶۶ء

(۱) شرح اسیر الکبیر ۳/۵۰۰، ۱۱، ۱۰، اہمفی ۲۶۷- تکمیل کی رائے ہے کہ اس کا مکمل نام اہل کے پورچھوڑ دینا چاہئے، تاکہ وہ معلومات کے مطابق اس مسئلہ میں فیصلہ لے۔

(۲) عقیمت کی تقسیم میں ذخیرہ کا پتہ اس حدیث سے چلتا ہے جس کو بخاری نے حضرت ابو موسیٰ سے روایت کیا ہے وہ کہتے ہیں: "کنت عند انسی بنی النضر وهو لازل بالجعرالہ یہی مکہ و المدینہ و معہ ہلال، لانی انسی بنی النضر لانی فقال: الا تدعونی؟ فقال: لا بلہو فقال: قد اکثرت علی من بلہو، فالتفت علی ابی موسی و ہلال کھینچا الفضبان فقال رد البسوی، فالتفتا لہما، فالا فبتا، ثم دھا بقدح فہ ماہ ففعل ینہ و وجہہ فہ، و مع فہ، ثم قال اشربا منہ و الخوا علی وجوہکما و لحدو کما، و بلہو، فاحدا، القدح لفضلا، فنادت ام سلمہ من وراء البسو ان الفضلا لا مکما، فافضلا لہا منہ طائفہ" (میں نبی ﷺ کے پاس ہی تھا جب آپ کہ ہوسیدہ کے درمیان واقع مقام حرانہ میں قیام پذیر تھے، اور آپ کے مرد بادل بھی تھے، کہ نبی ﷺ کے پاس ایک اعرابی آیا، اور کہے لگا: آپ نے مجھ سے جو وعدہ کیا تھا کیا اس کو پورا کریں گے؟ آپ ﷺ نے فرمایا: اہمیان رکھو، اس نے کہا آپ کئی مرتبہ یہ کہہ چکے ہیں، نبی ﷺ خسر کے عالم میں ابوسری اور بادل کی طرح سبزے وافر ملا، اس نے ہنسا رہا نہیں کردی، تم دونوں قبول کرلو، انہوں نے کہا ہم سے قبول کیا، پھر آپ ﷺ نے پانی کا ایک چلہ منگوایا اور اپنے ہاتھ اور چہرے کو اس میں دھوا اور اس میں سبکا پانی ڈالا، پھر من سے کہا اس کا کچھ صہ لے لو، اور بقیہ اپنے چہرے اور سینے پر ڈال لو، اور ہنسا رہت لو، دونوں نے پیالے کو سوا، اور رحم کی قلیل کی، اس وقت ام سلمہ نے پردہ کے پیچھے سے آواز دی: پٹی ماں کے لئے کچھ بچالیا تو توں لوگوں نے من کے لئے بھی اس کا کچھ صہ بچا، یا (یعنی)

لفظ ”مان“ میں موجود ہے۔

قیدی کو جہنم کی بات دیتا:

۱۶- فقہاء کا اس پر اتفاق ہے کہ امام قیدی پر تسلط قائم ہو جانے کے بعد اس کو جاب کی پناہ دے سکتا ہے، اس لئے کہ حضرت عمرؓ کے پاس ہرمزن کو جب قیدی بنا کر لایا گیا تو انہوں نے فرمایا ”لا یفلس علیک“ (تمہیں فکر مند ہونے کی ضرورت نہیں)، اس کے بعد جب انہوں نے اس کے قتل کا ارادہ کیا تو حضرت انسؓ نے ان سے کہا: آپ اسے جان کی پناہ دے چکے ہیں، اس لئے اب آپ کو اس کے خلاف قدم اٹھانے کی کوئی گنجائش نہیں، اور حضرت زبیرؓ نے اس کی تائید کی، اس طرح ان لوگوں نے حضرت عمرؓ کے قول کو مان قرار دیا (۱)، اور اس لئے بھی کہ امام کو اس پر احسان کا اختیار ہے، اور مان کا درجہ احسان سے کمتر ہے، اس سلسلے میں امام کے لئے مناسب نہیں کہ محض اپنی چاہت اور نفسانی خواہشات کی بنیاد پر مسلمانوں کی مصلحت کو نظر انداز کر کے کوئی تصرف کرے، اس لئے یہی فقہاء جس مان کا معامدہ کرے گا وہ جاری ہوگا، اور اس کو پورا کرنا واجب ہوگا، عین رعیت کے افراد کو مان دینے کا حق نہیں ہے، کیونکہ قیدی کا معاملہ امام کے سپرد ہے، لہذا اس کے خلاف کوئی ایسا فیصلہ کرنا جو اس کے اختیار میں رکاوٹ بنے جائز نہیں، جیسے کسی فرد کے لئے قیدی کو قتل کرنا جائز نہیں ہے۔ ابو الخطاب نے دیکھا ہے کہ رعیت کے افراد کی مان بھی درست ہے، کیونکہ ریض بنت رسول اللہ ﷺ نے اپنے شاہر ابو العاص بن الربیع کو قید ہو جانے کے بعد پناہ دی تھی، اور نبی ﷺ نے ان کی مان کو منظوری عطا فرمائی تھی (۲) اس کی تفصیل

(۱) حضرت عمرؓ کے لڑکھائی کے تفصیل کے ساتھ نقل کیا ہے اور اس کو ابن جریر نے تصحیح میں بیان کیا ہے اور اس کے بارے میں سکوت اختیار کیا ہے

راسنن الکبریٰ للبیہقی ۹۶۸ طبع دار الفکر طبع دار الفکر طبع دار الفکر

۱۳۰۰ھ

۳ حدیث: "اَنْ زَيْبُ بِنْتِ الرُّسُولِ عليه السلام اجارت زوجها كولين احاق

قیدیوں کے بارے میں امام کا فیصلہ: (۱)

۷-۱۔ بنی قیدیوں کا معاملہ امام یا اس کے نائب کے ہاتھ میں ہے، اس کے بعد جمہور فقہاء نے مجاہدین کے درمیان غنیمت کی تقسیم کے عمل سے پہلے قیدیوں کے انجام کار کی چند صورتیں بیان کی ہیں:

چنانچہ شافعیہ اور حنابلہ کی صراحت ہے کہ اگر معاملہ کافر قیدیوں کا ہے اور وہ باطل فتنہ مرد ہیں تو امام کو اختیار ہے، یہ ہے تو ہمیں قتل کر دے یا ان کو غلام بنائے، اس پر احسان کرے (یعنی بلا عوض ان کو آزاد کرے)۔ (۱) چاہے تو مال یا جان کے عوض ان کو رہا کر دے (۲)۔

حشیہ نے امام کے اختیارات کو انتہا میں پہنچا دیا۔ اس میں مخصوص ہے:

نے تحصیل کے ساتھ بغیر سہ کے ذکر کیا ہے اور ابن کثیر نے اسے اہل یہ
والہابیہ میں ذکر کیا ہے لیکن کسی مرتب کا حوالہ نہیں دیا، بعد اسی کو ابن جریر
الطبری نے ابن اسحاق کے حوالہ سے محمد بن روبان سے مرثا روایت کیا
ہے (اہل یاء والہابیہ ص ۳۳۲ طبع مطبعہ المصطفیٰ، اسیرۃ النبویہ ابن ہشام
۱۲/۲ ص ۳۱۳ طبع مصطفیٰ المجلس ۵۵۳۵ تاریخ الطبری تصنیف محمد ابو الفضل
براکیم ۱۲/۲ ص ۳۱۳ کرم داد معین ابن ہشام)۔
دیکھئے مفتی ۱۰/۲ ص ۳۳۳ اسیر الکبیر ۱/۲ ص ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳

(۱) شریعت نے امام کو قیدِ یوں کو غلام بنانے کا حق دیا ہے اور اس مسئلے میں ۱۰۰ ام کا تصرف مصلحت سے جڑا ہوا ہے اور اس وقت غلامی پر پابندی کا جو یقین اقوالی مشہور ہے وہ شریعت سے متضاد نہیں ہے اور نہ اس کے منافی ہے کہ یہ امام کا حق ہے کہ وہ شریعت خود بے شمار مواقع پر غلامی کی آرہوی کی ترغیب دیتی ہے اس لئے جو وہ دور میں امام کے لئے مناسب نہیں کہ غلام بنائے کے احتیاج کا استعمال کرے سوائے اس حالت کے کہ دشمن بھی ایسا ہی کرتا ہو۔

(۲) طبع مبیع ۸/۵، طبع مبیع ۳۸۳، نہایت لکھنؤ ۱۵/۸، شرح الشرح ۱۵/۵، ۶۲، المہذب ۲۳۵، الفی ۱۰/۳۰۰، المصنف ۳۰۰، الفروع ۳۶۶، ۵۹۶، مطالب بولی الفی ۲/۵۲۰۔

(۱) قتل، (۲) غلام بنانا، (۳) اور جزیہ کے عوض دی بنا کر ان پر احسان کرنا، بغیر کسی قید کے ان پر احسان کرنے کو ہر مائی ند یہ لے کر س کو رہا کرنے کو چار نہیں کہتے ہیں، البتہ امام محمد بن الحسن بہت زیادہ بڑھے آدمی کے معاملے میں یا جب مسلمانوں کو مال کی حاجت ہو تو زرنہ یہ لینے کو چار قرار دیتے ہیں، اور مسلمان قیدیوں کے تباہ لے میں س کی رہائی حسیہ کے زریعہ ایک کل اختلاف ہے (۱)۔

امام مالک کا مذہب ہے کہ قیدیوں کے بارے میں امام کو پانچ چیزوں کا اختیار ہے: یا تو قتل کرے، یا غلام بنائے، یا آزاد کرے، یا زرنہ یہ لے کر رہا کر دے، یا ان سے معاملہ ذمہ طے کرے، اور یہ مقرر کرے، اور امام اپنے اختیارات کے استعمال میں مسلمانوں کے مصالح کو مد نظر رکھنے کا پابند ہے (۲)۔

۱۸- فقہاء کا اس پر اتفاق ہے کہ قیدی عورتیں اور بچے اس وقت قتل نہیں کئے جا سکتے، چنانچہ ہریرہ کی شرح بیہ میں ہے کہ عورتوں اور بچوں کے تعلق سے صرف غلام بنانا یا زرنہ یہ لے کر رہا کرنے کا معاملہ بنایا جائے گا (۳)، تفصیلات ملاحظہ "س" میں موجود ہیں۔ ایسی ہی اس پر بھی اتفاق ہے کہ حربی قیدی جو تقسیم سے پہلے اپنے اسلام کا اعلان کرے، امام کو اسے قتل کرنے کا حق نہیں ہے، کیونکہ اسلام اس کی جان کو عصمت عن کرے گا جب تک غنیمت میں آئے گا۔

۱۹- ثانویہ کہتے ہیں کہ اگر امام یا امیر لشکر کے سامنے مفید ترین صورت وضع نہ ہو تو جب تک پوریشن وضع نہ ہو جائے ان کو قید میں رکھے، یوں کہ یہ مسئلہ اجتہاد سے خارج ہوا ہے، اور ابن رشد کہتے ہیں

(۱) البدیع ۱/۲۱۱، الموطا ۳/۲۲۹، فتح القدیر ۳/۳۰۵، الموطا ۱۰/۲۲۳،

۳/۳۰۵، حاشیہ ابن مایہ ۳/۲۲۹، احکام المذکران للجصاص ۱/۸۹۔

(۲) المناجیح والاکیل ۳/۵۸، سمیع الیوم ۱/۲۹۲، حاشیہ الدرر السنی، المشرع الکبیر ۸۳/۸۳۔

(۳) المشرع الکبیر مع حاشیہ الدرر السنی ۲/۱۸۳۔

کہ اگر ان کو جان کی مان پہلے سے ہی حاصل نہ ہو تو اس معاملہ میں مسلمانوں کے مابین کوئی اختلاف نہیں ہے (۱)۔

۲۰- کچھ لوگوں کا یہ ہے کہ قیدی کا قتل جائز نہیں ہے، و حسن بن محمد تمیمی نے بیاں کیا ہے کہ اس پر صحابہ کا اجماع ہے، اور اختلاف کا جب اس معاملہ میں آیت "وَمِمَّا كَسَبُوا كِتَابَ اللَّهِ فِي كِتَابِ اللَّهِ" سے قیاس بھی اختلاف کا سبب ہے، کیونکہ آیت کریمہ "فَإِذَا لَقِيتُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا فَضَرْبُ الرِّقَابِ" (سو جب تمہارا مقابلہ کافروں سے ہو جائے تو ان کی گردنیں مار ڈالو)، کا ظاہری مفہوم ہے کہ قید کرنے کے بعد امام کو اسے مارنے یا زرنہ یہ لے کر رہا کرنے کے علاوہ کوئی دوسرا اختیار نہیں ہے، اور اللہ تعالیٰ کا یہ ارشاد: "مَا كَانَ لِبَشَرٍ أَنْ يَتَّكُونَ لَهُ أَنْسَرِي حَتَّى يَنْفَعُوا فِي الْأَرْضِ" (۲) (نبی کی شان کے لائق نہیں کہ اس کے قیدی (باقی) رہیں جب تک وہ زمین میں کبھی طرح خون ریزی نہ کر لے)، اور وہ موقع جس میں یہ آیت ماری ہوئی ہو، اس کا قتل کرنا یا زرنہ یہ لے کر رہا کرنا بہتر ہے، جہاں تک رسول اللہ ﷺ کے عمل کا تعلق ہے تو آپ ﷺ نے نبی مہتوں پر قیدیوں کو قتل کیا، اس لئے جن لوگوں نے یہ سمجھا کہ قیدیوں سے تحقیق آیت نے آپ ﷺ کے فعل کو منسوخ کر دیا ہے نبیوں نے کہا کہ قیدی کو قتل نہیں کیا جائے گا، اور رسول نے یہ سمجھا کہ آیت میں نہ قیدی کے قتل کا اثر ہے، اور نہ اس میں قیدیوں کے ساتھ ہونے والے

(۱) شرح اسیر الکبیر ۲/۵۹۰، حاشیہ ابن مایہ ۳/۲۲۹، فتح القدیر ۳/۳۰۵، الموطا ۳/۲۲۹، حاشیہ ابن مایہ ۳/۲۲۹، احکام المذکران للجصاص ۱/۸۹، حاشیہ الدرر السنی ۲/۱۸۳، سمیع الیوم ۱/۲۹۲، حاشیہ الدرر السنی، المشرع الکبیر ۸۳/۸۳۔

(۲) سورۃ انفال ۶۷۔

معاملہ کا حصر مقصود ہے، وہ قیدی کے قتل کے جواز پر قائم رہے (۱)۔
 ۲۱- فقہاء اس پر متفق ہیں کہ حربیوں کی قیدی عورتیں اور بچے اور
 جواں کے قلم میں ہیں جیسے جھٹی، ریحون اور انی طرح ان کے ملک
 غلام، یہ بھی قید کرنے سے ہی غلام بن جائیں گے، اور اس پر بھی ان کا
 اتفاق ہے کہ حربیوں میں سے جو کوئی تسلط اور قید سے پہلے اسلام قبول
 کر لے اس کو غلام نہیں بنایا جائے گا، یہی معاملہ مرتدین کا بھی ہے،
 یوں کہ ان کے بارے میں مسئلہ یہ ہے کہ ان سے فائدہ کرنے اور
 دوبارہ اسلام میں داخل ہونے کو کہا جائے گا، نہ پھر نکو رکا سامنا
 کریں گے (۲)۔

۲۲- رہے دار الحرب کے آزاد اور جنگ میں حصہ لینے والے مرد تو
 یہاں بھی غیر عرب کے غلام بنانے پر قیام کا اتفاق ہے، چاہے وہ بہت
 پرست ہوں یا ہلکے کتاب، اور عربوں کے سلسلے میں جمہور کا رجحان کچھ
 تفصیل کے ساتھ غلام بنانے کے جوار کی طرف ہے، بین حنیہ
 مشرکین عرب کے غلام بنانے کو جواز نہیں دیتے، تے۔

مال کے عوض رہائی:

۲۳- مذہب مالکیہ کا قول مشہور اور فقہاء حنفیہ میں سے محمد بن الحسن کا
 قول، "ما فقیہ کا مذہب اور امام احمد کی ایک روایت کو چھوڑ کر نا بلکہ
 کا مذہب ہے کہ ان حربی قیدیوں کے بارے میں امام کو اختیار است

حاصل ہیں ان کو زندقہ یہ طے کر رہا تھا جاز ہے (۱)، البتہ مالکیہ اس
 کے جواز کے لئے یہ شرط عام کرتے ہیں کہ زندقہ یہ قیدی کی قیمت
 سے زیادہ ہو (۲)، اور محمد بن حسن جیسے کہ مرقی نے السیر الکبیر سے
 نقل کیا ہے، یہ قید لگاتے ہیں کہ مسلمانوں کو مال کی حاجت ہو، اور
 کاسانی فدیہ کو اس وقت جاز نہیں کرتے ہیں جب قیدی تباہ و برباد ہو کہ
 اس سے "لا" کی توقع نہ ہو (۳) اور ثانیہ نے زندقہ کے عوض رہائی
 کو "ما قید" اور مال کی حاجت کے بغیر جاز نہیں دیا ہے، "اور صراحت کی
 ہے کہ امام کو زندقہ یہ طے کر قیدیوں کو رہا کرنے کا اختیار ہے، وہ مال
 چاہے ان کا اپنا ہو یا ہم سے لونا ہو مال ہو، اور ہم ان کو اپنے مال
 اسلوں کے عوض بھی رہا کر سکتے ہیں جو ان کے قبضہ میں ہیں، البتہ
 دشمنوں کے اسلحے جو ہمارے قبضہ میں ہیں ان کے عوض مسلمان
 قیدیوں کی رہائی میں "دور" میں ہیں جن میں سے زیادہ رائج ان کے
 نزدیک جواز کی صورت ہے (۴)۔

فدیہ کے جواز کے قائلین ظاہر آیت: "فَمَا مَّا مَنَّا بَعْدَ وَبَعَا
 فِدَاءً" (۵) پھر اس کے بعد یا محض احسان رکھ کر (چھوڑ دو) یا
 معاوضہ لے کر (چھوڑ دو)، اور فعل رسول اللہ ﷺ سے استدلال
 کرتے ہیں، "یوں کہ آپ ﷺ نے مال کے عوض بدر کے قیدیوں
 کو جو تعداد میں ستر تھے، آدمی سے چار سو درہم لے کر رہا کر دیا۔"

- (۱) المصنف ۱۰/۳۸۸، البدائع ۷/۱۱۹، الوہاب الجلیل وفتح والاکیل ۳/۵۸۳،
 حاشیہ المدرسی ۲/۱۸۳، الاقناع ۵/۷۸، المہذب ۲/۴۳۷، الاصاب
 ۳/۳۰، الفی مع شرح الکبیر ۱۰/۱۰۱، مطالب ولی اللہ ۲/۵۲۱۔
- (۲) فتح والاکیل ۳/۵۸۳۔
- (۳) المصنف ۱۰/۳۸۸، البدائع ۷/۱۱۹، حاشیہ ابن عابدین علی الدرر ۳/۲۲۹۔
- (۴) شرح روض الطالب ۳/۱۴۳، فتح الباع ۸/۵۰۸، المہذب ۲/۴۳۷، الفی
 مع شرح ۸/۱۶۵، الاقناع ۵/۷۸، فتح الطالب ۲/۱۷۳۔
- (۵) سورہ بقرہ ۲۰۰۔

- (۱) جدید الجہد ۲/۳۹۲، ۳/۳۹۳۔
- (۲) حاشیہ ابن عابدین ۳/۲۲۹، حاشیہ الفی مع شرح البیہن الحقائق ۳/۲۲۹،
 الغایہ بر حاشیہ الفی مع شرح ۲/۳۰۶، شرح السیر الکبیر ۳/۱۰۲، ۱۰۳، البدائع
 ۷/۱۱۹، البدائع الجہد ۱/۴۹۴، حاشیہ المدرسی ۲/۱۸۳، فتح والاکیل
 ۳/۳۰، الفی مع شرح ۲/۴۳۷، فتح الطالب ۲/۱۷۳، حاشیہ
 الجہد ۲/۴۹۴، فتح الباع ۸/۵۰۸، الفی مع شرح ۱۰/۱۰۱، الاصاب ۳/۳۱۰،
 مطالب ولی اللہ ۲/۵۲۲۔

اس کی ۲۴

تھا (۱) اور آپ ﷺ کے قتل سے کم از کم جواز اور لاجت نابت ہوتی ہے۔

۲۴- اس روایت کو چھوڑ کر جو امام محمد سے گذری ہے، حنفی کی رائے، اور یک روایت امام احمد سے بھی ہے، اور یہی ابو حنیفہ القاسم بن امام کا قول ہے کہ زندقہ سے قیدیوں کی رہائی جائز نہیں ہے (۲)۔

عدم جواز کا ثبوت یہ ہے کہ قیدیوں کا قتل آیت بریدہ "لَا تُبْرَأُ لُفُوقُ الْأَعْقَابِ" (۳) (سوتم (کافروں) کی رگوں کے (پر مارو) کی روشنی میں مامور ہے، اور یہ (یعنی ہمارے مار کر اڑانا، ورنہ ان کا پور پور مار کر توڑ دینا) ان کو چکڑ کر رکھنے اور غلام بنانے کے بعد ہی ہوگا، اسی طرح آیت کریمہ "لَا تَقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَتَّىٰ وَجَعَتْ لَهُمُ الْيُسُوفُ" (۴) (ان مشرکوں کو قتل کرو جہاں کہیں تم انہیں پائے)، کی رو سے بھی قتل مطلوب ہے، اور قتل کا حکم اسلام کے لئے آمادہ

(۱) فروہ بدر کے قیدیوں کی رہائی کی حدیث کو ابو داؤد نے حضرت ابن عباس سے روایت کیا ہے جس کے الفاظ یہ ہیں: "أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ جَلَّ جَلَاءُ أَهْلِ بَيْتِهِ يَوْمَ بَدْرٍ أَوْ بَعْدَهُ" (نبی ﷺ نے اہل جاہلیت کا فدیہ بدو کے موقع پر چار سو روپے دیا، شکائی نے کہا کہ اس حدیث کو ثاقب اور حاکم نے بھی ذکر کیا ہے اور ابو داؤد اور منذری نے اس پر سکوت اختیار کیا ہے اور حاکم نے بھی تنقیص میں سکوت اختیار کیا ہے اور اس کے رجال ثقہ ہیں سوائے ابو الحسن کے جو مقبول ہیں اسی قسم کی رائے صاحب من المعبود نے ظاہر کی ہے وہ ابو داؤد کے قیدیوں کی فدیہ کا معاملہ تو اس کو مسلم نے حضرت ابن عباس سے اسی طرح روایت کیا ہے: "لَقَتُلُوا يَوْمَ بَدْرٍ سَبْعِينَ وَأَسْرُوا سَبْعِينَ" (اس موقع پر ستر کو قتل کیا اور ستر کو قید کیا) (ممن المعبود ۳۸۳ طبع الہندیل، طوارق ۳۲۳ طبع مصطفیٰ لکھنؤ ۱۳۸۰ھ صحیح مسلم ج ۱ ص ۱۳۰) عبد اللہ بن عمر ۱۳۸۳-۱۳۸۵ طبع عیسیٰ لکھنؤ ۱۳۷۵ھ)۔

(۲) لموط ۱۰/۱۳۸، تبیین الحقائق ۳۹۹، البحر الرائق ۵/۹۰، موطا بکلیل ۳۵۹، الاموال ۱۷۱، فقہ ۱۳، طحاوی ۳۰۳، من حادیث ۳۴۹۔

(۳) سورہ انفار ۱۴۔

(۴) سورہ توبہ ۵۔

کرنے کی غرض سے ہے، اس لئے جس مقصد کے لئے قتل مشروع ہو ہے جب تک حاصل نہ ہو جائے قتل کو ترک نہیں کیا جائے گا، اور وہ مقصد یہ ہے کہ قتل اسلام کا رموز ہو، اور زندقہ سے لے کر رہائی سے یہ مقصد حاصل نہیں ہوتا، اور اس میں اہل حرب کی مدد بھی ہے، چونکہ وہ وہیں ہونے کی طاقت پر حا میں گئے، اور ہمارے خلاف جنگ کریں گے "وشرک پر قابو پانے کے بعد اس کا قتل فرض محکم ہے۔" اور زندقہ سے لے کر رہائی میں اس فریضہ کی انجام دہی کو ترک نہ کیا ہے، چنانچہ حضرت ابو بکرؓ سے قیدی کے بارے میں روایت ہے کہ اسوں نے کہا کہ اسے زندقہ سے لے کر چھوڑ دو، چاہے تمہیں سونے کے ۱۰۰ مندیوں سے ملیں (۱)، اور یہ بھی ہے کہ وہ قید ہو کر اسلام کا ایک مومن بن چکا ہے، اس لئے اس کو دوبارہ راجع نہیں بھیجا جائے، نہیں کہ چاکر ہمارے خلاف جنگ کرے، اور یہ معصیت کا کام ہے، اور مالی منفعت کے لئے معصیت کا ارتکاب جائز نہیں ہے۔ اگر کوئی روایت اسے رہائی میں مار چھوڑنے کے لئے کہے تو ضرورت کے وجود ہمارے لئے دیا کرنا جائز نہیں ہے، اسی طرح زندقہ سے لے کر مشرک کا قتل نہ کیا جائے نہیں ہوگا (۲)۔

امام کے لئے زندقہ سے لے کر رہائی کا حق تسلیم کرنے کی صورت میں جو مال حاصل ہوگا وہ مجاہدین کا حق ہوگا، اور امام کو اختیار نہیں کہ رہائی کے لئے جو زندقہ سے لے کر رہائی مجاہدین کی رضامندی کے بغیر

(۱) حضرت ابو بکر صدیقؓ کے نزدیک امام ابو یوسف نے کتاب الخراج میں ان الفاظ کے ساتھ ذکر کیا ہے: "بْنِ الْأَعْلَمِ أَحْمَدُ مِنَ الْمُسْلِمِينَ لَا تُعْطِيهِمْ بِهِ مَالٌ وَلَا يُولَدُ لَهُ" (کتاب الخراج ص ۱۹۹) شائع کردہ المکتبۃ الشریفہ ۱۳۵۲ھ) ابو یوسف کا بیان ہے۔

(۲) البدائع ۱۱/۱۴۰، لموط ۱۰/۱۳۸، ۱۳۹۔

حق تسلیم کر آیت ظاہری طور پر بتلاتی ہے کہ اس کا حق ہے چاہے تک قتل متحین ہے اور جب کا دی ضرب لگا دی جائے تو اس کے بعد احسان و زندقہ کے عوض ان کے ساتھ معاملہ کیا جائے گا جس کا ذکر آیت میں ہے۔

اس میں کوئی کمی کرے (۱)۔

مسمیقید یوں کی دشمن کے قیدیوں کے بدلے رہائی:

۲۵- جمہور (۲) مالکیہ، شافعیہ، حنبلیہ، صافیین اور ایک روایت کے مطابق امام ابو حنیفہ نے قیدیوں کے تبادلے کے جواز کو تسلیم کیا ہے۔ ورنہ انہوں نے نبی اکرم ﷺ کی حدیث: ”اطعموا الجائع وعودوا المريض ولفکوا العانی“ (۳) (بھوکے کو کھانا کھاؤ، بیمار کی حیثیت کر، و قیدی کو رہا کرنا) سے استدلال کیا ہے۔ اسی طرح نبی کریم ﷺ کا ارشاد ہے: ”ان علی المسلمین فی فیئہم ان یعادوا أسیرہم ویؤدوا عن غارمہم“ (۴) (مسلمانوں پر ان کے مال غنیمت میں لازم ہے کہ اپنے قیدیوں کو رہا کر میں اور اپنے مقرضین کا قرض ادا کریں)۔ اور رسول اللہ ﷺ کے اس فعل سے کہ ”لادی النبی ﷺ وجلی من المسلمین بالرجل الذی أحده من ہنی عقول“ (۵)

(۱) حاشیہ الدوسقی مع اشرح الکبیر ۱۸۳/۲، المہذب ۲۳۷/۲، المغنی ۳/۱۰۳۔
(۲) تبیین التقائق ۳۹۳، حاشیہ ابن ملبوین ۴۲۹/۳، اشرح الکبیر مع حاشیہ دوسقی ۱۸۳/۲، بدایہ المجتہد ۱/۴۲۳، احکام القرآن لابن ہریری ۱۸۶۸، الوقایع ۸/۵، نہایۃ المحتاج ۱۵/۸، المہذب ۲۳۷/۲، المغنی مع اشرح الکبیر ۳۰۱/۱۰، الاصاب ۱۳۰/۳، مطالب ولی النبی ۵۲۱/۲۔

(۳) حدیث: ”اطعموا الجائع...“ کی روایت بخاری نے حضرت ابوسری شمری سے کی ہے (فتح الباری ۱۱۲/۱۰ طبع استغبر)۔

(۴) حدیث: ”ان علی المسلمین فی فیئہم...“ کو سعید بن منصور نے حران بن ابی جابر سے روایت کیا ہے۔ حدیث مرسل ہے (سنن سعید بن منصور، القسم ۱۱۳/۱، طبع المند)۔

(۵) حدیث: ”لادی النبی ﷺ وجلی من المسلمین بالرجل الذی أحده من ہنی عقول“ کو مسلم نے تحصیل سے حضرت عمر بن حصین سے روایت کیا ہے (صحیح مسلم، تصحیح محمد قزوینی، ج ۳، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، طبع عینی، مکتب)۔

(نبی ﷺ نے وہ مسلمانوں کو بیعتیں کے اس دمی کے عوض جس کو آپ ﷺ نے گرفتار کیا تھا رہا کر لیا) اور اسی طرح ”لادی بالمرأة التي استوهبها من صلحة بن الأكوع ماسا من المسلمین کانوا قد أسروا بمكة“ (۱) (آپ ﷺ نے اس عورت کے عوض جس کو آپ ﷺ نے سلمہ بن الاکوع سے طور بہہ حاصل یا تھا بہت سے مسلمانوں کو جو مکہ میں گرفتار کرے گئے تھے رہا کر دیا)۔ اور جو ازکی وجہ یہ بھی ہے کہ تبادلے میں مسلمانوں کو کفار کے مذاب سے اور ان کے بارے میں فتنے سے نجات دلانا ہے، اور مسلمان کی جان کا پھانسا کفار کو مانگ کر لینے سے بہتر ہے۔

اور ان لوگوں نے تبادلہ کے جواز کے سے قبل تقسیم و بعد تقسیم کی تفریق نہیں کی ہے، لیکن امام ابو یوسف نے تبادلہ کے جواز کو قبل تقسیم کے ساتھ متحد کیا ہے۔ اس کا نہنا ہے کہ تقسیم سے پہلے غیر مسمیقیدی کا دارالسلام کاغذ ہونا مقرر نہیں ہے، حتیٰ کہ امام کے لئے اس کو قتل کرنا جائز ہے، لیکن تقسیم کے بعد اس کا دارالسلام کاغذ ہونا مقرر ہو گیا، اس لئے امام اب اس کو قتل میں رستا بہد اب اس کو قتل کے طور پر اٹھاتا ہے، پس نہیں لڑایا جاسکتا، اور اس سے تقسیم کے بعد تبادلہ کی صورت میں اس شخص کی طبیعت کا بغیر رضا مندی کے بٹا ہے جس کے حصہ میں وہ پڑا۔

اور مالکیہ نے بھی امام ابو یوسف کے قول کے مطابق رہنے کا حکم کیا ہے، لیکن امام محمد نے انہوں صورتوں میں تبادلہ کو جائز کہا ہے، یہی کہ تقسیم سے قبل تبادلہ کے جو رفا مقصد مسلمان کو دشمنوں کے عذاب سے نجات دلانا ہے اور یہ وجہ تقسیم کے بعد بھی برقرار ہے، اور

(۱) حدیث: ”لادی النبی ﷺ بالمرأة التي استوهبها من صلحة بن الأكوع ماسا من المسلمین“ کو مسلم نے تحصیل سے حضرت سلمہ سے روایت کیا ہے (صحیح مسلم، تصحیح محمد قزوینی، ج ۳، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، طبع عینی، مکتب)۔

مجاہدین کے لئے غلام بنانے کا حق تقسیم سے پہلے بھی ثابت ہے۔ اس حدیث سے قیدی و املاک اسلام کا فرد ہو گیا، پھر اس ضرورت کے پیش نظر اس سے تبادلہ جائز ہے، تو تقسیم کے بعد بھی تبادلہ جائز ہوگا۔

خطاب نے ابو جہید سے نقل کیا ہے کہ عورتوں اور بچوں کے معاملے میں صرف غلام بنانے کا اختیار ہوگا یا جانوں کے تبادلہ کا، زبردستی کے عوض رہائی کا اختیار نہیں ہے۔

امام ابو حنیفہ کی دوسری روایت کے مطابق قیدیوں کا قیدیوں سے تبادلہ ممنوع ہے اور یہ ہے کہ مشرکین کا قتل فرض مقیم ہے۔ اس سے تبادلہ کی خاطر اس کا ترک جائز نہیں (۱)۔

۲۶- اگر قیدی سداً قبول کر لے تو اس کا کسی سے تبادلہ نہیں ہوگا، کیونکہ اس میں کوئی فائدہ نہیں ہے اس لئے کہ یہ ایک مسموم کی رہائی دوسرے مسموم کے عوض ہے۔ ہاں اگر وہ خود اس کے لئے راضی ہو، اور اس کے اسلام کی طرف سے اطمینان ہو تو حار ہے (۲)۔

۲۷- بڑی تعداد کی رہائی تھوڑے مسلمان قیدیوں کے بدلے، اور اس کے برعکس، خوب جا رہیں، یہ ممانعت کا کہنا ہے، تبادلہ کے یہاں اس مسئلے میں کوئی ضرورت موجود نہیں ہے، بلکہ ان کی کتابوں سے ایسے ہی اشارے ملتے ہیں، کیوں کہ انہوں نے سابقہ احادیث سے ہی استدلال کیا ہے، یحییٰ حنفی نے کہا ہے کہ یہ جائز نہیں ہے کہ تبادلہ ایک قیدی ہم کو دیا جائے اور اس کے بدلہ مشرکین کے قیدی لے جائیں (۳)۔

(۱) المصنف ۱۰/۳۹۱، ۱۱/۳۹۰، البدیع ۴۰/۲۰، تبیین الحقائق ۳۹/۲۳، اشرح الکبیر مع حاشیہ الدبوتی ۴۱/۱۸۲، مواہب الجلیل ۳۹/۳۵، انہی ۳۲/۲۲، طبع سوہب

(۲) تبیین الحقائق ۳۹/۲۳، بحر الرائق ۹۰/۹۰، انہی ۳۰/۳۰۔
(۳) الاقناع ۲۲/۵۳، انہی ۱۰/۱۰، مطالب ولی امی ۲۵/۲۵، البدیع ۴۱/۱۲، تبیین کی رائے یہ ہے کہ اس سلسلہ میں فیصلہ امام پر چھوڑ دینا چاہئے، وہ مصیبت کو سامنے رکھ کر اس معاملہ کو طے کرے گا۔

قیدیوں کو ذمی بنانا اور ان پر جزیہ لگانا:

۲۸- خطباء کا اتفاق ہے کہ امام کو مل کتاب و ربیعہ قیدیوں پر جزیہ لگانا ان کو ذمی بنانا جائز ہے۔ اور امام شافعی کا رتبہ یہ ہے کہ اگر وہ اس کی درخواست کریں تو امام کو اس کی درخواست ماننا واجب ہے، جس طرح بغیر قید ہوئے اگر وہ جزیہ دینے پر آمادہ ہو جائیں تو جزیہ قبول کرنا واجب ہے (۱)۔

فقہاء نے اس کے جواز پر حضرت عمر کے اس معاملہ سے استدلال کیا ہے جو انہوں نے عراق و شام کے اہل سواد کے ساتھ کیا تھا (۲)، اور کہا ہے کہ یہ جواز کا مسئلہ ہے وجوب کا نہیں، کیوں کہ وہ مسلمانوں کے ساتھ مان کے بغیر آئے ہیں، اور اس لئے بھی کہ وہ کئی اختیارات جو حاصل ہیں واجب قرار دینے کی صورت میں ساطعہ ہو جائیں (۳)، یہ مسئلہ اس وقت ہے جب قیدی ایسے لوگ ہوں جن سے جزیہ یہ

(۱) المصنف ۳۶/۳۱۔

(۲) حضرت عمر بن خطابؓ کے مژگونی بن آدم نے کتاب الخراج میں ذکر کیا ہے وہ کہتے ہیں: حضرت عمر بن خطابؓ کے پاس ابن اربطہ کی مصیبت میں اہل سواد کے ذمہ دار لوگ آئے اور کہے: لگے اے امیر المؤمنین ہم سواد کے باشندے ہیں، ایمان والے ہمارے پورے مسلط ہو گئے تھے اور انہیں ہمیں بے اختیار تکلیفیں پہنچائیں، انہوں نے ہمارے ساتھ یہ کہا، وہ کہا، اور ہماری عورتیں تک کوٹھیں چھوڑ دیں، جب ہم لوگوں کو آپ حضرت کی خبر ملی تو ہم بے حد خوش ہوئے، ہمیں بے اختیار مسرت ہوئی، اس لئے ہم نے آپ لوگوں کے لئے کوئی ناکارہ نہیں ڈالی، یہاں تک کہ آپ لوگوں نے بن کو ہمارے علاقے سے نکال باہر کیا، اب ہمیں معلوم ہوا ہے کہ آپ لوگ ہمیں غلام بنانا چاہتے ہیں، حضرت عمرؓ نے ملائے اس وقت گرم چاہو تو اسلام قبول کریں، اور چاہو تو جزیہ دو، اس طرح انہوں نے جزیہ دینا قبول کیا۔ اسی طرح اس اثر کو عبد الرزاق نے مختصراً اپنی کتاب ”المصنف“ میں ان الفاظ کے ساتھ روایت کی ہے: ”ابن عمر بن الخطابؓ (العمریہ) من معوضی السواد“ (کتاب الخراج لمحمد بن آدم ص ۵۰) تاریخ کردہ انکسار استغفر ۳۲/۱۱، مصنف عبد الرزاق ۱۹/۶۱، تاریخ کردہ المکتب الاسلامی ۱۱۔

(۳) مطالب ولی امی ۲۲/۵۲، المصنف ۳۶/۳۱۔

جاسکتا ہے۔

اس کی تائید اس رشد کے بیان سے بھی ہوتی ہے انہوں نے کہا ہے کہ فقہاء اہل کتاب اور مجوس سے جزیہ لے جانے کے جواز پر متفق ہیں، لیکن اس کے علاوہ دوسرے شرکوں سے جزیہ لے جانے میں اختلاف ہے، کچھ لوگوں کا کہنا ہے کہ مشرک سے جزیہ لےنا جائز ہے۔ اور کسی قول کو امام مالک نے اختیار کیا ہے (۱)۔

حنبل نے عرب مشرکین اور مرتدین کو چھوڑ کر دوسرے قیدیوں کے بارے میں امام کو اس کی اجازت دی ہے، اور ایک عام ضابطہ بنایا ہے، وہ یہ ہے کہ مردوں میں جس کو غلام بنانا حار ہے اس سے عمدہ کر کے جزیہ لے لیا جائے جیسے اہل کتاب اور غیر عرب بت پرست۔ لیکن جس کو غلام بنانا جائز نہیں اس سے جزیہ لےنا بھی جائز نہیں ہے، جیسے مرتدین اور عرب کے بت پرست (۲)۔

امام کا اپنے فیصلہ سے رجوع:

۲۹- جن کتابوں تک ہماری رسائی ہے ہم نے اس خبر پر مبنی ثنائی کے علاوہ کسی کو نہیں پایا جس نے اس مسئلہ سے بحث کی ہو، ابن جریر نے کہا ہے (۳) کہ میری مصوبات کی نہ تک ملتا ہے اس مسئلہ سے تعرض نہیں کیا ہے کہ اگر امام ایک صورت اختیار کر لیتا ہے تو اس سے رجوع کا حق اس کو حاصل ہے یا نہیں، اور نہ ہی اس کا یہ کہ امام کا اختیار زہن سے بولنے پر موقوف ہے یا نہیں، انہوں نے کہا: میں سمجھتا ہوں کہ اس میں تفصیل کی ضرورت ہے، اگر امام ایک صورت اختیار کر لیتا ہے اور اجتہاد سے اس کو اندازہ ہوتا ہے کہ وہی صورت فائدہ مند ہے، پھر اس کو پتہ چلتا ہے کہ مفید تر کونسی اور صورت ہے، تو

(۱) جدیدہ مجتہد ۳۹۹، ۴۰۰ ص

(۲) شرح السیر الکبیر ۳۶۱، البدیع ۷۹، فتح القدیر ۳۶۱ ص

(۳) حاشیہ تحت الحجاج ۲۳ ص

اگر پہلا فیصلہ غلام بنانے کا تھا تو اس سے رجوع کسی حال میں جائز نہیں ہے۔ کیونکہ مجاہدین اور مخمس کے مستحقین محض غلام بنانے سے مالک بن چکے ہیں، لہذا امام کو ان کی ملکیت کے ختم کرنے کا حق نہیں ہوگا، اگر پہلا فیصلہ قتل کا تھا تو حق الامکان جہاں کی حفاظت کو مقدم رکھنے کے لئے امام کا اس سے رجوع جائز ہے لیکن اگر پہلا فیصلہ رند یا قبول کرنے یا احسان کرنے کا تھا تو بعد ازلے فیصلے پہ عمل نہیں کرے گا۔ یوں کہ ایسا کرنے سے بدو جب تک اجتہاد کا غرض دوسرے اجتہاد کے وسیع لازم آتا ہے، اس لئے کہ کسی ایک کا انتخاب کسی سبب کی جہاں پر یا تھا اور وہ سبب زائل ہو گیا اور دوسرے میں ہی مصلحت ہے تو اس کے مطابق عمل کرے گا، اور یہ ایک اجتہاد کا دوسرے اجتہاد سے غرض نہیں ہے، بلکہ وہ جب اس کے بالکل باوجود ہو جانے کی وجہ سے اجتہاد کا غرض ایک ہی چیز سے ہے جو نفس کے مشابہ ہے۔

فیصلہ کیسے ہوگا:

۳۰- اور اس تک فیصلہ کے تمام کے سے رجوع سے بولنے پر انحصار کا تعلق ہے تو امام بنانے کے فیصلے کے سے یہ لفظ کا زہن سے نکالنا ضروری ہے جو اس پر دلالت کرتا ہو، اس میں محض عملی اقدام کافی نہیں ہے، اور یہی مسئلہ فدیہ کا بھی ہے، البتہ فدیہ میں یہ بات کافی ہوگی کہ امام فدیہ پر کچھ کہے بغیر قبضہ کرے، رند یہ ہے، والا زبان سے کوئی لفظ کہے، اس کے علاوہ فقہاء و مفسرین کی تحکیم محض عملی اقدام سے ہو جائے گی (۱)۔

قیدی کا اسلام قبول کرنا:

۳۱- اگر قیدی رفقاری کے بعد امام کے قتل یا حساب پر فدیہ کے

(۱) تحت الحجاج ۳۰ ص طبع اول

اسری ۳۲

مسلمان اس حقائق پر غائب آجاتے ہیں تو اپنی جان، مایہ نفع و لاوا اور اپنے پاس موجود دولت کو محفوظ کر لے گا، کیونکہ حدیث میں ہے ”من أسلم علی مال فهو له“ (۱) (جو کسی مال کے ساتھ اسلام لائے وہ اس کا مالک ہے)، اشیاء منقولہ کے تعلق سے یہ مسئلہ مذاہب کے درمیان متفق نہ ہے، اور غیر منقولہ جائیداد کا مالک کے یہاں یہی حکم ہے، اور یہی ثانیہ اور ثالثہ کا مذہب ہے۔

نام دوم حنیفہ نے بناء اس کی نیت منقولہ جائیداد اس سے خارج ہے، یوں کہ دو حقائق والوں کے قبضے اور تسلط میں ہے، البتہ وہ قیمت ہوگی (۲)، اور ایک قول یہ ہے کہ امام محمد نے نیت منقولہ جائیداد کو اس کے دوسرے مالوں کی طرح مانا ہے (۳)۔

اگر یہ احادیث درست ہوں تو اللہ کا کوئی بھی شخص شریعت پر کسی چیز کو حاصل کر رہا ہے تو اس کو اس کا چوتھائی ملے گا، اس حد کو سن کر کوئی قیدی جو اہل حرب میں سے ہے باہر جاتا ہے اور کسی چیز کو حاصل کر لیتا ہے تو دو چیز مکمل طور پر مسلمانوں کے لئے ہوگی، کیوں کہ قیدی

فیصلہ لینے سے پہلے اسلام قبول کر لے تو بالاجماع اس کو قتل نہیں کیا جائے گا، یوں کہ اسلام لا کر اس نے اپنی جان کو بچا لیا ہے، اور اس کو غلام بنانے میں وہ نہیں ہیں، جمہوری رائے، ثانویہ کا ایک قول و ردناہد کے یہاں ایک احتمال ہے کہ امام کو ایسے شخص کے بارے میں قتل کے مذہب فیصلہ کا اختیار ہے یوں کہ اسلام کی وجہ سے قتل ساقط ہو ہے، دوسری صورتیں ہوتی ہیں۔

ردناہد کا ظاہر قول جو ثانیہ کا بھی ایک قول ہے یہ ہے کہ اس کو غلام بنانا متعین ہے یوں کہ غلام بنانے کا سبب اسلام سے پہلے ہی اس کی گرفتاری کی وجہ سے منعقد ہو چکا ہے، اس طرح وہ بھی عورتوں اور بچوں کی طرح ہوگا، البتہ اس کو صرف غلام بنانا ہی متعین ہے، اس پر نہ حسرت ہوگا ورنہ زندہ یہ لے کر رہا، البتہ وہ خود غلامی سے اپنے کو رها کرنے کے لئے نہ یہ لے سکتا ہے (۱)۔

قیدی کا مال:

۳۲- قیدی کے مال کا حکم اس کی جان کے مسئلے سے جدا ہوا ہے، اب اس کو اپنے مال و مہمان پر عصمت حاصل نہیں ہے، اور اگر وہ نوج کی طاقت سے براہ راست یا نوج کی طاقت کے زیر اثر قید ہوا ہے تو اس کی ہر چیز سارے مسلمانوں کے لئے قیمت ہے، اور اگر گرفتاری کے بعد اسلام لانا ہے اور غلام بنالیا جاتا ہے تو اس کا مال بھی اس کے تابع ہوگا، البتہ اگر وہ گرفتار ہونے سے پہلے اہل حرب میں سے مسلم قید کر لیتا ہے میں وہ مسلمانوں میں آخر شامل نہیں ہوتا اور

(۱) حدیث ”من أسلم علی مال فهو له“ انوار ابن ماری اور بیہقی نے حضرت ابو ہریرہ سے مروی کر کیا ہے اور الفاظ یہ ہیں ”من أسلم علی شیء فهو له“ اس کی اسناد میں یاسین بن سہاء محدث ہیں، بیہقی نے کہا یاسین بن سہاء اہل اہل کوفی ضعیف ہیں یحییٰ بن یحییٰ اور بخاری اور دوسرے حفاظ نے اس پر حرج کیا ہے اور سعید بن منصور نے اس کو حضرت عروہ بن زبیر سے روایت کیا ہے محمد بن عبد اللہ ہادی نے تصحیح التتبع میں کہا ہے یہ حدیث مرسل لیکن صحیح الاسناد ہے، اور یہ حدیث ابن ابی شیبہ سے بھی مرسل مروی ہے ابانی نے کہا اسے مجموعی طریق کی بنا پر یہ حدیث میرے نزدیک ضعیف ہے (اسنن الکبریٰ للبخاری ج ۱ ص ۱۱۳ طبع دار الفکر دار احیاء التراث العربی) اسنن سعید بن منصور قسم اول جلد ۲ ص ۵۵، ۵۴ طبع مطبعہ پریس مالکیہ، فیض القدیر ص ۶۲ طبع کردہ المکتبۃ النجفیہ، و التتبع فی تاریخ الحدیث منار السبیل اور ابانی ص ۵۶، ۵۷ طبع کردہ المکتبۃ الاسلامیہ۔

(۲) حاشیہ ابن ماجہ ص ۲۳۳ طبع ۱۲۷۲ھ حاشیہ ابی حلی ص ۸۷۔

(۳) البحر الرائق ص ۹۳، النسخ ۷۵/۱۰ ص ۷۵۔

() شرح السیر الکبیر ص ۱۰۲، البحر الرائق ص ۹۰، تبیین الحقائق ص ۲۳۹، فتح القدیر ص ۶۲، البدیع ص ۲۲، البہار ص ۲۳۹، نہایت المحتاج ص ۱۱/۸، فتح البہار ص ۱۷۲، البحر ص ۹۰، النسخ ۷۵/۱۰ ص ۷۵، مطالب ولی ص ۵۲، احکام السلطانیہ لابن یسلی ص ۱۲۵ طبع مول ۱۳۵۶ھ، مرقی الحکمیہ ص ۱۷۲ طبع ۱۳۱۷ھ۔

ساتھ ہی پیش آتی ہیں تو خاموشی ہے کہ غنیمت کو مقدم رکھا جائے گا، جیسا کہ ثانویہ میں سے عام غزالی نے کہا ہے اور اگر اس کے پاس مال نہ ہو تب تک آزاد نہ ہو قرض اس کے ذمہ میں پڑا رہے گا۔

قیدی کا اسلام کیسے معلوم ہوگا:

۳۵- روایتوں میں ہے کہ مسلمانوں نے جب بعض مشرکین کو گرفتار کیا اور ان میں سے کچھ نے پختہ یقین کے بغیر اسلام کا اظہار کیا تو اللہ نے قرآن میں ان کے معاملہ کو واضح کر دیا: ”يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لِّمَن فِى قُلُوبِكُمْ مِّنَ الْآسِرِىۡ اِذَا عَلِمَ اللّٰهُ فِى قُلُوبِكُمْ خَيْرًا فِىۡ اٰیٰتِكُمْ خَيْرًا مِّمَّا اَخَذَ مِنْكُمْ وَيَغْفِرْ لَكُمْ وَاللّٰهُ غَفُوْرٌ رَّحِيْمٌ، وَاِذَا يُرِيْدُوْا خِيٰاَتَكَ فَقُلْ خَافُوْا اللّٰهَ مِنْ قَبْلِ فَاَمْنِكُمْ“ (۱) (اے نبی! ان قیدیوں سے کہہ دیجئے جو آپ کے ہاتھ میں ہیں کہ اگر اللہ کو تمہارے قلب میں نیکی کا علم ہوگا تو جو کچھ تم سے (مدد یہ میں) یا آیا ہے اس سے بہت تمہیں اے گا، تمہیں بخش دے گا اور اللہ بڑا بخشنے والا ہے، اور رحمت والا ہے، اور سر پر آپ سے خیانت کرنے کا ارادہ رکھتے ہوں تو یہ اس کے قبل اللہ سے بھی خیانت کر چکے ہیں، پھر اس نے اُمیں رِقَاق رکھ دیا۔)

قرآن نے بعض قیدیوں کے ارادوں کو جب رسول اللہ ﷺ کے لئے واضح کر دیا تو مسلم مجاہدین کے لئے یہ حکم نہیں رہا کہ وہ ان کی نیکیوں کی تحقیق کریں، مقدمہ بناسود کی حدیث میں ہے کہ انہوں نے کہا: ”یا رسول اللہ! اُرِیْتُ اِنْ لَقِیْتُ رَجُلًا مِّنَ الْکُفَّارِ فَمَاقَلَسِیْ، فَصَرَبْتُ اِحْدٰی یَدَیْیَ بِالسَّیْفِ فَقَطَعْتُهَا، ثُمَّ لَا دَیْیَ بَشَحْرَةٍ فَقَالَ: اَسْلَمْتَ لِلّٰهِ، اَفَاقْنَدَہُ یَا رَسُوْلَ اللّٰہِ بَعْدَ

اس غنیمت ہے، ورنہ مکی مدنی اس کے آٹا کواتی ہے (۱)۔
۳۳- جب (تقسیم میں) کوئی قیدی کسی مسلمان کے حصے میں آجائے اور پھر اپنے پاس سے کوئی مال نکالے جس کا علم کسی کو نہیں تھا، تو اس مسلمان کو جس کے حصے میں وہ آیا ہے اس مال کو غنیمت میں لکھ دینا چاہیے۔ یوں کہ تقسیم میں حاکم نے اس کو صرف قیدی یا یہ وہ مال نہیں جو اس کے پاس ہے، حاکم کو تو اس کا علم بھی نہیں تھا، اور حاکم تقسیم میں عدل کا پابند ہے، ”وعدل انی بقت تقیق ہوگا سب تقسیم کا طریق صرف اس پر ہو جو معلوم ہے۔ رہمیت ہے کہ ایک شخص نے مال غنیمت میں سے ایک باندی کا سودا کیا، باندی نے جب سمجھ لیا کہ وہ اس کی ہوگئی ہے تو اس نے زیورات نکالے جو اس کے پاس تھے، اس آدمی نے کہا: مجھے سمجھ میں نہیں آ رہا کہ یہ کیا ہے؟ وہ حضرت سعد بن ابی وقاص کے پاس آیا اور ان کو واقعہ بتلایا، انہوں نے کہا: اس کو مسلمانوں کے مال غنیمت میں رکھ دو، اس لئے کہ جو مال قیدی کے پاس رہ گیا ہے وہ غنیمت ہے، اور حاکم کی تقسیم صرف حاکم پر لاؤ ہے، مال پر نہیں، اس سے وہ مال غنیمت کے طور پر برقرار رہے گا (۲)۔ اور یہی حکم اس کے ان قرضوں، رہمانوں کا ہوگا جو کسی مسلم یا مکی کے پاس ہیں، اور سرکاری حربی کے پاس ہیں تو مجاہدین کی غنیمت میں شامل ہوں گے۔

۳۴- اگر قیدی پر کسی مسلم یا مکی کا قرض ہے تو اس کی ادائیگی اس کے مال سے کی جائے گی جو اس کو غلام بنانے سے پہلے غنیمت کے طور پر حاصل نہیں ہو سکا ہے، کیوں کہ حق قرض حق غنیمت پر مقدم ہے، ہاں اگر اس کا مال اس کی غلامی سے پہلے ہی غنیمت بن چکا ہے تو متعدد مختلف ہے، اور اگر انہوں نے یہ (اسے قاتل اور انکسار)

(۱) شرح مسیر الکبیر ۸۳۵/۳، ۸۳۶/۲، طبع مع المصنفات ۲۷۹ ص
(۲) شرح مسیر الکبیر ۸۳۷/۳، ۸۳۸/۳

(۱) المیز ۱۹۱/۲
(۲) سورة انفال، ۱۰۷، دیکھئے نظام القرآن لابن العربی قسم دوم ص ۸۳

اسری ۳۶

اے کہ میں مسلم ہوں تو مسلمانوں کو اسے قتل نہیں کرنا چاہئے، جب تک اس سے اسلام کے تعلق دریافت نہ کر لیں، اگر وہ اس سے اسلام کو صحیح سمجھتا رہتا ہے تو وہ مسلمان ہے، اور اگر بتلے سے سترتا ہے تو مسلمانوں کو خود اس کے سامنے اسلام کی تحریک کرنی چاہئے اور اس سے پوچھنا چاہئے کہ تم ایسے ہی ہو اگر وہ کہے کہ ہاں تو وہ مسلمان ہے، لیکن اگر وہ کہتا ہے کہ میں مسلمان تو نہیں ہوں میں تم مجھ کو اسلام بتاؤ، میں اسلام لاؤں گا تو اس کا قتل جائز نہیں ہوگا (۱)۔

باغیوں کے قیدی:

۳۶۔ سہمی لغت میں بھی کا مصدر ہے، جس کا معنی ہے: سرکشی کرنا، ظلم کرنا، حق سے بھر جانا اور دوسروں کو خاطر میں نہ لانا (۲)، اور اسی استعمال میں ارشاد باری ہے: "وَأِنْ طَائِفَتَانِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ اقْتُلُوا فَاصْلَحُوا فِيهِمَا فَإِنَّ بَغْثَ إِخْدَاهُمَا عَلَى الْآخِرَىٰ لَقَاتِلُوا الَّتِي تَبْغِي حَتَّىٰ تَفِيءَ إِلَىٰ أَمْرِ اللَّهِ" (۳) (اور اگر مسلمانوں کے دو گروہ آپس میں جنگ کرنے لگیں تو ان کے درمیان اصلاح کر دو، پھر اگر ان میں کا ایک گروہ دوسرے پر زیادتی کرے تو اس سے لڑو جو زیادتی کر رہا ہے یہاں تک کہ وہ رجوع کر لے اللہ کے حکم کی طرف)۔

اور اصطلاح میں باغی: وہ لوگ ہیں جو امام برحق کی حکم عدولی پر باحق اتر آئیں، اور ان کے پاس مزاحمت کی طاقت ہو، ان کو قتل کرنے کی غرض سے نہیں بلکہ ان کو باز رکھنے کے لئے ان سے قتال واجب ہے (۴)، اور آئندہ ہم ان کے قیدیوں سے "تعلق ننگلو"

(۱) احکام القرآن للجصاص ۲/۲۹۶، شرح طبرسی الکبیر ۴/۵۱۳۔

(۲) القاموس: مادہ (شغی)۔

(۳) سورہ حجرات ۹۔

(۴) حاشیہ ابن ماجہ ۳/۵۰۸، حاشیہ ابن ماجہ ۳/۵۰۸، حاشیہ ابن ماجہ ۳/۵۰۸۔

اِنْ قَاتِلْهَا قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ - لَا تَقْتُلْهُ قَالَ قُتِلَتْ - يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّهُ قَطَعَ يَدَيْهِ ثُمَّ قَالَ ذَلِكَ بَعْدَ أَنْ قَطَعَهَا، اِقَاتِلْهُ؟ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ - لَا تَقْتُلْهُ فَإِنْ قَتَلْتَهُ فَإِنَّهُ بِمِثْلِكَ قَبْلَ أَنْ تَقْتُلَهُ، وَإِنْكَ بِمِثْلِكَ قَبْلَ أَنْ يَقُولَ كَلِمَتِهِ الَّتِي قَالَ (۱) (اے اللہ کے رسول ﷺ! آپ ہمیں بتائیں کہ اگر میں کسی کافر کا سامنا کروں اور وہ مجھ سے لڑتے ہوئے میرے ایک ہاتھ تلوار سے کاٹ ڈالے، اور پھر مجھ سے درخت کی اوٹ میں بچنے لگے، اور کہے "اسلمت للہ" (میں اللہ کے لئے اسلام لایا)، اے اللہ کے رسول! تو کیا اس کے اس کہنے کے بعد بھی میں اس کو قتل کر دوں؟ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: اسے قتل مت کرو، مقدار کہتے ہیں کہ میں نے کہا: اے اللہ کے رسول! اس نے میرا ہاتھ کاٹ دیا ہے، اور اس کے کاٹنے کے بعد یہ کہہ رہا ہے، تو کیا میں اس کو قتل کر دوں؟ آپ ﷺ نے فرمایا: اسے قتل مت کرو، کیوں کہ اگر تم سے قتل کرو گے تو وہ وہ مقام پائے گا جو اس کو قتل کرنے سے پہلے تھا، ورتہا ہ وہ وہ مقام ہوگا جو کلمہ پڑھنے سے پہلے اس کا تھا)۔

اسی طرح رسول اللہ ﷺ نے مسلم کی روایت کے مطابق اسامہ بن زید سے فرمایا: "أَفَلَا شَفَقْتَ عَنِ قَلْبِهِ حَتَّىٰ تَعْلَمَ أَقَاتِلْهَا أَمْ لَا" (۲) (اس کا سیرہ چاک کر کے کیوں نہیں معلوم کر پا کہ اس نے بل سے بہا ہے کہ نہیں)۔ اسی سے فقہاء نے کہا ہے کہ اگر مسلمان حربی قیدیوں کو گرفتار کریں اور اس کو قتل کرنا چاہیں تو ان میں سے کوئی نہ

(۱) حدیث مقدار بن اسود: "يَا رَسُولَ اللَّهِ، لَوِيتُ إِنْ لَقِيتُ دَجَلًا" کو مسلم نے ذکر کیا ہے (صحیح مسلم شریف محمد بن عبد الباقی ۱/۵۵ طبع عیسیٰ نجاشی)۔

(۲) حدیث: "أَفَلَا شَفَقْتَ عَنِ قَلْبِهِ حَتَّىٰ تَعْلَمَ أَقَاتِلْهَا أَمْ لَا" کو مسلم نے اسامہ بن زید سے مرفوعاً ایک واقعہ کے ضمن میں بیان کیا ہے (صحیح مسلم ۹۱/۱ طبع عیسیٰ نجاشی)۔

ریں گے۔

۳۷- باغیوں کے قیدیوں کے ساتھ شریعت اسلام کے خصوصی معاملہ کرتی ہے، یوں کہ اس سے قتال غریبی وجہ سے نہیں ہے، بلکہ حکومت کے خلاف اس کو ہتھیاراٹھانے سے باز رکھنے کی طرف دیکھنے کی غرض سے ہے (۱)، حضرت ابن مسعودؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”یا ایہا ام عبد ما حکم من بھی عسی امتی؟ قال فقلت: اللہ ورسولہ اعلم، قال: لا یبغ مدبرہم، ولا یدفع علی جریحہم، ولا یقتل اسیرہم ولا یقسم فیہم“ (۲) (اے ام عبد! اس شخص کا کیا حکم ہے جو میری امت کے خلاف بغاوت کرے؟ حضرت ابن مسعودؓ کہتے ہیں کہ میں نے کہا: اللہ اور اس کے رسول زیادہ جانتے ہیں، تو آپ ﷺ نے فرمایا: نہ ان کے بھگنے، نہ لے کر چھینا نہ لیا جائے گا، ان کے زخمی کا دم نہ تم نہیں کیا جائے گا، ان کے قیدی کو قتل نہیں کیا جائے گا، اور ان سے حاصل کردہ مال کو تقسیم نہیں کیا جائے گا۔)

۳۸- فقہاء متفق ہیں کہ باغیوں کی عورتوں اور ان کے بچوں کو قیدی بنانا جائز نہیں ہے، بلکہ بعض فقہاء کی رائے ہے کہ گرفتاری جنگ میں حصہ لینے والے مردوں تک ہی محدود رکھی جائے گی، اور بچوں اور

۱۹۳، الفروع ۳۷۱ طبع لبنان۔

(۱) اشرح الکبیر مطبوعہ معانی ۱۰/۵۹۱۔

(۲) حدیث: ”لا یبغ مدبرہم، ولا یدفع علی جریحہم، ولا یقتل اسیرہم، ولا یقسم فیہم“ کو حاکم نے حضرت ابن عمرؓ سے ان الفاظ کے ساتھ ذکر کیا ہے ”قال رسول اللہ ﷺ لعبد اللہ بن مسعود یا بن مسعود، ألتوی ما حکم اللہ فیہم بھی من ہلہ الامۃ؟ قال بن مسعود: اللہ ورسولہ اعلم، قال: فان حکم اللہ فیہم فلا یبغ مدبرہم، ولا یقتل اسیرہم، ولا یلطف علی جریحہم“، حاکم نے اس پر نکوت کیا ہے اور صحیحی نے کہا ہے اس میں کوئی چیز جو نزوک میں نہ آئے رک ۱۵۵/۲۸۴ تاریخ کردہ دلائل کتاب الطریق۔

بچوں کو آزار، چھوڑ دیا جائے گا، روشتوں میں آتا ہے کہ حضرت علی اور حضرت معاویہ کے درمیان جب جنگ چھڑی تو حضرت علیؓ نے رقیہ زہرہؓ نے اور غنیمت نہ لینے کا فیصلہ لیا، جس پر اس کے کچھ ساتھی معترض ہوئے تو حضرت ابن عباسؓ نے اس سے کہا: یہ تم پر ہی ماں حضرت عائشہؓ کو باہمی بنانا اور زہرہؓ کے یا تم کا وہی ستھن نہ رہے جس طرح امیری عورتوں کو استعمال کرتے ہو، اگر تم یہ نہ ہو گے کہ وہ تمہاری ماں نہیں ہیں تو غر کے مرتب ہو گے اس سے کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”النسی اولیٰ بالمومنین من انفسہم وازواجہ انفسہم“ (۱) (نبی مومنین کے ساتھ خود ان کے نفس سے بھی زیادہ تعلق رکھتے ہیں، اگر آپ کی بیویاں ان کی ماں ہیں)، اور اگر تم یہ کہو گے کہ ماں ہوتے ہوئے بھی ان کو قیدی بنانا حلال ہے تو بھی تم کافر ہو جاؤ گے، اس لئے کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”وَمَا كَانَ لَكُمْ اَنْ تُؤْفُوا رَسُولَ اللّٰهِ وَلَا اَنْ تُنْكَحُوا اَزْوَاجَهُ مِنْ بَعْدِ اٰیٰتِہِ“ (۲) (اور تمہیں جائز نہیں کہ تم رسول اللہ ﷺ کو کسی طرح بھی) تکلیف پہنچاؤ اور نہ یہ کہ آپ ﷺ کے بعد آپ ﷺ کی بیویوں سے کبھی بھی نکاح کرو، اس لئے ان پر اسی حد تک ہاتھ ڈالا جائے گا جس سے قتال مل جائے (۳)، اور مال اور اولاد اصل عصمت پر نہ قرار دیں گے۔ بغاوت کے قیدیوں کے سب سے میں فقہاء و مذہب کے یہاں کچھ تفصیل ہے۔

۳۹- باغیوں کے قیدیوں کو غلام نہیں بنایا جاسکتا، اس پر فقہاء کا اتفاق ہے، کیوں کہ مسلمان ہونا غلام بنائے جانے سے مانع ہے، مروی ہے کہ حضرت علیؓ نے جنگ جمل کے موقع پر کہا: نہ ان کے قیدی کو قتل نہیں کیا جائے گا، اور نہ کسی کی بے پردگی ہوں، اور نہ ماں کی

(۱) سورۃ احزاب ۶۱۔

(۲) سورۃ احزاب ۵۳۔

(۳) اشرح الکبیر معانی ۱۰/۶۵، فتح القدیر ۲/۳۱۳۔

اسری ۳۱-۳۲

اس سے بائیوں کی اہل یعنی ہوتا (۱) کتابد کہتے ہیں کہ باغیوں کی حالت لکھنے کے بعد اگر وہ بارہاں کے گناہوں نے قانونی مدیتہ ہوتا اس حالت میں ان کے قیدیوں کو چھوڑنا درست نہیں ہے (۲)۔

بائیوں کی مدد کرنے والے حریوں کے قیدی:

۳۱- حنیہ ثانیہ اور کتابد کا کہنا ہے کہ باغیوں سے جنگ کے لئے ماں، لے کر یا بغیر اماں ویسے اہل حرب سے مدد لیں اور اہل عدل اس پر غائب آجا میں اور یہ لوگ اہل عدل کے ماتھوں سے رفقہ ہو جائیں تو ان کے ساتھ وہی معاملہ ہوگا جو اہل حرب کے قیدیوں کے ساتھ ہوتا ہے (۳)، البتہ ثانیہ ایک استثناء کرتے ہیں، مد یہ کہ اگر قیدی دعویٰ کرے کہ میں نے ان کی اعانت کو جائز سمجھا، یہ کہ وہ لوگ حق پر تھے اور مجھ کو صحیح لوگوں کی مدد کرنی چاہئے، اور اس کی تصدیق ممکن ہو تو اس کو اس کے ٹھکانے پر پہنچا دیا جائے گا، اور پھر اس سے باغیوں کی طرح قتال کیا جائے گا (۴)۔

باغیوں کی مدد کرنے والے ذمیوں کے قیدی:

۳۲- اگر باغی ہم سے جنگ کے لئے اہل ذمہ سے مدد لیں اور ان کا کوئی آدمی ہماری قید میں آجائے تو حنیہ کے ہر ایک اس پر باغی کا حکم مانند ہوگا، اگر اس کا رد ہو میں ہے تو قتل نہیں ہوگا، اگر رد نہ ہو ہے تو امام کو اختیار ہے کہ اس کو غلام بنانا جائز نہیں ہے (۵)۔

مالکیہ نے کہا: اگر تاویل کے ساتھ ہوا تو اس نے الامامی سے

ہے، اور اگر اس سے مال پر مصاحبت نہ رہے تو مصاحبت باطل ہوئی، ورماس کے بارے میں دیکھا جائے گا، اگر وہ مال انہوں نے قیمت پر صدقات میں سے دیا ہے، تو نہیں واپس نہیں کرے گا، ہر صدقات اس کے اہل و قیمت اس کے مستحقین کو دے دی جائے گی، اور اگر وہ مال کا پانچواں مال ہو تو اس کی واپس و سبب ہوئی (۱)۔

۳۱- اہل بغاوت کے قیدیوں کا تبادلہ اہل عدل کے قیدیوں سے جائز ہے، اور اگر وہ اپنے پاس موجود قیدیوں کو چھوڑنے سے انکار کریں، اور اس کو بند حب بنائے، جس کو وہ قید میں رکھنا چاہتا ہے کہ گنجائش ہے کہ اہل عدل کے سے اپنے پاس موجود قیدیوں کو بند حب بنائے رکھنا جائز ہو تا کہ اپنے قیدیوں کی رہائی کا موقع پیدا کریں، اور یہ قتال بھی ہے کہ اس کو بند حب بنائے رکھا جائے نہ ہو، اور ان کو چھوڑ دینا چاہئے، کیوں کہ اہل عدل کے قیدیوں کے معاملہ میں قصور و مہربان کا ہے (خود ان قیدیوں کا نہیں ہے) (۲)۔

۳۲- یہ صبح ہوئے کے بعد کہ ان کا قتل جائز نہیں ہے، اگر اس میں قوت مزاحمت دقتی ہے تو ان کو جس میں رکھا جائے گا، اور انہیں آزاد نہیں چھوڑ جائے گا، اگر چہ قیدی نابالغ لڑکے یا عورت یا غلام ہوں، اگر وہ جنگ میں حصہ لینے والے ہوں، ورنہ جنگ کے خاتمہ کے بعد ان کو چھوڑ دیا جائے گا، اور مناسب ہے کہ ان سے وہ پھر رہائی جائے، اور امام کی بیعت کے لئے کہا جائے، اور اگر وہ جنگ میں حصہ نہ لینے والے مہربان اور غلام اور عورتیں ہوں یا کم سن بچے ہوں تو امام کی بیعت کا مطالبہ کئے بغیر جنگ کے بعد ان کو چھوڑ دیا جائے گا (۳)، اور حنا بد کے یہاں ایک قول کے مطابق ان کو قید میں رکھا جائے گا تا کہ

(۱) اہلی ۱۰ ص ۳۷۔

(۲) لغزوع ص ۵۳۲، الاحکام اسلامیہ لکھنؤ ص ۳۹۔

(۳) فتح القدیر ص ۱۵۳، ۱۶ ص ۱۰ ص ۱۰۔

(۴) حاشیہ النجلی علی شرح النجلی ص ۱۱۸۔

(۵) تبیین الحقائق ص ۲۹۵، فتح القدیر ص ۱۵ ص ۱۵۔

(۱) احکام اسلامیہ لکھنؤ ص ۳۰۔

(۲) اہلی ۱۰ ص ۳۷۔

(۳) حاشیہ النجلی علی شرح النجلی ص ۱۱۸، شرح روغنی ص ۱۱۳۔

اُسر ۴۵

جنگ کرتے۔ اور اب یہ لوگ اہل حرب کی طرح ہو جائیں گے، جو سامنا کرے گا قتل ہوگا، اور زخمیوں اور بھگنے والوں کا تعاقب کیا جائے گا۔

اور قول یہ ہے کہ عہد نہیں ٹوٹے گا کیوں کہ اہل و ملت صحیح اور غلط کے درمیان تمیز نہیں کر پاتے، لہذا یہاں کے سے شہ ہوگا اور اس کا حکم اہل حق کے مانند ہوگا، سامنا کرنے والے کو قتل کر دیا جائیگا اور ان کے قیدی اور زخمی اور بھگنے والے سے ماتحت رکھ لیا جائے گا۔

اور اگر مانیوں نے اس کو اپنی مدد کے سے مجبور کیا ہو یا وہ یہ دعویٰ کریں تو ان کی بات مان لی جائے گی، کیوں کہ یہاں کے زیر تسلط اور زیر قدرت ہیں، اسی طرح اگر وہ یہ کہتے ہیں کہ ہم نے سمجھا کہ جو مسلمان ہم سے مدد مانگے گا ہمارے اوپر اس کی مدد لازم ہوگی، کیوں کہ ان کے دعویٰ میں گنجائش ہے، اس لئے شہ ہوتے ہوئے ان کا عہد نہیں ٹوٹے گا (۱)۔

اور اگر کسی حرکت مستامن کریں گے تو ان کا عہد ٹوٹ جائے گا، ان دنوں میں فرق یہ ہے کہ اہل و ملت حکم کے خلاف سے ریہ و منہبہ ہیں، ان کا عہد اٹکی ہے، اور محض خیانت کے پیشے سے اس کا شخص جائز نہیں ہے، اور امام پر ان کی طرف سے فائز کرنا لازم ہے، جب کہ مستامن کا معاملہ ایسا نہیں ہے۔

وہ شخص جسے امام بنانے کا ارادہ تھا اگر رفقہ ہو جائے، اور قید سے چھوٹنے پر قادر نہ ہو تو یہ چیز اس کو زمام حکومت سونپنے میں مانع ہوگی۔

لوٹ مار کرنے والے قیدی:

۴۵- محارب شہ پسند لوگ ہیں جو ہتھیاروں سے خوف و دہشت پیدا کرنے اور لوٹ مار کرنے کے لئے بھاہوتے ہیں (۲)، ان میں

(۱) الشرح الکبیر مع المغنی ۱۹/۱۔

(۲) حکام مملکتیہ للاموری ص ۵۵، حکام مملکتیہ للاموری ص ۵۶۔

مدد مانگے تو اس کے ہاتھوں تکف ہونے والے جان و مال کا اس سے تاویل نہیں کیا جائے گا، ورنہ اس کی طرف سے بائیکاٹ ساتھ ساتھ عہد شمار ہوگا مین ربا علی معاد ہے یعنی اس کے پاس بغاوت کی کوئی تاویل نہیں ہے تو اس کا ساتھ دینے والا وہی شخص عہد کا مرتب ہوگا، ورنہ اس کی جان و مال غنیمت ہوگا۔ یہ اس صورت میں ہے جب وہ اپنی مرضی سے ساتھ دے رہا ہو، مین ربا واد میں اگر اس نے ایسا کیا ہے تو اس کا عہد نہیں ٹوٹے گا، ہر حال مدداری کو قتل کرتا ہے تو اس سے اس کا مواخذہ ہوگا، چاہے وہ دباؤ میں ہی ساتھ کیوں نہ دے رہا ہو (۳)۔

ثانیہ قتل اس دور میں مالک کے قول کی طرح ہے، اسوں نے کہا ہے کہ اگر ذمی اپنی مرضی سے جنگ میں باغیوں کا ساتھ دیں، جب کہ ان کو معلوم ہو کہ یہ غلط ہے تو ان کا عہد ٹوٹ جائے گا، یہ ایسے ہی ہے جیسے ذمی برادر راست جنگ کریں، مین ربا، مین کہتے ہیں کہ ہم مجبور تھے، یا ہم نے سمجھا کہ جنگ میں ان کی مدد حائر ہے، یا ہم نے سمجھا کہ جو کچھ وہ کر رہے ہیں صحیح ہے، اور ہم کو گنجائش کی مدد کرنی چاہئے، اور ان کی قصد یقیناً نہیں ہو تو ان کا عہد نہیں ٹوٹے گا، کیونکہ یہ لوگ عذر کے ساتھ ایک مسلمان گروپ کی حمایت کر رہے ہیں، اور جس طرح باغیوں سے جنگ لڑ جاتی ہے ان سے بھی کی جائے گی۔

اور جیسا کہ ثانیہ سے صراحت کی ہے اس معاملہ میں یہی حکم مستامن کا بھی ہے (۴)۔

حنابلہ کے یہاں ان کے عہد کے ٹوٹنے میں دو قول ہیں: ایک یہ کہ ان کا عہد ٹوٹ جائے گا، کیوں کہ انہوں نے اہل حق سے جنگ کا رکناب کیا، لہذا ان کا عہد ٹوٹ گیا، جیسے اگر یہ بدعت ہو ان سے

(۳) الشرح الکبیر مع حاشیہ الرسول ص ۳۰۰۔

(۴) المحرر علی شرح المصباح ص ۱۱۸۔

سری ۳۶-۳۷

۱۔ اگر حرب بھاگ جانے کے بعد پڑیا ہو عورت مرد اگر حرب بھاگ جانے کے بعد رقرار ہو تو اس کو باندی بنایا جاسکتا ہے۔ اس سلسلہ میں مذہب کے رسمیت کچھ نہیں ہے بولفکا (روت) کی اصطلاح میں یاں ہوتی ہے۔

۳۔ اگر مذہبی لغو میں لوگ مرتد ہو جائیں اور مسرت سری مدق میں جمع ہو جائیں، اور مسلمانوں سے علیحدگی اختیار کر کے پٹی حکومت قائم کر لیں، رصاقت جمع کر لیں تو اسلام کے متعلق اس سے من ظرد کے بعد روت کی جیا پر ان سے قتال واجب ہے، حنا بلد اور شافعیہ کے رد یہ ان کے سامنے تو پہ کی پیش کش، جب ہے، اور حنفیہ کے رد یہ کیا رہا، تحب ہے، اور اس سے اسی طرح جنگ کی جائے گی جس طرح اہل حرب سے کی جاتی ہے، اور ان کا جو شخص گرفتار ہو گروہ تو پندہ رے تو اسے باہر قتل کر یا جائے گا، شافعیہ صراحت کرتے ہیں کہ اگر مد قلمہ وغیرہ میں محفوظ ہو جائیں تو مسلمان خود ان سے جنگ میں داخل کریں گے (۱)۔

مرتدین کے مردوں کو غلام بنایا جاسکتا ہے، عین ان کے ماں کو قیمت بنایا جاسکتا ہے، اور روت کے بعد جو ملا پیدا ہوئی ہون کو باندی یا غلام بنایا جاسکتا ہے، یہ یہ یہ مد قہ ہے کہ اس پر اہل حرب کے احکام جاری ہو رہے ہیں، لہذا یہ بھی، اگر حرب ہو، اور اہل حرب کے برعکس ان سے جنگ بندی کا معاہدہ کرنا نہیں ہے، اور نہ ہی مال کے عوض مصالحت کر کے ان کو روت پر چھوڑا جائے گا (۲)، حضرت ابو بکر نے ہونینہ وغیرہ عرب مرتدین کی ملا کو باندی غلام بنایا تھا، اور حضرت علی بن ابی طالب نے ہونا جیہ کو قید کر کے باندی

سے جو گرفتار ہو جائے اس کے مد حار کے لئے اس کو قید کرنا جائز ہے (۱)، اور جو شخص محارب کو قید کر لے خود اس کا قتل نہ کرے بلکہ اس کو امام کے پاس لے جائے، الت سے ڈر ہو کہ امام اس کے اور شریعت کا حکم مانڈ نہیں رے گا تو مالکیہ نے کہا ہے کہ ایسی صورت میں اس کے لئے گنجائش ہے۔

امام کے لئے محارب کو جان کی امان دینا جائز نہیں ہے (۲)، اگر گروہ ہریمت سے دو چار ہو جائیں تو ان کا زخمی قیدی ہوگا، اور ان کے بارے میں فیصد امام کے ہاتھ میں ہوگا خود وہ مسلمان ہوں یا نہ ہوں، حنفیہ، مالکیہ اور شافعیہ اور ایک قول میں حنا بلد کے رد یہ یہی حکم ہے، اور امام ابو یوسف اور امام اوزاعی کے رد یہ مستان کا حکم بھی یہی ہے۔

اور اس کی تفصیل (حربہ) کی اصطلاح میں موجود ہے۔

مرتد قیدی اور ان سے متعلق احکام:

۳۶۔ روت لغت میں پھر جانے کو کہتے ہیں، اور جب کوئی اسلام کے بعد کفر اختیار کر لے تو کہا جاتا ہے: "ارتد عن دینہ" (اپنے دین سے پھر گیا)۔

فقہی اصطلاح میں روت اسلام لانے کے بعد غر کی طرف جائے کے ساتھ خاص ہے، اور جو مسلمان مرتد ہو جائے گا اگر تو نہیں کرتا ہے تو قتل کر دیا جائے گا، البتہ عورت کو حنفیہ کے یہاں قید میں رکھا جائے گا، مرتد کو تزیہ لے کر یہ امان دے کر اس کی روت پر باقی نہیں چھوڑا جاسکتا، اور نہ ہی اس کو غلام بنا کر رکھنا جائز ہے، اگرچہ اس کو

(۱) الاحکام السلطانیہ للماوردی ص ۵۱، ۵۲، الاحکام السلطانیہ لابن قتیلابی ص ۳۳، ۳۴

(۲) المتبرعہ مطبوعہ برطانیہ ص ۱۸۱، ۱۸۲، الفتویٰ علی غریب مالک ص ۴۴، ۴۵

(۱) الاحکام السلطانیہ ص ۳۶، ۳۷، الطالاب ص ۱۳۳، ۱۳۴

(۲) الاحکام السلطانیہ لابن قتیلابی ص ۳۶، ۳۷، الخراج ص ۱۸۲، ۱۸۳

المتبرعہ ص ۱۸۱، ۱۸۲، الفتویٰ علی غریب مالک ص ۴۴، ۴۵

غلام بنایا تھا۔

مال کی تقسیم نہ کی جانے کی۔

اور اگر یہ لوگ غلام لاتے ہیں تو ان کی جائیں محفوظ ہو جائیں گی،
اور ان کی عورتوں اور بچوں پر غلامی کا فیصلہ ہوتا رہے گا، یہیں
مرد اور عورتیں غلام نہیں بنائے جائیں گے، اہل روت کے
مردوں کے سے غلامی و رت نہیں ہے، ان کے لئے صرف دو راستے
ہیں قتل یا عدم، اور اگر غلام کو غلام بنانے سے آزاد رکھے اور ان
کو معاف کر دے اور ان کے مال و جانہ کو ہاتھ نہ لگائے تو اس کے
لئے ایب کرنے کی گنجائش ہے۔

۳۸- مالک کا واضح طور پر کہتے ہیں کہ اگر مرد بین دار الملو یا
دار الاسلام میں ہتھیار اٹھاتے ہیں تو ان کے سامنے توپ کی پیشکش
نہیں کی جائے گی، ابن رشد کہتے ہیں کہ اگر مرد ہتھیار اٹھائے اور
مغلوب ہو جائے تو محاربہ کی سزا میں اس کو قتل کر دیا جائے گا، اور
اس کے سامنے توپ کی پیشکش نہیں کی جائے گی، چاہے اس سے
دار الاسلام میں رو کر ہتھیار اٹھایا ہو یا اور اگر بھاگ جائے
بعد، البتہ یہ کہ وہ وہاں سے قتل کر لے تو چھوڑ دیا جائے گا، تو اگر
اس سے اور اگر بھاگ کر ہتھیار اٹھایا تھا تو امام مالک کے نزدیک
(اس کا معاملہ) اس حربی کی طرح ہے جو اسلام لے آتا ہے، یعنی اس
نے اپنے ہتھ اور کمر اور ان جو کچھ کیا ہے اس سے اس کا سوا فائدہ نہیں
ہوگا، لیکن اگر اس نے دار الاسلام میں رو کر ہتھیار اٹھایا ہو تو اس کا
اسلام اس سے صرف محاربہ کی سزا کو ساتھ لے کر لے گا، (۱) اور
بن القاسم سے ان کا یہ قول منقول ہے کہ اگر چوری جماعت کی قیادت
میں مرد ہو جائے تو ان سے قتال کیا جائے گا، ان کے ہل مسلمانوں
کے لئے غنیمت ہوں گے، اور ان کے بچوں کو غلام نہیں بنایا جائے گا،
اور اصل نے کہا ہے کہ ان کے بچوں کو غلام بنالیا جائے گا، اور ان کے

یہ وہ مسئلہ ہے جس میں حضرت عمر کا طریقہ کار عرب مردوں کے
دار۔ میں حضرت ابو بکر کے طریقے سے مختلف رہا ہے، چنانچہ حضرت
ابو بکر نے عورتوں اور بچوں کو رقیہ کے بعد ہی غلام بنایا تھا، اور ان
کے مالوں کی تقسیم نہ کی تھی یہیں سب حضرت عمر نے خدافت سنھالی
تو اس کو ختم کر دیا (۲)۔

۳۹- فتاویٰ مذہب متعلق ہیں کہ مرد قیدی اگر توپ کر کے اور دار
اسلام میں واپس نہ آئے تو اس کو قتل کر دیا جائے گا، اندھیلہ کے
نزدیک اس معاملہ میں مرد اور عورت کے درمیان کوئی فرق نہیں ہے،
حضرت ابو بکر اور حضرت علی سے یہی روایت ہے، اور یہی حسن،
رمی بنی، رحمہ اللہ کا قول ہے، کیوں کہ حدیث نبوی "من بدل دینہ
فقتلہ" (۳) (جو اپنا دین بدلے اس کو قتل کر دو) عام ہے۔

۵۰- حنفی کی رائے ہے کہ عورت کو قتل میں یہ پابندی ہے کہ وہ اس کو
جب تک توپ نہ کرے قید میں رکھا جائے گا، یہیں عورت جنگ میں
شامل تھی یا صاحب رائے ہو تو اس کو بولا تھا قتل کیا جائے گا، البتہ
حنفی کے یہاں اس کا قتل رات کی بنیاد پر نہیں ہوگا بلکہ ہر منی
چیلانے کے تہ میں ہوگا۔

مرد و عورت کو گرفتار ہونے پر قتل نہ کرنے کے لئے حنفی اس
حدیث سے استدلال کرتے ہیں جس میں رسول اللہ ﷺ نے فرمایا
ہے: "الحق بخالد بن الولید فلا یقتل دریدہ ولا عسبہا" (۴)

(۱) دعوہ الاکیل ۳۸۶/۳۔

(۲) حدیث میں بدل دینہ لا قتلہ و مکتوب بخاری نے حضرت ابن عباس سے
مرفوعاً ذکر کیا ہے (فتح الباری ۱۲/۲۶۷ طبع انتہی)۔

(۳) البیہقی ۱۰/۹۸، المہذب ۲/۲۲۳، ابن القائل ۱۲/۱۲۱، بدیع الحجۃ
۲/۵۸۲، مہذب الدرر ۲/۳۰۳، البیہقی ۱۰/۵۳، الفروع ۳/۵۵۷،
فتح ۳/۸۹۔

حدیث: "الحق بخالد بن الولید فلا یقتل دریدہ ولا عسبہ" و

(۴) بدیع الحجۃ ۲/۵۸۲، دعوہ الاکیل ۳۸۱/۱۔

سری ۵۱-۵۳

(خالد بن الولید کے پاس پہنچے، اور دیکھو وہ بال بچوں اور غلام کو قتل نہ کر دیں)، اور نافر صلی و نافر جاری میں فرق نہیں ہے، تا (جس طرح) حر یہ کو رقتاری کی صورت میں قتل نہیں کیا جاتا (اس کو بھی قتل نہیں کیا جائے گا)۔

۵۱- فقہاء و مذاہب راجعہ متفق ہیں کہ مرتد قیدیوں سے نہ زبردستی لینا جائز ہے، ورنہ وقتی یا دائمی مان وے زراں پر احسان جائز ہے، ورنہ عی تجزیہ دینے کی وجہ سے اس کو روت پر رہے، یا جائے گا، اسی طرح اس کا اس پر بھی اتفاق ہے کہ مرتد مردوں کے لئے صرف دو رات ہیں؛ اسلام کی طرف واپسی یا قتل، کیوں کہ مرتد کو روت کے سبب سے قتل کرنا "حد" ہے، اور حد کی اقامت افراد کے قاتلہ کے لئے ترک نہیں کی جاسکتی (۲)۔

۵۲- مالکیہ، شافعیہ، حنبلیہ کی رائے ہے کہ: مرتد و عورت پر راحرب بھگ جائے۔ کے بعد بھی غلامی جاری نہیں ہوگی، کیونکہ عی

= اسے ابو داؤد ابن ماجہ ابن حبان اور حاکم نے باح بن ابی اسحاق سے روایت کیا ہے اور الفاظ حاکم کے ہیں اور حاکم نے کہا ہے کہ اسی طرح اس کو غیرہ بن عبد الرحمن اور ابن جریر نے ابو اسحاق سے روایت کیا ہے اس طرح حدیث صحیحین کی شرط کے مطابق صحیح ہو جاتی ہے لیکن انہوں نے اس کو ذکر نہیں کیا ہے اور وہی نے حاکم کی رائے کو تسلیم کیا ہے اور دارقطنی نے کہا ہے صحابہ میں ان کے علاوہ باح کا کوئی دوسرا نہیں ہے اور ان کے بارے میں فتاویٰ ہے (مسند احمد بن حنبل ۴۸۸ طبع المکتبۃ، النسخ المبرائی ۳۳/۳ طبع اول ۱۳۷۰ھ ۱۳۷۱ھ ۱۳۷۲ھ، المسند مسند ابن ماجہ متحقق محمد بن عبد اللہ بن ۳۸۸ طبع مکتبۃ المکتبۃ، المسند رک ۱۲۲ طبع کردہ دار المکتب العربی)۔

(۱) اوسط ۱۰/۱۰۸، ۱۰۹، تبیین الحقائق ۴۸۵، الخراج لابن یوسف ۱۷۹، حاشیہ ابن ماجہ ۳۴۹، البحر الرائق ۵/۳۸، حاشیہ ذوی لا حکا بہ حاشیہ رد المحتار شرح غرر الحاکم ۳۰۱۔
(۲) المغنی ۵/۵۱۶، شرح روض الطالب من اسی الطالب ۴۲۲، المہذب ۴۲۲، حاشیہ الدرر ۳۴۲، اوسط ۱۰/۱۰۸۔

مرتد کو غلام بنا کر نافر کی حالت میں قرار رکھنا جائز نہیں ہے، جبکہ حنفیہ کی رائے ہے کہ وار الحرب جلا جانے کے بعد مرتد کو باندی بنالیا جائے گا، اور اسلام میں رہتے ہوئے باندی نہیں بنایا جائے گا جیسا کہ خاتم المرادیہ میں ہے، نوادر میں امام ابو حنیفہ سے روایت ہے کہ، اسلام میں بھی اس کو باندی بنایا جائے گا، اور انہوں نے اس کی وجہ یہ بتائی ہے کہ مرتد کو قتل شرعی نہیں ہے، اور سوائے تزییہ غلامی کے کافر کو نافر پر چھوڑنا جائز نہیں ہے، اور عورتوں پر چونکہ تزییہ نہیں ہے اس لئے اس کو غلامی کے ساتھ رکھنا عی ریا و سودا مند ہوگا، جو سمجھا بہ رخصت اس فقہ یتیم نے مرتد عورتوں کو باندی بنالیا تھا (۱)۔

۵۳- جہاں تک معذرت مرتد قیدیوں کا مسئلہ ہے تو ان کو بھی قتل کر، یا جائے گا، اور سرخصی نے ایک قول نقل کیا ہے کہ جسمانی نقص کی وجہ سے اس کی عورت ہونے کے وجہ میں ہے، کیوں کہ اس کی وجہ سے اس کی جسمانی ساخت قتال کے قابل نہیں رہتی، لہذا جس طرح ان کو کفر اصلی کی صورت میں قتل نہیں کیا جاتا روت کے بعد بھی قتل نہیں کرنا چاہئے (۲)۔

جو لوگ مرتدہ کے قتل کو واجب کہتے ہیں ان کے مطابق اگر مرتدہ قیدی شوہر والی ہے، اور اس کو حیض آتا ہے تو قتل سے پہلے اس کے حمل کا اندیشہ کرنے کے لئے ایک حیض سے اعتبار کرنا چاہیگا، ورنہ اگر اس حاملہ مایاں ہو جائے تو بچہ کی پیدائش تک اس کے قتل کو موثر کر دیا جائے گا، ورنہ اگر حیض نہیں آتا ہے، اور اس سے حمل کا امکان ہے تو قتل صحیحوں سے اعتبار ہوگا، ورنہ توبہ کی قیاس کے بعد اس کو قتل

(۱) البحر الرائق ۵/۳۸، اوسط ۱۰/۱۱۱، فتح القدیر ۳/۳۸۹، حاشیہ ابن ماجہ ۳۴۹، حاشیہ ابن ماجہ ۳۴۹، البحر الرائق ۵/۳۸، حاشیہ ذوی لا حکا بہ حاشیہ رد المحتار شرح غرر الحاکم ۳۰۱۔
(۲) اوسط ۱۰/۱۱۱۔

کر دیا جائے گا (۱)۔

مسلمان قیدی دشمنوں کے قبضہ میں

مسلم کی خود سپردگی اور کفار اس کو ڈھال کی طرح استعمال کریں تو اس کو بچانے کی مناسب تدبیر:

نفس - استسارہ:

۵۴ - استسارہ یعنی سپاہی ہارنے کو رفتاری کے لئے یہ کہتا ہے کہ: "میں سپاہی اس پر مجبور ہوتا ہے چنانچہ رسول اللہ ﷺ کے زمانے میں کچھ مسلمانوں نے خود ہارنے کی۔ اور آپ ﷺ کو اس کا پتہ بھی چاہا، لیکن آپ ﷺ نے اس کو برا نہیں مانا، امام بخاری نے اپنی سند سے حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت کی ہے کہ انہوں نے کہا: "بعث رسول اللہ ﷺ عشرة رهطاً عیناء، وأمر عليهم عاصم بن ثابت الأنصاري، فاستنفوا حتى إذا كانوا بالهداة - موضع بين عسفان ومكة - ذكروا لبني لحيان، فنعروا بهم قريبا من مائتي رجل كلهم رام، فافتصوا اثرهم، فلما رأهم عاصم وأصحابه لحنوا إلى الفدق - موضع غليظ مرتفع - وأحاط بهم القوم، فقالوا لهم: ابرلوا وأعطوا بأيديكم، ولكم العهد والميثاق ألا نقتل منكم أحدا، قال عاصم: أما أنا فوالله لا أبرل اليوم في ذمة كافر، اللهم خير عاصميك، فرموهم بالسبل فقتلوا عاصما في سبعة، فبرل إليهم ثلاثة رهط بالعهد والميثاق، مهم خبيب الأنصاري وريد بن اللثمة، ورحل آخر، فلما استمكنوا منهم أضيقوا أوتار قسيهم فلوثقوهم، فقال الرجل الثالث هذا أول الغدر، والله لا أصحبكم، إن لي في

امتحان الكبير مع حامية رسول الله ﷺ ۳۰۴

هؤلاء لأسوة - وريد الأنصاري - فجروه وعالجوه عني أن يصحبهم - أي ما رسوه وخادعوه ليعصمهم - فأبى فقتلوه، وانطلقوا بخبيب وابن اللثمة حتى باعوهما بمكة" (۲) (رسول اللہ ﷺ نے اس امر «کو حالات کا پتہ لگانے کے لئے بھیجی اور عاصم بن ثابت انصاری کو اس کا امیر بنایا یہ لوگ نکل پڑے، اور جب ہذاؤ جو مسلمانوں کے درمیان ایک مقام ہے پہنچے تو بنی حبیب کو ان کی اطلاع ہو گئی، ان لوگوں نے اس کے تعاقب میں تقریباً دو سو تیر اندازوں کو روانہ کیا جو ان کے نشانات ڈھونڈتے ہوئے آگے بڑھتے رہے، جب عاصم اور ان کے ساتھیوں نے نہیں دیکھا تو ایک نیلہ پر بناو لے لی، بنی لحيان کے ان تیر اندازوں نے ان کا پیچھا کر لیا، ان سے کہا کہ نیچے آ جاؤ، اور اپنے کو ہمارے حوالہ کر دو، ہمارے تم سے عہدہ پتیاں ہے کہ تم تمہارے کسی آدمی کو قتل نہیں کریں گے، عاصم نے کہا: میں بخدا آج کسی کافر کے عہدہ پر نیچے نہیں جاؤں گا، اے اللہ! ہمارے بچاؤ کو ہمارے حالات سے آگاہ کر دیجئے، ان تیر اندازوں نے ان پر تیر بربساتے شروع کر دیے، اور سات لوگوں کے ساتھ حضرت عاصم کو مار ڈالا، باقی تین حضرت خبيب انصاری، زید بن اللہ، ایک اور شخص ان سے عہدہ پتیاں لے کر نیچے چلے گئے، جب ان کافروں نے ان کو قلاب میں لے لیا تو ان کی مانوں کے ماتم لگ گئے اور ان کو منہ بلی سے باندھ دیا، یہ دیکھ کر تیسرے آدمی نے کہا: یہ تمہاری پہلی عہد شکنی ہے، میں بخدا تمہارے ساتھ نہیں جاؤں گا، بلکہ ان مقتولین کی طرح مرجنا پسند رہوں گا، ان ساتھیوں نے ان کو گھسیٹا اور پوری کوشش کی کہ ان کو اپنے ساتھ لے جائیں لیکن وہ تیار نہ کرتے ہی رہے، چنانچہ ان کافروں نے ان کو قتل کر دیا، اور خبيب اور بن

(۱) نیل الوطاء للعراقی ۲/ ۲۶۸، ۲۶۹ طبع مطبعی الجلی ۱۳۸۰ھ مطابق ۱۹۶۰ء کو بخاری نے حضرت ابو ہریرہؓ سے نقل کیا ہے (۱/ ۱۶۵، ۱۶۶ طبع المستقر)۔

سعید نے اپنی سند سے روایت کی ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا:
 "إِنَّ عَسَى الْمُسْلِمِينَ فِي لَيْلِهِمْ أَنْ يَغَادُوا أَسْرَاهُمْ"
 (مسلمانوں پر اس کی قسمت میں یہ حق ہے کہ اپنے قیدیوں کو رمانی
 دلائیں)۔ اور یہ بت ہے کہ حضرت عمر بن الخطابؓ نے فرمایا:
 کافروں کے جنگل سے کسی ایک مسلمان کو رمانی دلا مانجھے تیرے عرب
 سے زیادہ عزیز ہے (۱)۔

۵۷- جب تک ممکن ہو قیدیوں کی رہائی جنگ کے ذریعہ واجب
 ہے، اگر مشرکین دارالاسلام پہنچ آئیں اور عورتوں، بچوں اور مال
 و سہاب کو لوٹ لیں اور جماعت المسلمین کو اس کی خبر ملے اور ان کے
 پاس ان سے مقابلہ کی طاقت ہو تو جب تک وہ دارالاسلام کی حدود
 میں ہیں ان کا پیچھا کرنا واجب ہے، اور اگر ان کو لے کر دارالحرب
 میں داخل ہو جائیں، اور مسلمانوں کو غائب امید ہو کہ وہ ان کو چھڑا سکتے
 ہیں تو ان کے سے مشرکین کا تقابلاً واجب ہے، لیکن اگر ان کی رہائی
 کی خاطر مسلمانوں کے لئے قتال مشکل ہو، اور اس ناپے اس کو ترک
 کر دین تو ان کے سے اس کی گنجائش ہے، کیوں کہ ہمیں معلوم ہے کہ
 کافروں کی حرست میں کچھ مسلمان قید رہے ہیں، اور ان کو رہا
 کرے کے سے ہر مسلمان پر کفار سے قتال واجب نہیں رہا ہے (۲)۔
 ۵۸- رہائی اگر جنگ کے ذریعہ ممکن نہ ہو تو قیدیوں کے تبادلے کے

۶۰- ریہ انجام، یا صحیح ہوگا اس سلسلے میں پہلے بھی وضاحت کے ساتھ
 "تنگو ہو چکی ہے، نیز حدیث رسول اللہ ﷺ: "طعموا الجائع
 وعودوا المريض، وفكوا العاني" کے بموجب ماں کے عوض
 بھی رمانی درست ہے، کیوں کہ قیدی کو تائے جانے کا خطرہ ضرورت
 میں مال شرفی کرنے سے بڑا ہے لہذا ہر ضرر کا زائد خفیہ ضرر
 سے جائز ہوگا (۱)۔

۵۹- حبس بیت المال سے زائد یہ اپنے کے وجوب کے قابل ہیں،
 اور اگر بیت المال خالی ہو تو سارے مسلمانوں پر اس کی رہائی کا فریضہ
 عام ہوتا ہے، امام ابو یوسف نے حضرت عمر بن الخطابؓ سے ان کا
 قول نقل کیا ہے کہ مشرکین کے قبضے میں جو مسلمان قیدی ہوگا اس کی
 رہائی بیت المال سے ہوگی (۲)، اور یہی لاندہ کا مذہب بھی ہے، جیسا
 کہ موقی نے دین شریعہ سے نقل کیا ہے کہ زائد یہ بیت المال سے
 واجب ہوگا، اور اگر بیت المال سے ادائیگی دشوار ہو تو عام مسلمانوں
 پر واجب ہوگا جن میں قیدی بھی شامل ہے، اور اگر امام اور مسلمان
 اس کی طرف توجہ نہ دیں تو خود قیدی پر اس کے مال سے واجب ہے،
 اسی کو ابن رشد نے بھی روایت کیا ہے، اور مہذب میں ہے کہ شافعیہ
 کے یہاں بھی یہ ایک قول ہے (۳)۔

۶۰- شافعیہ کے یہاں دوسرا قول یہ ہے کہ تعذیب کا خطرہ ہونے پر
 مسلمان قیدیوں کی رہائی کے لئے ضرورت کے تحت مال شرفی
 سے جائز ہے، اور یہ "ادائیگی خود قیدیوں کے مال سے ہونی، اور ان
 کے بھائی و عورتوں میں دھرم کا رند یہ" سے مندرج ہے۔ اس

۱- ۶۱۰ ہجری میں دارالعارف مصر کے امیر الامام ابو یوسف بن ہشام رحمہ اللہ
 ہدیہ و التہایہ ۳۵۰ طبع اول ۱۳۵۱ھ، طبع الاستاذ ۱۳۵۷ھ، ۲۹۱۔
 (۲) الخراج لابن یوسف رحمہ اللہ ۱۹۱ طبع انتقدیہ عمر بن الخطابؓ کے اس مکتوب
 بن شیبہ نے مصنف میں اور امام ابو یوسف نے کتاب الخراج میں حضرت عمرؓ
 سے موقوفہ کرکے ہے (مصنف ابن ابی شیبہ ۲۱۸/۱۲ طبع مکتبہ کتاب الخراج
 لابن یوسف رحمہ اللہ ۱۹۱ طبع کردہ المکتبہ انتقدیہ کتب اسلام ۳۵۵ طبع
 کردہ مکتبہ التراث اسلامی)۔

(۳) شرح امیر الکبیر ۲۰۷، طبع مکتبہ طہارہ مکتبہ الکلیل ۳۸۷
 طبع مکتبہ شرح صحیح الخلاب ۱۷۲، طبع مکتبہ المدینہ ۱۵۲/۵، الخ ۱۰/۱۰، ۳۸۷۔

(۱) الخ ۱۰/۱۰، طبع مکتبہ طہارہ مکتبہ الکلیل ۳۸۷، طبع مکتبہ المدینہ ۲۶۰۔
 (۲) المکتبہ الکلیل ۳۸۷، طبع مکتبہ طہارہ مکتبہ الکلیل ۳۸۷، طبع مکتبہ المدینہ ۲۶۰۔
 (۳) الخ ۱۰/۱۰، طبع مکتبہ طہارہ مکتبہ الکلیل ۳۸۷، طبع مکتبہ المدینہ ۲۶۰۔

سے گر کوئی کسی کانز سے کہہ دے کہ اس قیدی کو چھوڑ دو اور مجھ سے تنی رقم لے لو اور اس کانز نے اس کو چھوڑ دیا تو اس رقم کی انگلی اس کے پر لازم ہوں، اور قیدی نے اس کو زبرد یہ "اُترنے کے لئے نہیں کہا ہے تو اس سے رقم کا مطابہ نہیں رہتا (۱)۔

۶۱- آ رہو مسہمی رقی ری اس کی آزادی کو سلب نہیں کرتی، اس لئے اس کو خریدنے والا دشمن اس کا مالک نہیں ہوگا، اور اگر کوئی مسلمان اس کو اس کی درخواست کے بغیر خریدتا ہے تو اس کے فدیہ میں جو مال شرف کرتا ہے وہ کار فیہ میں شامل ہوگا، اور اگر وہ اس کی درخواست پر خریدتا ہے تو جس قیمت پر اس کو خریدتا ہے اس کو اس سے وہ اس لئے سستا ہے، اور قیاس تو یہ ہے کہ اگر وہ صبح غور پر رقم کی وہی طے نہ ہو تو اس کو اس سے حق نہیں ہوگا (۲)۔

موقوف کی رہیت کے مطابق مالک کی رائے میں مشتی کو رقم کی وہی کا حق ہے، قیدی مائے پائندہ مائے کیوں کہ وہ شدہ رقم اس کا زبرد یہ ہے، اور اگر اس کے پاس (دینے کے لئے) کچھ نہیں ہے تو اس کے ذمہ میں ڈال دی جائے گی، اور اگر اس کے پاس مال ہے لیکن اس پر قرض بھی ہے تو جس نے اس کو مار لیا ہے، دشمن سے خریدنے پر قرض خود ہوں کے مقابلہ میں اس کا حق مقدم ہے، اور اگر اس سے کار فیہ کا رو یا تھا یا زبرد یہ بیت المال سے لیا ہوا تھا، یا قیدی کو بھاگ کر رہائی کی امید تھی، یا اسے چھوڑ دینے کے لئے فی الواقع تھی تو اس سے رقم وہیں نہیں لی جائے گی (۳)۔

۶۲- اگر کہہ رہے قیدی سے بندشیں بنائیں، اور اس سے حلف پاک وہ ان کے پاس زبرد یہ بھیج دے گا یا لوٹ کر وہیں آ جائے گا، تو اگر اس سے یہ عہدہ باؤ میں لیا ہے تو اسے پورا کرنا لازم نہیں ہے، اور اگر

اس پر اباؤ نہیں تھا اور وہ فدیہ دینے پر قادر ہے تو اسے پورا کرنا لازم ہے، حواء، حسن، زہری، نخعی، ثوری اور مالعی کا یہ توں ہے، یونکہ ایفاء عہدہ واجب ہے، اور اس میں قیدیوں کی مصالحت ہے، اور بے وفائی میں ان کے حق میں ثوابی ہے، اور امام مالعی نے کہا ہے کہ وہ لازم نہیں ہے، یوں کہ یہ از شمس ہے، وہ لوگ اس کے بدلے کے مستحق نہیں ہوں گے۔

لیکن اگر وہ زبرد یہ دینے سے عاجز ہو تو عورت ہو تو کانزوں کے پاس اس کا لوٹ کر جانا حلال نہیں ہے، رثا، بوری، تعالیٰ ہے: "فلا ترجعوهن الی الکفار" (۱) (تو انہیں کانزوں کی طرف مت واپس نہ کرنا)، اور یوں کہ اس کا لوٹ کر جانا خود اسے اس کو حرام طریقے سے واپس پر مسلط کرنا ہے۔

اور اگر مرد ہے تو مقابلہ کے ہر ایک ایک رہیت میں وہیں نہیں جائے گا، یہی حسن، نخعی، ثوری اور مالعی کا توں ہے، اور ان کے ہر ایک رہی روایت میں لوٹ کر جانا لازم ہے، اور یہ عثمان، زہری اور مالعی کا قول ہے، کیوں کہ نبی ﷺ نے جب قریش سے صلح کی کہ ان کا جو آدمی مسلمان ہو کر آئے گا لوٹا دیا جائے گا تو مردوں کے معاملے میں اس کی پابندی کی اور عورتوں کے سلسلے میں اس کو منسوخ کر دیا (۲)۔

ج- مسلم قیدیوں کو ڈھال بنانا:

۶۳- "اترس" نام کے خنجر کے ساتھ (ڈھال کے معنی میں ہے) جس سے جنگ میں بچاؤ کا کام لیا جاتا ہے، کہا جاتا ہے: "اتروس بالترس" اس نے ڈھال سے بچاؤ کیا (۳)، "اتروس المشرکین

(۱) سورہ محمد ۱۰۷۔

(۲) انبی ۱۰، ۵۳، ۵۴، ۵۵۔

(۳) طہ ۸۸، ۵۳، طہ ۸۸، ۵۳، طہ ۸۸، ۵۳۔

(۱) صہب ۲۶۰۔

(۲) شرح البیہر الکبیر ۳۳، ۱۰۳، طہ ۵۳، ۵۴، ۵۵۔

(۳) التاج والاکلیل ۳۸۸، ۵۳، طہ ۸۸، ۵۳، طہ ۸۸، ۵۳۔

بالأسرى من المسلمين والذميين في القتال“ اس کا مطلب یہ ہے کہ مشرکین جنگ کے موقع پر مسلمانوں اور ذمیوں کو اپنے بچاؤ کے لئے لڑنا ہیں، کیوں کہ مشرک لوگ اس قیدیوں کو احوال کے طور پر استعمال کرتے ہیں اور اس کو آگے بڑھ کر اپنے اپنا مادی فائدہ کے حصول سے بچتے ہیں، یوں کہ اس کو احوال بنائے جانے کی صورت میں مشرکین پر نشانہ لگانا خود مسلمانوں کے قتل کا موجب بنے گا۔ ان کی زندگی اور قید سے آراء میں ہمیں حزیہ ہے۔

فقہاء نے اس مسئلہ پر پوری توجہ دی ہے، اور اس حیثیت سے بھی بحث کی ہے کہ ایسی صورت میں تیر اندازی کی وجہ سے مسلمانوں اور ذمیوں کی جان بھی جائے و کفار و مرتد کا نرم ہو گا یا نہیں، اس سب سے مذاہب کے رجحانات پیش کئے جا رہے ہیں:

نف - احوال کو نشانہ بنانا:

۶۴- احوال پر تیر اندازی کے معاملہ میں فقہاء کا اتفاق ہے کہ اس کے ترک کرنے میں اگر جماعت المسلمین کو توجہ دے دے تو احوال بنانے کے باوجود تیر اندازی جائز ہے، یوں کہ تیر اندازی کے نتیجہ ناموس اسلام کی حفاظت کر کے ضرر عام کا ازالہ ہے، قیدی کی موت ضرر خاص ہے، اور نشانہ لگاتے وقت کفار کا ارادہ ہو، احوال کا قصد نہ ہو، کیوں کہ تیر اندازی کے اعتبار سے دشوار ہے لیکن اس کا ارادہ کرنا ممکن ہے، ابن عابدین نے سرخسی سے نقل کیا ہے کہ اس معاملہ میں نشانہ لگانے والے کا قول قسم کے ساتھ مانا جائے گا کہ اس نے (تیر اندازی کرتے وقت) کفار کا قصد کیا تھا نہ کہ مقتول کے ولی کا قول جو دعویٰ کر رہا ہے کہ (اس نے) قصد قیدی کو مارا ہے (۱)۔

(۱) فتح القدیر والفتاویٰ ۲۸۷/۳، البدیع ۱۰۰/۱، حاشیہ ابن ماجہ ۶۳۳، حاشیہ الدسوقی ۸۲/۱، الشرح المفیروبی ۱۳۵، حاشیہ علیہ ۳۵۷/۳، فتح الطالب مع شرح فتح الطالب ۱۷۲/۱، حاشیہ المنہل ۱۲۳/۵

اور اگر ترک میں مسلمانوں کی اکثریت کو ضرر پہنچنے کا خطرہ ہو تب بھی جمہور فقہاء کے نزدیک ان پر تیر اندازی جائز ہے، یوں کہ یہ بھی حالت ضرورت ہے، اور اس صورت میں احوال بنائے جانے والے مسلمان کی حرمت ساتھ ہو جائے گی، صابری مالکی کہتے ہیں کہ احوال بنائے مسلمان تعداد میں مجاہدین سے زیادہ ہو تب بھی تیر اندازی جائز ہے، اور ثانیہ کے نزدیک ایک قول میں جائز نہیں ہے، اور توجیہ یہ کرتے ہیں کہ محض اندیشہ ہمہ مصلحت کو مباح نہیں بنانا جیسے کہ مالکیہ کے نزدیک ایک شرط و فکھ پانچویں کو ہو تو جائز نہیں ہے (۲)۔

۶۵- احوال کی حالت میں جب جماعت المسلمین کو خطر و نہ ہو بین احوال کو نشانہ بنانے بغیر ذمیوں پر تسلط ہو رہا ہو تو صہور فقہاء مالکیہ، ثانیہ، حنابلہ، حنفیہ میں سے جس بن زیادہ نفع پر قائم ہیں، یوں کہ قتل مسلم کا قہر ام حرام ہے، درکار کا ترک قتل جائز ہے، یہ بات ہر ایک کو معلوم ہے کہ امام مسلمانوں کی مصیبت کی خاطر قیدیوں کے قتل سے باز رہتا ہے، اس لئے اس پہلو سے بھی مسلم کی مصیبت کی رعایت اولیٰ ہوگی، اور اس لئے بھی کہ مسلمان کے قتل سے جو نقصان ہے وہ اس فائدہ سے بڑھا ہوا ہے جو کفار کے قتل سے حاصل ہے۔

جمہور حنفیہ، حنابلہ میں سے قاضی ان پر تیر اندازی کے جو ز کے قائل ہیں، حنفیہ نے توجیہ یہ کی ہے کہ تیر اندازی میں ضرر عام کا زائل ہے، اور یہ کہ کسی کوئی فائدہ ہو گا جس میں کوئی مسلم نہ ہو، اور نہ ہی اس نے اس کو ضرر ورت کے قبیل سے مانا ہے (۲)۔

۱۔ حکام السلطانیہ لاہوری ص ۱۲۲، فتح ابن معینی النجفی، ۱۰۳/۳، حاشیہ ابن ماجہ ۶۳۳، حاشیہ الدسوقی ۸۲/۱، الشرح المفیروبی ۱۳۵، حاشیہ علیہ ۳۵۷/۳، فتح الطالب مع شرح فتح الطالب ۱۷۲/۱، حاشیہ المنہل ۱۲۳/۵

ب- کفارہ اور دیت:

۶۶- ذوال پر تیر مری کے نتیجے میں اگر کوئی مسلمان قیدی بن جائے تو اس کے کفارہ اور دیت کے پہلو سے جمہور حنفیہ کی رائے یہ ہے کہ جو اس کا شکار ہو جائے اس کی دیت اور کفارہ نہیں ہے، یوں کہ جہاں فرض ہے، وہاں فرض کی نفاذ کے ساتھ لگائے نہیں جاتے۔ یوں کہ فرض بہر صورت مامور بہ ہے اور تاہم اس کا سبب ظلم محض اور ممنوع ہوتا ہے۔ اور اس دونوں کے درمیان مماثلت ہے۔ یوں کہ ضمان کا وجوب فرض کی انجام دہی میں حائل ہوگا، اور لوگ تاہم کے ذریعے فرض کی ادائیگی سے رک جائیں گے، یہ تفصیل حدیث رسول اللہ ﷺ "لیس فی الاسلام دم مفرج" (۱) (اسلام میں راپگاہ خون نہیں ہے) سے متضاد نہیں ہے، کیوں کہ حدیث کی ممانعت عام ہے، جس سے (پہلے ہی) باغیوں اور ڈاکوؤں کو مستثنیٰ کر دیا گیا ہے، اس سے مرئی مسئلہ بھی مستثنیٰ ہوگا، نیز یہ بھی ہے کہ حدیث میں ممانعت و اسلام کے ساتھ خاص ہے، اور ہمارا یہ مسئلہ و اسلام کا نہیں ہے (۲)۔

۶۷- حنفیہ میں سے حسن بن ربیع، "جمہور حنابلہ اور شافعیہ کے نزدیک کفارہ بہر صورت لازم ہوگا، البتہ دیت کے وجوب میں دو

(۱) حدیث: "لیس فی الاسلام دم مفرج" کو ابن الاثیر نے انتہائی پیش بروی سے ذکر کیا ہے الفاظ یہ ہیں: "العقل علی المسلمین عامہ فلا یفرک فی الاسلام دم مفرج"، اور انہوں نے یہ نہیں بتلایا کہ یہ حدیث بوی ہے اور عبد الرزاق نے حضرت عائشہ سے نقل کیا ہے "انہما قبل بلاء من لارعی فنیہ من بیت المال لکیلا یطل دم فی الاسلام" (انہوں نے کہا کہ کسی کا اگر ستمان جگہ میں قتل ہو جائے تو اس کی دیت بیت المال سے لیا جائے، تاکہ اسلام میں کوئی خون نہ چھپ جائے) (انتہائی لایق الاثیر ۳/ ۲۳۳ طبع عیسیٰ الخلی، کنز العمال ۵/ ۴۳۳ تا ۴۳۴)۔

الترغی الاسلامی۔

(۲) صحیح معنی ۴/ ۲۸۷۔

روایتیں ہیں: ایک روایت ہے کہ دیت واجب ہے کیوں کہ اس نے ایک مومن کو قتل کیا ہے، اس لیے وہ عموم رشا دہاری میں داخل ہوگا "وَمَنْ قَتَلَ مُؤْمِنًا خَطَاً فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مُؤْمِنَةٍ وَدِيَّةٌ مُسْلِمَةٍ إِلَىٰ أَهْلِهِ إِلَّا أَنْ يَصَّدَّقُوا" (۱) (اور جو کوئی کسی مومن کو قتل کرے، اس نے ایک مومن کو قتل کیا ہے، اس پر جب دیت واجب ہے)۔ (۲) (خوئی، ۱) سے معاف فرمائیے۔

دوسری روایت ہے کہ دیت نہیں ہے، کیوں کہ اس نے "ارأیت فی میں مباح تیر اندازی کا استعمال کر کے قتل کیا ہے، اس نے کہ موات بریدہ: "فَإِنْ كَانَ مِنْ قَوْمٍ عَدُوٍّ لَّكُمْ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مُؤْمِنَةٍ" (۲) (تو اگر وہ ایسی قوم میں ہو جو تمہاری دشمن ہے، اور آخالیہ (مذہب استخوان) مومن ہے تو ایک مسلمہ نام کا مرنے والا (۱) (اسب) ہے) کے عموم میں شامل ہوگا جس میں دیت کا ذکر نہیں ہے (۳)، اور دیت کا حکم وجوب ہی حنابلہ کے یہاں صحیح ہے (۴)۔

۶۸- جمل شافعی کہتے ہیں: "اگر قاتل کو پتہ تھا تو کفارہ واجب ہے، کیوں کہ اس نے ایک مومن کو قتل کیا ہے، نیز دیت بھی واجب ہے، لیکن قصاص نہیں ہے، کیوں کہ تیر اندازی کا جواز و قصاص دونوں اہتمام میں ہوں گے (۵)، "ہر باپہ لگتے میں یہ قید لگائی ہے کہ اس کو اس کا پتہ ہو، اس سے آخر دشمن ہو (۶)۔

بابتی حنفی اور اسحاق کا قول نقل کرتے ہیں کہ اگر قاتل نے قید

(۱) سورہ نساء ۹۳۔

(۲) سورہ نساء ۹۲۔

(۳) المغنی ۵/ ۵۰۵۔

(۴) الاصاب ۱۲۹/ ۳۔

(۵) حقیقہ الخلیل ۱۹۱/ ۳۔

(۶) نہایۃ المحتاج ۶۲/ ۸۔

اسری ۶۹-۷۱

اس پر نشانہ لگایا ہے تو حدیث مذکور کی بنا پر دیت لازم ہے، چاہے اس کو اس کے مسلمان ہونے کا علم ہو یا نہ ہو، اور اگر اس نے عیدہ اس کو مانا نہیں چاہا بلکہ اس نے کافروں کی صف کی طرف نشانہ لگایا اور مسلمان کو ملگ گیا تو اس پر دیت نہیں ہے۔

پہلے حکم (دیت کے ترہم) کی علت یہ ہے کہ مسم کے قتل کا اقدام حرم ہے اور کافر کے قتل کو ترک کر دینا جائز ہے چنانچہ امام کو حق ہے کہ مسلمانوں کے منہ کے لئے قیدیوں کو قتل نہ کرے اس لئے مسم کو قتل سے بچنے کے لئے کافر کا قتل ترک کرنا جلی ہوگا، اور یوں کہ مسم کے قتل کے نقصانات کافر کے قتل کے فائدہ میں سے راجع ہیں (۱)۔

۶۹- مالکیہ کے نزدیک اس مسئلہ میں ہمیں کچھ نہیں ملتا، ۱۰۱۱ھ کے جو، سوقی نے غنیمت کے قول "وا ان تترسوا بمسلم" پر تبصرہ کرتے ہوئے کہا ہے، سوقی نے کہا ہے کہ اگر وہ مسلمانوں کے مال و اسباب کو ڈھال بنالیں تب بھی ان سے جنگ جاری رکھی جائے گی ورنہ ان کو چھوڑ نہیں جائے گا، اور مناسب یہ ہے کہ ضائع شدہ مال کی قیمت کا ضمانت ان لوگوں پر ہو، یوں سے کفر میں کو نشانہ بنایا، یہ ایسے ہی ہے جیسے کوئی اپنے کو نشانہ بنائے سے بچائے کے لئے شمشیر سے (ساتھ) چینگ، کیوں کہ اس ۱۰۱۰ھ کا سبب مشرک نجات کے لئے مال کا اضافہ ہے (۲)۔

مسلمان قیدیوں پر بعض شرعی احکام کی تطبیق کے حدود:
مال غنیمت میں قیدی کا حق:

۱- غنیمت کو محفوظ جگہ پہنچانے سے پہلے ہی جو گرفتار ہو جائے اس

کا اس غنیمت میں حق ہوگا جو اس کی گرفتاری سے پہلے حاصل ہو چکی تھی، بشرطیکہ اس کے زندہ ہونے کا علم ہو، یا قید سے چھوٹ کر بھاگ آئے، اس لئے کہ غنیمت میں اس کا حق ثابت ہے، اور گرفتار ہو جانے سے اس کی اہلیت ختم نہیں ہوتی، کیوں کہ غنیمت کے محفوظ جگہ پہنچ جانے کے بعد اس کا حق مستحکم ہو گیا ہے، اور اس کی گرفتاری کے بعد مسلمانوں نے جو غنیمت حاصل کی ہے اس میں اس کا حق نہیں ہوگا، کیوں کہ اہل حرب کے ہاتھوں میں گرفتار شخص لشکر کے ساتھ نہ جیتتا ہے اور نہ حکماً، چنانچہ وہ ان کے ساتھ نہ غنیمت کے حصول میں شریک تھا اور نہ اس کو محفوظ مقام تک پہنچانے میں، اور اگر حربیوں کے قبضہ میں اس قیدی کا انجام معلوم نہ ہو تو غنیمت کو تقسیم کر دیا جائے گا، اور اس کے لئے اس کا کوئی حصہ محفوظ نہیں رکھا جائے گا، اور پھر غنیمت تقسیم ہونے کے بعد اگر یہ زندہ لوٹ بھی آتا ہے تو اسے کچھ نہیں ملے گا، کیوں کہ جن لوگوں میں غنیمت تقسیم ہو چکی ہے تقسیم کے نتیجہ میں ان کا حق مستحکم ہو چکا ہے اور غنیمت میں ان کی اہلیت اہل ہو چکی ہے، اور اس کا بدیہی نتیجہ یہ ہوگا کہ حق ضعیف اس کی وجہ سے باطل ہو جائے گا، اور متاثرہ کا مذہب ہے کہ اگر وہ بھاگ کر جنگ کے اختتام سے پہلے اس میں شامل ہو جائے تو اس کا حصہ لگے گا، اور ایک قول میں اس کو کچھ نہیں ملے گا، اور اگر غنیمت کو محفوظ مقام پر پہنچانے کے بعد آتا ہے تو اس کے لئے کچھ نہیں ہے (۱)۔

۱- جو غنائم کو دارالحرب سے باہر نکال لے جانے کے بعد یا اس کو فرہخت کر دینے کے بعد گرفتار ہوا ہو، اور وہ شخص مسلمانوں کی کسی ضرورت کی خاطر دارالحرب میں رہ گیا تھا تو اس کا حصہ رکھا جائے گا جس کو آئندہ لے گا، یا اس کی موت متحقق ہو جائے تو اس کے ورثاء اس کو لیں گے، کیونکہ اس کا حق اس مال میں مؤکد ہو چکا ہے جو

(۱) النہایۃ علی نسخ ۳۸۷-۳۸۸

(۲) جامعہ الفقہ ۱/۲۸۸

(۱) اسیر الکبیر مع الشرح ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷

دی ہے یلین مالک اور ابن القاسم نے اس سے منع کیا ہے (۱)۔
اس کی تفصیل اصطلاح (اکراہ) میں ہے۔

قیدی کی طرف سے، مان دیا جانا اور خود اس کو امان دینا:
۷۹- حنفیہ کے نزدیک قیدی کی طرف سے امان دیا جانا درست نہیں ہے، کیونکہ اس کا امان دینا مسلمانوں کی ہمدردی کی خاطر نہیں ہوتا بلکہ اپنے ذاتی مقصد کے لئے ہوتا ہے تاکہ دشمنوں سے نجات پالے۔ اور اس لئے کہ قیدی کو اپنی جان کی فکر ہے، یمن اور دیگر لوگ قیدی کو امان دیتے ہیں اور قیدی ان کو، تو یہ ان کے درمیان کا معاملہ ہے، اور اس سے چاہئے کہ جب تک وہ لوگ امان کا پاس ملاحظہ نہیں دیکھیں اس کا خیال رکھیں، ورنہ ان کے مال کی پوری نذر رہے، کیونکہ وہ اپنی ذات کی حد تک متم میں یا جاسکتا ہے، اور اس لئے ان سے وقار اور عہد کیا ہے، اس طرح اس کی حیثیت اس شخص کی طرح ہوجاتی ہے جو امان لے کر ان کے دار میں ہو، اس خیال کا اعتبار لیٹ لے لیا ہے (۲)۔ اور مالکیہ، شافعیہ اور حنبلیہ میں سے ایک کے اس شرط کے ساتھ ان کی موافقت کی ہے کہ وہ قیدی ذیل میں ہو یا بیڑیوں میں جکڑ ہو ہو، کیونکہ وہ مجبور ہے، اور شافعیہ نے اس شخص کو جو اپنے گرفتار کرنے والے کو امان دے مجبور کا حکم دیا ہے، "ربما ہے کہ اس کی امان نامد ہے (۳)، یلین جب قیدی جس "ریڑیوں سے آ رہا" دروداد سے پاک ہو تو اس کی امان صحیح ہے، کیونکہ شافعیہ نے وضاحت کی ہے کہ "اسیر اللہ" (یعنی وہ قیدی جس کو کافروں نے اپنے ملک میں گھونٹنے پھرنے کے لئے آڑا چھوڑ رکھا ہو اور ملک سے باہر جانے

پر پابندی ہو) کی امان صحیح ہے، ماوردی نے کہا: جس کو اس نے مان دی ہے وہ صرف اس کے علاقے میں ماموں رہے گا، دوسری جگہ نہیں، مگر یہ کہ واضح طور پر دوسری جگہوں میں بھی امان کی صراحت کرے (۱)۔ اہلب سے، ریافت کیا گیا کہ ایک آدمی مسلمانوں کے لشکر سے الگ ہو جاتا ہے اور دشمن اس کو قید کر جاتا ہے، اور جب مسلمان اس کو دشمن سے طلب کرتے ہیں تو دشمن مسلمان قیدی سے کہتا ہے کہ تم ہمیں مان دو، اور وہ اس کو مان دے دیتا ہے، تو اہلب نے (جو ب میں) کہا: اگر وہ بے خوف ہو کر مان دیتا ہے تو جائز ہے، ورنہ اگر اس کا خطرہ محسوس کر کے ان کو امان دیتا ہے تو یہ جائز نہیں ہے، اور اس مسئلے میں اسیر کا قول کامل اعتبار ہوگا (۲)۔

اس قیدی نے دباؤ کے بغیر امان دی ہے تو ان قدر امان کی مان کی صحت فی وجہ یہ سرتے ہیں کہ یہ اس حدیث کے عموم میں داخل ہے جس کو امام مسلم نے اپنی سند سے ذکر کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: "ذمة المسلمين واحلف يسمي بها اعداؤهم" (مسلمانوں کا عہد ایک ہوتا ہے، ان کا ادنیٰ سے ادنیٰ بھی اس کے لئے سعی کرتا ہے)، اور یہ وجہ بھی ہے کہ وہ با اختیار اور مکلف مسلم ہے (۳)۔

حالت سفر میں اسیر کی نماز، اس کا بھاگ نکلنا، اور قید کے ختم ہونے کے اسباب:

۸۰- کافروں کے قبضے میں قیدی مسلمان اگر موقع ملے پر قید سے

(۱) فتح البواب ۷/۲، جامعہ المدخل ۵، ۲۰۵، شرح البواب ۵، ۲۲۔

(۲) فتح البواب ۷/۳، ۳۶۱۔

(۳) انہی ۱۰/۲۳۳، حاشیہ "ذمة المسلمين"..... کی روایت سے مسلم نے انہی سے مرفوعاً کی ہے (صحیح مسلم ترمذی محمد بن عبد اللہ بن ۹۹۹، فتح البواب ۷/۳، ۳۶۱)۔

(۱) التاج والاکلیل مطبوعہ دارالکتاب العربیہ، ۳۸۹۔

(۲) شرح اسیر الکبیر ۲۸۶/۱، تبیین الحقائق ۳/۲۴، فتح البواب ۷/۳، ۳۶۱، شرح البواب ۷/۳، ۳۶۱۔

(۳) تبیین ۱۹۵۔

فرار کا عزم رکھتا ہو اور کفار اس کو لے کر ایسی جگہ مقیم ہوں جہاں اتنی مدت تک ان کا قیام کا ارادہ ہے جس کو اقامت مانا جاتا ہے اور اس کے بعد نماز قصر نہیں کی جاتی، تو اس کے لئے نماز کا اتمام لازم ہے، یوں کہ وہاں کے ماقہوں میں مغلوب ہے، اس لئے اس کے حق میں بھی اس (کافروں) کی نیت سفر و اقامت کا اعتبار ہوگا، خواہ یہ کی نیت ہائیں، اور اگر یہ اس سے چھوٹ کر بھی گمانا ہے، اور غریبی حالت میں اس کی مار و غیرہ میں یک مسیہ شہرے کا ارادہ کرتا ہے، تو نماز کو قصر کرے گا اس لئے کہ وہاں سے ہر پیار ہے، تو سب تک وہ وہ الاسلام پہنچ نہ جائے، راجح اس کے لئے اقامت کا عمل نہیں ہے گا)۔

اس کی تفصیل کا مقام مطالعہ (صلاة المسافرين) ہے۔

۸۱- پٹے گزر چکا ہے کہ قید نام کے فیصلہ سے ختم ہو جاتی ہے تو وہ فیصلہ قتل کا ہو، یا قدام نام کا، یا دھوکے میں چھوڑنے کا ہو، یا مال لے کر یا قیدیوں کے بدلے میں چھوڑنے کا ہو، جیسے کہ نام کے کسی فیصلہ سے پہلے قیدی کی موت کی وجہ سے قید ختم ہو جاتی ہے، نیز قیدی کے بھیگ جانے کی وجہ سے بھی قید ختم ہو جاتی ہے، کاسانی کہتے ہیں کہ اگر حفاظت کے ساتھ، اور الاسلام پہنچنے سے پہلے کوئی قیدی بھیگ جاتا ہے، اور اپنے لوگوں میں جا ملتا ہے تو وہ بارود آ کر ہو جائے گا، اور اس کی قید ختم ہو جائے گی، اور وہ تقیمت کا حصہ باقی نہیں رہے گا، کیوں کہ، الاسلام، الوہ کا حق اس وقت تک مستحکم نہیں ہوتا جب تک حقیقت اس پر قبضہ نہ ہو جائے، اور یہاں میں ہو پایا (۲)۔

۸۲- فقہاء کی صراحت ہے کہ مسلمان قیدیوں کو اگر کسی طرح موقع ملے، ورنہ کی (قید میں) سو ہو، کی سے اسلام کے فراموش کی امید نہ ہو

(۱) شرح امیر الکبیر ۲۳۸

(۲) المدخل ۷/۷۱، مواہب الجلیل ۱۱/۱۶۳، مجمع الجلیل ۱۸۸۔

تو قیدی کی اہمیت سے نجات پانے کے لئے فرار واجب ہے، اور بعض فقہاء نے وجوب کے لئے یہ قید گائی ہے کہ وہ دین پر کھل کر عمل کے لئے قادر نہ ہو (۱)، لیکن مطالبہ اولیٰ نہیں میں، رد ہو ہے کہ اگر کوئی مسلم رفتار ہو، اور اس کو بیڑیوں سے اس شرط پر آزاد رکھا گیا کہ وہ دارالحرب میں ہی ایک مخصوص مدت تک رہے گا، اور اس نے شرط مان لی تو اس کو پورا کرنا لازم ہے، اور اس کفر کا حق نہیں ہے کیونکہ حدیث نبوی ہے: "المؤمنون عند شروطهم" (۲) (مسلمان اپنی شرطوں کے پابند ہیں)، اور اگر اس کو اس شرط کے ساتھ چھوڑ گیا کہ وہ ان کے پاس دوبارہ لوٹ آئے گا تو اگر وہ اپنے دین کے انہماک پر قادر ہے تو اس کے لئے وفایا لازم ہے، لیکن اگر عورت ہے تو اس کے

(۱) فتح البواب ۷/۲، مواہب الجلیل ۱۱/۱۶۳۔

(۲) حدیث: "المؤمنون عند شروطهم" "کون للفاظ میں ابن ہشیم نے حوا کی سند سے مرزا ذکر کیا ہے، اور بخاری نے "المسلمون عند شروطهم" کے الفاظ کے ساتھ اسے تالیف بیان کیا ہے، ابن حجر نے کہا یہ ان احادیث میں سے ایک ہے جس کو بخاری نے شمل سند کے ساتھ کسی مقام پر ذکر نہیں کیا ہے یہ حدیث عمرو بن عوف مزی سے بھی مروی ہے چنانچہ اس کو اسحاق نے اپنی سند میں کثیر بن عبد اللہ بن عمرو بن عوف بن ابی بن جعدہ کی سند سے مرثوما ذکر کیا ہے اور اسی طرح ترمذی نے اس کو ہی سند سے یہ حدیث ترمذی نے کہا یہ حدیث حسن صحیح ہے مبارکپوری کہتے ہیں کہ ترمذی کی طرف سے اس حدیث کی تصحیح کامل خود ہے کیونکہ اس کی اسناد میں کثیر بن عبد اللہ بن عمرو بن عوف ہے جو بہت زیادہ ضعیف ہے اور ابو داؤد اور حاکم نے اس حدیث کو حضرت ابو یوسف سے ذکر کیا ہے اور ابن ماجہ کی اسناد میں کثیر بن ریحہ ہیں وہ بھی نے کہا ہے کہ کثیر کو ساقی نے ضعیف اتلا ہے اور دوسروں نے اس کو کواد کیا ہے شکائی نے کہا کہ قلی نہیں کر زہر بحث احادیث اور اس کے طرق ایک دوسرے کی تائید کرتے ہیں، اس لئے کہ اگر وہ متفق جس پر یہ سب مجتمع ہیں حسن بخاری (فتح الباری ۳/۵۱۳-۵۱۴) طبع استغبر، حدیث ۵۸۵، ۵۸۴، ۵۸۳، ۵۸۲، ۵۸۱، ۵۸۰، ۵۷۹، ۵۷۸، ۵۷۷، ۵۷۶، ۵۷۵، ۵۷۴، ۵۷۳، ۵۷۲، ۵۷۱، ۵۷۰، ۵۶۹، ۵۶۸، ۵۶۷، ۵۶۶، ۵۶۵، ۵۶۴، ۵۶۳، ۵۶۲، ۵۶۱، ۵۶۰، ۵۵۹، ۵۵۸، ۵۵۷، ۵۵۶، ۵۵۵، ۵۵۴، ۵۵۳، ۵۵۲، ۵۵۱، ۵۵۰، ۵۴۹، ۵۴۸، ۵۴۷، ۵۴۶، ۵۴۵، ۵۴۴، ۵۴۳، ۵۴۲، ۵۴۱، ۵۴۰، ۵۳۹، ۵۳۸، ۵۳۷، ۵۳۶، ۵۳۵، ۵۳۴، ۵۳۳، ۵۳۲، ۵۳۱، ۵۳۰، ۵۲۹، ۵۲۸، ۵۲۷، ۵۲۶، ۵۲۵، ۵۲۴، ۵۲۳، ۵۲۲، ۵۲۱، ۵۲۰، ۵۱۹، ۵۱۸، ۵۱۷، ۵۱۶، ۵۱۵، ۵۱۴، ۵۱۳، ۵۱۲، ۵۱۱، ۵۱۰، ۵۰۹، ۵۰۸، ۵۰۷، ۵۰۶، ۵۰۵، ۵۰۴، ۵۰۳، ۵۰۲، ۵۰۱، ۵۰۰، ۴۹۹، ۴۹۸، ۴۹۷، ۴۹۶، ۴۹۵، ۴۹۴، ۴۹۳، ۴۹۲، ۴۹۱، ۴۹۰، ۴۸۹، ۴۸۸، ۴۸۷، ۴۸۶، ۴۸۵، ۴۸۴، ۴۸۳، ۴۸۲، ۴۸۱، ۴۸۰، ۴۷۹، ۴۷۸، ۴۷۷، ۴۷۶، ۴۷۵، ۴۷۴، ۴۷۳، ۴۷۲، ۴۷۱، ۴۷۰، ۴۶۹، ۴۶۸، ۴۶۷، ۴۶۶، ۴۶۵، ۴۶۴، ۴۶۳، ۴۶۲، ۴۶۱، ۴۶۰، ۴۵۹، ۴۵۸، ۴۵۷، ۴۵۶، ۴۵۵، ۴۵۴، ۴۵۳، ۴۵۲، ۴۵۱، ۴۵۰، ۴۴۹، ۴۴۸، ۴۴۷، ۴۴۶، ۴۴۵، ۴۴۴، ۴۴۳، ۴۴۲، ۴۴۱، ۴۴۰، ۴۳۹، ۴۳۸، ۴۳۷، ۴۳۶، ۴۳۵، ۴۳۴، ۴۳۳، ۴۳۲، ۴۳۱، ۴۳۰، ۴۲۹، ۴۲۸، ۴۲۷، ۴۲۶، ۴۲۵، ۴۲۴، ۴۲۳، ۴۲۲، ۴۲۱، ۴۲۰، ۴۱۹، ۴۱۸، ۴۱۷، ۴۱۶، ۴۱۵، ۴۱۴، ۴۱۳، ۴۱۲، ۴۱۱، ۴۱۰، ۴۰۹، ۴۰۸، ۴۰۷، ۴۰۶، ۴۰۵، ۴۰۴، ۴۰۳، ۴۰۲، ۴۰۱، ۴۰۰، ۳۹۹، ۳۹۸، ۳۹۷، ۳۹۶، ۳۹۵، ۳۹۴، ۳۹۳، ۳۹۲، ۳۹۱، ۳۹۰، ۳۸۹، ۳۸۸، ۳۸۷، ۳۸۶، ۳۸۵، ۳۸۴، ۳۸۳، ۳۸۲، ۳۸۱، ۳۸۰، ۳۷۹، ۳۷۸، ۳۷۷، ۳۷۶، ۳۷۵، ۳۷۴، ۳۷۳، ۳۷۲، ۳۷۱، ۳۷۰، ۳۶۹، ۳۶۸، ۳۶۷، ۳۶۶، ۳۶۵، ۳۶۴، ۳۶۳، ۳۶۲، ۳۶۱، ۳۶۰، ۳۵۹، ۳۵۸، ۳۵۷، ۳۵۶، ۳۵۵، ۳۵۴، ۳۵۳، ۳۵۲، ۳۵۱، ۳۵۰، ۳۴۹، ۳۴۸، ۳۴۷، ۳۴۶، ۳۴۵، ۳۴۴، ۳۴۳، ۳۴۲، ۳۴۱، ۳۴۰، ۳۳۹، ۳۳۸، ۳۳۷، ۳۳۶، ۳۳۵، ۳۳۴، ۳۳۳، ۳۳۲، ۳۳۱، ۳۳۰، ۳۲۹، ۳۲۸، ۳۲۷، ۳۲۶، ۳۲۵، ۳۲۴، ۳۲۳، ۳۲۲، ۳۲۱، ۳۲۰، ۳۱۹، ۳۱۸، ۳۱۷، ۳۱۶، ۳۱۵، ۳۱۴، ۳۱۳، ۳۱۲، ۳۱۱، ۳۱۰، ۳۰۹، ۳۰۸، ۳۰۷، ۳۰۶، ۳۰۵، ۳۰۴، ۳۰۳، ۳۰۲، ۳۰۱، ۳۰۰، ۲۹۹، ۲۹۸، ۲۹۷، ۲۹۶، ۲۹۵، ۲۹۴، ۲۹۳، ۲۹۲، ۲۹۱، ۲۹۰، ۲۸۹، ۲۸۸، ۲۸۷، ۲۸۶، ۲۸۵، ۲۸۴، ۲۸۳، ۲۸۲، ۲۸۱، ۲۸۰، ۲۷۹، ۲۷۸، ۲۷۷، ۲۷۶، ۲۷۵، ۲۷۴، ۲۷۳، ۲۷۲، ۲۷۱، ۲۷۰، ۲۶۹، ۲۶۸، ۲۶۷، ۲۶۶، ۲۶۵، ۲۶۴، ۲۶۳، ۲۶۲، ۲۶۱، ۲۶۰، ۲۵۹، ۲۵۸، ۲۵۷، ۲۵۶، ۲۵۵، ۲۵۴، ۲۵۳، ۲۵۲، ۲۵۱، ۲۵۰، ۲۴۹، ۲۴۸، ۲۴۷، ۲۴۶، ۲۴۵، ۲۴۴، ۲۴۳، ۲۴۲، ۲۴۱، ۲۴۰، ۲۳۹، ۲۳۸، ۲۳۷، ۲۳۶، ۲۳۵، ۲۳۴، ۲۳۳، ۲۳۲، ۲۳۱، ۲۳۰، ۲۲۹، ۲۲۸، ۲۲۷، ۲۲۶، ۲۲۵، ۲۲۴، ۲۲۳، ۲۲۲، ۲۲۱، ۲۲۰، ۲۱۹، ۲۱۸، ۲۱۷، ۲۱۶، ۲۱۵، ۲۱۴، ۲۱۳، ۲۱۲، ۲۱۱، ۲۱۰، ۲۰۹، ۲۰۸، ۲۰۷، ۲۰۶، ۲۰۵، ۲۰۴، ۲۰۳، ۲۰۲، ۲۰۱، ۲۰۰، ۱۹۹، ۱۹۸، ۱۹۷، ۱۹۶، ۱۹۵، ۱۹۴، ۱۹۳، ۱۹۲، ۱۹۱، ۱۹۰، ۱۸۹، ۱۸۸، ۱۸۷، ۱۸۶، ۱۸۵، ۱۸۴، ۱۸۳، ۱۸۲، ۱۸۱، ۱۸۰، ۱۷۹، ۱۷۸، ۱۷۷، ۱۷۶، ۱۷۵، ۱۷۴، ۱۷۳، ۱۷۲، ۱۷۱، ۱۷۰، ۱۶۹، ۱۶۸، ۱۶۷، ۱۶۶، ۱۶۵، ۱۶۴، ۱۶۳، ۱۶۲، ۱۶۱، ۱۶۰، ۱۵۹، ۱۵۸، ۱۵۷، ۱۵۶، ۱۵۵، ۱۵۴، ۱۵۳، ۱۵۲، ۱۵۱، ۱۵۰، ۱۴۹، ۱۴۸، ۱۴۷، ۱۴۶، ۱۴۵، ۱۴۴، ۱۴۳، ۱۴۲، ۱۴۱، ۱۴۰، ۱۳۹، ۱۳۸، ۱۳۷، ۱۳۶، ۱۳۵، ۱۳۴، ۱۳۳، ۱۳۲، ۱۳۱، ۱۳۰، ۱۲۹، ۱۲۸، ۱۲۷، ۱۲۶، ۱۲۵، ۱۲۴، ۱۲۳، ۱۲۲، ۱۲۱، ۱۲۰، ۱۱۹، ۱۱۸، ۱۱۷، ۱۱۶، ۱۱۵، ۱۱۴، ۱۱۳، ۱۱۲، ۱۱۱، ۱۱۰، ۱۰۹، ۱۰۸، ۱۰۷، ۱۰۶، ۱۰۵، ۱۰۴، ۱۰۳، ۱۰۲، ۱۰۱، ۱۰۰، ۹۹، ۹۸، ۹۷، ۹۶، ۹۵، ۹۴، ۹۳، ۹۲، ۹۱، ۹۰، ۸۹، ۸۸، ۸۷، ۸۶، ۸۵، ۸۴، ۸۳، ۸۲، ۸۱، ۸۰، ۷۹، ۷۸، ۷۷، ۷۶، ۷۵، ۷۴، ۷۳، ۷۲، ۷۱، ۷۰، ۶۹، ۶۸، ۶۷، ۶۶، ۶۵، ۶۴، ۶۳، ۶۲، ۶۱، ۶۰، ۵۹، ۵۸، ۵۷، ۵۶، ۵۵، ۵۴، ۵۳، ۵۲، ۵۱، ۵۰، ۴۹، ۴۸، ۴۷، ۴۶، ۴۵، ۴۴، ۴۳، ۴۲، ۴۱، ۴۰، ۳۹، ۳۸، ۳۷، ۳۶، ۳۵، ۳۴، ۳۳، ۳۲، ۳۱، ۳۰، ۲۹، ۲۸، ۲۷، ۲۶، ۲۵، ۲۴، ۲۳، ۲۲، ۲۱، ۲۰، ۱۹، ۱۸، ۱۷، ۱۶، ۱۵، ۱۴، ۱۳، ۱۲، ۱۱، ۱۰، ۹، ۸، ۷، ۶، ۵، ۴، ۳، ۲، ۱، ۰۔

سے لوٹ کر جانا جائز نہیں ہے (۱)۔

اور بن شد کا رتبہ ہے کہ نہ دشمن قیدی سے اس کی خوشی سے عہد سنا ہے کہ وہ نہ بھگے گا ورنہ ان سے خیانت کرے گا۔ تو وہ بھگتا تو ملتا ہے مگر اس کے مالوں میں خیانت نہیں کرتا، مگر وہ دبوذاں اس سے عہد یہ ہے یہ کوئی عہد ہے ہی نہیں تو اس کو حق ہے کہ جتنا ہو سکے سب کا مال لے لے۔ "رجاں چھڑا کر بھگ جائے" نبی نے کہا: اگر انہوں نے اس سے نہ بھگنے کا عہد لیا ہے تو وہ عہد کو پورا کرے گا (۲)۔

(قیدی کے زبردستی حالت میں) اس کے بچنے کے بعد اگر (بٹمن کا) ایک آدمی یا ایک سے زائد اس کا پیچھا کرے اور اس سے زور آزمائی کرے تو اگر وہ اس کے دو مشایا اس سے کم ہیں تو ان سے ٹکر لینا لازم ہے، ورنہ ان سے مقابلہ آرمی مندوب ہے (۳)۔

أسرة

تعریف:

۱- أسرة الإنسان: آدمی کا خاندان اور اس کے قریبی لوگ ہیں، یہ اس سے بنا ہے جو قوت کا مفہوم رکھتا ہے، خاندان کو عربی زبان میں "أسرة" اس لئے کہا گیا کیوں کہ اس سے انسان کثرت پاتی ہے، اس طور پر "أسرة" آدمی کا خاندان اور اس کے اہل خاندان ہیں، اور جو شخص اس نے کہا کہ "أسرة" مرد کے پری رشتہ، رشتہ (۱)۔

متعلقہ الفاظ:

۲- لفظ أسرة کا قرآن میں نہیں ہوا ہے، اسی طرح فقہاء نے بھی ہماری معلومات کی حد تک اپنی عبارتوں میں اس کا استعمال نہیں کیا ہے۔ آج کل لفظ "أسرة" کا اطلاق مرد، اس کی بیوی اور اس کے ناصول پر ہوتا ہے، ان کی دو کثرت کرتا ہے، اس مفہوم کو فقہاء سابق میں آل، اہل، عیال جیسے الفاظ سے بیان کرتے تھے، مثال کے طور پر نفراہی مالکی کا قول ہے: من قال "الشيء للعائلي وقف على عيالي، تدخل روحه في العيال" (۲)، (رأسي نے کہا کہ فلاں چیز میرے عیال پر وقف ہے تو اس کی بیوی بھی عیال میں شامل ہوگی)۔



(۱) مطالبہ اولیٰ ۲/۵۸۳، الاصابہ ۲۰۹۔

(۲) التاج والاکلیل ۳۸۳، مہدیہ المدنی علی المشرع الکبیر ۱۷۹، الفروع ۶۳۸۔

(۳) مہدیہ التاج ۸/۷۸، ۸/۷۸، ۲۷۵، مطالبہ اولیٰ ۲/۵۸۵۔

(۱) لسان العرب، تاج المعروس، المصباح المیزان، ۱۷۹ (أسرة)۔

(۲) الخواکیر، ۶/۷۸، طبع مصطفیٰ محمد۔

اور ابن عباس میں ہے: "اعلہ زوجته، وقالا، یعنی صاحبی ابی حنیفہ۔ کل من فی عیالہ ووقتہ غیر معالیکہ" (اہل اس کی بیوی ہے، اور صاحبیں نے کہا: اس کے ناموں کو چھوڑ کر وہ سارے لوگ ہیں جو اس کی کنالت اور ذمہ داری میں ہیں)، ارشاد باری تعالیٰ ہے: "فَلْيُجَاهِدْ وَأَهْلُهُ أَجْمَعُونَ" (۱) (سوئم نے نہیں دین کے گھر والوں سب کو نجات دی)۔

اُسْطُوَانَه

تعریف:

۱- اسْطُوَانَه کا معنی مسجد یا گھر یا اسی قسم کی چیز میں کاتبوں ہے (۱)، فقہاء اس لفظ کو اسی معنی میں استعمال کرتے ہیں۔

اجمالی حکم اور بحث کے مقامات:

۲- ستونوں کے درمیان امام کے کھڑے ہونے اور اس کی طرف رخ کر کے مار پڑھنے میں اختلاف ہے، امام ابو حنیفہ اور امام مالک اس کو مکروہ کہتے ہیں اور جمہور کا مذہب عدم کراہت ہے، اس کی تفصیل کتاب الصلاۃ کے اندر (صلاة الجماعة) کی بحث میں ہے (۲)۔
سین مقتدیوں کے بارے میں فقہاء کا اتفاق ہے کہ اگر ستون صرف کو قطع نہ کرے تو کراہت میں ہے، اس سے کہ اس کی کراہت پر کوئی دلیل نہیں ہے، سین اگر صرف کو قطع کرے تو اس میں اختلاف ہے، ممانعت کی دلیل نہ ہونے کی وجہ سے حسب مرقا لہ اس میں کوئی حرج نہیں سمجھتے، مرقا بلکہ اس حدیث کی روشنی میں جس میں ستونوں کے درمیان صرف کی ممانعت آئی ہے (۳) اس کو مکروہ خیال کرتے

جمالی حکم اور بحث کے مقامات:

۳- (موجودہ دور میں) جس کو نیلی قانون اور پرنسپل لا کے نام سے شہرت ہے ایک نئی اصطلاح ہے، اس سے مراد ان احکام کا مجموعہ ہے جو یک حدان کے افراد کے تعلقات کو منظم کرتے ہیں، ان احکام کو فقہاء نے نکاح، مہر، نفقات، قسم (عورتوں کی باری)، طلاق، طلع، عدت، ظہر، یتام، نسب، حصانت (پرورش)، رضاع، وصیت، میراث وغیرہ کے ابواب میں تفصیل سے بیان پایا ہے، اور ان احکام کو ان موضوعات کے تحت دیکھا جاسکتا ہے، نیز (اب، ابن، بنت) وغیرہ عنوانات کے تحت بھی۔



(۱) لسان العرب، المجلد ۲/۲، ص ۲۲۰، حاشیہ المجلد ۳۳

(۲) المجلد ۲/۲، ص ۲۳۷، حاشیہ ابن ماجہ ص ۸۲

(۳) حاشیہ ۴ النہی عن الصف بین السواری، ص ۱۰۰، کی روایت ترمذی،

نسائی اور ابو یوسف نے عبدالمہدی بن محمد سے کہا کہ وہ کہتے ہیں کہ یہ احکام سے ایک حاکم کے پیچھے نماز ہوا کی تو لوگوں نے ہمیں مجبور کر دیا اور ہم نے ستونوں کے درمیان نماز پڑھی جب ہم قاری ہوئے تو اس میں ممانعت ہے ہذا "مکد"

ہیں، ہاں گُرمف و ہستونوں کے درمیان کے فاصلہ کے قدر یا اس سے کم ہو تو گمراہ نہیں ہے (۱)۔
فقہاء نے اس کو بھی ”صدۃ جماعت“ میں دیکھا ہے۔

اسفار

تعریف:

۱- اسفار کا ایک معنی لغت میں شُف (تھوہ دینا ورنہ یوں کرنا) ہے۔ کہا جاتا ہے: ”سفر الصبح و السفر“ یعنی ریشی پھیل گئی، ”أسفر القوم“ (لوگوں نے صبح کی)، ”سفرت المرأة“ (عورت نے اپنا چہرہ دکھلایا)۔

مثلاً، کے یہاں اسفار کا زیادہ تر ستموں ریشی پھیلنے کے معنی میں ہے (۲)۔ کہا جاتا ہے: ”سفر بالصبح“ صبح کی نماز اسفار کے وقت یعنی ریشی پھیل جانے پر پڑھی، تاریکی میں نہیں (۳)۔



اجمائی حکم:

۲- جمہوریتہ ما کی رائے ہے کہ صبح کی نماز کا حقیقی وقت اسفار کے وقت تک ہے (۴)۔ اس لئے کہ مروی ہے: ”ان جبریل علیہ السلام صلی الصبح بالسیبۃ“ حین طبع الفجر، وصی من العد حین نسفر، ثم التفت وقال هدا وفتک ووقت الأنبیاء من قبلک“ (۵) (جبریل علیہ السلام نے نبی ﷺ کو فجر

سنی ﷺ عہد رسول اللہ ﷺ (رسول اللہ ﷺ کے عہد میں اس سے ہم پر پڑ کر گئے تھے) بخدی نے کہا حضرت اس کی حد سے صبح ہے، رختہ لاخودی ۴/۲۱ تاریخ کردہ المکتبۃ الشریعہ، جامع اصول ۵/۱۱۱، ۶۰۲ تاریخ کردہ مکتبۃ المجلد (۱)۔

(۱) بحسن ۲/۲۴۹، ۳۳۷، جامعہ الرسول ۱/۳۱۱، ۳۱۲، ۱۹۳۔

- (۱) لسان العرب، المکلیات ماہ (سفر)۔
- (۲) جوہر الاکلیل ۱/۳۳ طبع دار المعرفۃ، الطبع ۶۰۔
- (۳) المغرب فی ترتیب العرب۔
- (۴) جوہر الاکلیل ۱/۳۳، نہایتہ الخ ۲/۳۵۳ طبع المکتبۃ الاسلامیہ، لہجہ ب ۱/۵۹۵ طبع دار المعرفۃ، انشی ۱/۳۵۳، ۳۹۵ طبع المکتبۃ الشریعہ۔
- (۵) حدیث ۳۸۱ جبریل علیہ السلام صلی الصبح، ۱۱۰ کی روایت میں

ثابت کرے اور اسفار میں ختم کرے اور اس طرح احادیث تفہیم
اور غار دونوں ہی پر ایک وقت عمل پیرا ہو (۱)۔

بحث کے مقامات:

۳۔ اسفار فی الصلاۃ پر بحث نماز فجر کے وقت اور اوقات مستحبہ
پر بحث کے وقت ہوں۔



کی نماز پڑھائی جیسے ہی فجر طلوع ہوئی، اور وہ دے دن اس وقت
پڑھائی جب جلائل سیاح پھر مڑے، کہا کہ یہ آپ ﷺ کا پیر
آپ ﷺ سے پہلے نبیاء کا وقت ہے۔

حنیفہ رے ہے صبح کی نماز میں اسفار مستحب ہے۔ اور غ
حضرت ثرمی و سرہی ج حالت میں یہ تفہیم (تاریکی میں نماز)
کرنے سے بہتر ہے یوں کہ نبی ﷺ کا ارشاد ہے: "اسفروا
بالصحو" (فجر کی نماز جاملے میں پڑھو)، اور ایک روایت میں
ہے: "توردوا بالصحو فإله اعظم للأجر" (۱) (روشنی پھیلنے پر فجر
پڑھا کرو، اس میں تیرا زیادہ ہے)۔ ابو ذر غفاریؓ کی بے غلطی میں

= ترمذی، ابو داؤد، ابن ماجہ، دارقطنی اور حاکم نے حضرت ابن عباسؓ سے مرفوعاً
کی ہے ترمذی کے الفاظ ہیں: "أُمنی جبریل عليه السلام عند البيت
موسى، یہاں تک کہ آپ ﷺ نے فرمایا: "تم صلی الصبح حين يوق
بصحر و حرم الطعام على الصائم... ثم صلی الصبح حين
أسوت الأرض، ثم التفت إلى جبریل فقال يا محمد هلما وقت
لأبياء من قبلك والوقت فيما بين هلمين الوقتين" ترمذی نے
کہا: حضرت ابن عباسؓ کی حدیث سن سچ ہے اور ابن عبد البرؒ اور دیگر
العربی نے بھی اس کی تصحیح کی ہے شکانی نے کہا اس کی اسناد میں یمن لوگ ہیں
جو مختلف ہیں اور اسی منہوم میں اس کی روایت احمد سنائی، ترمذی
ابن حبان اور حاکم نے حضرت جابر بن عبد اللہ سے مرفوعاً کی ہے اور اس میں
"یا محمد هلما وقت الأبياء من قبلك" کے الفاظ نہیں ہیں بخاری
نے کہا نماز کے اوقات کے بارے میں سچ ترین شی ہے شکانی نے کہا
اس باب میں حضرت ابو ہریرہؓ سے ترمذی اور سنائی میں ایک روایت سند حسن
کے ساتھ ہے اور ابن اسکن اور حاکم نے اس کو صحیح بتلایا ہے اور ترمذی نے
حسن قرار دیا ہے ابو مسلم، ابو داؤد، سنائی، ابو حاتم اور ابو یوسف کے یہاں یہ
ابو موسیٰ سے ایک روایت ہے اور ترمذی نے کتاب الاطعم میں کہا ہے کہ
بخاری نے اس کو حسن بتلایا ہے (تحت الإحوی ۱/ ۶۲ ص ۶۸ تا ۶۹) کہ
المکتبہ الترغیب شیل الاوطار ۸۰ ص ۸۲ طبع دار الفکر ۱۴۰۳ھ

(۲) حدیث: "أسفروا بالصحو...." کی روایت ترمذی، ابو داؤد، سنائی اور ابن
حبان نے حضرت رفیع بن خدیج سے مرفوعاً کی ہے اور ترمذی کے الفاظ یہ
ہیں: "أسفروا بالصحو فإله اعظم للأجر" ترمذی نے کہا حضرت رفیع

= ابن خدیج کی حدیث سچ ہے اور حافظ نے فتح الباری میں کہا اس کو اصحاب
استن نے روایت کیا ہے اور کئی ایک نے اس کی تصحیح کی ہے (فیض القدر
۱/ ۵۰۸، المکتبہ التجاریہ ۵۶ ص ۳۳ تحت الإحوی ۱/ ۶۲ ص ۶۸ تا ۶۹) کہ
کردہ المکتبہ استقبر، جامع ۵۵ ص ۵۲ تا ۵۳ ح کردہ مکتبہ الخمدانی
(۱) ۵۵ ص ۵۸ طبع دار المعرف البدیع ۱۲۳ طبع الجوالیہ

تفصیل اصطلاح ”اجراض“ میں گزر چکی ہے۔

متعلقہ الفاظ:

الف - زمرہ ۱۰۰:

۲- فقہاء کے نزدیک ہر ایک ہر ایک کا مفہوم ہے کسی شخص کا دوسرے کے دے میں یا دوسرے کی طرف بننے والے پے حق کو ساقط کرنا یہ ساقطوں کے ہر ایک ہے جو اس سے ہر ایک کو شخص ساقط مانتے ہیں بین جو اس کو تسلیم کہتے ہیں اس کا نام ہے کہ ہر ایک الدین کا منصب ہے قرض دار کو اس میں کا مالک بنانا جو اس کے دے میں ہے، اور بین السعانی نے بیچ کی رو اختیار کی ہے، ہر ایک ہے کہ وہ قرض خود کے حق میں تسلیم ہے، قرض دار کے حق میں اسقاط ہے، اور یہ مفہوم ہر ایک اسقاط (ساقط کرنے سے حاصل ہونے والی برائت) کے مد نظر ہے نہ کہ برائت استیفاء (موصول کرنے سے حاصل ہونے والی برائت) کے لحاظ سے۔

خیال رہے کہ اگر حق کسی کے ذمے میں یا کسی کی طرف نہ ہو جیسے حق شفعہ، تو اس کا ترک ہر ایک نہیں مانا جائے گا بلکہ وہ اسقاط ہے، اور اس طرح واضح ہو جاتا ہے کہ اسقاط اور ہر ایک کے مابین عموم و خصوص من وجه کی نسبت ہے (۱)، البتہ ابن عبد السلام مانگی ہر ایک کو ایک ہر ایک کے لحاظ سے اسقاط سے عام مانتے ہیں، چنانچہ وہ کہتے ہیں: اسقاط متعین چیز میں ہوتا ہے اور ہر ایک اس سے زیادہ عام ہے کیونکہ وہ متعین اور غیر متعین دونوں میں ہوتا ہے (۲)۔

(۱) المصباح المہر، لغت عربیہ مادہ (ری)، المصباح فی التواہد اور المصباح کردہ وراۃ الوقایف کویت، ج ۱، الاصل ۲/۲۱۲، المصباح ۲/۵۵۵، ۲/۶۰۶، انہی ۵/۶۵۹، ختمی وراۃ ۲/۵۲۱، مکرر ابن ماجہ ۲/۲۳۳۔
(۲) مجمع البکلی ۳/۲۶۶۔

اسقاط

تعریف:

۱- لغت کی رو سے اسقاط کا ایک معنی کرنا اور ذل دینا ہے۔ کہا جاتا ہے: ”سقط اسمہ من الدیوان“ اس کا نام رجسٹر سے ہٹا دیا، ”وانسقطت الحامل“ حاملہ عورت نے جنین کو گرا دیا، اور فقہاء کے قول ”سقط الغرض“ کا مفہوم یہ ہے کہ غرض کا مطالبہ اور اس کا حکم ساقط ہو گیا (۱)۔

ور فقہاء کی اصطلاح میں اسقاط کا مفہوم ہے کسی اور کو مالک یا مستحق بنانے بغیر ملکیت یا حق کا ازالہ، ایسا کرنے سے اس کا مطالبہ ساقط ہو جاتا ہے، اس لئے کہ ساقط ہونے والی چیز ختم ہو رہی ہو جاتی ہے، اور (کسی اور کی طرف) منتقل نہیں ہوتی، اس کی مثال ہے: طلاق دینا، آزادی کرنا، تصاص کی معافی اور قرض سے بری کرنا (۲)، اور خط (کم کرنا) بھی اسقاط کے معنی میں ہے، کیونکہ فقہاء خط کو اسقاط کے معنی میں استعمال کرتے ہیں (۳)، اور اس لفظ کو حاملہ عورت کے حمل گرنے کے بارے میں بھی استعمال کرتے ہیں (۴)، اور اس کی

(۱) المصباح المہر، لسان العرب مادہ (سقط)۔
(۲) الاختیار ۳/۳۱۳، طبع دار المعرفۃ، الخیر ما ۱۵۲، تاریخ کردہ وراۃ لاوقاف کویت، المصباح ۳/۵۵۵، شرح ختمی وراۃ ۳/۲۲۲۔
(۳) لغت عربیہ مادہ (خط)، الاصل ابن عبد البر ۱/۸۸۱، شرح ختمی وراۃ ۳/۲۸۸، تلمیذی ۳/۲۴۰۔
(۴) المصباح ۳/۱۹۸۔

ب۔ صبح:

۳۔ صبح اسم ہے، جو مصاحبت، ملاپ کرنے، اور امن کے معنی میں ہے، اور شرع میں صبح ایسا عقد و معاملہ ہے جو زمان اور اختلاف کو ختم کر دیتا ہے، صبح میں بعض حقوق کو ساقط کرنا جائز ہے، خوبہ عامیہ کو دعویٰ تسلیم ہوگا اس سے انکار ہوگا اس پر خاموش ہو، اور اگر بدل لے کر مصاحبت ہو تو یہ صبح معوضہ ہوں، قاط نہیں، اس طرح ان دونوں کے درمیان عموم و خصوص میں وجہ کی نسبت ہے (۱)۔

ج۔ مقاصد:

۴۔ کہا جاتا ہے: نفاض القوم: لوگوں کے ایک دوسرے سے حساب چکا یا یعنی جتنا اس کا دوسرے پر تھا تارخو یا (۲)۔ مقاصد قاط کی ایک مثال ہے اس لئے کہ یہ آدمی پر جو، ین ہو تا ہے اس کے مثل بن، ین ترص، ر سے ساقط کر دیتا ہے، یہ عوض کے بدلے ساقط کرنا ہو، جب کہ مطلق اسقاط عوض، بغیر عوض، دونوں طرح ہوتا ہے، اس طرح مقاصد قاط سے حاصل ہوا (۳)، مقاصد کی کچھ شرطیں ہیں جو اس کے مقام پر سمجھنا جاسکتی ہیں۔

د۔ غفو:

۵۔ غفو کے معانی میں منام، ساقط کرنا اور ترک مطالبہ شامل ہے، کہا جاتا ہے: عفو عن فلان، فلاں سے میں نے اپنے حق کے مطالبہ کو ترک کر دیا، اور یہی مفہوم ہے آیت کریمہ "والعافین عن"۔

- (۱) مغرب لسان العرب: مادہ (صلح)، القلیوبی ۳۰۶/۲، الاختیار ۵۳۳، شرح فتاویٰ دارالافتاء ۲/۲۶۰۔
(۲) مغرب لسان العرب: مادہ (قص)۔
(۳) معجکین ۵۳۳، المحوری القواعد ۱/۳۹۱۔

الشمس (۱) کا، یعنی لوگوں نے ان کی جو حق تلفیاں کی ہیں ان سے رخصت کرتے ہیں اور ان کا مطالبہ نہیں کرتے (۲)، اس طرح غفو جو ترک حق کے معنی میں مستعمل ہے مفہوم میں اسقاط کے مساوی ہے، البتہ مطلق غفو اسقاط سے عام ہے، کیوں کہ اس کے کئی اور بھی استعمالات ہیں۔

ح۔ تملیک:

۶۔ تملیک کا معنی ملیت کو منتقل کرنا اور اپنے سے ہٹا کر کسی دوسرے کو مالک بنادینا، خواہ منتقل کی جانے والی چیز کوئی شے ہو جیسے کہ بیع میں ہوتا ہے، یا منفعت ہو جیسا کہ اجارہ میں ہوتا ہے، اور نحو عوض کے بدلے ہو جیسا کہ گذر چکا، یا بغیر عوض ہو جیسے ہبہ۔

اور تملیک اپنے عمومی مفہوم میں اسقاط کے عمومی مفہوم سے مختلف ہے، کیوں کہ تملیک اپنی ملیت کا ازالہ اور دوسرے مالک کی طرف ملیت منتقل کرنے کا نام ہے جب کہ اسقاط صرف ازالہ ہے ملیت کی منتقلی نہیں، اسی طرح اسقاط میں کسی کو مالک بھی نہیں بنایا جاتا، نیز یہ دونوں بھی بھی، ین سے بری کرنے میں جمع ہو جاتے ہیں ان لوگوں کے بر، یک جو ادہ کو تملیک مانتے ہیں جیسے مالکیہ، بعض فقہاء، حنبلیہ اور شافعیہ، اور اسی لئے یہ فقہاء، ین سے بری کرنے میں قبول کرنے کی شرط لگاتے ہیں (۳)۔

- (۱) سورۃ آل عمران ۱۳۳۔
(۲) المصباح المہیر: مادہ (غفو)، شرح غریب المہرب ۱/۷۷، الفی ۵/۵۹۵ طبع المیافض شرح فتاویٰ دارالافتاء ۳/۲۸۸، البدائع ۶/۱۲۰۔
(۳) المصباح المہیر: مادہ (ملک)، مختار ۲/۳۳۳، المیزان ۵/۵۱۵، المحوری القواعد ۳/۲۲۸، الاغنیٰ لابن نجیم ۳/۳۲۸، فتاویٰ دارالافتاء ۲/۱۲۰، المہرب ۱/۲۷۳۔

۱۔ قاط کا شرعی حکم:

۷۔ ۱۔ قاط باجملہ شروع تصرفات میں سے ہے، چونکہ یہ انسان کا خالص اپنے حق میں تصرف کرنا ہے، اس سے کسی دوسرے کا حق متاثر نہیں ہوتا (۱)۔ ۱۔ قاط اصلاً تو مباح ہے، لیکن یہاں قات اس پر دوسرے شرعی احکام بھی مرتب ہوتے ہیں، تو کبھی اسقاط واجب ہو جاتا ہے جیسے کہ مابوخی کا ولی مابوخی کو حاصل ہونے والے حق شفعہ کو ترک کر دے جبکہ اس کو ترک کرنے میں مابوخی کا قائد ہو، اس لئے کہ ولی کے ہر مابوخی کے مال میں وہ فیصلہ ضروری ہے جو اس کے لئے قائدہ مند اور باعث مسرت ہے (۲)۔ اور جیسے وہ طلاق جسے دونوں حکم زوجین کے مابین شقاق کی صورت میں تجویز کریں، اسی طرح اس شوہر کی طلاق جو بیوی سے ایذا کر لے اور دوبارہ اس سے جنسی تعلقات رکھنے کا ارادہ نہ رکھتا ہو (۳)۔

اور اگر معاملہ کار خیر کا ہے تو اسقاط مندوب ہوگا جیسے قصاص کی معافی، تنگ دست کو بری کرنا، آزاد کرنا اور کاتب بنانا، جو قصاص قصاص کی معافی کے مندوب ہونے پر لامت کرتی ہیں ان میں سے ایک یہ آیت کریمہ ہے: "وَالْخُرُوجُ قِصَاصٌ لِّمَنْ تَصَلِّقُ بِهِ فَهُوَ كِفَارَةٌ لَهُ" (۴) (اور زخموں میں قصاص ہے سو جو کوئی اسے معاف کرے۔ تو وہ اس کی طرف سے کفارہ ہو جائے گا)۔ اس آیت میں اللہ تعالیٰ سے ارگہ کرے "وَرِثَاسٌ كَا حَقِّ مَعَا فِ كَرْدِ يَہِ كِ تَرَعِیْبِ یَہِ" (۵) مدیون کو بری کرے کے انتخاب کی دلیل اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "وَاِنْ كَانَ ذُو عُسْرَةٍ فَنُطْرَةٌ اِلٰی

مِیْسْرَةٍ وَاِنْ تَصَلَّفُوا حَبِیْرٌ لَّكُمْ اِنْ كُنتُمْ نَعْمٰی" (۶) (اور اگر تنگ دست ہے تو اس کے لئے آسودہ حالی تک مہلت ہے اور اگر معاف کر دے تو تمہارا حق میں (۷) بہت ہے رقم علم رکھتے ہو)۔ قرطبی کہتے ہیں: اس کلمات کے "وَبِیْدِ اللہِ تَعَالٰی نَہِ تَنگ دست کو معاف کرنے کی ترغیب دی ہے، اور اس کام کو اسے مہلت دینے سے بہت ترادیا ہے (۲)۔ اسی لئے فقہاء کہتے ہیں کہ یہاں مندوب یعنی بری کرنا واجب یعنی مہلت دینے سے فضل ہے (۳)۔

اور کبھی اسقاط حرام ہوتا ہے جیسے بدعتی طلاق دینا جو بدخل بہا حاصل سے خالی عورت کو حیض کی حالت میں طلاق دی جائے، اسی طرح مابوخی کے ولی کا بلا معاوضہ قصاص معاف کر دینا حرام ہے (۴)۔ اور اسقاط کبھی مکروہ ہوتا ہے جیسے بغیر کسی (معتول) سبب کے طلاق دینا، اس لئے کہ نبی ﷺ کا ارشاد ہے: "اَبْغَضُ الْحَلَالِ اِلٰی اللہِ الطَّلَاقُ" (۵) (حلال چیزوں میں سب سے زیادہ ناپسندیدہ وہ ہے کہ نزدیک طلاق ہے)۔

۱۔ قاط کے محرکات:

۸۔ مکلفین کے تصرفات جہاں وہ تصرف کے حقدار ہیں بدوہ نہیں ہوتے، بلکہ ان کے پیچھے محرکات ہوتے ہیں، کبھی یہ محرکات دینی

(۱) سورہ بقرہ ۲۸۰۔

(۲) جامع الاحکام القرآن للقرطبی ۳/۳۷۳۔

(۳) الشاہ ابن کثیر ۱/۱۵۷۔

(۴) المہرب ۲/۹۷۷، شرح مختصر فتاویٰ دارالافتاء ۲/۲۹۱، ۳/۱۲۳، حاشیہ ابن ماجہ ۵/۲۹۹، المغنی ۷/۷۷۔

(۵) حدیث ۳۷۳۷، اَبْغَضُ الْحَلَالِ اِلٰی اللہِ الطَّلَاقُ "کی روایت ابن ماجہ (۱/۱۵۰ طبع المجلد) اور ابو داؤد (۲/۳۳۳ طبع المجلد) نے (۶) کے کی ہے اور ابن حجر نے انھیں میں ارسال صحیح کی وجہ سے اس کو مستدرک قرار دیا ہے (۳/۲۰۵ طبع المجلد)۔

(۱) شرح مختصر فتاویٰ دارالافتاء ۲/۲۹۱، المغنی فی القواعد ۳/۳۷۳۔

(۲) المہرب ۳/۳۶۱، شرح مختصر فتاویٰ دارالافتاء ۲/۳۳۹۔

(۳) المہرب ۲/۹۷۷، المغنی ۷/۷۷۔

(۴) سورہ مائدہ ۳۵۔

(۵) احکام القرآن للبیہاوی ۱/۵۵۷۔

تقسیم پاتا ہے، ورنہ اس بھی فی جملہ متفقہ طور پر یہی صورت ان تقاضات میں ہے جو عوض کے مقابلے میں ہوتے ہیں، جیسے بل لے کر طلاق و ینا (۱)۔ المت عوض سے خالی، تقاضا میں قبول نہ کرنا یا نہیں؟ اس میں فقہاء کا اختلاف ہے جیسا کہ آئندہ یاد آ رہا ہے۔

حصہ پنجم: پیرا پی سی ۱۰:

۱۱۔ الفاظ ربط میں یہاں یہ دو قول ہے جو اسقاط پر ملامت کرے۔ اس قول کا معنی ”اگرے والا قاتل قسم بخور دیا تو میرا فعل یا خاموشی ہے۔“

یہ بات ملحوظ رہے کہ کچھ اسقاط مخصوص ماموں کے ساتھ معروف ہیں، وراثتیں ماموں سے ال کو جائدادا ہے چنانچہ غلام رکھے کے حق کو ساقط کرنا متفق ہے، وریہوی سے جنسی حلق قائم کرے کے حق کو ختم کرنا ملق ہے، ورتصاص کے حق کو ساقط کرنا صحو، امر، ین کے حق کو ساقط کرنا نہ کہا، تا ہے (۲) امر ین اسقاطات میں سے ہر قسم کے مخصوص القاط ہیں ثوا و صریح یوں یا نہا یہ یوں جن میں نیت یا قرینہ کی ضرورت ہوتی ہو، کہیں: (خلاق، متفق)۔

مقاطعات کی ان قسموں کے علاوہ دوسری قسموں میں ان پر دلالت کرنے والا حقیقی لفظ اور اس کا ہم معنی لفظ استعمال ہے (۳)۔

فقہاء نے متعدد الفاظ ذکر کئے ہیں جو اسقاط کے معنی کو لہا کرتے ہیں، مثال کے طور پر ترک، دھک، غصہ، وضع، برداشت اسقاط میں اہر اہر

ابطل اور احوال (۳)، اور اس سلسلے میں سارا اور وند از عرف اور

(۱) المہذب ۳۷، شرح فقہی الاولیات ۳۴، ۳۵، ۳۶، جوامع الاکلیل
۲، ۳، ۴، ۵، ۶، ۷، ۸، ۹، ۱۰، ۱۱، ۱۲، ۱۳، ۱۴، ۱۵، ۱۶، ۱۷، ۱۸، ۱۹، ۲۰، ۲۱، ۲۲، ۲۳، ۲۴، ۲۵، ۲۶، ۲۷، ۲۸، ۲۹، ۳۰، ۳۱، ۳۲، ۳۳، ۳۴، ۳۵، ۳۶، ۳۷، ۳۸، ۳۹، ۴۰، ۴۱، ۴۲، ۴۳، ۴۴، ۴۵، ۴۶، ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴

(۳) لافچی و سرکش، ابن ماجہ میں ۲۴۳۰۔

(۳) بعضی ۱۵۰/۵۰۰

(۴) محرم ۱۵۹۵، اربعہ ۲۰، ۶۰، کاف ایمن خدیویر ۸، ۷۸، شاد
ایمن نیم مرصع ۱۸، ۳۳

الاست حال پر ہے، یہی وجہ ہے کہ انہوں نے ان الفاظ میں جو اسقاط
پر الاست کرتے ہیں لفظ مبہم اور صدق اور عظیم کو اٹھائی مثال یہ ہے جبکہ
ان الفاظ سے ان کا حقیقی مفہوم یعنی تدبیک مراد نہ پتا چلا ہو، ورنہ ساق
وہباق اسقاط پر الاست کرے، چنانچہ شرح مکتبی اللہ راواۃ میں ہے:
”من أبرأ من دينه، أو وهبه لمسلميه أو أحده منه، أو أسقط
عنه، أو تركه له، أو ملكه له، أو تصدق به عليه أو عما عن
الدین صح دلیک جمیعہ و کان مسقط الدین“ (جو اپنے
دین سے برا ہو، یا اس کے دین کو نبھ کر دے، یا اس کو اس سے ہاں
کرے۔ یا اس سے اس کا اسقاط کرے، یا اس کے لئے اس کو ترک
کرے یا اس کو مالک بنائے یا اس پر اس کا صدق کرے، یا دین
سے محاف کرے، کبھی درست ہیں، ورنہ وہ دین کو ساق کرنے والا
ہوگا)، لفظ مبہم اور صدق اور عظیم سے اسقاط اس لئے درست ہے
کیونکہ وہاں جب کوئی ایسی معنی موجود نہیں ہے جو ان الفاظ کا
مصدق بن سکے، تو یہ الفاظ امر کے معنی کی طرف لوٹ جائیں گے۔
حارثی نے کہا، اور اسی لئے اگر کوئی اپنے دین کو حقیقی معنی میں مبہم
کرے تو درست نہیں ہے، کیونکہ اسقاط کا معنی بھی معدوم ہے ورنہ
کی شرط بھی نہیں باقی جاری ہے (۱)۔

۱۔ قاطب جس طرح قول سے حاصل ہوتا ہے اسی طرح چنے معنی
۲۔ متسوسہ میں واضح تحریر اور غیر متاثرہ کام کے قاطب فہم ہمارے سے بھی
۱۔ قاطب ہو جاتا ہے (۲)۔

اسی طرح خاموشی اختیار کرنے سے بھی اسقاط ہو جاتا ہے، جیسے شفعہ کے حقدار کو شفعہ کی زمین کی فروخت کا علم ہوتا ہے اور وہ مطالبہ کے امکان کے باوجود خاموش رہتا ہے، تو اس کی خاموشی شفعہ کے

(۱) شرح مختصری از ولایت ۲/۵۴۱۔

(۲) من مایهین سر ۶ سہ اشقی ۱۰۵۳ء، ۴۳۹، ۴۸۷ الاطیل ۳۷۷۔
شاہ السعدی ص ۷۳۷۔

مطلوبے سے اس کا حق ساقط کر دیں گی (۱)۔

نیز: قاط ایسے فعل سے بھی ہو جاتا ہے جو صاحب حق سے صادر ہو، جیسے کوئی ذی شرط کے ساتھ خریدے اور پھر خیار کی مدت میں بیع کو بائع رو سے یا فروخت رو سے تو اس کا یہ تصرف اس کے حق خیار کا ساقط ہونا جائے گا (۲)۔

قبول:

۱۲- قاط میں اصل یہ ہے کہ تنہا ساقط کرنے والے کے چاہنے سے مکمل ہو جائے کیونکہ جائز تصرف کرنے والے کو اپنے حق کے سقاط سے روکا نہیں جاسکتا (۳)، اگر اس کا تصرف کسی کے حق کو نقصان نہ پہنچا ہے۔

اسی بنیاد پر فقہاء متفق ہیں کہ: سقاط محض جس میں تملیک کا معنی نہیں ہے اور جو عوض سے خالی ہے وہ فریق ثانی کے قبول کا انتظار سے بغیر محض یہ قبول یا اس کے مقصد کو پورا کرنے والے عمل سے مکمل ہو جائے گا جو سقاط کے مفہوم کو ہٹاتا ہے، مثلاً طلاق، اس میں قبول کی ضرورت نہیں ہے (۴)۔

۱۳- ورنفقہاء کا اس پر بھی اتفاق ہے کہ: جو سقاط عوض کے مقابل ہو مجموعی طور پر طرف ثانی کے قبول پر اس کا نفاذ موقوف ہے، مثال کے طور پر مال کے بدلے طلاق (۵)، یہ ہے کہ ایسی صورت میں سقاط معوض ہے، لہذا اس کے حکم کا ثبوت اس بات پر موقوف ہوگا

(۱) رد المحتار ج ۳، ص ۴۳، شہ منجم رحمہ اللہ، ۱۵۵، الاختیار ج ۳، ص ۷۳۔

(۲) شرح منشی الارادات ج ۳، ص ۱۷۱۔

(۳) شرح منشی الارادات ج ۳، ص ۲۶۰۔

(۴) محکمہ ابن ماجہ ج ۲، ص ۱۳۲، الاختیار ج ۳، ص ۷۳، جوہر الاکلیل ج ۲، ص ۲۹۹، المہذب ج ۳، ص ۸۷، منشی الارادات ج ۳، ص ۱۲۸۔

(۵) شرح منشی الارادات ج ۳، ص ۱۴۱، جوہر الاکلیل ج ۲، ص ۳۰۰، الاختیار ج ۳، ص ۱۵۷، المہذب ج ۳، ص ۷۳۔

کہ: ہر فریق معاہدہ دینا قبول کرے، کیونکہ عقد معوضہ طرفین کی رضامندی کے بغیر مکمل نہیں ہوتا۔

حنفی نے ان قسم کے ساتھ ہم عمل میں صلح کو شامل کیا ہے، اس میں بھی حکم یہی رہتا ہے، لے لی مرضی پر موقوف ہوگا، کیونکہ رشاد باری ہے: ”فَمَنْ غَمِيَ لَهُ مِنْ أُخِيهِ شَيْءٌ فَاتَّبَعَ بِالْمَعْرُوفِ وَأَدَاءَ إِلَيْهِ بِإِحْسَانٍ“ (۱) (پس جس کو اس کے فریق مقابل کی طرف سے کچھ معافی حاصل ہو جائے سو مطالبہ معقول (اور نرم) طریق پر کرنا چاہئے اور مطالبہ کو اس (فریق) کے پاس خوبی سے پہنچا دینا چاہئے)، اور اس آیت میں معاف کرنے سے مراد صلح ہے، اور اس لئے بھی کہ وہ ورثہ کا ثابت شدہ حق ہے جس میں سقاط غلو کی شکل میں ہوتا ہے، تو ایسا ہی عوض لے کر بھی ہوگا، کیونکہ عوض لے کر معاف کرنے میں بھی ”یا، پر احسان ہے“ اور قائل کو زہ کی بخشا ہے، اس سے وہ اس کی رضامندی سے جائز ہوگا (۲)۔

اور حنفی نے جو مذہب اختیار کیا ہے وہی امام مالک اور ان کے بعض اصحاب کا قول ہے (۳)۔

ثانیہ: در مقابلہ کے نزدیک امام مالک کے دہرے قوں کے مطابق تناسل کا حقد در تناسل کے بدلے ایت میں چاہے تو جنایت کرنے والے کی مرضی حاصل سے بغیر اس کو اس کا حق ہے، ارشاد باری ہے: ”فَمَنْ غَمِيَ لَهُ مِنْ أُخِيهِ شَيْءٌ فَاتَّبَعَ بِالْمَعْرُوفِ وَأَدَاءَ إِلَيْهِ بِإِحْسَانٍ“، اور اس لئے کہ حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ بیت کرتے ہوئے کہتے ہیں: ”قَامَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ: مَنْ قَتَلَ لَهُ قَبِيلًا فَهُوَ بِخَيْرِ الظَّرْفَيْنِ، أَمَا أَنْ يُوَدَّى“

(۱) سورہ بقرہ ج ۲، ص ۱۷۸۔

(۲) المہذب ج ۳، ص ۱۵۸، ص ۱۷۱۔

(۳) کتاب ابن عبد البر ج ۲، ص ۱۱۰۰۔

أو أن يقاد (۱) (رسول اللہ ﷺ کفر سے روئے اور فرمایا: جس کا کوئی قتل رویدہ جائے تو سے وہ تیغوں میں سے ایک کا اختیار ہے، یہ تو اس کو ہیبت اور جان جائے، یہ تناسل لایا جائے)، اور یہ عید بن الحسیب، بن یزید، عت، محمد، ہاشم، اور ابن ابی اسد رکا قول ہے (۲)۔

۱۴۔ ب۔ وہ قاط رویدا ہے جس میں تسلیم کا معنی ہے جیسے اس سے مدیون کا اہل و عیال کی قاط کی و قسم ہے جس میں فتناء کا اس بنیاد پر اختلاف ہے کہ اس میں قاط اور تسلیم کے دونوں پہلو ہیں۔

چنانچہ حنفی اور اصح قول کے مطابق ثانیہ اور حنبلیہ اور مالکیہ میں سے مہمب نے اس میں صرف اس قاط کے پہلو پر نظر ڈالی ہے، اس لئے کہ نزدیک اس کی تکمیل قبول پر موقوف نہیں ہے، یوں کہ جو تصرف کے حقدار کو اپنے پورے حق یا بعض حق کے اسقاط سے روکا نہیں جاسکتا، اور اس لئے بھی کہ یہ ایسا اسقاط حق ہے جس میں تسلیم مال نہیں ہے بلکہ اس میں بھی حق، طلاق اور عقد کی طرح قبول کا اعتبار نہیں ہوگا (۳)، بلکہ خطیب ثربی نے کہا ہے: مذہب کے مطابق قیوں کی شرط نہیں ہونی چاہئے، چاہے یہ کوئی تسلیم نہیں یا قاط نہیں (۴)۔

اور ان فقہاء کے نزدیک دونوں برابر ہیں، چاہے ہم یہ اسے تعبیر کریں یا مدیون کو دین سہ کرے سے، البتہ بعض حنفیہ سے اتنا

(۱) حدیث: "من قبل له قبل فهو بخير النظرين، إما أن يودعه وإما أن يقاد" کی روایت بخاری (۲۰۵/۱۴) طبع المستقیم اور مسلم (۹۹۹/۴) طبع محمدی کے ہے۔

(۲) اعمیٰ ۵/۵۱، المہذب ۱۸۹/۲، الکافی لابن عبد البر ۱۱۰۰۔

(۳) محمد ابن مایہ بن ۴۲/۲، المہذب ۵۵۵/۲، ۶۰۲، المدون (۹۹۹/۴) طبع محمدی، شرح غنی ۱۹۱/۲، رد المحتار ۵۲۱/۲، الفی ۱۵۸/۵۔

(۴) نہیۃ المحتاج ۳۷۳۔

فرق کیا ہے کہ بید کا لفظ استعمال کرنے کی صورت میں قیوں کی ضرورت ہے، اعتنا ہی اہل ہند یہ میں ہے: "هه العین من الکفیل لاسم بدون القبول وبراءہ بسم بدون قبول" (۱) (کفیل کی طرف سے، اس کا مبد قبول کے بغیر مکمل نہیں ہوگا، اور اس کا دین سے اس کا قبول کے بغیر مکمل ہو جائے گا)۔

۱۵۔ ج۔ سرف اور صحیح علم میں اس نام سے یہ جو حنفیہ کے نزدیک قبول پر موقوف ہے ظاہر اس کے اس خیال سے متعارض ہے کہ بن سے اس کا قبول پر موقوف نہیں ہے، اس سے حنفیہ نے اس کی وضاحت میں کہا ہے کہ: اس میں قیوں پر موقوف ہونا اس پہلو سے نہیں ہے کہ یہ دین کا مدیون کو سہ کرنا ہے بلکہ اس کی وجہ یہ ہے کہ ان دونوں میں اس طرح اشارت کی خاطر فتح عقد کا موجب ہوتا ہے، کیوں کہ وہ عقد جو عقد کے نتیجے میں ہوا قافوت ہو رہا ہے، اور عائدین میں سے کوئی ایک عقد کو فتح کر میں سکتا اس سے دہرے کے قبول پر موقوف ہے (۲)۔

اور مالکیہ کا یہ اور اصح قول در بعض ثانیہ کی رائے ہے کہ: مدیون کو دین سے بری کرنے کی تکمیل مدیون کے قیوں کرنے پر موقوف ہے، چونکہ اس میں ان کے خیال میں طاعت کی منتقلی ہے، تو یہ مدیون کو اس چیز کا مالک بنانا ہے جو اس کے ذمہ لازم تھا، اس لئے یہ اس بید کے قبیل سے ہے جس میں قبول شرط ہے (۳)۔

اور ان کی نظر میں اس کی حکمت یہ ہے کہ اس میں حسن کی جو شکل پیدا ہوتی ہے اور اس سے کبھی ان کو جو نقصان پہنچ سکتا ہے شفاء

(۱) محمد ابن مایہ بن ۴۲/۲، المہذب ۵۵۵/۲، الفی ۱۵۸/۵، رد المحتار ۵۲۱/۲، الفی ۱۵۸/۵۔

(۲) محمد ابن مایہ بن ۴۲/۲، المہذب ۵۵۵/۲، الفی ۱۵۸/۵۔

(۳) المدون ۹۹۹/۴، الفروق لقرنی ۱۰/۲، المہذب ۵۵۵/۲، شرح الروم ۱۹۵/۲۔

اس سے بچنے کو ضرور رکھنا چاہیں گے خاص طور پر اگر احسان کمتر درجہ والوں کی طرف سے ہو، اس لئے اس ضرر کو نالغے کے لئے جو بلا ضرورت یا ناہوں کے احسان سے ان کو پہنچ رہا ہے ان کو انکار کا حق شرعاً ہے (۱)۔

قاطع کو مسترد کرنا:

۱۶- فقہاء کے درمیان اختلاف نہیں کہ قاطعات کھدہ زمین میں تسلیم کا معنی نہیں ہے اور جو عوض سے خالی ہیں جیسے طلاق، حق، شفعہ و تفصیل، بے سقاطہ کرے سے رائی نہیں ہوتے، یوں کہ یہ قبوں کے محتاج نہیں ہوتے، اور سقاطہ سے ہی طہیت اور حق ساقط ہو کر ختم ہو جاتے ہیں، اور وہ ان میں اثر انداز نہیں ہوتا، اور جو چیز سقاطہ ہو چکی ہو وہ وہیں نہیں ہوتی جیسا کہ معلوم ہے، اور اس میں بھی فقہاء کا اختلاف نہیں کہ جو قاطع عوض کے مقابلے میں ہوں جیسے مال کے بدلے میں طلاق دینا اور آزاد کرنا، اگر پہلے سے اسے قبول نہ کیا گیا ہو یا اس کا سبب نہ یہ کیا ہو تو رد کرتے سے رد ہو جاتے ہیں (۲)۔

۱۷- جس سقاطہ میں تسلیم کا مفہوم پایا جاتا ہے مثلاً دین سے بری کرنا، تو اس کے بارے میں حنفیہ کا مسلک، مالکیہ کا رائج قول اور بعض شافعیہ کے رائے یہ ہے کہ تسلیم کے پہلو کو سمجھتے ہوئے رد کرے سے رد ہو جاتا ہے، اور اس وجہ سے بھی کہ اگر اسے کامل رائہ مانا جائے تو حسن مندی کا ضابطہ لاحق ہو سکتا ہے جس سے شفاء اپنے

(۱) الفروق ۴۱۰، شرح لروض ۴۵۵، مع الجلیل ۴۶۸، ۴۸۸، الدرر ۴۹۸، ۴۹۹، المہرب ۴۵۳، ۴۵۵، ۴۵۳، خیال رہے کہ حنفیہ نے بھی اہل اہل کے رد ہونے کی یہی حکمت بیان کی ہے جیسا کہ مقررہ آئے گا، ردائع ۲۰۳/۵۔

(۲) الاختیار ۴۱۳، ۴۵۵، ۴۵۷، شرح مختصری طرولت ۴۱۰، ۴۰۸، ۴۰۷، ۴۰۶، ۴۰۵، ۴۰۴، ۴۰۳، ۴۰۲، ۴۰۱، ۴۰۰، ۳۹۹، ۳۹۸، ۳۹۷، ۳۹۶، ۳۹۵، ۳۹۴، ۳۹۳، ۳۹۲، ۳۹۱، ۳۹۰، ۳۸۹، ۳۸۸، ۳۸۷، ۳۸۶، ۳۸۵، ۳۸۴، ۳۸۳، ۳۸۲، ۳۸۱، ۳۸۰، ۳۷۹، ۳۷۸، ۳۷۷، ۳۷۶، ۳۷۵، ۳۷۴، ۳۷۳، ۳۷۲، ۳۷۱، ۳۷۰، ۳۶۹، ۳۶۸، ۳۶۷، ۳۶۶، ۳۶۵، ۳۶۴، ۳۶۳، ۳۶۲، ۳۶۱، ۳۶۰، ۳۵۹، ۳۵۸، ۳۵۷، ۳۵۶، ۳۵۵، ۳۵۴، ۳۵۳، ۳۵۲، ۳۵۱، ۳۵۰، ۳۴۹، ۳۴۸، ۳۴۷، ۳۴۶، ۳۴۵، ۳۴۴، ۳۴۳، ۳۴۲، ۳۴۱، ۳۴۰، ۳۳۹، ۳۳۸، ۳۳۷، ۳۳۶، ۳۳۵، ۳۳۴، ۳۳۳، ۳۳۲، ۳۳۱، ۳۳۰، ۳۲۹، ۳۲۸، ۳۲۷، ۳۲۶، ۳۲۵، ۳۲۴، ۳۲۳، ۳۲۲، ۳۲۱، ۳۲۰، ۳۱۹، ۳۱۸، ۳۱۷، ۳۱۶، ۳۱۵، ۳۱۴، ۳۱۳، ۳۱۲، ۳۱۱، ۳۱۰، ۳۰۹، ۳۰۸، ۳۰۷، ۳۰۶، ۳۰۵، ۳۰۴، ۳۰۳، ۳۰۲، ۳۰۱، ۳۰۰، ۲۹۹، ۲۹۸، ۲۹۷، ۲۹۶، ۲۹۵، ۲۹۴، ۲۹۳، ۲۹۲، ۲۹۱، ۲۹۰، ۲۸۹، ۲۸۸، ۲۸۷، ۲۸۶، ۲۸۵، ۲۸۴، ۲۸۳، ۲۸۲، ۲۸۱، ۲۸۰، ۲۷۹، ۲۷۸، ۲۷۷، ۲۷۶، ۲۷۵، ۲۷۴، ۲۷۳، ۲۷۲، ۲۷۱، ۲۷۰، ۲۶۹، ۲۶۸، ۲۶۷، ۲۶۶، ۲۶۵، ۲۶۴، ۲۶۳، ۲۶۲، ۲۶۱، ۲۶۰، ۲۵۹، ۲۵۸، ۲۵۷، ۲۵۶، ۲۵۵، ۲۵۴، ۲۵۳، ۲۵۲، ۲۵۱، ۲۵۰، ۲۴۹، ۲۴۸، ۲۴۷، ۲۴۶، ۲۴۵، ۲۴۴، ۲۴۳، ۲۴۲، ۲۴۱، ۲۴۰، ۲۳۹، ۲۳۸، ۲۳۷، ۲۳۶، ۲۳۵، ۲۳۴، ۲۳۳، ۲۳۲، ۲۳۱، ۲۳۰، ۲۲۹، ۲۲۸، ۲۲۷، ۲۲۶، ۲۲۵، ۲۲۴، ۲۲۳، ۲۲۲، ۲۲۱، ۲۲۰، ۲۱۹، ۲۱۸، ۲۱۷، ۲۱۶، ۲۱۵، ۲۱۴، ۲۱۳، ۲۱۲، ۲۱۱، ۲۱۰، ۲۰۹، ۲۰۸، ۲۰۷، ۲۰۶، ۲۰۵، ۲۰۴، ۲۰۳، ۲۰۲، ۲۰۱، ۲۰۰، ۱۹۹، ۱۹۸، ۱۹۷، ۱۹۶، ۱۹۵، ۱۹۴، ۱۹۳، ۱۹۲، ۱۹۱، ۱۹۰، ۱۸۹، ۱۸۸، ۱۸۷، ۱۸۶، ۱۸۵، ۱۸۴، ۱۸۳، ۱۸۲، ۱۸۱، ۱۸۰، ۱۷۹، ۱۷۸، ۱۷۷، ۱۷۶، ۱۷۵، ۱۷۴، ۱۷۳، ۱۷۲، ۱۷۱، ۱۷۰، ۱۶۹، ۱۶۸، ۱۶۷، ۱۶۶، ۱۶۵، ۱۶۴، ۱۶۳، ۱۶۲، ۱۶۱، ۱۶۰، ۱۵۹، ۱۵۸، ۱۵۷، ۱۵۶، ۱۵۵، ۱۵۴، ۱۵۳، ۱۵۲، ۱۵۱، ۱۵۰، ۱۴۹، ۱۴۸، ۱۴۷، ۱۴۶، ۱۴۵، ۱۴۴، ۱۴۳، ۱۴۲، ۱۴۱، ۱۴۰، ۱۳۹، ۱۳۸، ۱۳۷، ۱۳۶، ۱۳۵، ۱۳۴، ۱۳۳، ۱۳۲، ۱۳۱، ۱۳۰، ۱۲۹، ۱۲۸، ۱۲۷، ۱۲۶، ۱۲۵، ۱۲۴، ۱۲۳، ۱۲۲، ۱۲۱، ۱۲۰، ۱۱۹، ۱۱۸، ۱۱۷، ۱۱۶، ۱۱۵، ۱۱۴، ۱۱۳، ۱۱۲، ۱۱۱، ۱۱۰، ۱۰۹، ۱۰۸، ۱۰۷، ۱۰۶، ۱۰۵، ۱۰۴، ۱۰۳، ۱۰۲، ۱۰۱، ۱۰۰، ۹۹، ۹۸، ۹۷، ۹۶، ۹۵، ۹۴، ۹۳، ۹۲، ۹۱، ۹۰، ۸۹، ۸۸، ۸۷، ۸۶، ۸۵، ۸۴، ۸۳، ۸۲، ۸۱، ۸۰، ۷۹، ۷۸، ۷۷، ۷۶، ۷۵، ۷۴، ۷۳، ۷۲، ۷۱، ۷۰، ۶۹، ۶۸، ۶۷، ۶۶، ۶۵، ۶۴، ۶۳، ۶۲، ۶۱، ۶۰، ۵۹، ۵۸، ۵۷، ۵۶، ۵۵، ۵۴، ۵۳، ۵۲، ۵۱، ۵۰، ۴۹، ۴۸، ۴۷، ۴۶، ۴۵، ۴۴، ۴۳، ۴۲، ۴۱، ۴۰، ۳۹، ۳۸، ۳۷، ۳۶، ۳۵، ۳۴، ۳۳، ۳۲، ۳۱، ۳۰، ۲۹، ۲۸، ۲۷، ۲۶، ۲۵، ۲۴، ۲۳، ۲۲، ۲۱، ۲۰، ۱۹، ۱۸، ۱۷، ۱۶، ۱۵، ۱۴، ۱۳، ۱۲، ۱۱، ۱۰، ۹، ۸، ۷، ۶، ۵، ۴، ۳، ۲، ۱، ۰۔

کو چھانا چاہتے ہیں۔

۱۸- اس حکم سے چند مسائل مستحبی ہیں جن میں حنفیہ کے یہاں رد کرنے سے امر رائی نہیں ہوتا، اور وہ مسائل یہ ہیں:

الف۔ سب محال (صاسب حق) محال علیہ (مدیوں کے علاوہ) اور شخص جس نے اسے "اگر نہ کی" و "مدیوں کی" (کو بری کرنا) تو محال علیہ کے رد سے امر رائی نہیں ہوتا۔

ب۔ سب صاسب مطالبہ فیل کو بری کرنا تو رائج بھی ہے کہ فیل کے رد کرنے سے رائی نہیں ہوتا، اور ایک قول یہ ہے کہ رد ہو جائے گا۔

ج۔ جب مدیوں کی درخواست پر ان اس کو بری کرے تو رد کرنے سے رائی نہیں ہوگا۔

د۔ جب مدیوں امر کو ایک مرتبہ قبوں کر لے، پھر اس کو رد کرے تو رائی نہیں ہوگا۔

یہ مسائل حقیقت میں اس اصل سے باہر نہیں ہیں جس کو حنفیہ نے اپنایا ہے، یوں کہ خواہ امر کفایہ، قاطعات کھدہ میں، فعل ہیں، اس لئے کہ ان میں صرف مطالبہ کا حق ثابت ہوتا ہے ماں کی تسلیم نہیں ہے۔

اور قبل جب پہلے ہی حاصل ہو جائے تو پھر اس کے بعد رد کا کوئی مطلب نہیں ہوتا، اسی طرح مدیوں کی طرف سے دین سے برائت کی درخواست کو قبول ہی مانا جاتا ہے۔

۱۹- حنفیہ کے یہاں اس اتفاق کے بعد بھی کہ امر اور رد کرنے سے رد ہو جاتا ہے ان میں اس پر اختلاف ہے کہ رد کے صحیح ہونے کے لئے امر کی مجلس کی قید ہے یا نہیں؟ ابن عابدین نے کہا کہ دونوں ہی قول موجود ہیں، اور قاضی حیر فیہ میں ہے کہ اگر اس نے نہ قبوں کیا، ورنہ رد کیا اور الگ الگ ہو گئے، پھر چند دنوں کے بعد رد کرنا ہے تو صحیح قول

میں روئیں ہوگا (۱)۔

۱۔ قاطات میں تعلیق، تعلیق اور اضافت:

۲۰۔ تعلیق کا مصدب ہے کسی چیز کے جوہر کو دوسری چیز کے جوہر سے مربوط کرنا، اور اس میں حکم کا انعقاد شرط کے حصول پر موقوف ہو ہے۔

۲۱۔ در تعلیق بالشرط (شرطوں کے ساتھ مقید کرنا) کا مطلب ہے ایسی صورت جس میں اصل کا یقین ہو اور اس کے ساتھ کسی اور نتیجہ کی شرط عامہ کر دی گئی ہو، اور اس میں کلمہ شرط کا استعمال صراحتاً نہیں ہوتا۔

۲۲۔ در ضافہ (مستقبل کی طرف کسی چیز کو مصدب کرنا) اگرچہ اس بات میں مانع نہیں ہوتی کہ لفظ حکم کا سب سے پہلے مد حکم کے آثار کو اس زمانہ مستقبل تک موثر کر دیتی ہے جس کی تحدید تصریح کرے الا کرتا ہے (۲)۔

۱۔ قاطات کے تعلق سے ان کی وضاحت درج ذیل ہے:

ول شرط پر قاط کو معلق کرنا:

۲۳۔ فقہاء کا اس بات پر اتفاق ہے کہ جو شرط بافضل مد جوہر (یعنی قاط کے وقت موجود ہو) اس پر استقامات کو معلق کرنا جائز ہے کیونکہ یہ بخیر (نوری طور پر نافذ ہونے والا تصرف) کے حکم میں ہے جیسے قرض خواہ کا اپنے قرض دار سے کہنا کہ اگر میرا تمہارے پانچ دین

(۱) تکریم ابن ماجہ ۴/۳۲۷ ابن ماجہ ۳/۵۶۳، مختار ابن ماجہ ۳/۵۵۳، البدائع ۵/۴۰۳، شرح المروسی ۲/۱۵۵، المہذب ۱/۵۵۵، مع الجلیل ۳/۸۶، المدسوق ۳/۹۹، الفروق ۲/۱۱۰۔

(۲) تکریم الفقہ مع المصابیہ ۲/۵۸، المغنی مع المغنی ۵/۲۳۳، حاشیہ ابن ماجہ ۳/۲۳۳، ۲۳۳۔

ہو تو میں نے تم کو میری کیا، اور ان طرح شوم کا بیوی سے کہنا: "انت طالق لی کانت السماء فوقنا والأرض تحتنا" (جیسے طالق ہے اگر آسمان ہمارے اوپر اور زمین ہمارے نیچے ہو)، "اگر جیسے کوئی کسی سے کہے کہ ملاں نے تمہارا گھر مجھے سے میں فرہشت کر دیا تو وہ کہے "ابن کان کذا فقد احرمه" (اگر ایسا ہو ہے تو میں نے اس کو منگوری دی)، یا کہے "ابن کان فلاں اشتری هذا الشقص بكذا فقد اسقطت الشفعة" (اگر ملاں نے اس سے کوئی رقم میں یہ اپنے تو میں شفعہ سے دست بردار رہتا ہوں)۔

ایسی طرح فقہاء کا اس بات پر اتفاق ہے کہ ساتھ کرنے والے کی وفات پر قاط کو مطلق کرنا جائز ہے "اور اس کو ہمیت سمجھا جائے گا، جیسے مسقط اپنے مدیون سے کہے: جب میری موت ہو جائے تو تم میری ہو (۱)۔

اس سے وہ مسئلہ الگ ہے جس میں کوئی اپنی بیوی کی طلاق کو اپنی موت پر معلق کرنا ہے، کیوں کہ اس میں فوراً طلاق پڑنے یا نہ پڑنے میں اختلاف ہے (۲)۔

ان کے علاوہ باقی شرطوں کو قاطات کے اعتبار سے مجموعی طور پر درج ذیل قسموں میں تقسیم کیا جاسکتا ہے:

۲۴۔ (الف) استقامات فقہاء جن میں تملیک کا معنی نہیں ہے اور جو عوض سے خالی ہیں، ان کو بالجملة شرط پر معلق کرنا جائز ہے، اہل حنفیہ نے یہاں ایک ضابطہ مقرر کیا ہے "اگر کہہ ہے کہ شرط قاطات کا تحقق ایسی چیزوں سے ہے جن میں یقین ہوتی ہے، مثلاً طلاق، رعتاق، تو ان کو کسی شرط پر مطلق کرنا جائز ہے، خواہ شرط اس چیز کے مناسب ہو یا

(۱) حاشیہ ابن ماجہ ۳/۲۲۳، مختار ابن ماجہ ۳/۵۶۳، شرح المغنی ۳/۵۵۵، رد المحتار ۲/۵۵۵، المغنی ۳/۵۵۵، فتح الباری ۳/۵۵۵، (۲) مع الجلیل ۳/۸۶، المدسوق ۳/۹۹، الفروق ۲/۱۱۰۔

طرف اصاف کو قبول کرتے ہیں، یہ ایک اجمالی حکم ہے، اور تعمرات کی ہر نوع و ہر مذہب میں ٹک الگ تفصیلات ہیں جو اپنے مقام پر دیکھی جاسکتی ہیں۔

۱۔ قاط کا اختیار کس کو ہے:

۲۹- قاط بھی بنیادی طور پر شرع کی طرف سے ہوتا ہے، جیسے ان عبادتوں کا استقاط جن کی انجام دہی میں مکلف پر حرج اور مشقت ہے۔ اور سنہ اولیٰ کا استقاط جن میں شبہ وارد ہو، مرنے تک یہ اس کا بیان سے گا۔

ورکھی شارع کے حکم کی قبیل میں ۱۔ قاط بندوں کی طرف سے ہوتا ہے، یہ حکم وجوب کی شکل میں بھی ہو سکتا ہے جیسے کنارات میں غلام کی آزادی، اور عیب و استہاب کی صورت میں بھی، جیسے عک دست کو دین سے بری کرنا، اور قصاص کو معاف کرنا۔

ورکھی ایسا ہوتا ہے کہ خود بندے خاص اسباب کی بنا پر ایک دوسرے سے استقاط کرتے ہیں، جیسے خریدنے میں دیکھی نہ ہونے کی وجہ سے حق ثمن کا استقاط، جس کی ضمانت شرعی حکم کے بیان میں گذر چکی۔

ساقط کرنے والے میں کیا چیزیں شرط ہیں:

۳۰- بندوں کی طرف سے ۱۔ قاط اس تعمرات میں سے ہے جن میں انسان اپنے حق سے دستبردار ہو جاتا ہے، اس لئے استقاط، حقیقت تعمرات ہے، ورنہ اس تعمرات سے استقاط کرنے والے کو کبھی ضرر بھی پہنچ سکتا ہے، اس لئے یہ شرط لگانا جاتی ہے کہ استقاط کرنے والے میں تعمرات کی طبیعت ہو، یعنی وہ باطلع عاقبت ہو، لہذا اپنے ورمجنوں کی طرف سے استقاط درست نہیں ہوگا، یہ اجمالی حکم ہے، اس

لئے کہ حجاب اس مابطلع کی طرف سے قطع درست ہونے کے قائل ہیں جو قطع کو سمجھتا ہو (۱)، کیونکہ اس میں مابطلع کو عوض حاصل ہوتا ہے۔ اور یہ بھی شرط ہے کہ مابطلع ذہن کے سبب اس کو تعمرات سے روکا نہ گیا ہو، یہ شرط صرف تعمرات میں ہے، اس لئے کہ ایسا شخص طلاق سے سکتا ہے، قصاص عاف کر سکتا ہے، و قطع کر سکتا ہے لیکن مال اس کے حوالہ نہیں یا جائے گا، اور یہی وجہ ہے جس بیوی کو ضمانت یا مائیں کی وجہ سے تعمرات سے روکا دیا گیا ہو اس کی طرف سے قطع صحیح نہیں ہے، یہ بات دہن میں رہنے چاہئے کہ امام ابوحنیفہ کے نزدیک سیدہ اور مدیوں کو تعمرات سے نہیں روکا جاسکتا (۲)۔ یعنی "حجر، سفد اور ہلیج" کی اصطلاحات۔

اور یہ شرط بھی ہے کہ وہ صاحب رو ہو، لہذا اگر وہ (جس پر کرہ یا نیا ہو) کا استقاط میں ہوگا، اس سے حنفی کے نزدیک کرہ کی طلاق اس کا حقائق درست ہے (۳)، اور فقہاء کے یہاں اگر وہ مکی اور آزاد غیر ملکی کے درمیان تفصیل ہے جس کو "کرہ" میں دیکھا جاسکتا ہے۔

اور یہ شرط بھی ہے کہ اگر اپنے پورے مال یا ٹکٹ سے زائد کا استقاط کر رہا ہے تو صحت کی حالت میں ہو (یعنی مرض الموت میں مبتلا نہ ہو)، اور اگر وہ استقاط کے وقت مرض الموت میں مبتلا ہے تو غیر ورثہ کے لئے ٹکٹ سے زائد میں اس کا تعمرات اور وارث کے لئے

(۱) اہل بیت ۲۸۰، جویم الاطیل ۳۳۹، حج الاطیل ۱۶۹/۳، اہل بیت ۸/۲، خشی اور رات ۳۵۵، اہل بیت ۳۰۶/۳، اہل بیت ۳۳۶/۳، اہل بیت ۳۰۶/۳۔

(۲) اہل بیت ۳۳۹، حج الاطیل ۳۳۹، خشی اور رات ۳۵۵، اہل بیت ۳۰۶/۳، اہل بیت ۳۳۶/۳، اہل بیت ۳۰۶/۳۔

(۳) اہل بیت ۳۳۹، خشی اور رات ۳۳۹، حج الاطیل ۳۳۹، اہل بیت ۳۰۶/۳، اہل بیت ۳۳۶/۳، اہل بیت ۳۰۶/۳۔

محل ۱۔ قاط:

۳۲۔ جس محل پر تصرف جاری ہوتا ہے اسے حق کہا جاتا ہے، اور وہ اس عام اطلاق میں احیان (اشیاء)، ان کے منافع، دیوب و مطلق حقوق کو شامل ہے (۱)۔

اور اس عام اطلاق کے لحاظ سے جو کوئی بھی ان میں سے کسی حق کا مالک ہوگا اس کو ملکیت کی بنیاد پر اپنے اختیار سے اس میں تصرف کا حق ہوگا بشرطیکہ اسے یا مصالحت عامہ کے بغیر کسی کو سے تصرف پر مجبور کرنے کا اختیار نہیں ہے، اسی طرح جب تک اس سے کسی دوسرے کا حق متعلق نہ ہو کوئی اس کو تصرف سے روک نہیں سکتا۔

اس آراء اس کے ساتھ ہی دوسرے کا حق متعلق ہونے کی صورت میں صاحب حق کی رضامندی کے بغیر اس کو تصرف سے روک دیا جائے گا (۲)۔

۱۔ قاط بھی انہیں تصرفات میں سے ہے، لیکن ہر محل اسقاط کے قابل نہیں ہوتا، بلکہ کچھ (محل) تمام شرطوں کے پائے جانے کی وجہ سے اسقاط کو قبول کرتے ہیں، اور کچھ اس کی شرطوں کی عدم موجودگی کے سبب اسقاط کو قبول نہیں کرتے، مثال کے طور پر حق مجہول ہو یا اس کے ساتھ غیر کا حق جڑ جائے، اس طرح کی اور صورتیں، اور اس کی مضاحت آئندہ طور میں موجود ہے۔

۲۔ حقوق: ان کا اسقاط ہوسکتا ہے:

اول۔ ذین:

۳۳۔ بالاتفاق وہ ہیں جو دوسرے میں ثابت ہے اس کا قاط درست ہے، تاکہ وہ حق ہے، اور حقوق، قاط سے ساقط ہوجاتے ہیں، تو

(۱) المبدل ۷/۲۲۳، الدوسق ۱۶/۳۵، اسی ۱۹/۲۳۷، المصنف فی الفقہ

۱۲/۷۲۔

(۲) المبدل ۱۶/۲۳۷۔

اسی طرح یہ شرط بھی ہے کہ اس شخص کو بری کیا جائے جس پر حق ہے، اس لئے جس پر حق ہے اس کے علاوہ کو بری کرنا صحیح نہیں ہوگا، اس کی مثال یہ ہے کہ قاتل کو اس دیت سے بری کیا جائے جو اس کے عاقلہ پر ہے جب ہے تو یہ نہ درست نہیں ہوگا۔ چونکہ اس میں ان لوگوں کو بری نہیں کیا گیا جن پر حق ہے بین ابر قاتل کے عاقلہ کو بری کر دیا جائے۔ یہ جس پر جنایت ہوتی ہے یہ سب کچھ میں نے اس جنایت کو معاف کر دیا۔ اور یہ سب کچھ نہ کرے کہ قاتل کو بری کیا ہے یا عاقلہ کو بری کیا ہے تو یہ درست ہے۔ یوں کہ یہ اس کی طرف لوٹے گا جس پر حق ہے (۱)۔

دین سے بری کرنے میں یہ شرط نہیں ہے کہ بری کئے ہوئے شخص کو حق کا اثر ہو، کیونکہ اگر حق کا اثر ہو تو تب بھی اس کو بری کرنا درست ہے، اور یہی دین کے علاوہ ان معاملات میں بھی کہی جائے گی جہاں اسقاط درست ہے (۲)۔

سین۔ طاق کے مسئلے میں ابہام کے باوجود بھی اسقاط درست ہے، البتہ (بعد میں) اس کی تعیین ضروری ہے۔ چنانچہ کوئی شخص اگر اپنی دو بیویوں کو مخاطب کرتے ہوئے کہہ دے کہ تم میں سے ایک کو طلاق ہے تو طلاق پڑ جائے گی، اور اس کو پابند کیا جائے گا کہ جس کو طلاق ہوئی ہے متعین کرے، یہ حنفی اور شافعیہ کا مسلک ہے، لیکن مالکیہ کا مشہور قول یہ ہے کہ دونوں کو طلاق ہو جائے گی، اور یہ مصر کے فقہاء مالکیہ کا قول ہے، ورنہ فی ثقبہ، مالکیہ سے کہا کہ شوہر طلاق کے لئے ایک کا انتخاب کرے گا، ورنہ باجہ کے نزدیک اگر اس سے کسی ایک کو اپنے دل میں متعین نہ کیا ہو تو ان کے دوسرا ساقط ہو جائے گا (۳)۔

(۱) شرح منشی اور روات ۲۹/۳۴۔

(۲) شرح منشی اور روات ۲۶۵/۲۔

(۳) الاقواء ۳۵/۳، ۴۷/۳، المہذب ۵۰/۵، مع الجلیل ۴۷/۳، ۴۷/۳۔

حواہر لاجلیل ۵۵/۵، اسی ۲۵۱/۷، منشی اور روات ۱۸۰/۳۔

وغیرہ۔

منافع کے بارے میں قاعدہ یہ ہے کہ جو عین کا مالک ہو جس سے نفع نکلیا جاتا ہے یا اس عین کی منفعت کا مستحق ہو اس کے ساتھ کرنے سے منافع ساتھ ہو جاتے ہیں، یونکہ تصرف کے ہی حقدار کو یہ حق کے قاط سے روکا نہیں جاسکتا (۱)۔ سب تک اس سے کوئی مانع موجود نہ ہو، اس کے بارے میں اتفاق ہے اور مسائل فقہ میں اس کی بہت ساری صورتیں ہیں، کچھ مثالیں یہ ہیں:

الف۔ کسی نے کسی آدمی کے لئے اپنے گھر میں رہائش کی ہمت کی اور ہمت کرنے والا مر گیا پھر وارث نے گھر کو بیچ دیا اور ہمتی (جس کے سے ہمت تھی) نے اس پر اپنی رضامندی کا اظہار کیا تو حق درست ہوئی اور اس کا حق رہائش ختم ہو گیا (۲)۔

ب۔ کسی نے صل گھر کی ہمت زید کے لئے کی، اور اس کی منفعت کی ہمت عمرہ کے لئے کی، اور پھر جس کے لئے منفعت کی ہمت کی گئی ہے اس سے پہلے حق ساتھ رہا یا تو ساتھ رہے سے اس کا حق ساتھ ہو گیا (۳)۔

ج۔ ہرے کے گھر میں کسی کی پانی کی مٹی تھی اور اس نے کہا کہ مٹی کے سبب میں میں نے یہ حق ختم کیا تو اگر اس کا حق صرف پانی بہانے کا تھا، مٹی اس کی ملکیت نہیں تھی تو حق رہائش پر قیاس کرتے ہوئے اس کا حق ختم ہو جائے گا (۴)۔

د۔ وقف کردہ مدرس کے تجربوں سے انتفاع کا حق ساتھ کرنا اس طور سے جائز ہے جس طرح صاحب حق نے اسے ساتھ لیا ہے، اگر

اس نے مخصوص مدت کے لئے ساتھ کیا ہے تو اس مدت کے گزرنے کے بعد اس کا حق لوٹ آئے گا، اور اگر مطلق طور پر ساتھ کر دے تو حق اس کی طرف نہیں لوٹے گا (۱)۔

ح۔ مساجد اور بازاروں میں بیٹھنے کی جگہوں کے بارے میں یہ حق ساتھ سا جائز ہے (۲)۔

یہ عرض لئے بغیر منافع میں حق ساتھ کرنے کے مسائل ہیں۔

۳۶۔ اور عرض لئے کہ حق منافع کا اس قاط اس ضابطہ سے جڑ ہے جس میں ملک منفعت اور ملک انتفاع کے درمیان فرق کیا گیا ہے۔ قاعدہ ہے کہ جو کوئی منفعت کا مالک ہے وہ اس پر عوض لینے کا بھی مالک ہوگا، لیکن جو بات خود صرف قاعدہ اٹھانے کا حقدار ہے اس پر اس کو معاوضہ لینے کا حق نہیں ہے (۳)۔

اس ضابطہ کی روشنی میں جو شخص منفعت کا مالک ہے خواہ وہ اصل مال کے ساتھ منفعت کا مالک ہو یا اصل مال کی ملکیت کے بغیر تنہا منفعت کا مالک ہو اس کے لئے منفعت میں اپنا حق ساتھ کرنا اور اس کا عوض لینا جائز ہے، یہ جمہور کا مسلک ہے۔

لیکن حنفیہ کے یہاں منافع کا عوض لینا صرف اس شخص کے لئے جائز ہے جو اصل مال اور منفعت دونوں کا مالک ہو یا بالعوض تنہا منفعت کا مالک ہو، حنفیہ کے یہاں منافع مال نہیں ہے، اسی طرح حنفیہ کے نزدیک اصح قول کے مطابق حقوق ارتفاق (نفع اٹھانے کے حقوق مثلاً پانی بہانے اور راستہ چلنے کا حق) کے بارے میں مسئلہ عقد معاوضہ سا جائز نہیں ہے، صرف عین کے عقد کے تابع ہو کر جائز

(۱) مہیۃ الدوسلی ۳/۳۳۳

(۲) المنہج فی القواعد ۳/۳۹۳ القواعد لابن رجب ص ۹۹، شرح منہج

۱۱ راولت ۲/۳۳۳ ۱۵۵ ۱۵۳۳ ۳/۳۳۳

(۳) المنہج ۳/۳۶۱، ۵۳۷، منہج ۲/۳۵۱ ۳۹۲، مع غلیل

۳/۳۳۸ ۷۷۱ ۷۷۲ ۵۷۵ ۵۷۶

(۱) البدیع ۷/۲۲۷، شرح منہج ۲/۲۶۰، المنہج فی القواعد ۳/۳۹۳

(۲) لا شہ لاسی ۱/۶۳

(۳) المنہج فی القواعد ۳/۳۳۰، اقلیوٹی ۲/۱۲۲

(۴) لا شہ لاسی ۱/۶۳

ہے ، اور اس کی تفصیل ”اجارہ ، ارتفاق ، عمارت ، وصیت اور وقف“ میں دیکھی جاسکتی ہے۔

۷۳- عوض لے کر منافع کے بارے میں حق ساقط کرنے کی مثالوں میں یہ بھی ہے کہ ورثہ اس شخص سے جس کے لئے ان کے مورث نے ترکہ کے کسی مخصوص گھر میں رہنے کی وصیت رکھی تھی مخصوص رقم، یا کر مصاحبت رئیس تو صلح جاری ہے۔ یونکہ یہ حق کو ساقط کرنا ہے۔ اور یہ مثال بھی ہے کہ ورثہ شخص جس کے لئے اصل گھر کی وصیت ہے اس شخص کو جس کو گھر میں رہنے کی وصیت ہے رقم دے کر یا کسی دوسرے عین کی منفعت کے عوض اس سے مصاحبت کرنا ہے تاکہ گھر اس کے حوالے کر دیا جائے تو جائز ہے (۲)۔

چهارم - منطق حق:

۳۸- جن کی طرف حقوق منسوب ہوتے ہیں ان کے لحاظ سے حقوق کی مندرجہ ذیل قسمیں ہیں:

- حالص اللہ سبحانہ تعالیٰ کا حق اور اس سے مراد، موقوف ہیں
 جن سے عمومی نفع وابستہ ہو، یا اس کا مطلب ہے اللہ کے احکام کی
 بجا آوری اور اس کے منہیات سے اجتناب۔

- خالص بندوں کا حق، اور اس کا مطلب ہے بندوں کے
منافع جو شریعت کی روشنی میں طے نہ ہو گئے ہیں۔

- وہ حقوق جن میں اللہ اور بندوں کے حقوق جمع ہوں،
جیسے حدیث، فرائض اور غزوات۔

صدا، حقوق تو اللہ ہی کے ہیں، کیونکہ بندہ اس کا جو بھی حق ہے اس

(۱) البدرية ٢٣ / ٥٣، تاريخ ١٨٩٠، ٢٢٠، الشاه ولي بن محمد ٥٣ ص ٤٧
عابد بن ٥٣ / ٢٢٣، ٢٢٣.

(۴) تخلصہ فتح القدیر ۷۸۵۸ھ میں علیہ ابن سرہا شریح فقہی اور اولاد

میں اللہ کا حق ہے، اور وہ یہ ہے کہ اللہ نے جو حق اس کے مستحق تک پہنچانے کا حکم دیا ہے۔

اسی حق کو مذاحق العہد کہہ کر نگہیں کرنا صرف اس حد تک ہے کہ بندہ اس میں تصرف کرنے کا پورا اختیار رکھتا ہے اس طرح کہ اگر وہ ساتھ نہ لے تو ساتھ ہو جائے گا لہذا یہ دونوں حقوق یعنی حق العہد اور حق العہد میں سے ہر ایک کا ثابت رہنا اور ساتھ کرنا اسی کے سپرو ہے جس کی طرف اس حق کی نسبت ہے (۱)۔

اور اس کی وضاحت آئندہ سطور میں ہے۔

اللہ سبحانہ و تعالیٰ کا حق:

۳۹۔ یہاں اللہ تعالیٰ کے حق کا ذکر اس حقوق میں کرنا جو اللہ تعالیٰ کو قبول کرتے ہیں، اس اعتبار سے ہے کہ شارع کی طرف سے اس کا لفظ ہو سکتا ہے، بند میں کی طرف سے اس کا لفظ چھوٹا کرنا ہے۔
جواب نہیں ہے۔

۱۔ رزقِ حق اللہ یا تو خالص عبادت میں چاہے دہائی ہوں، جیسے
 زکوٰۃ، یاہ فی ہوں، جیسے سارے ماہ فی دہائی ہوں، جیسے حج یا
 خالص سزا میں ہیں جیسے حد، یا کفارات ہیں جن میں عبادت اور
 سزا میں دونوں پہلو پائے جاتے ہیں۔

اور تمنا کا کہنا ہے کہ: حقوق اللہ مساوات پر مبنی ہیں، مصعب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کو کسی چیز سے ضرر لاحق نہیں ہوتا، اور یہی وجہ ہے کہ زنا کا قمار ہر لیے کے بعد رجوع قبول کر پاجاتا ہے، اور پھر عدالت کا یہ ہو جاتی ہے، برخلاف انسانوں کے حق کے، یہ تو کہ وہ ضرر سے دوچار ہوتے ہیں (۲)۔

(۱) شرح المنار ص ۵۸، طه حیرام ص ۶۸، شاع کریم و رقة لافاق سومیت،
المحور ۲ ص ۵۸، ۳۳، المصنوع ۴ ص ۵۸، الخروق ۹۵، ۱۰۰ -

(۲) شرح المسند من المسند في التوحيد ۵/۵۹، الفرق، اقر ال

ور اختصار کے ساتھ ہم ان اسباب کو ذکر کر رہے ہیں جو ثارن کی نظر میں حق اللہ کے اقاط کے موجب بنتے ہیں:

۴۰۔ اللہ سبحانہ و تعالیٰ کے حقوق فی الجملہ ان اسباب کی بدولت اسقاط کو قبول کرتے ہیں جن کو شریعت اللہ کے فضل اور بندوں پر شفقت اور ان سے حرج و مشقت دور کرنے کی غرض سے اقاط کا موجب مانتی ہے، جیسے بجنوں کے "پر سے عبادات و عقوقات کا اقاط، درجیہ مریض و مسافر جیسے معذورین کو پہنچنے والی مشقتوں کو دیکھتے ہوئے ان کے سے بعض عبادتوں کا اقاط، فقہاء نے مشقت اور اس کی نوع کی تفصیل کی ہے، اور ہر مشقت کا ایک درجہ متعین یا ہے جو کسی عبادت کے اقاط کے لئے موثر بتا ہے، اور اس کو "المشفقة تحلب التيسير" (مشقت آسانی کو لاتی ہے) کے قاعدہ کے تحت درج کیا ہے، یہ قاعدہ ان آیات سے ماحوذ ہے: "يُرِيدُ اللَّهُ بِكُمُ الْيُسْرَ وَلَا يُرِيدُ بِكُمُ الْعُسْرَ" (۱) (اللہ تمہارے حق میں سہولت چاہتا ہے اور تمہارے حق میں دشواری نہیں چاہتا) اور "وَمَا جَعَلَ عَلَيْكُمْ فِي الدِّينِ مِنْ حَرَجٍ" (۲) (اور تم پر دین کی کسی بات میں سختی نہیں کی)۔

لہذا رہے مہی حکم کو رخصت بہا جاتا ہے، در رخصت کی ایک قسم رخصت اقاط ہے، جیسے حیض اور نفاس والی عورت سے نماز کا اسقاط، اور جیسے اس من رسید و زہے آجی سے روزے کا ساک کرنا جو اس پر قاضی نہیں ہے (۳)۔

۱۔ ۱۳۰، ۱۹۵، الخروج علی الخرج ۱۵۱/۲ اور اس کے بعد کے صفحات
امارات ۳۵۵/۲۔

(۱) سورہ البقرہ ۱۸۵۔
(۲) سورہ بقرہ ۱۸۵۔
(۳) الاشارة لابن قیم رحمہ اللہ اور اس کے بعد کے صفحات، اور من ۱۳۳، المنہج والی التواضع ۱/۲۵۳، قد خیر رحمہ اللہ ۳۳۹، ۳۴۲، الفروق لقرنی ۱/۱۱۸، ۱۱۹، الخرج ۳۰۱/۲۔

مسافر کی نماز میں قصر حنفی کے نزدیک اور مالکیہ کے یک قوس کے مطابق فرض ہے، اور اس کو رخصت اسقاط مانا جاتا ہے، کیوں کہ حدیث نبوی ہے: "صَلَاةُ تَصَلُّقِ اللَّهِ بِهَا عَلَيْكُمْ لِقَابِلُوا صَلَاتَهُ" (۱) (ایک صدق ہے جو اللہ نے تمہارے پر یہ ہے تو تم اللہ کے صدق کو قبول کرو)، اور طریقہ استدلال یہ ہے کہ کسی چیز کا صدق جس میں تسلیم کی گنجائش میں ہے ماقابل را اقاط ہے، خود اس کی طرف سے ہو جس کی اطاعت لازم نہیں ہے، جیسے ولی قصاص (وہ شخص جسے قصاص لینے کا حق ہے) تو اگر وہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہو جس کی اطاعت لازم ہے تو بدرحہ اولی ماقابل روا اسقاط ہوگا (۲)۔

مالکیہ، ثانیہ اور حنابلہ کا مذہب یہ ہے کہ مسافر کے لئے نماز میں قصر ریاست ہے، یونکہ یہ بندے کی سہولت کے سے ہے۔ اسی طرح مرض کنا یہ اس لوگوں سے ساک ہو جاتا ہے، جنہوں نے اس کو "انیں یا اثر اس کو، مہرے لوگ نہاں ہے، بلکہ قرنی کا بتا ہے کہ: جس چیز کا حکم مانی طریقہ پر ہواں کے ساک ہونے کے لئے اس بات کا ظن غائب ہو جانا کافی ہے کہ وہ کام ریاضی، محقق طور پر اس کا انجام پا جانا مہری میں ہے (۳)۔

اور اسی قسم میں ضرورت کی بنا پر حرام چیز کے سنتوں کی حرمت ساک کرنا بھی ہے، جیسے معطل کے لئے مہر کا کھانا، در جس کے حق میں تمہیں یا ہواں کے لئے اس کو شراب سے اتانا، در مہیب کے لئے شرم کا دہر نظر ڈالنے کی اباحت (۴)۔

(۱) حدیث: "صَلَاةُ تَصَلُّقِ اللَّهِ بِهَا عَلَيْكُمْ لِقَابِلُوا صَلَاتَهُ" کی روایت مسلم نے کی ہے (۱/۲۸۸ طبع النسخ)۔
(۲) الخرج ۳۰، الاشارة لابن قیم رحمہ اللہ ۵۵۔
(۳) الفروق لقرنی ۱/۱۱۸، الخرج ۳۳۵، بشرح الکبیر مع معنی ۱/۱۰۱۔
(۴) الخرج ۳۳۹، الاشارة لابن قیم رحمہ اللہ ۵۵، اور اس کے بعد کے صفحات، مسلم الثبوت ۱/۱۱۸، المنہج والی التواضع ۱/۱۶۳۔

حقوق العباد:

۴۱- حقوق العباد سے مراد یہاں پر وہ حقوق ہیں جو اعیان اور منافع اور دیون کے علاوہ ہیں، جیسے حق شفعہ، حق قصاص، اور حق خیر، اور قاعدہ ہے کہ جس کسی کو کوئی حق حاصل ہے اگر وہ اسقاط کا بل ہے اور کل سقوط کے قائل ہے تو اس کے اسقاط سے وہ حق ساقط ہو جائے گا۔ چنانچہ شفعہ کے حقدار کو شفعہ کے بعد شفعہ کے ذریعہ لینے کا حق ہے اب اگر یہ شخص اس حق کو ساقط کر دے اور شفعہ کے ذریعہ بیہا ترک کر دے تو اس کا حق ساقط ہو جائے گا، اور قتل عمد میں ولی دم کو قصاص کا حق حاصل ہے، لیکن اگر وہ معاف کر دے اور اس حق کو ساقط کر دے تو اس کو اس کا اختیار ہے، اور مال غنیمت حاصل کرنے والے کو تقسیم سے پہلے مالک بننے کا حق ہے، اور اس کے لئے جائز ہے کہ اس حق کو ساقط کر دے، اور جب ضرر و خست کرنے والے یا خریدنے والے کو حق خیار حاصل ہو تو جس کے لئے بھی یہ حق ثابت ہے وہ اس حق کو ساقط کر سکتا ہے، اور اس طرح جب بھی کسی انسان کا کوئی حق ثابت ہو اور وہ تصرف کی اہلیت رکھتا ہو تو اس کو اس حق کے اسقاط کا اختیار ہے، ثابت اگر کوئی چیز اس سے مافع ہے جیسا کہ آئے گا تو پھر یہ حق نہیں ہوگا) اور اس پر اتفاق ہے (۱)۔

یہ حکم حقوق کو باغرض ساقط کرنے کا ہے، اور غرض لے کر حقوق کے قاطا کا بیان اس طرح ہے:

۴۲- بہت سے فقہاء حنفیہ نے ان حقوق کے رد میں ان کا موصوفہ لایا جائز ہے اور ان کا موصوفہ بیہا جائز نہیں ہے، ایک ضابطہ کے ذریعہ فرق لیا ہے، ضابطہ یہ ہے کہ حق اگر اہلیت سے خالی ہو تو اس کا موصوفہ بیہا جائز نہیں ہے، لیکن اگر حق اس محل کا مستحکم حصہ ہے جس

اور یہ حکم معاملات پر بھی لاگو ہوتا ہے، چنانچہ رخصت میں دو چیزیں شامل ہیں جو فی احمد شریعت کا حکم ہوتے ہوئے بھی ساتھ ہو جائیں، اس کی مثال بیع سلم میں موجود ہے، چنانچہ راوی کا قول ہے: ”نہی البیعت عی بیع ما لبس عند الانسان و در حص فی السلم“ (۱) (نبی ﷺ نے اس چیز کی بیع سے منع کیا ہے جو انسان کے پاس موجود نہیں ہے اور بیع سلم کی اجازت دی ہے)، کیونکہ بیع کے بارے میں قاعدہ ہے کہ بیع عین کی ہوتی ہے، اور یہ شریعت کا حکم ہے، لیکن بیع سلم میں یہ (قاعدہ حکم) ساقط ہو گیا (۲)۔

تخفیف کی ایک قسم طلاق کی مشرعییت ہے لیوں کہ آپس میں نفرت ہوتے ہوئے زہدیت کو بہتر رکھنے میں مشقت ہے، اور یہی موصوفہ خلع اور فدا ہے کہ کر رہائی کی مشرعییت کا بھی ہے، اور قیام کو برآمد مہر رہنے سے چھٹکار پانے کے لئے مکاتبت کی مشرعییت بھی (اسی ضمن میں آتی ہے) (۳)۔

وران میں سے ہر ایک مسئلہ کافتہ کی کتابوں میں ان کے متعلقہ ہو ب میں اور اصول کی کتابوں میں ”رخصت“ اور ”اہلیت“ کے ہو ب میں تفصیل سے ذکر ہے۔

(۱) حدیث: ”نہی عن بیع ما لبس عند الانسان“ (کوچہ داؤد) (موسم المعبود ۳۰۳ طبع الہند) (۲) بیہقی (۵/۲۶۷ طبع دار الفکر) (۳) ترمذی (تحفۃ الخواری ۳۰۳-۳۰۴ طبع انتقیر) نے حکیم بن ہریرہ سے مرویاً ان الفاظ میں روایت کیا ہے ”لا بیع ما لبس عندک“، ترمذی نے کہا یہ حدیث حسن صحیح ہے بیع سلم کی رخصت اس حدیث میں موجود نہیں ہے یہ رخصت بہت سی دوسری حدیثوں سے کھنکھاتی ہے ان میں سے ایک حدیث یہ ہے ”من اسلف فی نمر فلیسلف فی کبل معلوم و ورن معلوم“، اس کو بخاری نے ذکر کیا ہے (فتح الباری ۵/۲۲۸ طبع انتقیر)۔

(۲) بیہقی ۳۰۳۔

(۳) الاشیاء فی حقہم ص ۸۱، ۸۰۔

(۱) المبدائع ۵/۲۹۷، ۲۹۸، شرح فتاویٰ لا اوت ۳/۳۶۰، الاشیاء ص ۸۱، ۸۰، تجرید ص ۱۶، الفروق لقرنی ۱/۱۵۱، ۱۵۲، الخرقی ۱/۹۹، بقیہ ص ۳۲۵، المکرم فی القواعد ص ۲۲۔

سے وہ جتنے ہے تو اس کا معاوضہ سیدہ درست ہے۔

اور بعض دوسرے حنفیہ نے ایک دوسرے قاعدے کے درمیان فرق کیا ہے، وہ یہ کہ اگر حق محض ضرر کے ازالہ کے لئے ہو تو اس کا معاوضہ سیدہ جائز نہیں ہے، لیکن اگر وہ حق نیکی اور حسن ملک کے طور پر ثابت ہو تو وہ منیہ کی طور پر ان کی لئے ثابت ہوگا اور اس کے لئے اس کا معاوضہ لینا درست ہوگا۔

اور جو ان مثالوں کی طرف رجوع کرے گا جن کو حنفیہ نے دیا ہے تو اس پر واضح ہو جائے گا کہ ان دونوں قاعدوں میں فرق نہ ہونے کے برابر ہے، چنانچہ ابن کثیر کی الاشیاء میں ہے (۱) حقوق مجردہ کا معاوضہ لینا جائز نہیں ہے، جیسے حق شفعہ کہ اگر حق شفعہ کے بارے میں مال لے کر صبح کر لی تو شفعہ باطل ہو گیا اور شفعہ کو مال واپس کرنا ہوگا، اور اگر میزہ (جس عورت کو شوہر نے اختیار دیا ہے کہ وہ اس کی زوجیت میں رہے یا رخصت نکاح ختم کر لے) کو مال دے کر مصالحت کی کہ وہ اسی کا انتخاب کرے تو اس کا اختیار باطل ہو جائے گا اور اس عورت کو کچھ نہیں ملے گا، اور اگر اپنی دو بیویوں میں سے ایک کو مال دے کر مصالحت کی کہ وہ اپنی دہری ترک کر دے تو یہ عام دلائل میں ہوگا اور باری ترک کر کے صبح کرنے والی کو کچھ نہیں ملے گا، فقہاء نے شفعہ کے بیان میں اسی طرح ذکر کیا ہے، اس ضابطہ سے حق قصاص، ملک نکاح، رقی رقی خارت ہیں، چنانچہ اس کا معاوضہ جائز ہے، اور کھیل بھرسے گر مال کے بدلے ملنے لے (جس کا حق کسی پر لازم ہو، کھیل سے اسی کے حق کے لئے مکحول ہو کہ معاوضہ کرے کی ضرورت قبول کی ہو) سے صبح کی تو یہ صلیح درست نہیں ہے، اور مال جب نہیں ہوگا، اور کفایت باطل ہوئی یا نہیں اس میں کوئی امتیاز نہیں۔

ہیں۔

حاشیہ ابن عابدین (۱) میں ہے: حقوق مجردہ جیسے حق شفعہ کا معاوضہ لینا جائز نہیں، اور پھر حنفیہ نہیں مثالوں کو، اگرچہ ہے جو الاشیاء میں وارد ہوئی ہیں، اس کے بعد ابن عابدین کہتے ہیں: حق شفعہ اور بیوی کے لئے حق القسم (بوری کا حق) اور میزہ کے لئے نکاح میں حق اختیار کے بارے میں مصالحت اس لئے جائز ہے کہ یہ حقوق شفعہ کے حقدار اور عورت سے ضرر کو دور کرنے کی غرض سے ہیں، اور جو جو حقوق، نفع ضرر کے لئے ثابت ہیں ان پر عوض کے بدلے مصالحت درست نہیں ہے، کیونکہ صاحب حق نے جب رضامندی ظاہر کر دی تو معلوم ہو گیا کہ اس کو اس سے ضرر نہیں ہے، اس لئے وہ کسی چیز کا مستحق نہیں ہوگا، لیکن حق قصاص، ملک نکاح اور حق رقی نیکی اور حسن سوک کے طور پر ثابت ہیں، یہ حقوق صاحب حق سے ضرر دور کرنے کے لئے نہیں بلکہ اس کے لئے اصلانہ ہیں، اور بدائع کے مولف نے یہ راستہ اپنایا ہے کہ جس حق کا معاوضہ لینا جائز ہے وہ ایسا حق ہے جو مکمل میں اصلانہ ثابت ہو (۲)۔

لیکن جمہور (مالکیہ، شافعیہ، حنبلیہ) کے یہاں ہمیں کوئی ایسا قاعدہ نہیں ملا جس کی بنیاد پر ہم یہ شہادت نہیں کہ کن حقوق کا معاوضہ سیدہ جائز ہے، اور کن کا ناجائز، اس کا پتہ ان مسائل کی طرف رجوع کر کے ہی لگایا جاسکتا ہے جو فقہ کے ابواب میں، حنفیت، شفعہ، اور خیاری الحاق، وغیرہ میں اپنے مقامات پر موجود ہیں، اس لئے ہم صرف کچھ مثالوں کے ذکر پر اکتفاء کریں گے، جمہور بعض مسائل میں کھچی حنفیہ کے ساتھ ہوتے ہیں اور ان سے عوض لینے کے اسباب پر اتفاق بھی کرتے ہیں، اور کھچی ان سے اختلاف کرتے ہیں، اور یہ تیرے مثالوں سے عیاں ہو جائے گی۔

(۱) حاشیہ ابن عابدین ۴۳، ۴۴، ۴۵۔

(۲) البدائع ۱/۲۹۹، ۳۰۱۔

نہی مثالوں کے ذریعہ ہم کتنا ضرر ہے ہیں، لیونکہ ان سارے حقوق کا حاطہ سنا جن کا معوضہ سنا جازا ہے بہت مشکل ہے، اور اس مقصد کے لئے فقہ کی کتابوں میں اس مسائل کی طرف ان کے جواب میں رجوع کیا جاتا ہے۔

جو چیزیں قاط کو قبول نہیں کرتیں:
غف- عین:

۴۳- عین وہ چیز ہے کہ جنس، نوع، مقدار اور وصف کے اعتبار سے مطلقاً اس کی تعیین ہو سکتی ہو جیسے کپڑے، اراضی اور مکانات، حیوانات، مکیلات، موزونات (۱)۔

عین کے مالک کے سے عین میں تصرف اس طرح جاری ہے کہ وہ اس کو شروع طریقہ سے یعنی نفع وغیرہ کے ذریعہ (سی اور کو) منتقل کر دے، لیکن اسقاط کے ذریعے عین میں تصرف کرنا، یعنی ملکیت کا خاتمہ وراثتہ کرنا اس طور سے کہ مثلاً کوئی شخص کہے کہ فلاں کے لئے میں نے اس گھر میں اپنی ملکیت ساقط کی، اور اس کا مقصد یہ ہو کہ اس کی ملکیت اس سے ختم ہو جائے، اور اس کی ملکیت ثابت ہو جائے تو یہ تصرف باطل ہے، عین سے ساقط کرنے والے کی ملکیت ختم نہیں ہوگی، اور جس کے سے ساقط کیا ہے اس کی ملکیت ثابت نہیں ہوگی۔

فقہاء کا اس بات پر اتفاق ہے کہ اعیان قاط کو قبول نہیں کرتے، اس لئے حلق وراثت کے معاملات کے، جن کی وضاحت پہلے ہو چکی ہے۔

۴۴- عین اگر اس قسم کا تصرف مالک کی طرف سے واقع ہو، اور عین اس شخص کے قبضہ میں تھی جس کے لئے قاط یا یا تو اگر وہ عین

غصب شدہ تھی اور فنا ہو چکی ہے تو اسقاط درست ہے، لیونکہ یہی صورت میں یہ اسقاط عین کی اس قیمت کا قاط ہے جو غصب کے بعد لازم تھی، لہذا عین کا اسقاط ہو، اور قاط دین صحیح ہے۔

اور اگر عین موجود ہے تو اس کے قاط کا مطلب یہ ہے کہ اگر وہ ہلاک ہو جائے تو اس کا ضمان ساقط ہو جائے گا، اور معصوبہ چیز سے برائت کے بعد وہ چیز امانت کی طرح ہو جائے گی جس کا ضمان صرف تعدی کی صورت میں ہوگا، اور امام زکریا نے کہا: یہ امر درست نہیں ہے، اور وہ چیز کامل ضمان باقی رہے گی۔

اور اگر عین امانت کے طور پر (اس کے ہاتھ میں) تھی، تو اس سے برائت دینا صحیح نہیں ہے، اس کا مطلب یہ ہے کہ مالک کو جب بھی عین کے لینے کا موقع ملے وہ اس کو لے سکتا ہے، عین قند، برائت صحیح ہے، چنانچہ قاضی کے یہاں اس کا دعویٰ برائت کے بعد قائل نہایت نہیں ہوگا، فقہاء نے کہا ہے کہ اعیان سے امر اور دین باطل ہے، قند باطل نہیں ہے، جس کا مطلب ہے کہ وہ امر اور کی بدولت اس کی ملکیت نہیں بنے گی، بلکہ اس عین سے امر اور اسی حد تک صحیح ہے کہ ضمان ساقط ہو جائے گا، یا اس کو امانت پر محمول کر لیا جائے گا، اور مالکیہ کہتے ہیں: معین چیزوں سے برائت کے بعد ان کے فوت ہونے کی صورت میں ان کی قیمت کا مطالبہ ساقط ہو جاتا ہے، اور اگر وہ موجود ہوں تو ان سے قبضہ ہٹانے کا مطالبہ ساقط ہو جائے گا، اور مالکیہ کا مشہور مذہب یہی ہے، لیکن مازری سے کچھ ایسا منقول ہے جس سے بظاہر معلوم ہوتا ہے کہ امر اور امانات کو شامل ہے اور امانات عین میں تھیں ہیں (یہ امر اوعام کی صورت میں ہے)، اسی طرح ابن عبد السلام نے صراحت کی ہے کہ اسقاط معین میں ہوتا ہے، اور امر اور اس سے عام ہے جو معین اور غیر معین دونوں میں ہوتا ہے۔

(۱) البدیع ۶/۱۶۱

(۲) ۱۸۱۱ شاہ ابن تیمیہ ص ۵۶ حاشیہ ابن ماجہ ص ۴۳۲ ۴۳۳ ۴۳۴ ۴۳۵ ۴۳۶ ۴۳۷ ۴۳۸ ۴۳۹ ۴۴۰ ۴۴۱ ۴۴۲ ۴۴۳ ۴۴۴ ۴۴۵ ۴۴۶ ۴۴۷ ۴۴۸ ۴۴۹ ۴۵۰ ۴۵۱ ۴۵۲ ۴۵۳ ۴۵۴ ۴۵۵ ۴۵۶ ۴۵۷ ۴۵۸ ۴۵۹ ۴۶۰ ۴۶۱ ۴۶۲ ۴۶۳ ۴۶۴ ۴۶۵ ۴۶۶ ۴۶۷ ۴۶۸ ۴۶۹ ۴۷۰ ۴۷۱ ۴۷۲ ۴۷۳ ۴۷۴ ۴۷۵ ۴۷۶ ۴۷۷ ۴۷۸ ۴۷۹ ۴۸۰ ۴۸۱ ۴۸۲ ۴۸۳ ۴۸۴ ۴۸۵ ۴۸۶ ۴۸۷ ۴۸۸ ۴۸۹ ۴۹۰ ۴۹۱ ۴۹۲ ۴۹۳ ۴۹۴ ۴۹۵ ۴۹۶ ۴۹۷ ۴۹۸ ۴۹۹ ۵۰۰ ۵۰۱ ۵۰۲ ۵۰۳ ۵۰۴ ۵۰۵ ۵۰۶ ۵۰۷ ۵۰۸ ۵۰۹ ۵۱۰ ۵۱۱ ۵۱۲ ۵۱۳ ۵۱۴ ۵۱۵ ۵۱۶ ۵۱۷ ۵۱۸ ۵۱۹ ۵۲۰ ۵۲۱ ۵۲۲ ۵۲۳ ۵۲۴ ۵۲۵ ۵۲۶ ۵۲۷ ۵۲۸ ۵۲۹ ۵۳۰ ۵۳۱ ۵۳۲ ۵۳۳ ۵۳۴ ۵۳۵ ۵۳۶ ۵۳۷ ۵۳۸ ۵۳۹ ۵۴۰ ۵۴۱ ۵۴۲ ۵۴۳ ۵۴۴ ۵۴۵ ۵۴۶ ۵۴۷ ۵۴۸ ۵۴۹ ۵۵۰ ۵۵۱ ۵۵۲ ۵۵۳ ۵۵۴ ۵۵۵ ۵۵۶ ۵۵۷ ۵۵۸ ۵۵۹ ۵۶۰ ۵۶۱ ۵۶۲ ۵۶۳ ۵۶۴ ۵۶۵ ۵۶۶ ۵۶۷ ۵۶۸ ۵۶۹ ۵۷۰ ۵۷۱ ۵۷۲ ۵۷۳ ۵۷۴ ۵۷۵ ۵۷۶ ۵۷۷ ۵۷۸ ۵۷۹ ۵۸۰ ۵۸۱ ۵۸۲ ۵۸۳ ۵۸۴ ۵۸۵ ۵۸۶ ۵۸۷ ۵۸۸ ۵۸۹ ۵۹۰ ۵۹۱ ۵۹۲ ۵۹۳ ۵۹۴ ۵۹۵ ۵۹۶ ۵۹۷ ۵۹۸ ۵۹۹ ۶۰۰ ۶۰۱ ۶۰۲ ۶۰۳ ۶۰۴ ۶۰۵ ۶۰۶ ۶۰۷ ۶۰۸ ۶۰۹ ۶۱۰ ۶۱۱ ۶۱۲ ۶۱۳ ۶۱۴ ۶۱۵ ۶۱۶ ۶۱۷ ۶۱۸ ۶۱۹ ۶۲۰ ۶۲۱ ۶۲۲ ۶۲۳ ۶۲۴ ۶۲۵ ۶۲۶ ۶۲۷ ۶۲۸ ۶۲۹ ۶۳۰ ۶۳۱ ۶۳۲ ۶۳۳ ۶۳۴ ۶۳۵ ۶۳۶ ۶۳۷ ۶۳۸ ۶۳۹ ۶۴۰ ۶۴۱ ۶۴۲ ۶۴۳ ۶۴۴ ۶۴۵ ۶۴۶ ۶۴۷ ۶۴۸ ۶۴۹ ۶۵۰ ۶۵۱ ۶۵۲ ۶۵۳ ۶۵۴ ۶۵۵ ۶۵۶ ۶۵۷ ۶۵۸ ۶۵۹ ۶۶۰ ۶۶۱ ۶۶۲ ۶۶۳ ۶۶۴ ۶۶۵ ۶۶۶ ۶۶۷ ۶۶۸ ۶۶۹ ۶۷۰ ۶۷۱ ۶۷۲ ۶۷۳ ۶۷۴ ۶۷۵ ۶۷۶ ۶۷۷ ۶۷۸ ۶۷۹ ۶۸۰ ۶۸۱ ۶۸۲ ۶۸۳ ۶۸۴ ۶۸۵ ۶۸۶ ۶۸۷ ۶۸۸ ۶۸۹ ۶۹۰ ۶۹۱ ۶۹۲ ۶۹۳ ۶۹۴ ۶۹۵ ۶۹۶ ۶۹۷ ۶۹۸ ۶۹۹ ۷۰۰ ۷۰۱ ۷۰۲ ۷۰۳ ۷۰۴ ۷۰۵ ۷۰۶ ۷۰۷ ۷۰۸ ۷۰۹ ۷۱۰ ۷۱۱ ۷۱۲ ۷۱۳ ۷۱۴ ۷۱۵ ۷۱۶ ۷۱۷ ۷۱۸ ۷۱۹ ۷۲۰ ۷۲۱ ۷۲۲ ۷۲۳ ۷۲۴ ۷۲۵ ۷۲۶ ۷۲۷ ۷۲۸ ۷۲۹ ۷۳۰ ۷۳۱ ۷۳۲ ۷۳۳ ۷۳۴ ۷۳۵ ۷۳۶ ۷۳۷ ۷۳۸ ۷۳۹ ۷۴۰ ۷۴۱ ۷۴۲ ۷۴۳ ۷۴۴ ۷۴۵ ۷۴۶ ۷۴۷ ۷۴۸ ۷۴۹ ۷۵۰ ۷۵۱ ۷۵۲ ۷۵۳ ۷۵۴ ۷۵۵ ۷۵۶ ۷۵۷ ۷۵۸ ۷۵۹ ۷۶۰ ۷۶۱ ۷۶۲ ۷۶۳ ۷۶۴ ۷۶۵ ۷۶۶ ۷۶۷ ۷۶۸ ۷۶۹ ۷۷۰ ۷۷۱ ۷۷۲ ۷۷۳ ۷۷۴ ۷۷۵ ۷۷۶ ۷۷۷ ۷۷۸ ۷۷۹ ۷۸۰ ۷۸۱ ۷۸۲ ۷۸۳ ۷۸۴ ۷۸۵ ۷۸۶ ۷۸۷ ۷۸۸ ۷۸۹ ۷۹۰ ۷۹۱ ۷۹۲ ۷۹۳ ۷۹۴ ۷۹۵ ۷۹۶ ۷۹۷ ۷۹۸ ۷۹۹ ۸۰۰ ۸۰۱ ۸۰۲ ۸۰۳ ۸۰۴ ۸۰۵ ۸۰۶ ۸۰۷ ۸۰۸ ۸۰۹ ۸۱۰ ۸۱۱ ۸۱۲ ۸۱۳ ۸۱۴ ۸۱۵ ۸۱۶ ۸۱۷ ۸۱۸ ۸۱۹ ۸۲۰ ۸۲۱ ۸۲۲ ۸۲۳ ۸۲۴ ۸۲۵ ۸۲۶ ۸۲۷ ۸۲۸ ۸۲۹ ۸۳۰ ۸۳۱ ۸۳۲ ۸۳۳ ۸۳۴ ۸۳۵ ۸۳۶ ۸۳۷ ۸۳۸ ۸۳۹ ۸۴۰ ۸۴۱ ۸۴۲ ۸۴۳ ۸۴۴ ۸۴۵ ۸۴۶ ۸۴۷ ۸۴۸ ۸۴۹ ۸۵۰ ۸۵۱ ۸۵۲ ۸۵۳ ۸۵۴ ۸۵۵ ۸۵۶ ۸۵۷ ۸۵۸ ۸۵۹ ۸۶۰ ۸۶۱ ۸۶۲ ۸۶۳ ۸۶۴ ۸۶۵ ۸۶۶ ۸۶۷ ۸۶۸ ۸۶۹ ۸۷۰ ۸۷۱ ۸۷۲ ۸۷۳ ۸۷۴ ۸۷۵ ۸۷۶ ۸۷۷ ۸۷۸ ۸۷۹ ۸۸۰ ۸۸۱ ۸۸۲ ۸۸۳ ۸۸۴ ۸۸۵ ۸۸۶ ۸۸۷ ۸۸۸ ۸۸۹ ۸۹۰ ۸۹۱ ۸۹۲ ۸۹۳ ۸۹۴ ۸۹۵ ۸۹۶ ۸۹۷ ۸۹۸ ۸۹۹ ۹۰۰ ۹۰۱ ۹۰۲ ۹۰۳ ۹۰۴ ۹۰۵ ۹۰۶ ۹۰۷ ۹۰۸ ۹۰۹ ۹۱۰ ۹۱۱ ۹۱۲ ۹۱۳ ۹۱۴ ۹۱۵ ۹۱۶ ۹۱۷ ۹۱۸ ۹۱۹ ۹۲۰ ۹۲۱ ۹۲۲ ۹۲۳ ۹۲۴ ۹۲۵ ۹۲۶ ۹۲۷ ۹۲۸ ۹۲۹ ۹۳۰ ۹۳۱ ۹۳۲ ۹۳۳ ۹۳۴ ۹۳۵ ۹۳۶ ۹۳۷ ۹۳۸ ۹۳۹ ۹۴۰ ۹۴۱ ۹۴۲ ۹۴۳ ۹۴۴ ۹۴۵ ۹۴۶ ۹۴۷ ۹۴۸ ۹۴۹ ۹۵۰ ۹۵۱ ۹۵۲ ۹۵۳ ۹۵۴ ۹۵۵ ۹۵۶ ۹۵۷ ۹۵۸ ۹۵۹ ۹۶۰ ۹۶۱ ۹۶۲ ۹۶۳ ۹۶۴ ۹۶۵ ۹۶۶ ۹۶۷ ۹۶۸ ۹۶۹ ۹۷۰ ۹۷۱ ۹۷۲ ۹۷۳ ۹۷۴ ۹۷۵ ۹۷۶ ۹۷۷ ۹۷۸ ۹۷۹ ۹۸۰ ۹۸۱ ۹۸۲ ۹۸۳ ۹۸۴ ۹۸۵ ۹۸۶ ۹۸۷ ۹۸۸ ۹۸۹ ۹۹۰ ۹۹۱ ۹۹۲ ۹۹۳ ۹۹۴ ۹۹۵ ۹۹۶ ۹۹۷ ۹۹۸ ۹۹۹ ۱۰۰۰

ب-حق:

گذشتہ صفحات میں ان حقوق کا ذکر ہو چکا ہے جو اسقاط کو قبول کرتے ہیں، چاہے وہ حقوق اللہ ہوں یا حقوق العباد، آئندہ طور میں ہم یہ حقوق اللہ اور حقوق العباد کا ذکر کریں گے جو اسقاط کو قبول نہیں کرتے۔

حقوق اللہ جو اسقاط کو قبول نہیں کرتے:

۴۵- تائدہ ہے کہ اللہ کے حق کو کوئی بندہ ساقط نہیں کر سکتا اور اسے ساقط کرنے کا حق صرف صاحب شریعت کو ہے، وہی مخصوص پہلو اس کا وظا کر کے اسے ساقط کرتا ہے، مثلاً بندوں سے حکم کی تخفیف جیسا کہ ”اپنے چکا، تو اللہ کا خالص حق عبادات میں سے جیسے نماز، روزہ، اور زکوٰۃ میں سے جیسے کہ زنا کی سزا اور شراب نوشی کی سزا، گذشتہ میں سے اور ان کے علاوہ حقوق جو بندوں کو شریعت کے حکم سے ملتے ہیں جیسے باغ پر ولایت کا حق، اللہ کے ان حقوق کو کوئی بندہ ساقط نہیں کر سکتا، کیونکہ کسی کو اس کا حق نہیں ہے، بلکہ جو اس کی کوشش کرے گا اس سے قتل کیا جائے گا، جیسا کہ حضرت ابو بکرؓ نے مانعین زکاۃ کے ساتھ یا تھا (۱)، حتیٰ کہ وہ سن بن میں، بن کا اظہار ہے اور ان کو شعائر دین میں شمار کیا جاتا ہے مثلاً اذان، اُترسی آباؤں کے باشندے اس کے ترک پر تفاق کریں تو ان سے قتال واجب ہے (۲)۔

(۱) بخاری ۵۷۴۲، اس میں روایت بخاری نے حضرت ابو بکرؓ کی ایک طویل حدیث کے ضمن میں کی ہے کہ حضرت ابو بکرؓ نے کہا ”و اللہ لو معولی عدل کاوا یؤدولہا الی رسول اللہ ﷺ لقاتلہم علی معہا....“ (عدا کی قسم اگر وہ لوگ مجھ سے بکری کا ایک بچہ روک لیں گے جسے وہ رسول اللہ ﷺ کو مار کر تھمتے تو میں اسے روک لینے پر ان سے قتال کروں گا) (صحیح البخاری ۲۶۲۳ طبع انتقادی)۔

(۲) الاختیار ۱/۳۲، مجمع الجلیل ۱/۱۷۷۔

۴۶- ان طرح عبادات کو ساقط کرنے کے لئے حیلہ کرنا جائز نہیں ہے، جیسے کوئی شخص نماز کا وقت شروع ہونے کے بعد شراب پی لے یا خواب آوے اور استعمال کرنے کے لئے تاکہ بے ہوش شخص کی طرح نماز کا وقت اس طرح نکل جائے کہ وہ فاقد عقل ہے، اور جیسے کسی شخص کے پاس اتنی دولت ہے کہ وہ حج پر قادر ہے حج کے وجوب سے نپتہ کے لئے اپنی دولت کی کو بیہوش کرے (۱)۔

۴۷- دودہ، جو خالص اللہ تعالیٰ کا حق ہیں ان کے اسقاط کے لئے سناش حرام ہے، اور اگر وہ میں بھی حاکم تک معاملہ پہنچ جانے کے بعد یہی حکم ہے، یوں کہ اس میں اللہ تعالیٰ کا حق ہے، حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہ ایک چور کو جس نے چوری کا ارتکاب کیا تھا رسول اللہ ﷺ کے سامنے پیش کیا گیا، اور آپ کے حکم سے اس کا ہاتھ کاٹ دیا گیا، تو کچھ لوگوں نے کہا کہ اے اللہ کے رسول! ہم نے تو سوچا بھی نہیں تھا کہ آپ ﷺ اس کے ساتھ ایسا کریں گے، تو آپ ﷺ نے فرمایا: ”لو کانت فاطمہ بنت محمد لافقت علیہا الحد“ (۲) (اگر محمد ﷺ کی بیٹی فاطمہ بھی ہوتی تو میں اس

(۱) المصنفات ۴/۳۷۷، شرح المستدرک ۶۰۰ طبع دار المعارف، المصنفات ۳/۳۳۳ طبع دار المعارف۔

(۲) حدیث عائشہؓ رسول اللہ ﷺ بسارق....“ کی روایت بخاری اور مسلم نے حضرت عائشہؓ سے کی ہے اور بخاری کے الفاظ یہ ہیں ”ان لو یبنت لہم المراء المعزومۃ الی سرققت فادو، بس یحکم لہم رسول اللہ ﷺ“ (و من یجھزنی علیہ بلا لسانہ حب رسول اللہ ﷺ فیکلم رسول اللہ ﷺ فقال: انقطع لی حد من حدود اللہ اثم لاق لم یخطب لہا) یا ایہا الناس! لما حصل من کان لہم کہم کاوا اذا سرق الشریف لروکہ و اذا سرق البصیر لہم کاوا علی الحد و اثم اللہ لو ان فاطمہ بنت محمد سرق لقطع محمد یمنہا“ (قریش کو ظرومیر عورت نے جس نے چور کا ارتکاب کیا تھا ظر مند کیا، اور انہوں نے کہا کہ اس سلسلے میں رسول اللہ ﷺ سے کون کھٹو کر سکتا ہے اور رسول اللہ ﷺ کے نو نظر اسامہ کے علاوہ کون آپ

پر حد جاری کر دیتا)، اور حضرت عروڑؓ روایت کرتے ہوئے کہتے ہیں
 کہ حضرت زبیرؓ نے ایک چور کے لئے سفارش کی تو ان سے کہا: کیا
 پہلے اس کو حکومت کے حوالہ کیا جائے، تو حضرت زبیرؓ نے کہا: سب
 معاملہ سلطان تک پہنچ جائے تو۔ فارش کرنے والے اور فارش قبول
 کرنے والے دونوں پر اللہ کی لعنت ہے (۱)، اور سب مفسران نے
 چور کو معاف کیا تو نبی ﷺ نے ان سے فرمایا: "فہلا قبل
 ان تاتیسوا بہ" (۲)، (اس کو میرے پاس لانے سے پہلے ہی یہ کام کرنے
 کیوں نہیں آ رہا)۔

نبی نے شرح مسلم میں کہا ہے: امام کے پاس معاملہ پہنچنے کے بعد حدوں میں سفارش کی حرمت پر علماء کا اجماع ہے، لیکن امام کے پاس معاملہ پہنچنے سے پہلے اکثر علماء نے اس کو جاری فرما دیا ہے بشرطیکہ جس کی سفارش کی جا رہی ہے وہ مسلمانوں کے لئے ذمہ داری کا باعث نہ ہو۔ اور اگر اس سے شر اور ذمہ داری بنتی ہو تو اس کی سفارش نہیں کی جائے گی (۱)۔

۴۸- یہ واضح رہے کہ سرتہ میں حد اگرچہ قتلہ کا حق ہے، لیکن مال کے منظر اس میں شخصی پہلو بھی موجود ہے، اور اس لئے مال سے ہمدردی جواز ہے (۲)، لیکن جہاں تک حد کا معاملہ ہے تو حاکم کے پاس لے جانے سے پہلے تک معاف کرنا جواز ہے، لیکن اس کے بعد جائز نہیں ہے۔ اہل بیت امام زکریا کو چھوڑ کر اور ایک روایت میں امام ابو یوسف کو بھی چھوڑ کر خنیفہ کا قول ہے کہ جس کے یہاں چوری ہوئی ہے اگر وہ چور کو مال سر دق کا مالک بنا دے تو حد ساتھ ہو جائے گی (۳)۔

= دت کرے کی جت کر سکا ہے؟ چنانچہ انہوں نے رسول اللہ ﷺ سے
 دت کی تو آپ ﷺ نے فرمایا: تم اللہ کی ایک حد میں مغاضب کر رہے ہو۔ پھر
 آپ ﷺ اٹھے اور تقریر کرتے ہوئے آپ ﷺ نے فرمایا: اے لوگو! تم
 سے پہلے لوگ اس لئے گمراہ ہوئے کہ جب ان کا کوئی بڑا آدمی چوری کرتا تھا تو
 وہ اس کو چھوڑ دیتے تھے اور اگر ان کا کھڑا چوری کرتا تو اس پر حد قائم کرتے
 تھے، لیکن اگر گھر کی بیٹی غلطی سے چوری کرے گی تو گھر اس کا ہاتھ کاٹ دیں
 گے۔ (فتح الباری ۱۲/۸ طبع المکتبۃ الصغیرہ، ص ۱۵۱)

حدیث: ”لھلا قبل ان دلیہی بہ“ کو امام مالک (رحمۃ اللہ علیہ) نے تصحیح فرما کر
مہد ہماقی ۲/۸۳۳، ۸۳۴ طبع عیسیٰ ۱۹۱۰ء (۱۳۳۰ھ) امام احمد (۶/۲۶۵، ۲۶۶
طبع المکتبہ) اور ابو داؤد (معین المعبود ۳/۲۳۰، ۲۳۱ طبع المہذب) نے
عشرون بن امیہ کے ایک قصہ کے ضمن میں نقل کیا ہے حافظ ابن عساکر نے
کہہ اس کو جمہور اصحاب مالک نے مرسل روایت کیا ہے، اور اسے تہذیب الامم
ابن ہل نے عن مالک عن ابی ہریرہ عن عشرون بن امیہ اللہ عن جدہ کی سند سے
موصوفہ روایت کیا ہے حافظ ابن عساکر نے تصحیح التتبع میں کہہ حضرت
عشرون کی حدیث صحیح ہے اس کو ابو داؤد و ترمذی، ابن ماجہ اور امام احمد نے بی
سند میں مختلف طرق سے روایت کیا ہے عبد القادر بن داؤد و ترمذی جامع الاصول
نے کہہ اس کی سند حسن ہے (جامع الاصول ۳/۶۰۰-۶۰۲) شائع کردہ
مکتبۃ المجلد (۱)۔

() حضرت دیر کے امیرؒ "ابداً بلیع السلطان للعی اللہ الشافع والمشفع" کو، مکے سے ۳۰ سال قبل نکلا گیا ہے ابن حجر نے فتح المبارکی میں کہا ہے "مقطع ہے عبد القادر اما دوط معتق جامع الاصول نے کہا اس لسانہ کے رجال متہ ہیں، لیکن یہ مرسل ہے اور اس کو طبرانی نے الاوسط اور البیہقی نے ذکر کیا ہے۔" اُنہی نے کہا اس میں ابو یزید محمد بن موسیٰ انصاری ہیں جن کو ابو حاتم وغیرہ نے ضعیف قرار دیا ہے اور حاکم نے ان کی توثیق کی ہے اور عبد الرحمن بن ابی ابراہیم ضعیف ہیں حافظ ابن حجر نے کہا یہ حدیث ابن ابی شیبہ کے یہاں سند حسن کے ساتھ حضرت دیر پر موقوف ہے اور ایک دوسری سند حسن کے ساتھ حضرت علی سے بھی اسی طرح مروی ہے اور اس کو دارقطنی نے حضرت دیر سے حاصل فرمایا ان الفاظ میں ذکر کیا ہے "کنصعوا عالم یصل الی موسیٰ، فإذا وصل الی فضاء، فلاحها اللہ عندہ"، حافظ نے کہا مستحکم بھی ہے کہ یہ موقوف ہے (تخریج الحواکیم ۳۹۳ ص ۵۰) تاریخ کردہ مکتبہ المعتمد کسینی، فتح المبارکی ۱۲/۷۸، طبع استنبول، مجمع الزوائد ۲۵۹/۱، طبع مکتبہ القدوسی ۱۳۵۳ھ

(۳) الجہد ۲۸۸۳، ۲۸۸۴، ۲۸۸۵، ۲۸۸۶ طبع الیاض، نور حضرت مائتھی

(۱) المبحور فی التوضیح ۲۶۶، حاشیہ ابن عابدین ۳۰۳، ۳۰۸، ۳۸۰، ۳۸۲.

(۲) معیاری شکل

(۲) انصاف، ۲۶۹/۸، المیزان، ۲۸۳، ۲۸۴، مجمع البکلیل، ۵، الاصحاح، ۱۱۱۴.

کُذْف (زنا کاری کا الزام) میں اللہ اور بندے دونوں کے حقوق جمع ہو جاتے ہیں، الٰہی میں اختلاف ہے کہ ان میں سے کس کے حق کو مقدم رکھا جائے، مختصر یہ کہ کُذْف میں اہل قاطب ثانیہ اور حنبلیہ کے نزدیک معاملہ حاکم کے پاس لے جانے سے پہلے اور اہل کے بعد بھی جائز ہے، ورحمۃ کے نزدیک حاکم تک لے جانے کے بعد جاری نہیں ہے، مالکیہ نے حاکم کے پاس معاملہ لے جانے کے بعد بھی اس شرط سے غلو (اہل قاطب) کو جائز کہا ہے کہ مقدمہ (جس پر بدکاری کا الزام عائد کیا گیا ہے) اپنی پردہ داری چاہتا ہو۔ اور اہل کے ثبوت کے سے بینہ دور کا رہو گا بین باپ و بیٹے کے مابین معاملے میں اس قید کی شرط نہیں ہے، اور امام ابو یوسف سے مروی ہے کہ امام تک معاملہ پہنچ جانے کے بعد بھی غلو جائز ہے (۱)

تعمیرات میں جو آدمی کا حق ہے اس کو درگزر کرنا چاہئے ہے، اور جو لٹہ کا حق ہے وہ امام کے اختیار میں ہے، اور امام مالک سے منقول ہے کہ جو تعمیرات اللہ کا حق ہیں ان کا نذر امام پر واجب ہے، امام ابوحنیفہ و امام احمد سے منقول ہے کہ جن تعمیرات میں نفیس اور بے حیثیت بیوی کی بدمذہبی سے ہم بستری، تو ان میں حکم کی تعمیل واجب ہے، عیسائین میں نفیس موجود نہیں ہے ان کا فیصلہ امام کے ماتحت میں سے (۲)۔

۴۹۔ چونکہ صدقہ اللہ بندوں کی جانب سے اسقاط کو قبول نہیں کرتے ہیں اس لئے اس کا نتیجہ ہوگا کہ ان کے اسقاط کا معاوضہ لیا جائے نہیں ہوگا، چنانچہ یہ درست نہیں کہ کسی چور یا ثانی سے اس کی مصالحت کرے کہ وہ اس کو چھوڑے گا اور حاکم کے پاس نہیں پہنچائے گا، کیونکہ اس کے مقابلے میں عوض لیا درست نہیں ہے اور نہ ہی یہ

(۱) ابراهیم ۳۳، الحروب ۴، ۵، ۶، ۷، ۸، ۹، ۱۰، ۱۱، ۱۲، ۱۳، ۱۴، ۱۵، ۱۶، ۱۷، ۱۸، ۱۹، ۲۰، ۲۱، ۲۲، ۲۳، ۲۴، ۲۵، ۲۶، ۲۷، ۲۸، ۲۹، ۳۰، ۳۱، ۳۲، ۳۳، ۳۴، ۳۵، ۳۶، ۳۷، ۳۸، ۳۹، ۴۰، ۴۱، ۴۲، ۴۳، ۴۴، ۴۵، ۴۶، ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵

درست ہے کہ کسی کو جو سے یہ سودا کرے کہ وہ اس کے خداف اللہ کے
حق کی یا کسی آدمی کے حق کی کو بھی نہیں دے گا، کیوں کہ کوہ کو بھی
اپنے میں اللہ تعالیٰ کے حق کو بہن میں رکھتا ہے، رشاد باری تعالیٰ
ہے "وَأَقِيمُوا الشَّهَادَةَ لِلَّهِ" (۱) اور کو بھی ٹھیک ٹھیک اللہ کے
واٹے (۲) اور اللہ جل کے حقوق کی سودا بازی باطل ہے، اور جو
کچھ اس نے یا ہے اس کی واپسی اس پر واجب ہے یہ تکہ اس نے
اس کا حق یا ہے (۲)۔

کچھ ایسے حقوق بھی ہیں جو اصل بندوں کے مصالح کے سے
 مشروط ہیں لیکن ان کو اللہ تعالیٰ کا حق مانا جاتا ہے، اور ان پر وہ
 اسقاط سے ساقط نہیں ہوتے، کیونکہ ان میں اسقاط اور ذبح
 کے لئے وہ مشروط ہیں دونوں میں منافات ہے، اس کی چند مثالیں یہ
 ہیں:

ما باغ بچے پر ولایت:

۵۰۔ جن حقوق کو شریعت نے صاحب حق کا ذاتی وصف مانا ہے ان میں سے مبالغہ خفہ پر باپ کی ولایت ہے، یہ ولایت باپ کے سے لازم ہے اور اس سے الگ نہیں ہوسکتی، کیونکہ اس کا یہ حق شریعت کے طے کرنے سے طے ہوا ہے، اور یہ اس طور پر کہ اس پر اللہ تعالیٰ کا حق ہے، اسی لئے اس کے استقاط سے ولایت ساتھ نہیں ہوگی، کیونکہ یہ استقاط حکم شریعت کے خلاف مانا جائے گا، اور یہ بالاثبات ہے (۳)۔

لیکن باپ کے علاوہ جیسے بھی کی ولایت تو اس میں حتمی ہے،
خفیہ اور مالکیہ کے نزدیک اگر بھی نے مصاہبت قبول کر لی ہو۔

(۱) سورۃ قمر - ۲

(۲) المباح ۸/۶، شرح مختصی، ردالات ۲/۲۶۶۔

(۳) ابرہہ ۵/۵۲، شاد ۱۰/۱۶۰، ابن جلیبی ۱۰/۲۰۲، ابن
الوقوع ۳۳/۳۳ شرح خبزی ۵/۲۶۲، فتح العلی الملک ۳۹۳۔

نے ان سے کہا: ”لا یغفر لک ولا سکتی“ (تمہارے لئے نہ مغفرت ہے اور نہ سکتی) اور اختلاف سے نکلنے کے لئے یہاں صرف مستحب ہے (۲) اور اس میں بہت ساری تنبیہات ہیں، ملاحظہ ہو: (حدیث اور سنی) کی اصطلاحیں۔

خيار رہیت:

۵۲۔ سنی چنگ کو اس کی رہیت سے پہلے شریعہ ماثریہ رکھ کر رہیت جاننا ہے۔ (۱) سے ایک شریعہ رکھ لینے اور رہیت اپنے انہوں کا اختیار ہے۔ اس لئے کہ نبی ﷺ کا رہما ہے: ”من اشترى شيئا لم يره فله الخيار اذا رآه“ (۳) (جس نے کسی چیز شریعی جس کو دیکھا نہیں ہے تو، یعنی اس کو اختیار ہے)۔ یہاں پر یہ رہیت قدین کے شرط عامہ کرنے سے اس میں ہے بلکہ یہ شرط ثابت ہے۔ لہذا یہ اللہ تعالیٰ کا حق ہوگا، اور اس کا قاط جائز نہیں ہوگا، اور یہ قاط سے ساتھ ہوگا، اور یہ ان لوگوں کے لئے ایک متفق علیہ ہے جو ثبوت خیار کی

ہمیت کرنے والا چنگ ہو تو اس کے لئے اپنے کو ملاحظہ کرنا جائز نہیں ہے، کیونکہ اس کے لئے یہ حق مستحکم ہو چکا ہے، اور اس لئے بھی کہ یہ ولایت ہے لہذا وہ قاط سے ساتھ نہیں ہوگی، بین ثانیہ اور حناہ کے لئے ایک رچہ بھی ہمدیت کو قبول کر چکا ہو، ہمدیت کرنے والے کے تقال کے بعد بھی کے لئے پنا حق ساتھ کرنا جائز ہے۔ کیونکہ وہ جارت سے تعرف کرنے والا ہے۔ اس لئے ہیکل کی طرح اس کو خود کو ملاحظہ کرنے کا حق ہوگا (۱)۔

ولایت کی مختلف صورتیں جیسے قاضی اور متمم ہفت، فی تنبیہات حدیث ”ولایت“ میں دیکھی جاسکتی ہیں۔

عدت کے گھر میں سکونت:

۵۱۔ شارح نے معتدہ پر واجب کیا ہے کہ وہ اس گھر میں عدت گزارے جو علاقہ حدیگی یا موت کے وقت سکونت کی غرض سے اس کی طرف منسوب تھا، اور آیت کریمہ ”لا تحرجوهن من بیوتہن“ (۴) (ان کو ان کے گھروں سے نہ نکالو) میں اس کی طرف جس بیت کی ضمانت ہے وہ وہی گھر ہے جس میں وہ رہ رہی ہو، اور شوہر کو وہ نہ ہی دوسرے کو یہ جائز ہے کہ معتدہ کو اس کے مسکن سے نکالے، اور نہ ہی خود معتدہ کو باہر جانے کا حق ہے ورنہ شوہر اس پر رضا مند ہو، کیونکہ عدت میں اللہ تعالیٰ کا حق ہے، اور عدت کے مکان سے اس کو نکالنا یا اس کا خود بخود حکم شریعت کے منافی ہے، لہذا اسی کے لئے اس کا ساتھ جائز نہیں ہوگا، یہ مجموعی طور پر ہے، ورنہ ملاحظہ مذمب یہ ہے کہ معتدہ جائز پر عدت کے گھر میں ٹھہرے رہنا واجب نہیں ہے، اس سے کہ فاعلم ہمت قیس کی حدیث ہے کہ نبی ﷺ

(۱) جوہر الکلیل ۴۷۷ ص ۱۳۱، اکناف ابن عبد البر ۴۱۲ ص ۱۰۳، انہی ۱۲ ص ۱۲۱ طبع المیزان، المیزان ۲۷ ص ۲۵۸۔

(۲) سورۃ طلاق ۱۔

(۱) حضرت فاطمہ بنت قیس کی حدیث ”لا یغفر لک ولا سکتی“ کی روایت مسلم (۳۵۳ ص ۱۱۱ طبع المکتب) نے کی ہے۔

(۲) المیزان ۴۳ ص ۱۵۲، جوہر الکلیل ۱۲ ص ۹۲، البدیع ۲ ص ۳۵۰، فہمیدۃ المحتاج ۵۷ ص ۳۶، انہی ۱۲ ص ۵۳۰، شرح مشکوٰۃ ۲۳ ص ۲۳۸، ۲۳۹۔

(۳) حدیث ”من اشترى شيئا لم يره فله الخيار اذا رآه“ مستند اور مرسل دونوں طرح مروی ہے۔ مستند کو دارقطنی نے اپنی سنن میں حضرت ابوہریرہؓ سے نقل کیا ہے، دارقطنی نے کہا کہ اس میں عربین ہر قسم کے خبر کو کر دی کہا جاتا ہے یہ احادیث کو وضع کرنا ہے اور یہ (روایت) باطل ہے صحیح نہیں ہے ابن قسطلان نے کہا کر دی سے روایت کرے وہ دایم بن نوع ہے اور یہ غیر معروف ہے اور ثانی شریعت اسی کی ہے اور مرسل کو ابن ابی شیبہؓ نے مصنف میں اور دارقطنی اور بیہقی نے ذکر کیا ہے، دارقطنی نے کہا کہ مرسل ہے اور ابوہریرہؓ کی مصیبت ہیں (نفس المیزان ۳ ص ۵ طبع دارالاحسان قاہرہ) اسنن الکبریٰ للبخاری ۵ ص ۲۶۸ طبع دارالحدیث الشریعہ، نصب المیزان ۳ ص ۹ طبع دارالاحسان ۵ ص ۲۷۔

شرطوں و رعایت کے ساتھ غائب شی کی بیع کو جائز قرار دیتے ہیں۔
 اور اگر عاقلین یہ شرط رکھ کر خیار رعایت ساتھ بیوگاں یہ
 فروخت کریں تو شرط باطل ہوگی، بیع میں شرط نامددہ کے حکم میں
 اختلاف کی وجہ سے اس میں اختلاف ہے کہ عقد صحیح ہے یا فاسد؟ (۱)۔
 تفصیل کے لئے (بیع اور خیار) کی اصطلاحیں احکام کی جائے۔

ہیرہ کی واپسی کا حق:

۵۳۔ ذہن بہت کمزور ایس بیٹا جاتا ہے (اور یہ جمہور کے ۱۰٪ تک پہنچتا ہے) جو باپ اپنی اولاد کو کرتا ہے، "وہ حسب کے ۱۰٪ تک کوئی بھی انسان جو وہ دے گا بیہ کرے بشرطیکہ یہ کی ۱۰٪ ہی سے کوئی مانع نہ ہو) ان کی ۱۰٪ ہی کا حق شریعت سے ثابت ہے اس لیے کہ نبی ﷺ کا ارشاد ہے: "لا یحل لرجل ان یعطی عطیۃ نو یهب ہبۃ لیرجع لیہا إلا الوالد بما یعطى ولده" (۲) کسی انسان کے لئے رو نہیں کہ کوئی عطیہ دے یا بیہ کرے اور پھر اس کو واپس لے سوائے والد کے کہ وہ اپنی اولاد کو کئے ہوئے عطیہ کو واپس لے سکتا ہے)۔ اس حدیث سے جمہور نے استدلال کیا ہے۔

حضرت نے نبی ﷺ کے ارشاد: ”الواهب أحق بهبته عالم“
”بیشب مہیا“ (۳) (بہم کرنے والا جب تک اس کے بہم کا بدلہ نہ

() البدیع ۵/ ۴۹۳، ۴۹۵، الہدایہ ص ۲۲۵ ج ۱، الطیل ص ۹، المیزب
ص ۴۰، شرح تفسیری و روایت ص ۶۱، انصی ص ۵۸۔

(۲) حدیث: ”لا یحل لہ رجل...“ کی روایت ابو داؤد (سمر ۸۰۸ طبع عزت
عبید دہاسی) اور ابن ماجہ (۵۵۹۲ طبع الحلبي) نے کی ہے۔

(۳) حدیث: ”الو اھب اھق بیھد مالھ بھب مھھا“ کی روایت ابن ماجہ
 بیھق، اور ابن ابی شیبہ نے حضرت ابو یوسفؒ سے مروفا کی ہے اور اس میں
 امہ ایم بن اسماعیل بن جاد یہ ہیں جن کو لوگوں نے ضعیف بتلایا ہے اور اس کو
 طبرانی اور دارقطنی نے حضرت ابن عباسؓ کے حوالہ سے مروفا ذکر کیا ہے اور
 عبدالحق نے دو تفصیل کی اسناد کو محمد بن عبد اللہ الطبرانی کی وجہ سے مطلوب قرار دیا

یا جائے اپنے بہرہ کا نیا وہ حق وار ہے) سے استدلال کیا ہے، حنفیہ کا کہنا ہے کہ وہ رحم خرم کوئے گئے بہرہ کا بدلہ صلہ رحمی ہے جو مل چکا ہے۔ ان بیات میں (دن کی باتیں جاز ہے) و حتی کا حق چنانکہ شریعت سے ثابت ہے اس لئے اس کا نقطہ جاز نہیں ہوگا۔ وروہہ نقطہ سے ساتھ میں ہوں گے۔ دن کو حنفیہ ورثہ فیہ نے اور یک قوں میں متاثر نے اختیار کیا ہے۔ * متاثر کا اور قوں یہ ہے۔ و حتی اس کا حق ہے * وروہہ کے نقطہ سے ساتھ ہو جائے گا۔

مائلانہ کے ریسٹ ہاؤس کے لیے اس مہینہ کی وجہ سے جو اس نے اپنی اہلیہ کو یا ہے، ایسا کہ اس نے اس مہینہ پر شام مقرر کیا ہو یا عدم واپسی کی شرط لگائی ہو تو اس وقت قول مشہور کے مطابق اس کے لئے واپسی کا حق نہیں ہے (۱)۔ اور اس کی تفصیل اصطلاح (مہینہ) میں دیکھی جاسکتی ہے۔

• حقوق العباد جوار قاط کو قبول نہیں کرتے:

گنہگار چکا ہے کہ تصرف کے حق دار کو اس وقت تک اپنے حق کے

ہے اور حاکم نے اس کو عبد اللہ بن عمر سے مرفوعاً نقل کیا ہے اور کہا ہے کہ یہ شخصیں کی شریوں کے مطابق صحیح ہے جس انہوں نے اس کو نقل نہیں کیا ہے اور دارقطنی نے اس کو اپنی سنن میں روایت کیا ہے اور بیہقی نے کہا کہ صحیح تو یہ ہے کہ یہ حضرت عمر کا قول ہے اور حضرت ابوہریرہ کی حدیث کی اسناد زیادہ مناسب ہے لیکن اس میں ہر ایک بنی اسرائیل ہیں جو محدثین کے نزدیک ضعیف ہیں، اس لئے ان سے بعید نہیں کہ انہوں نے اس حدیث کو مرفوعاً روایت کر کے اس غلطی کی ہو، اور صحیح سلیمان بن عیسیٰ عن عمرو بن دینار عن ابیہ عن عمر کی روایت ہے اس طرح حدیث حضرت عمر کی پہنچ کر ان کا قوساً منہرتی ہے (سنن ابن ماجہ متفق علی محمد بن عبد اللہ بن ابی ہریرہ ۱۸۱۲ طبع عیسیٰ الخاضی، اسنن ابیہ عن عمر بن الخطاب ۱۸۱۲ طبع دار الفکر طبع ۱۳۵۲ھ) مع کردہ در کتاب المغیری سنن الدار قطنی ۳۲ طبع دار الفکر من مطبوعہ، و لصب لہ ۱۸۱۲، ۱۳۵۳ طبع دار الفکر من ۱۳۵۷ھ۔

(۱) حاشیہ میں مذکور ہے کہ اس فقرہ کی تفسیر کے لیے دیکھئے صفحہ ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵،

۱۔ قاط ۵۴-۵۷

اس کو یہ حق نہیں ملے گا (۱)، تحصیل کے سے، ۱، حلقہ: (حضرت) ن
اسطلاح۔

بچے کا نسب:

۵۶۔ نسب بچے کا حق ہے جب یہ حق ثابت ہو جائے تو بچہ جس کا
بن چکا ہے اس کے لئے اس حق کو ساتھ لے کر جائز نہیں ہے کہ جو کسی
بچے کا تعلق اس لئے اس کو اس کی پیدائش کی مبارک دعا دی جائے اور وہ
خاصوش رہے، یا (بچے کے لئے کی گئی)، یا پرتین کہے یا نکار کے
امکان کے باوجود وہ انکار کو مؤثر نہ کرے تو بچہ اس سے متعلق ہوگا، و
اب اس کے بعد اس کے لئے اس کے نسب کا استقاط صحیح نہیں
ہے (۲)۔

اگر کسی ایسی عورت نے جس کو اس کے شوہر نے طلاق دے دی
ہو، شوہر کے ہاتھ میں بچہ دیکھ کر شوہر پر دعویٰ کر دیا کہ یہ اس
(عورت) سے پیدا ہونے والا اس (مرد) کا بچہ ہے اور وہ آدمی انکار
کر رہا ہے، اور پھر عورت کسی چیز کے عوض نسب سے مصانعت کر رہی
ہے تو سب باطل ہے، کیونکہ نسب بچے کا حق ہے، عورت کا حق نہیں
ہے (۳)۔

کیل کی معزونی:

۵۷۔ کاندہ دے کر موئل کے لئے اپنے کیل کو جب چاہے معزوں

(۱) حاشیہ من مایہ بن ۳۶۲، مجمع البکلیں ۵۸/۲، مسطور فی القواعد ۵۳/۲،
نہایہ الکتاب ۵۳/۲، ۵۳/۲، شرح تفسیری الارادات ۲۶۵/۳، بغی
۱۲۵/۷، نیل المآب بشرح دیلم الطالب ۳۰۹/۲، طبعی اوس ۱۳۰۳،
طبع مکتبہ اصلاح۔

(۲) شرح تفسیری الارادات ۳۱۱/۳، ایسی ۲۲/۷، الاکالی و بن مدار ۱۶۶/۲،
نہایہ الکتاب ۱۱۶/۷۔

(۳) البدیع ۹۶/۳۔

قط سے رہا نہیں جا سکتا جب تک کوئی مانع نہ ہو، وراۓ ندوہ طور
میں اس بعض حقوق کا یہاں ہوگا جو بالاتفاق یا بعض فقہاء کہتے، ایک
قط کو قبول نہیں کرتے، وراۓ اس کی وجہ یا تکمل کی ہی شرط کا نقد ان
ہوتا ہے یا خود، قاط کی شرط عدم موجودی۔

جس سے غیر کا حق متعلق ہو:

۵۴۔ استقاط اگر کسی دوسرے کے حق سے بھی متعلق ہو، اس میں
کسی دوسرے کو ضرر ہو جیسے مانع کا حق تو ایسا، قاط صحیح نہیں ہے، یا
اس کی صحت ان لوگوں کی اجازت پر موقوف ہو کی جو اجازت کے
مالک ہیں، جیسے وارث اور مرثون (جس کے پاس رہن رکھا جائے)،
اس کی کچھ مثالیں درج ذیل ہیں:

پرورش کا حق:

۵۵۔ مشہور فقہاء (حنفی، شافعی، مالکی، حنبلی) کی رائے اور مالکیہ کے
یہاں بھی ایک غیر مشہور قول ہے کہ حصانت کے حق اور کو حق ہے کہ
بہ حق حصانت ساتھ لے کر لے، اس صورت میں حق حصانت اس کے
بعد لے کی طرف منتقل ہو جائے گا، وراۓ اس کو حصانت پر مجبور نہیں
کیا جا سکتا، البتہ اگر حصانت کے لئے صرف وہی ہو اور کوئی دوسرا
موجود نہ ہو (تو اس کو استقاط کا حق نہیں ہے)، (استقاط کے بعد) اگر
دو بارہ حصانت کا حق اور حصانت کا مطالبہ کرے تو اس کی طرف حق
دو بارہ ولوٹ کر آئے گا۔

مالکیہ نے اپنے مشہور قول کے مطابق اس کی مخالفت کی ہے، وراۓ
ہے کہ پرورش کا حق رکھنے والی عورت اپنے حق کے ثبوت کے بعد اگر
بغیر کی طرف کے پناہ حق حصانت ساتھ لے کر لے تو بارہ ولوٹ کر اپنے
مسکور فی القواعد ۵۳/۲، شرح تفسیری الارادات ۵۲۶/۳، بغی ۱۶۸/۵،
بدیعی ۱۱۱/۳، فتح المصلک ۲۸۵/۳۔

رہنا جائز ہے، کیونکہ یہ اس کا اپنے خالص حق میں تصرف ہے، لیکن اگر وکالت کے ساتھ غیر کا حق بھی جڑ جائے تو اس کے لئے حق والے کی رضامندی کے بغیر وکیل کو معزول کرنا جائز نہیں ہے، کیونکہ اس معزولی میں غیر کا حق اس کی رضامندی کے بغیر ضائع ہوگا، جیسے مقدمہ کا وکیل، جب تک مقدمہ جاری ہے اس وکیل کی معزولی جاری نہیں ہے اسی طرح عاقل (ٹاسٹ) کی جس کو مرہون کو بیچنے کا پورا اختیار حاصل ہو، یہ منبہ "رہ لکھ" کے نزدیک مجموعی طور پر ہے (۱)، اور اس کے ساتھ ہی معزولی اور وکالت فی انصوتہ کی بہت سی شرطیں ہیں جن کو اصطلاح (وکالت، رہن) میں ملاحظہ کیا جاسکتا ہے۔

دیولہ کا تصرف:

۵۸- جس پر دیولہ پن کی وجہ سے کاروبار کی پابندی ہو اس کے مال کے ساتھ قرض خواہوں کا حق جڑ جاتا ہے، اور اس کی وجہ سے اس کے لئے اپنے مال میں کوئی نیا تصرف مثال کے طور پر متفق، حتمی، اور "در تن چیزوں میں قصاص نہیں ان میں بلا معاوضہ غنودور گزیر" سماء، اجاز ہے، اور یہ اس وجہ سے کہ قرض خواہوں کا حق اس کے مال کے ساتھ جڑ گیا ہے، اور اسی لئے اس پر تصرفات کی پابندی ہے، ورنہ رہن رکھنے والے کی طرح ہو گیا جو رہن میں تصرف کرنا چاہتا ہے (۲)، ملاحظہ ہو: اصطلاح (حجر، فلس)۔

حق کے وجوب سے پہلے اور سبب وجوب کے پائے جانے کے بعد حق کا ارتقاط:

۵۹- فقہاء کا اتفاق ہے کہ وجوب حق سے قبل اور سبب وجوب کے

پائے جانے سے پہلے ارتقاط صحیح نہیں ہے، کیونکہ اس سے پہلے حق باطل ہو جاتا ہے، لہذا اس پر ارتقاط کے وجود کا تصور نہیں رہ جاتا۔ اس لئے جو چیز سبب ہی نہیں ہوتی ورنہ اس کے وجوب کا سبب پایا گیا اس کا ارتقاط ارتقاط نہیں مانا جائے گا بلکہ مختص وعدہ ہے جس سے مستثنیٰ میں ارتقاط لازم نہیں ہوتا جیسے بیع سے پہلے ثمن کا ارتقاط، اور حضانت کا حق بننے سے پہلے حاضری کا پنا حق، سنا کرنا، ان میں سے کسی کو ارتقاط نہیں مانا جائے گا یہ سرف مستثنیٰ میں حق کا مطالبہ کرنے کا عند ہے، "اس میں رجوع و رد و رجوع کا مطالبہ جاری ہے۔"

۶۰- "رأب حق واجب تو نہیں ہوا، لیکن اس کے وجوب کا سبب موجود ہے تو اس وقت ارتقاط کے صحیح ہونے میں فقہاء کا اختلاف ہے۔"

حنفی اور حنابلہ کے نزدیک اور یہی مالک کے یہاں معتد اور ثانیہ کے یہاں اظہر کے بالقابل قول ہے کہ سبب کے پائے جانے کے بعد اور وجوب سے پہلے ارتقاط درست ہے۔

بدائع الصنائع میں مذکور ہے کہ (۱) سبب وجوب کے پائے جانے کے بعد اور وجوب سے پہلے حق سے امر اجاز ہے، جیسے اجارہ کی مدت گزرنے سے پہلے اجرت سے امر اجاز اور فتح القدیر میں ہے کہ (۲) سبب وجوب کے پائے جانے کے بعد سارے حقوق سے امر اجاز ہے۔

شرح ختمی "ار" اسے "ار" کی طرح معنی میں ہے کہ: "تعدایو ملطی سے رخی یا یا شخص اپنا قصاص یا بی بیعت معاف کرے تو اس کا معاف کرنا درست ہے، کیوں کہ اس نے جب کے انعقاد کے

(۱) بدائع الصنائع ۱/۱۲، ۲/۴۹، ۵/۱۲، الدرر السنی ۱/۳۱۶۔
(۲) مجمع الفقہ ۲/۲۹۵، طبع دار احیاء التراث، المذابیہ ۳/۱۸۰، حاشیہ اس ملوین ۲/۵۶۶۔

(۱) الدرر السنی ۱/۳۸، مجمع البکلیل ۳/۵۵، فتح البکلی ۱/۲۳۰۔
(۲) ابن ماجہ ۵/۵۵، الدرر السنی ۲/۲۱۵، نہایۃ المحتاج ۳/۵۶۳، حاشیہ لارڈز ۳/۲۷۸، فقہ احمدی ۵/۹۳۔

بعد بے حق کو ساقط کیا ہے (۱)۔

فتح علی الممالک (۲) میں کئی مسائل ذکر کئے گئے ہیں: مثال کے طور پر نکاح تنہض میں دخول سے پہلے اور قبل اس کے کہ شوم بیوی کے مہر کی تعیین کرے، بیوی کا شوم کوہ سے بری کرے، اور بیوی کا شوم سے مستثنیٰ کے نفقہ کو ساقط کرے، اور جیسے زخمی کا آگے زخم جو اصل اختیار کرے گا اس سے (پیشہ ہی) معاف کرے، یا پھر ابن مبراہام سے نقل کرتے ہوئے نہ ہے کہ: اس میں سے بعض مسائل بعض دوسرے سے زیادہ قوت رکھتے ہیں، تو یہاں میں اسقاط لازم ہوگا، کیونکہ وجوب کا سبب موجود ہے یا اسقاط لازم نہیں ہوگا، کیونکہ وہ ابھی تک وجوب نہیں ہوئے ہیں؟، انوں ہی قول میں جن کو ابن رشد نے نقل کیا ہے۔

الدسوقی میں مذکور ہے کہ (۳) معتقد قول یہ ہے کہ اسقاط لازم ہوگا، کیونکہ سبب پایا جا رہا ہے، اور شافعیہ کے نزدیک اظہر اور مآلئہ کا دوسرا قول یہ ہے کہ وجوب سے پہلے حق کا اسقاط درست نہیں ہے، چاہے اس کے وجوب کا سبب پایا جا رہا ہو۔

در نہایت اختلاف میں مذکور ہے کہ (۴) ائمہ شیعہ کی بات کو مانا سے بری کرے تو اظہر قول کے مطابق یہی نہیں ہوگا، کیونکہ یہ ایسی چیز کا اثر ہے جو بھی وجوب نہیں ہوتی، اور یہ درست نہیں ہے اگرچہ اس کا وجوب موجود ہو، ورنہ ہر قول ہے کہ بری ہو جائے گا، اس لئے کہ صحابہ کا وجوب موجود ہے۔

شافعیہ سے ایک صورت کو پیش کیا ہے جس میں وجوب سے پہلے

(۱) شرح شیعہ المرواۃ ۳۸، ۳۹، ۸۰، ۲۸، ۲۹، ۳۰، ۳۱، ۳۲، ۳۳، ۳۴، ۳۵، ۳۶، ۳۷، ۳۸، ۳۹، ۴۰، ۴۱، ۴۲، ۴۳، ۴۴، ۴۵، ۴۶، ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰

مجبوں میں بھی درست ہوگا، یونکہ اس میں جہالت مراد کا جب نہیں ہے، اور اسی قسم سے حنا بلہ کے نزدیک اس دین پر مصاحبت کا صحیح ہونا بھی ہے، جس دین کا علم مشکل ہو، تاکہ مال کے ضیاع کا سد باب ہو سکے (۱)۔

امام شافعی کے حدیث قول کے مطابق جو حنا بلہ کی بھی ایک روایت ہے مجہول سے مراد صحیح نہیں ہے (۲)۔ یونکہ اگر اس چیز کی تسلیک ہے جو ذمہ میں تھی، لہذا اس مقصد کے لئے اس کا علم ضروری ہے۔ عدم صحت کا قول اپنانے کی صورت میں شافعیہ اور حنا بلہ کے یہاں ”مجہول الجس“، ”مجہول القدر“ اور ”مجہول الصلۃ“ کے درمیان کوئی فرق نہیں ہے۔

شافعیہ ”امراء من المجہول“ سے دو صورتوں کو مستثنیٰ کرتے ہیں: اول: ذہبت کے اعتوں سے امراء، ان اعتوں سے امراء ان کی صفت میں جہالت کے باوجود درست ہے، کیونکہ لوگ ان اعتوں کو جہالت کرنے والے کے ذمہ ثابت کرنے میں چشم پوشی کرتے ہیں، دوسری معاملہ ارش (جان سے کم نقصان کے تناہان) اور حکومت (زخم یا جسمانی نقصان وغیرہ کا حاکم کی طرف سے جرمانہ) کا ہے، ان دونوں سے بھی ان کی صفت میں جہالت کے باوجود امر صحیح ہے۔

دوم: تنی مقدار (مقاطع میں) کو ذکر کرے جس کے متعلق یقین ہو کہ اس کا حق اس سے کم ہے۔

(۱) البدیع ۵/۲۵۴، ۵/۲۵۳، الدوق ۳۱۱، شرح ختمی الارباب ۲۶۳، کتاب القناع ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸۹، ۱۵۹۰، ۱۵۹۱، ۱۵۹۲، ۱۵۹۳، ۱۵۹۴، ۱۵۹۵، ۱۵۹۶، ۱۵۹۷، ۱۵۹۸، ۱۵۹۹، ۱۶۰۰، ۱۶۰۱، ۱۶۰۲، ۱۶۰۳، ۱۶۰۴، ۱۶۰۵، ۱۶۰۶، ۱۶۰۷، ۱۶۰۸، ۱۶۰۹، ۱۶۱۰، ۱۶۱۱، ۱۶۱۲، ۱۶۱۳، ۱۶۱۴، ۱۶۱۵، ۱۶۱۶، ۱۶۱۷، ۱۶۱۸، ۱۶۱۹، ۱۶۲۰، ۱۶۲۱، ۱۶۲۲، ۱۶۲۳، ۱۶۲۴، ۱۶۲۵، ۱۶۲۶، ۱۶۲۷، ۱۶۲۸، ۱۶۲۹، ۱۶۳۰، ۱۶۳۱، ۱۶۳۲، ۱۶۳۳، ۱۶۳۴، ۱۶۳۵، ۱۶۳۶، ۱۶۳۷، ۱۶۳۸، ۱۶۳۹، ۱۶۴۰، ۱۶۴۱، ۱۶۴۲، ۱۶۴۳، ۱۶۴۴، ۱۶۴۵، ۱۶۴۶، ۱۶۴۷، ۱۶۴۸، ۱۶۴۹، ۱۶۵۰، ۱۶۵۱، ۱۶۵۲، ۱۶۵۳، ۱۶۵۴، ۱۶۵۵، ۱۶۵۶، ۱۶۵۷، ۱۶۵۸، ۱۶۵۹، ۱۶۶۰، ۱۶۶۱، ۱۶۶۲، ۱۶۶۳، ۱۶۶۴، ۱۶۶۵، ۱۶۶۶، ۱۶۶۷، ۱۶۶۸، ۱۶۶۹، ۱۶۷۰، ۱۶۷۱، ۱۶۷۲، ۱۶۷۳، ۱۶۷۴، ۱۶۷۵، ۱۶۷۶، ۱۶۷۷، ۱۶۷۸، ۱۶۷۹، ۱۶۸۰، ۱۶۸۱، ۱۶۸۲، ۱۶۸۳، ۱۶۸۴، ۱۶۸۵، ۱۶۸۶، ۱۶۸۷،

ضرورت ہے کہ ان میں موجود باطنی عیب سے براعت ہو (۱)۔

یہاں (حقوق) کی مثالیں ہیں جو محل کی کسی شرط کے فقدان پر بذات خود، تقاضوں کی شرط کے نہ ہونے کی وجہ سے، تقاضا کو قبول نہیں کرتے، بعض متفق علیہ ہیں بعض میں اختلاف ہے۔

۶۳۔ اور بھی بہت سارے حقوق ہیں جو مختلف اسباب کی بنا پر نقاط کو قبول نہیں کرتے اور فقہ کے مختلف مسائل میں ان حقوق کے پھیلے ہونے کی وجہ سے ان کا احاطہ کرنا بہت مشکل ہے، اس کی ایک مثال شوہر کا استبراء کا حق ہے (۴)، اور کچھ حقوق ہیں جو مافیہ کے یہاں ایک قاعدہ کی رہنمائی میں ساتھ نہیں ہوتے بلکہ دیکھنا ہے کہ حقوق کی صفات کو لگ سے ساتھ نہیں کیا جاسکتا، جیسے اصل (طے شدہ مدت) اور (سامان کی) عمرگی، جب کہ خفیہ کے یہاں ان دونوں کا نقاط جاز ہے اور یہ دونوں "الغایع قایع" کے قاعدہ سے مستثنیٰ ہیں (۳)۔

اسی طرح حنفیہ نے کہا: کہ اگر شرط عقد لازم میں ہے تو شرط بھی لازم ہوگی، اور باقاعدگی اسقاط ہوگی، اس لئے اگر رب المسلم کہے کہ میں نے مقررہ جگہ یا مقررہ بستی میں حوالگی کے اپنے حق کو ساقط کیا تو ساقط نہیں ہوگا، اور جیسے کوئی وقف کی آمدنی کا اپنا وہ حق جو اس کے سے مشروط تھا کسی مرکوزیہ بغیر ساقط نہ رہے، یہ نکتہ اس کے لئے حق کا مشروط ہونا وقف کے زہم کی طرح لازم ہے (۲)۔

ن کے علاوہ بہت سی مثالیں ہیں جن کو ان کے مقامات پر دیکھنا چاہئے۔

(۱) انجمن دہلی، ۱۸۵۵ء، المربع ۵۷۷، ۱۸۵۵ء، المربع ۱۸۵۵ء، ۱۸۵۵ء،
القواعد ۱۸۵۵ء، فتح المکی ۱۸۵۵ء

(۴) مسکو میں اقتدار ۲۲/۵۳۔

(۳) مسطور الفتاویٰ ۲/ ۱۵۱۶ء تا ۱۶۱۷ء شاہ ابوبکر محمد مرص ۲۶۱، ۱۲۰۔

۴ لا شہ لا عمر - عمر رضی اللہ عنہما

۱۔ نقاط میں تحریر:

۶۳۔ یہ معلوم ہے کہ اسقاط کی محل پر رادہ ہوتا ہے، اور تجزی کے حکم کے یان میں محل ہی بیا ہے اس لئے اگر محل کچھ حصے کو چھوڑ کر باقی حصے میں اسقاط کو قبول کرتا ہے تو کہا جاتا ہے کہ اسقاط میں تجزی ہوتی ہے، اور اگر محل میں اس کا امکان نہیں ہے کہ اس کے بعض حصے میں اسقاط ثابت ہو بلکہ کل میں ہوگا تو کہا جاتا ہے کہ اسقاط میں تجزی نہیں ہوتی۔

حسب کے یہاں اس سلسلے میں جیسا کہ ابن قیم اور اتا سی شارح
الجلد نے ذکر کیا ہے، ایک قاعدہ ہے: ”ک جس چیز میں تجوی ہوئی
ہے اس کے بعض کا ذکر کل کے ذکر کی طرح ہے، چنانچہ اگر کوئی نصف
طلاق دے تو ایک مکمل طلاق پڑے گی، اور اگر بیوی کے نصف حصہ کو
طلاق دے تو بیوی طلاق شدہ ہو جائے گی، اور اسی میں سے قصاص کو
معاف کرنا بھی ہے، اگر قاتل کے ایک حصہ کو معاف کر دے تو معافی
اس کے کل کی ہوگی، اسی طرح اگر کچھ اولیاء معاف کر دیں تو سارے
قصاص ساتھ ہو جائے گا، اور باقی کا حصہ مال کی مثل اختیار کر لے گا،
اس قاعدے سے امام ابوحنیفہ کے نزدیک حلق خارج ہے، نہ کے
نزدیک اور اپنے غلام کے کچھ حصے کو آزاد کرے گا تو پورا غلام آزاد
نہیں ہوگا۔“ (مصاحفین کے رد ایک اس میں تجوی نہیں ہوگی)۔
یونکہ نبی ﷺ کا ارشاد ہے: ”من أعتق شوكا له فلي
مملوك فعليه عتقه كله“ (۲) (جس نے مشترک غلام میں
اپنے حصہ کو آزاد کیا اس کے پورے غلام کی آزادی عائد ہوگی)۔
شارح جلد نے اس قاعدے کے تحت کفالة بالنفس، شفعہ، باپ کا بھی

(۱) الشاہ ابوبکر محمد رضا، الیواحج ۱۶۲، ۵۶، ۲۳، ۵۶، ۲۳

(۲) حدیث: ”مَنْ أَحْتَقَ شَرَّكَاءَ لَهُ فِي مَطْلُوكٍ لَعَنَهُ اللَّهُ“ کی روایت بخاری نے حضرت عمرؓ کی ہے (صحیح ۵۱/۵ طبع استغفر)۔

بنانا اور ولایت کو بھی داخل کیا ہے (۱)۔

ثانیہ نے اس قاعدے کو زیادہ وضاحت کے ساتھ دیا ہے اور کہا ہے کہ جو معیض کو قبول نہیں کرتا اس کے بعض کا اختیار سنا پورا ہے، اس کے اختیار کرنے کی طرح ہے۔ اور بعض کا۔ قاط ۱ کے مطابق کی طرح ہے، اور اس قاعدے کے تحت انہیں مثالوں کو دیا گیا ہے جو بن تقسیم کے حوالے سے پہلے گزر چکی ہیں یعنی طلاق، قصاص، حن و شفعہ، چنانچہ اگر شفعہ کا حق دار اپنے بعض حق کو چھوڑ دے تو پورا شفعہ ساقط ہو جائے گا۔ ثانیہ نے اس قاعدہ سے حد قذف کو مستثنیٰ رکھا ہے لہذا اس کے بعض کی معافی رافعی کے سننے کے مطابق یہ چیز کو ساقط نہیں کرے گی، ورنہ یہ الحکامات میں تعزیر کا اضافہ ہے، لہذا اگر تعزیر کے کچھ حصے کو معاف کر دے تب بھی اس سے کچھ ساقط نہیں ہوگا (۲)۔

طلاق، حن و قصاص کے ان مشہور مسائل کے بارے میں جن کا ذکر ہو نہ جب کے درمیان اتفاق ہے کہ طلاق بعض یا دو طلاق جو بیوی کے کسی جز کی طرف منسوب ہو یا غلام کے کسی جز کی طرف منسوب حن یا کسی ایک مستحق کی قصاص سے معافی، یہ تمام چیزیں کل پر لاگو ہوں گی، اور محل میں بعض نہیں ہوگی، لہذا عورت کو طلاق پڑ جائے گی، اور غلام آزاد ہو جائے گا، اور قصاص ساقط ہو جائے گا، اور اس کو چھوڑ کر جو مام بو حنیفہ سے حق کے مسئلہ میں گزر چکا ہے یہ عام قاعدہ میں مجموعی طور پر ہے۔

ورفقہاء کے یہاں ہر مسئلہ کی جزئیات میں تفصیلات ہیں، مثلاً طلاق یا عتاق کی اضافت ماخن، ولایت اور بال کی طرف کرے سے حنا بد کے ۱۰ ایک کچھ نہیں واقع ہوگا، کیوں کہ یہ چیزیں رائل ہو جاتی

(۱) شرح لکھنؤ ۱۶۵، ۱۶۶، ۳۵۰۔

(۲) مجموعہ الفتاویٰ للامام رحمہ اللہ ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴

نہیں رہتی سو اس کے کوئی نیا سبب پایا جائے جس کے نتیجے میں وہ خود تو نہیں لبتہ اس کا مثل ظہور پذیر ہوتا ہے، چنانچہ سب واکن (قرض خواہ) قرض دار کو بری کر دے تو اسے ساتھ ہو جائے گا، ورنہ سو اس کے کوئی نیا سبب پایا جائے کوئی بتایا نہیں رہے گا، ورنہ اسی طرح قصاص کو رخصت کر دیا جائے گا ساتھ ہو جائے گا اور قاتل کی جاب نکل جائے گا سب تک وہ دوسری ضمانت نہ رہے اس کا خوب مہارت نہ ہوگا وغیرہ وغیرہ اور اسی طرح جو شخص شفعہ میں ہنہ حق ساتھ کر دے اور پھر گھر اس کے مالک کے پاس خیار ردیت یا مشتری کے لئے خیار شرط کے نتیجے میں واپس آئے تو اس کو شفعہ کی بنیاد پر لینے کا حق نہیں ہے، اس لئے کہ حق شفعہ ختم ہو چکا ہے، لہذا اس نے سبب کے بغیر وہ نہیں لوٹے گا (۱)۔

۱۔ سقاط اس پر ہوتا ہے جو باطل ہو جو ہو، جس پر حق بن چکا ہو، اور جو ساتھ ہو اس کے بعد نہیں لوٹتا ہے۔

میں جو حق تھوڑا تھوڑا رہا ہو، جیسے جیسے اسباب پیدا ہوتے ہوں وہ جہت میں آتا ہو اس پر سقاطہ نہیں ہوتا، کیونکہ سقاطہ حال پر اثر انداز ہوتا ہے نہ کہ مستقبل پر، اور اس کی ایک مثال خیال کرو لیا میں یہ سکتی ہے کہ کسی نے غلام خریدے اور قبضے سے پہلے دو بھاگ گیا، اور مشتری نے بیع فسخ نہ کرنے پر اپنی رضامندی بتادی، مین پھر بعد میں اس کی رائے بدل گئی تو اس کو فسخ کا موقع دیا جائے گا، کیونکہ قبضہ پر اس کا حق سارے اوقات میں ہے، جب کہ سقاطہ حال میں مؤثر ہوتا ہے، ان میں نہیں جن کا حق بعد میں بن رہا ہو (۲)۔

۱۔ عابدین نے کہا کہ: اگر بیوی اپنی باری کو اپنے سوتن کے لئے ساتھ کر دے تو اس کو واپس لینے کا حق ہے، کیونکہ اس نے اس کو ساتھ

(۱) شرح المجلد ساداتی ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵

مستثنیٰ نہیں۔ اس لئے کہ یہ مانع کے زوال کے باب سے ہے، اور بیع
سلم میں اتلاف کا خاتمہ درست نہیں ہے، کیونکہ یہ ساتھ ہو جانے والا
ہے، لہذا نہیں لوٹے گا، لیکن نشوز (بے راہروی) کے نتیجے میں
نقصہ ساتھ ہو جانے کے بعد نشوز کے مترہونے پر اس کا لوٹنا
ساتھ کے لوٹ آنے کے باب سے نہیں بلکہ مانع کے زوال کے باب
سے ہے (۱)۔ اور زیارت کو اس کے ابواب میں ایک جا ملتا ہے۔

۱۔ قاط کا اثر:

۶۶۔ قاط کے نتیجے میں کچھ آثار مرتب ہوتے ہیں جو ن چیزوں
کے اعتبار سے جن پر قاط ہو رہا ہے مختلف ہوتے ہیں، اور وہ اس
طرح ہیں:

(۱) طلاق کے ذریعہ آدمی کا صبح سے اتفاق کو ساتھ کرنا، اور اس
پر مرتب ہونے والے آثار کئی ایک ہیں، جیسے عدت، نفقہ، سکنی، طلاق
رجعی ہے تو رجعت کا جواز، اور بائن ہے تو اس کا عدم جواز، اور اس
کے علاوہ دوسرے آثار (۲)۔ ملاحظہ ہو: اصطلاح (طلاق)۔

(۲) اتفاق یعنی غلام سے غلامی کا ازالہ اور اس کو آزادی سونپنا،
اور اس کا اثر یہ مرتب ہوگا کہ وہ اپنے ماں اور اپنی کمائی کا مالک ہوگا،
اس کو تصرفات کی آزادی حاصل ہوگی، آزاد کرنے والے کو حق ولاء
ملے گا، اور اس کے مشابہ احکام (۳)۔ ملاحظہ ہو: اصطلاح (حق)۔

(۳) کبھی قاط کے نتیجے میں ایسے حقوق کا اثبات ہوتا ہے جو محل
سے متعلق ہوتے ہیں، جیسے حق شفعہ کے قاط کا یہ اثر کہ مشتری کی
طیبت مستقل ہو جائے گی، اور بیع میں حق خیار کے قاط کا اثر یہ ہوگا
کہ اس پر بیع لازم ہو جائے گی، جب کہ فیصد خاص کرنے سے پہلے بیع

جیسے ماں شادی کر لے، اور شوہر کے ساتھ رہنے لگے اور جہدہ (مائی
یہ راوی) بچے کو لے لے، پھر اس کے بعد شوہر ماں کو طلاق دے دے
اور جہدہ کا انتقال ہو جائے یہ وہ شادی رہے اور ماں سے مانع سے پاک
ہو، تو یہاں لوگوں سے یہ وہ حق و راہی ہو جہدہ کے بعد میں یعنی خلاء
ور اس کے بعد کے لوگ، اسی طرح مصنف (امدادیہ) نے کہا ہے۔
حالانکہ یہ ضعیف ہے قائل تھا: یہ ہے کہ جب جہدہ کا انتقال ہو جائے
تو حضانت اس کی طرف منتقل ہوگی جو اس کے بعد ہے یعنی خلاء کی
طرف، ماں کو اگرچہ وہ بغیر شوہر کے ہو چکی ہو، بارہ حضانت نہیں
ملے گی (۱)۔

اور کجمل علی شرح المنہج میں ہے کہ: اگر حضانت کا حق رکھنے والی
بنا حق ساتھ کر دے تو حضانت اس کی طرف منتقل ہو جائے گی جو
اس کے بعد ہے، اور پھر جب رجوع کرے گی تو اس کا حق لوٹ
آئے گا (۲)، اور اسی کی مانند نسب کے یہاں بھی ہے جیسا کہ المبداء
میں ہے۔

بن خیم نے کہا کہ: میں نے فقہاء کے قول "السلط لا
بعود" پر ان کے اس قول کی تفریق کی ہے کہ اگر اہلیت کے باوجود نفقہ
یا شہت کی بنیاد پر قاضی شہادت کی شہادت ایک مرتبہ دکر دیتا ہے تو وہی
تعد میں اس کے بعد اس کی شہادت قبول نہیں کی جاسکتی۔

اور ن مسائل میں جن کو بن خیم نے مسئلہ "رمانع کے درمیان
فرق تلام سے کے سے دکر دیا ہے ان کا یہ قول ہے کہ: ترتیب ساتھ
ہو جانے کے بعد نفوت ہوے والی نمازیں میں ہی آئے سے دوبارہ
لوٹ کر میں آئے، اس کے برخلاف، اگر نسیان کی وجہ سے ترتیب
ساتھ ہوئی تھی تو یہ آئے سے لوٹ آئے کی، کیونکہ نسیان مانع تھا،

(۱) شفاء الیوم، ج ۱، ص ۳۱۸۔

(۲) اختصار، ص ۲۱۳، ص ۱۷۲۔

(۳) اختصار، ص ۷۷۔

(۱) رد المحتار، ص ۵۳۳۔

(۲) شرح المنہج، ص ۵۲۱، المبداء، ص ۲۲۳۔

سے جو طبیعت حاصل تھی غیر لازم تھی، ہر فضولی کی بیع کی اجازت کا نتیجہ یہ ہوگا کہ موقوف بیع تکمیل کو پہنچ جائے گی (۱)۔

۱۔ بیع، بیعت اصطلاح (بیع، خیار، عقد، فضولی) میں دیکھی جاسکتی ہیں۔

(۲) کچھ یہ آٹا ہیں جو "الفروع بسقوط الاصل" (اصل کے ساتھ ہونے سے فرع بھی ساتھ ہو جاتی ہے) کے تصور کے تحت آتے ہیں، جیسے وہ شخص جس کی طرف سے ضمانت یا کفالت لی گئی ہو اگر دین سے بری کر دیا جائے تو ضامن اور کفیل بھی بری ہو جائیں گے، کیونکہ ضامن اور کفیل فرع ہیں، جب اصل ہی ساتھ ہو جائے تو فرع بھی ساتھ ہو جائے گی، یمن اس کے برعکس نہیں ہوگا، چنانچہ ضامن کو بری کر دیا جائے تو کفیل بری نہیں ہوگا، کیونکہ یہ یقیناً (ضمانت) کا اسقاط ہے، لہذا اس سے یمن ساتھ نہیں ہوگا (۲)۔ ملاحظہ ہو: اصطلاح (کفالت، ضمان)۔

(۵) ابھی اسقاط کے نتیجے میں ایسا حق حاصل ہوتا ہے جس سے اپنے اس کو رک، یا بیعت، یونکہ وہ اس کا حق اس سے متعلق تھا، اس کی مثال ہے: مرہن کی جارت ملنے پر اپنے مال مرہون میں وقف یا بیعت کی شکل میں رہن رکھنے والے کے تصرف کا نتیجہ، یونکہ اس پر رکاوٹ مرہن کے حق کی وجہ سے تھی جس کو اس سے اپنی جارت سے ساتھ کر دیا (۳)۔

(۶) قرض خواہ اگر عینہ اپنا مال مفلس کے پاس پائے تو کچھ شرطوں کے ساتھ اس کو اس کے واپس لینے کا حق ہے، ان میں سے ایک شرط یہ ہے کہ عین کے ساتھ غیر کا حق نہ متعلق ہو، جیسے عقد

رہن، چنانچہ اگر حق والے اپنے حقوق ساتھ کر دیں، یہ طور کہ عقد کا حق، اس کے ساتھ ساتھ روئے یا مرہن رہن میں اپنا حق ساتھ کر لے تو یمن کے (اصل) مالک کو اس کے لینے کا حق ہے (۱)۔

(۷) اگر بائع عقد کے بعد ثمن کی وصولی کو مؤخر کر دے تو جیسے کہ بائع میں مذکور ہے (مبیع کو ثمن وصول کرنے کے لئے) اپنے پاس روکے رکھے گا اس کا حق ساتھ ہو جائے گا، کیونکہ اس نے ثمن کے قبضہ کے سلسلہ میں اپنا حق مؤخر کر دیا ہے تو بیع پر قبضہ میں مشتری کا حق مؤخر نہیں ہوگا، اور اسی طرح اگر بیعت مشتری کو ثمن سے بری کر دے تب بھی روکے رکھے گا حق ختم ہو جائے گا (۲)۔

(۸) اگر بیوی مرہن کو متعین وقت تک کے سے مؤخر کر دے تو اس کو اپنے کوشم سے روک کر رکھے گا حق یمن ہے، یونکہ عورت مہبت کے لئے اپنے حق کو ساتھ کرنے پر راضی ہوئی ہے، تو شوہر کا حق ساتھ نہیں ہوگا، یہ امام ابو حنیفہ اور امام محمد کے قول کے مطابق ہے، اور امام ابو یوسف نے کہا کہ اس کو اپنے روک کر رکھے گا حق ہے، کیوں کہ مرہن کا حکم یہ ہے کہ اس کی پرہیزگاری کی پرہیزگاری پر مقدم ہو، تو جب شوہر نے تاخیر کو قبول کر لیا تو اس کا مطلب ہوگا کہ وہ اس کے نفیس پر قبضے میں تاخیر پر بھی راضی ہے، البتہ بائع کا معاملہ اس سے مختلف ہے (۳)، اور اس کی ایک مثال دراء سے جارت کے بعد تہائی سے زائد کی بیعت بھی ہے، اور ان میں سے ہر ایک کی تفصیل اصطلاح (فلاس، بیع چھس، رہن) میں دیکھی جاسکتی ہے۔

(۹) اعداء کے سبب مٹاؤ کی جانب سے عبادات کے سقوط کے بعد بھی تو اس کا مطالبہ ہی ساتھ ہو جاتا ہے، اور قضاء کا مطالبہ نہیں ہوتا جیسے بہت زیادہ بوڑھے کے لئے جو روزہ پر قادر نہ ہو روزہ کا

(۱) مختصر روایت ۲۸۱/۳۔

(۲) البدیع ۵۰/۵۔

(۳) البدیع ۲۸۹/۳، مجمع ۱۰۳/۳۔

(۱) البدیع ۵۰/۵، ۲۸۱/۳، ۲۸۲/۳، ۲۸۳/۳، ۲۸۴/۳، ۲۸۵/۳۔

(۲) فہمۃ الکتاب ۳۳۳/۳، مختصر روایت ۲۸۴/۳، مجمع ۲۲۳/۳۔

(۳) مختصر روایت ۲۸۴/۳، فہمۃ الکتاب ۳۳۳/۳، مجمع ۲۲۳/۳۔

سقطہ اور کبھی تضاء کا مطالبہ ہوتا ہے، جیسے حاضہ اور مسافر کے لئے۔

(۱۰) دین یا حق سے امر و نکتہ جو یہ ہوتا ہے کہ جب امر اور کی تمام شر و پوری ہو جائے تو میرے (جس کو امر و نکتہ ہوا) میری الذمہ ہو جاتا ہے میری (ذمہ و اپنے والا) کے الفاظ کے اعتبار سے امر و خود حق خاص سے ہو یا حق عام سے ہو۔

اسی طرح اس کا یہ نتیجہ نکلتا ہے کہ مطالبہ کا حق ساقط ہو جاتا ہے، چنانچہ اہل کے وقت جو حقوق اہل او کے تحت آ رہے ہوں ان کے سلسلہ میں دعویٰ قائل و امت نہیں ہوگا البتہ جو حقوق اہل او کے بعد مل رہے ہیں وہ ملگ ہیں۔ جو حقوق اہل او کے تحت آتے ہوں ان میں اہل او کے بعد ماہ اقصیت یا بھول کو حجت بنا کر دعویٰ قائل و امت نہیں ہوگا۔

البتہ مالکیت نے اس کے لئے یہ شرط لگائی ہے کہ اگر اصرار کے ساتھ نہ ہو، یکن اگر اصرار کے ساتھ ہوا ہو یا اصرار کے بعد اصرار واقع ہوا ہو تو اصرار کی خلاف ورزی کا پتہ چلنے پر اس کو اس کے توڑنے کا حق حاصل ہے، کیونکہ اس کا اصرار بلا قید و شرط نہیں ہے، بلکہ اصرار کی مفت پر مقرر رہنے کی شرط کے ساتھ ہے، ہاں اگر اصرار میں اس کا اصرار کرے کہ ثبوت ہوتے ہوئے بھی اس کا مطالبہ نہ کرے تو پھر دعویٰ قابلِ سماعت نہیں ہوگا۔ خیال رہے کہ حنفیہ نے اصرار کے بعد دعویٰ کے قابلِ سماعت نہ ہونے سے کچھ سائل کو مستثنیٰ رکھا ہے، مثلاً کے طور پر ضمان و رک (اس بات کی ضمانت کہ جتنی پر سی) کا حق نہیں ہے، اصرار و وصایت کا دعویٰ، اسی طرح اصرار کا ہی کے وصیت کے دین کا دعویٰ کرنا۔

اس میں بہت ساری تفصیلات ہیں جو اصطلاح (اور اہم دعویٰ) میں دیکھی جاسکتی ہیں۔

(۱۱) اہل عام حق کا دعویٰ کرنے سے قضاء مانع بنتا ہے، وید سے نہیں، اُتر صورت حال یہ ہو کہ اگر اس کو پے حق کا علم ہو جائے تو اہل عام سے نہیں کرے گا۔ جیسا کہ فقہاء کا یہ موقف ہے عین شریعت فقہاء کی میں ہے فتویٰ اس پر ہے کہ اگرچہ اس کو اپنے حق کا علم نہ ہو پھر بھی قضاء اور یا نہ (دونوں طرح) اہل عام سے ہو جائے گی، اور شافعیہ کے نزدیک اُتر اس کو یا میں ہی کرے۔ اور اثرات میں نہیں تو دونوں جگہ ہی ہو جائے گا۔ چونکہ اثرات کے احکام ایسے کے احکام پر مبنی ہیں، اور یہی مالکیہ کے دوا قول میں سے ایک قول ہے جن کو قرطبی نے مسم کی شرح میں ذکر کیا ہے (۱)۔

اسقاط کا قسم ہو جائے:

۷۶- اسقاط کے کچھ ارکان ہیں، اور ہر رکن کی مخصوص شرطیں ہیں، اگر ان شرطوں میں سے ایک بھی شرط جن کا ذکر پہلے ہو چکا ہے، معدوم ہو جائے تو اسقاط باطل ہو جائے گا، یعنی اس کا حکم باطل ہو جائے گا، مانند نہیں ہوگا، مثال کے طور پر ساقط کرنے والے کے سلسلہ میں یہ شرط ہے کہ وہ بالغ و عاقل ہو، اس لئے اگر اسقاط کا تصرف کرنے والا مجنون ہو تو اسقاط صحیح نہ رہتا۔

اور اگر وہ قاطعاً تعریفِ حکمِ شریعت کے منافی ہو تب بھی قمرِ باطل ہوگا اور اہل قاطع سے ساقط نہیں ہوگا، جیسے ولایت کا قاطع یہ خدا، اللہ میں سے کسی حد کا اہل قاطع۔

افق طرح اسقاط اعیان پر لاگو نہیں ہوتا، اور ان کا اسقاط باطل مانا جاتا ہے، افق لئے اس کو فقہاء نے اسقاط ضمان کے معنی میں لیا ہے۔

کبھی اسقاط صحیح ہوتا ہے لیکن مستطاعہ اس کو رد کرتا ہے اس لئے

(۱) شاه ابن محمد مرص ۴۲۳، ۴۶۵، مخ و تکبیل در ۹۰۹، ۴۰۴، ۴۲۳، ۴۶۵
کتاب در ۴۲۸، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳

وہ حنیف و غیرہ کے نزدیک باطل ہو جاتا ہے، جو اس بات کے قائل ہیں کہ قطاروں نے سے رد ہو جاتا ہے، اور اس قاعدہ کے تحت (بھی اسقاط باطل ہو جاتا ہے) جو حنیف نے دیکھا ہے، قاعدہ یہ ہے کہ: جب کوئی شی باطل ہو جاتی ہے تو اس کے ضمن میں وہ جو شی بھی باطل ہو جاتی ہے چنانچہ اس نے قاعدہ عقد کے ضمن میں اس کو رد کیا ہو تو ایہ بھی ناسد ہوگا (۱)۔

۲۔ میں سے کٹا مسل گزشتہ شیوں میں آچھے ہیں۔

اسکار

تعریف:

۱۔ اسکار لغت میں ”اسکرہ الشراب“ کا مصدر ہے، اور ”اسکر، یسکر، سکر“ باب تعب سے ہے، اور سکر اس کا اسم ہے، یعنی پینے نے اس کی عقل کو زائل کیا (۱)۔

فقہاء کی اصطلاح میں اس کا مہیوم ہے کسی ایسی چیز سے عقل کو (حک دینا) (۲) جس میں حد درجہ سرور ہو، جیسے شراب۔ جمہور کی رائے میں ”اسکار“ کا معیار یہ ہے کہ اس کا کام غلط ملط ہونے لگے، اور اس کی اشیا ننگوں یاں پر مشتمل ہو، اور چنے کپڑے، دھڑے کے کپڑے کے ساتھ مل جانے پر فرق نہ کر سکے اور نہ چنے جوتے، اور دھڑے کے جوتے میں تمیز کر سکے، یہ معیار لوگوں کی اکثریت کو نظر میں رکھتے ہوئے ہے (۳)۔ اور لام ہو حنیفہ نے کہا ہے: ”اسکران“ (نشے میں گرفتار شخص) وہ ہے جو آسمان و زمین اور مرد و عورت میں امتیاز نہ کر سکے، دیکھئے: اصطلاح ”شریہ“۔

متعلقہ الفاظ:

الف۔ اغواء (بے ہوشی):

۲۔ اغواء ایسی بیماری ہے جو عقل کے غلبہ ہو رہی رہنے کے

(۱) اصطلاح امیر: مادہ (سکر)۔

(۲) حاشیہ ابن ماجہ ج ۲ ص ۲۳۴ طبع بیروت۔

(۳) فتاویٰ ہندیہ ج ۲ ص ۱۵۹ طبع مکتبۃ اسلامیہ جامعۃ المدنیہ مع شرح

آخر ج ۲ ص ۵۳۲ طبع دارالعارفۃ متحدہ لکھنؤ ج ۲ ص ۳۴ طبع اول بمس ۱۸۳۳

لاشہ لاس انیم ج ۱ ص ۵۶۵ ج ۲ ص ۵۶۵ ج ۳ ص ۵۶۵ ج ۴ ص ۵۶۵ ج ۵ ص ۵۶۵ ج ۶ ص ۵۶۵ ج ۷ ص ۵۶۵ ج ۸ ص ۵۶۵ ج ۹ ص ۵۶۵ ج ۱۰ ص ۵۶۵ ج ۱۱ ص ۵۶۵ ج ۱۲ ص ۵۶۵ ج ۱۳ ص ۵۶۵ ج ۱۴ ص ۵۶۵ ج ۱۵ ص ۵۶۵ ج ۱۶ ص ۵۶۵ ج ۱۷ ص ۵۶۵ ج ۱۸ ص ۵۶۵ ج ۱۹ ص ۵۶۵ ج ۲۰ ص ۵۶۵ ج ۲۱ ص ۵۶۵ ج ۲۲ ص ۵۶۵ ج ۲۳ ص ۵۶۵ ج ۲۴ ص ۵۶۵ ج ۲۵ ص ۵۶۵ ج ۲۶ ص ۵۶۵ ج ۲۷ ص ۵۶۵ ج ۲۸ ص ۵۶۵ ج ۲۹ ص ۵۶۵ ج ۳۰ ص ۵۶۵ ج ۳۱ ص ۵۶۵ ج ۳۲ ص ۵۶۵ ج ۳۳ ص ۵۶۵ ج ۳۴ ص ۵۶۵ ج ۳۵ ص ۵۶۵ ج ۳۶ ص ۵۶۵ ج ۳۷ ص ۵۶۵ ج ۳۸ ص ۵۶۵ ج ۳۹ ص ۵۶۵ ج ۴۰ ص ۵۶۵ ج ۴۱ ص ۵۶۵ ج ۴۲ ص ۵۶۵ ج ۴۳ ص ۵۶۵ ج ۴۴ ص ۵۶۵ ج ۴۵ ص ۵۶۵ ج ۴۶ ص ۵۶۵ ج ۴۷ ص ۵۶۵ ج ۴۸ ص ۵۶۵ ج ۴۹ ص ۵۶۵ ج ۵۰ ص ۵۶۵ ج ۵۱ ص ۵۶۵ ج ۵۲ ص ۵۶۵ ج ۵۳ ص ۵۶۵ ج ۵۴ ص ۵۶۵ ج ۵۵ ص ۵۶۵ ج ۵۶ ص ۵۶۵ ج ۵۷ ص ۵۶۵ ج ۵۸ ص ۵۶۵ ج ۵۹ ص ۵۶۵ ج ۶۰ ص ۵۶۵ ج ۶۱ ص ۵۶۵ ج ۶۲ ص ۵۶۵ ج ۶۳ ص ۵۶۵ ج ۶۴ ص ۵۶۵ ج ۶۵ ص ۵۶۵ ج ۶۶ ص ۵۶۵ ج ۶۷ ص ۵۶۵ ج ۶۸ ص ۵۶۵ ج ۶۹ ص ۵۶۵ ج ۷۰ ص ۵۶۵ ج ۷۱ ص ۵۶۵ ج ۷۲ ص ۵۶۵ ج ۷۳ ص ۵۶۵ ج ۷۴ ص ۵۶۵ ج ۷۵ ص ۵۶۵ ج ۷۶ ص ۵۶۵ ج ۷۷ ص ۵۶۵ ج ۷۸ ص ۵۶۵ ج ۷۹ ص ۵۶۵ ج ۸۰ ص ۵۶۵ ج ۸۱ ص ۵۶۵ ج ۸۲ ص ۵۶۵ ج ۸۳ ص ۵۶۵ ج ۸۴ ص ۵۶۵ ج ۸۵ ص ۵۶۵ ج ۸۶ ص ۵۶۵ ج ۸۷ ص ۵۶۵ ج ۸۸ ص ۵۶۵ ج ۸۹ ص ۵۶۵ ج ۹۰ ص ۵۶۵ ج ۹۱ ص ۵۶۵ ج ۹۲ ص ۵۶۵ ج ۹۳ ص ۵۶۵ ج ۹۴ ص ۵۶۵ ج ۹۵ ص ۵۶۵ ج ۹۶ ص ۵۶۵ ج ۹۷ ص ۵۶۵ ج ۹۸ ص ۵۶۵ ج ۹۹ ص ۵۶۵ ج ۱۰۰ ص ۵۶۵ ج ۱۰۱ ص ۵۶۵ ج ۱۰۲ ص ۵۶۵ ج ۱۰۳ ص ۵۶۵ ج ۱۰۴ ص ۵۶۵ ج ۱۰۵ ص ۵۶۵ ج ۱۰۶ ص ۵۶۵ ج ۱۰۷ ص ۵۶۵ ج ۱۰۸ ص ۵۶۵ ج ۱۰۹ ص ۵۶۵ ج ۱۱۰ ص ۵۶۵ ج ۱۱۱ ص ۵۶۵ ج ۱۱۲ ص ۵۶۵ ج ۱۱۳ ص ۵۶۵ ج ۱۱۴ ص ۵۶۵ ج ۱۱۵ ص ۵۶۵ ج ۱۱۶ ص ۵۶۵ ج ۱۱۷ ص ۵۶۵ ج ۱۱۸ ص ۵۶۵ ج ۱۱۹ ص ۵۶۵ ج ۱۲۰ ص ۵۶۵ ج ۱۲۱ ص ۵۶۵ ج ۱۲۲ ص ۵۶۵ ج ۱۲۳ ص ۵۶۵ ج ۱۲۴ ص ۵۶۵ ج ۱۲۵ ص ۵۶۵ ج ۱۲۶ ص ۵۶۵ ج ۱۲۷ ص ۵۶۵ ج ۱۲۸ ص ۵۶۵ ج ۱۲۹ ص ۵۶۵ ج ۱۳۰ ص ۵۶۵ ج ۱۳۱ ص ۵۶۵ ج ۱۳۲ ص ۵۶۵ ج ۱۳۳ ص ۵۶۵ ج ۱۳۴ ص ۵۶۵ ج ۱۳۵ ص ۵۶۵ ج ۱۳۶ ص ۵۶۵ ج ۱۳۷ ص ۵۶۵ ج ۱۳۸ ص ۵۶۵ ج ۱۳۹ ص ۵۶۵ ج ۱۴۰ ص ۵۶۵ ج ۱۴۱ ص ۵۶۵ ج ۱۴۲ ص ۵۶۵ ج ۱۴۳ ص ۵۶۵ ج ۱۴۴ ص ۵۶۵ ج ۱۴۵ ص ۵۶۵ ج ۱۴۶ ص ۵۶۵ ج ۱۴۷ ص ۵۶۵ ج ۱۴۸ ص ۵۶۵ ج ۱۴۹ ص ۵۶۵ ج ۱۵۰ ص ۵۶۵ ج ۱۵۱ ص ۵۶۵ ج ۱۵۲ ص ۵۶۵ ج ۱۵۳ ص ۵۶۵ ج ۱۵۴ ص ۵۶۵ ج ۱۵۵ ص ۵۶۵ ج ۱۵۶ ص ۵۶۵ ج ۱۵۷ ص ۵۶۵ ج ۱۵۸ ص ۵۶۵ ج ۱۵۹ ص ۵۶۵ ج ۱۶۰ ص ۵۶۵ ج ۱۶۱ ص ۵۶۵ ج ۱۶۲ ص ۵۶۵ ج ۱۶۳ ص ۵۶۵ ج ۱۶۴ ص ۵۶۵ ج ۱۶۵ ص ۵۶۵ ج ۱۶۶ ص ۵۶۵ ج ۱۶۷ ص ۵۶۵ ج ۱۶۸ ص ۵۶۵ ج ۱۶۹ ص ۵۶۵ ج ۱۷۰ ص ۵۶۵ ج ۱۷۱ ص ۵۶۵ ج ۱۷۲ ص ۵۶۵ ج ۱۷۳ ص ۵۶۵ ج ۱۷۴ ص ۵۶۵ ج ۱۷۵ ص ۵۶۵ ج ۱۷۶ ص ۵۶۵ ج ۱۷۷ ص ۵۶۵ ج ۱۷۸ ص ۵۶۵ ج ۱۷۹ ص ۵۶۵ ج ۱۸۰ ص ۵۶۵ ج ۱۸۱ ص ۵۶۵ ج ۱۸۲ ص ۵۶۵ ج ۱۸۳ ص ۵۶۵ ج ۱۸۴ ص ۵۶۵ ج ۱۸۵ ص ۵۶۵ ج ۱۸۶ ص ۵۶۵ ج ۱۸۷ ص ۵۶۵ ج ۱۸۸ ص ۵۶۵ ج ۱۸۹ ص ۵۶۵ ج ۱۹۰ ص ۵۶۵ ج ۱۹۱ ص ۵۶۵ ج ۱۹۲ ص ۵۶۵ ج ۱۹۳ ص ۵۶۵ ج ۱۹۴ ص ۵۶۵ ج ۱۹۵ ص ۵۶۵ ج ۱۹۶ ص ۵۶۵ ج ۱۹۷ ص ۵۶۵ ج ۱۹۸ ص ۵۶۵ ج ۱۹۹ ص ۵۶۵ ج ۲۰۰ ص ۵۶۵ ج ۲۰۱ ص ۵۶۵ ج ۲۰۲ ص ۵۶۵ ج ۲۰۳ ص ۵۶۵ ج ۲۰۴ ص ۵۶۵ ج ۲۰۵ ص ۵۶۵ ج ۲۰۶ ص ۵۶۵ ج ۲۰۷ ص ۵۶۵ ج ۲۰۸ ص ۵۶۵ ج ۲۰۹ ص ۵۶۵ ج ۲۱۰ ص ۵۶۵ ج ۲۱۱ ص ۵۶۵ ج ۲۱۲ ص ۵۶۵ ج ۲۱۳ ص ۵۶۵ ج ۲۱۴ ص ۵۶۵ ج ۲۱۵ ص ۵۶۵ ج ۲۱۶ ص ۵۶۵ ج ۲۱۷ ص ۵۶۵ ج ۲۱۸ ص ۵۶۵ ج ۲۱۹ ص ۵۶۵ ج ۲۲۰ ص ۵۶۵ ج ۲۲۱ ص ۵۶۵ ج ۲۲۲ ص ۵۶۵ ج ۲۲۳ ص ۵۶۵ ج ۲۲۴ ص ۵۶۵ ج ۲۲۵ ص ۵۶۵ ج ۲۲۶ ص ۵۶۵ ج ۲۲۷ ص ۵۶۵ ج ۲۲۸ ص ۵۶۵ ج ۲۲۹ ص ۵۶۵ ج ۲۳۰ ص ۵۶۵ ج ۲۳۱ ص ۵۶۵ ج ۲۳۲ ص ۵۶۵ ج ۲۳۳ ص ۵۶۵ ج ۲۳۴ ص ۵۶۵ ج ۲۳۵ ص ۵۶۵ ج ۲۳۶ ص ۵۶۵ ج ۲۳۷ ص ۵۶۵ ج ۲۳۸ ص ۵۶۵ ج ۲۳۹ ص ۵۶۵ ج ۲۴۰ ص ۵۶۵ ج ۲۴۱ ص ۵۶۵ ج ۲۴۲ ص ۵۶۵ ج ۲۴۳ ص ۵۶۵ ج ۲۴۴ ص ۵۶۵ ج ۲۴۵ ص ۵۶۵ ج ۲۴۶ ص ۵۶۵ ج ۲۴۷ ص ۵۶۵ ج ۲۴۸ ص ۵۶۵ ج ۲۴۹ ص ۵۶۵ ج ۲۵۰ ص ۵۶۵ ج ۲۵۱ ص ۵۶۵ ج ۲۵۲ ص ۵۶۵ ج ۲۵۳ ص ۵۶۵ ج ۲۵۴ ص ۵۶۵ ج ۲۵۵ ص ۵۶۵ ج ۲۵۶ ص ۵۶۵ ج ۲۵۷ ص ۵۶۵ ج ۲۵۸ ص ۵۶۵ ج ۲۵۹ ص ۵۶۵ ج ۲۶۰ ص ۵۶۵ ج ۲۶۱ ص ۵۶۵ ج ۲۶۲ ص ۵۶۵ ج ۲۶۳ ص ۵۶۵ ج ۲۶۴ ص ۵۶۵ ج ۲۶۵ ص ۵۶۵ ج ۲۶۶ ص ۵۶۵ ج ۲۶۷ ص ۵۶۵ ج ۲۶۸ ص ۵۶۵ ج ۲۶۹ ص ۵۶۵ ج ۲۷۰ ص ۵۶۵ ج ۲۷۱ ص ۵۶۵ ج ۲۷۲ ص ۵۶۵ ج ۲۷۳ ص ۵۶۵ ج ۲۷۴ ص ۵۶۵ ج ۲۷۵ ص ۵۶۵ ج ۲۷۶ ص ۵۶۵ ج ۲۷۷ ص ۵۶۵ ج ۲۷۸ ص ۵۶۵ ج ۲۷۹ ص ۵۶۵ ج ۲۸۰ ص ۵۶۵ ج ۲۸۱ ص ۵۶۵ ج ۲۸۲ ص ۵۶۵ ج ۲۸۳ ص ۵۶۵ ج ۲۸۴ ص ۵۶۵ ج ۲۸۵ ص ۵۶۵ ج ۲۸۶ ص ۵۶۵ ج ۲۸۷ ص ۵۶۵ ج ۲۸۸ ص ۵۶۵ ج ۲۸۹ ص ۵۶۵ ج ۲۹۰ ص ۵۶۵ ج ۲۹۱ ص ۵۶۵ ج ۲۹۲ ص ۵۶۵ ج ۲۹۳ ص ۵۶۵ ج ۲۹۴ ص ۵۶۵ ج ۲۹۵ ص ۵۶۵ ج ۲۹۶ ص ۵۶۵ ج ۲۹۷ ص ۵۶۵ ج ۲۹۸ ص ۵۶۵ ج ۲۹۹ ص ۵۶۵ ج ۳۰۰ ص ۵۶۵ ج ۳۰۱ ص ۵۶۵ ج ۳۰۲ ص ۵۶۵ ج ۳۰۳ ص ۵۶۵ ج ۳۰۴ ص ۵۶۵ ج ۳۰۵ ص ۵۶۵ ج ۳۰۶ ص ۵۶۵ ج ۳۰۷ ص ۵۶۵ ج ۳۰۸ ص ۵۶۵ ج ۳۰۹ ص ۵۶۵ ج ۳۱۰ ص ۵۶۵ ج ۳۱۱ ص ۵۶۵ ج ۳۱۲ ص ۵۶۵ ج ۳۱۳ ص ۵۶۵ ج ۳۱۴ ص ۵۶۵ ج ۳۱۵ ص ۵۶۵ ج ۳۱۶ ص ۵۶۵ ج ۳۱۷ ص ۵۶۵ ج ۳۱۸ ص ۵۶۵ ج ۳۱۹ ص ۵۶۵ ج ۳۲۰ ص ۵۶۵ ج ۳۲۱ ص ۵۶۵ ج ۳۲۲ ص ۵۶۵ ج ۳۲۳ ص ۵۶۵ ج ۳۲۴ ص ۵۶۵ ج ۳۲۵ ص ۵۶۵ ج ۳۲۶ ص ۵۶۵ ج ۳۲۷ ص ۵۶۵ ج ۳۲۸ ص ۵۶۵ ج ۳۲۹ ص ۵۶۵ ج ۳۳۰ ص ۵۶۵ ج ۳۳۱ ص ۵۶۵ ج ۳۳۲ ص ۵۶۵ ج ۳۳۳ ص ۵۶۵ ج ۳۳۴ ص ۵۶۵ ج ۳۳۵ ص ۵۶۵ ج ۳۳۶ ص ۵۶۵ ج ۳۳۷ ص ۵۶۵ ج ۳۳۸ ص ۵۶۵ ج ۳۳۹ ص ۵۶۵ ج ۳۴۰ ص ۵۶۵ ج ۳۴۱ ص ۵۶۵ ج ۳۴۲ ص ۵۶۵ ج ۳۴۳ ص ۵۶۵ ج ۳۴۴ ص ۵۶۵ ج ۳۴۵ ص ۵۶۵ ج ۳۴۶ ص ۵۶۵ ج ۳۴۷ ص ۵۶۵ ج ۳۴۸ ص ۵۶۵ ج ۳۴۹ ص ۵۶۵ ج ۳۵۰ ص ۵۶۵ ج ۳۵۱ ص ۵۶۵ ج ۳۵۲ ص ۵۶۵ ج ۳۵۳ ص ۵۶۵ ج ۳۵۴ ص ۵۶۵ ج ۳۵۵ ص ۵۶۵ ج ۳۵۶ ص ۵۶۵ ج ۳۵۷ ص ۵۶۵ ج ۳۵۸ ص ۵۶۵ ج ۳۵۹ ص ۵۶۵ ج ۳۶۰ ص ۵۶۵ ج ۳۶۱ ص ۵۶۵ ج ۳۶۲ ص ۵۶۵ ج ۳۶۳ ص ۵۶۵ ج ۳۶۴ ص ۵۶۵ ج ۳۶۵ ص ۵۶۵ ج ۳۶۶ ص ۵۶۵ ج ۳۶۷ ص ۵۶۵ ج ۳۶۸ ص ۵۶۵ ج ۳۶۹ ص ۵۶۵ ج ۳۷۰ ص ۵۶۵ ج ۳۷۱ ص ۵۶۵ ج ۳۷۲ ص ۵۶۵ ج ۳۷۳ ص ۵۶۵ ج ۳۷۴ ص ۵۶۵ ج ۳۷۵ ص ۵۶۵ ج ۳۷۶ ص ۵۶۵ ج ۳۷۷ ص ۵۶۵ ج ۳۷۸ ص ۵۶۵ ج ۳۷۹ ص ۵۶۵ ج ۳۸۰ ص ۵۶۵ ج ۳۸۱ ص ۵۶۵ ج ۳۸۲ ص ۵۶۵ ج ۳۸۳ ص ۵۶۵ ج ۳۸۴ ص ۵۶۵ ج ۳۸۵ ص ۵۶۵ ج ۳۸۶ ص ۵۶۵ ج ۳۸۷ ص ۵۶۵ ج ۳۸۸ ص ۵۶۵ ج ۳۸۹ ص ۵۶۵ ج ۳۹۰ ص ۵۶۵ ج ۳۹۱ ص ۵۶۵ ج ۳۹۲ ص ۵۶۵ ج ۳۹۳ ص ۵۶۵ ج ۳۹۴ ص ۵۶۵ ج ۳۹۵ ص ۵۶۵ ج ۳۹۶ ص ۵۶۵ ج ۳۹۷ ص ۵۶۵ ج ۳۹۸ ص ۵۶۵ ج ۳۹۹ ص ۵۶۵ ج ۴۰۰ ص ۵۶۵ ج ۴۰۱ ص ۵۶۵ ج ۴۰۲ ص ۵۶۵ ج ۴۰۳ ص ۵۶۵ ج ۴۰۴ ص ۵۶۵ ج ۴۰۵ ص ۵۶۵ ج ۴۰۶ ص ۵۶۵ ج ۴۰۷ ص ۵۶۵ ج ۴۰۸ ص ۵۶۵ ج ۴۰۹ ص ۵۶۵ ج ۴۱۰ ص ۵۶۵ ج ۴۱۱ ص ۵۶۵ ج ۴۱۲ ص ۵۶۵ ج ۴۱۳ ص ۵۶۵ ج ۴۱۴ ص ۵۶۵ ج ۴۱۵ ص ۵۶۵ ج ۴۱۶ ص ۵۶۵ ج ۴۱۷ ص ۵۶۵ ج ۴۱۸ ص ۵۶۵ ج ۴۱۹ ص ۵۶۵ ج ۴۲۰ ص ۵۶۵ ج ۴۲۱ ص ۵۶۵ ج ۴۲۲ ص ۵۶۵ ج ۴۲۳ ص ۵۶۵ ج ۴۲۴ ص ۵۶۵ ج ۴۲۵ ص ۵۶۵ ج ۴۲۶ ص ۵۶۵ ج ۴۲۷ ص ۵۶۵ ج ۴۲۸ ص ۵۶۵ ج ۴۲۹ ص ۵۶۵ ج ۴۳۰ ص ۵۶۵ ج ۴۳۱ ص ۵۶۵ ج ۴۳۲ ص ۵۶۵ ج ۴۳۳ ص ۵۶۵ ج ۴۳۴ ص ۵۶۵ ج ۴۳۵ ص ۵۶۵ ج ۴۳۶ ص ۵۶۵ ج ۴۳۷ ص ۵۶۵ ج ۴۳۸ ص ۵۶۵ ج ۴۳۹ ص ۵۶۵ ج ۴۴۰ ص ۵۶۵ ج ۴۴۱ ص ۵۶۵ ج ۴۴۲ ص ۵۶۵ ج ۴۴۳ ص ۵۶۵ ج ۴۴۴ ص ۵۶۵ ج ۴۴۵ ص ۵۶۵ ج ۴۴۶ ص ۵۶۵ ج ۴۴۷ ص ۵۶۵ ج ۴۴۸ ص ۵۶۵ ج ۴۴۹ ص ۵۶۵ ج ۴۵۰ ص ۵۶۵ ج ۴۵۱ ص ۵۶۵ ج ۴۵۲ ص ۵۶۵ ج ۴۵۳ ص ۵۶۵ ج ۴۵۴ ص ۵۶۵ ج ۴۵۵ ص ۵۶۵ ج ۴۵۶ ص ۵۶۵ ج ۴۵۷ ص ۵۶۵ ج ۴۵۸ ص ۵۶۵ ج ۴۵۹ ص ۵۶۵ ج ۴۶۰ ص ۵۶۵ ج ۴۶۱ ص ۵۶۵ ج ۴۶۲ ص ۵۶۵ ج ۴۶۳ ص ۵۶۵ ج ۴۶۴ ص ۵۶۵ ج ۴۶۵ ص ۵۶۵ ج ۴۶۶ ص ۵۶۵ ج ۴۶۷ ص ۵۶۵ ج ۴۶۸ ص ۵۶۵ ج ۴۶۹ ص ۵۶۵ ج ۴۷۰ ص ۵۶۵ ج ۴۷۱ ص ۵۶۵ ج ۴۷۲ ص ۵۶۵ ج ۴۷۳ ص ۵۶۵ ج ۴۷۴ ص ۵۶۵ ج ۴۷۵ ص ۵۶۵ ج ۴۷۶ ص ۵۶۵ ج ۴۷۷ ص ۵۶۵ ج ۴۷۸ ص ۵۶۵ ج ۴۷۹ ص ۵۶۵ ج ۴۸۰ ص ۵۶۵ ج ۴۸۱ ص ۵۶۵ ج ۴۸۲ ص ۵۶۵ ج ۴۸۳ ص ۵۶۵ ج ۴۸۴ ص ۵۶۵ ج ۴۸۵ ص ۵۶۵ ج ۴۸۶ ص ۵۶۵ ج ۴۸۷ ص ۵۶۵ ج ۴۸۸ ص ۵۶۵ ج ۴۸۹ ص ۵۶۵ ج ۴۹۰ ص ۵۶۵ ج ۴۹۱ ص ۵۶۵ ج ۴۹۲ ص ۵۶۵ ج ۴۹۳ ص ۵۶۵ ج ۴۹۴ ص ۵۶۵ ج ۴۹۵ ص ۵۶۵ ج ۴۹۶ ص ۵۶۵ ج ۴۹۷ ص ۵۶۵ ج ۴۹۸ ص ۵۶۵ ج ۴۹۹ ص ۵۶۵ ج ۵۰۰ ص ۵۶۵ ج ۵۰۱ ص ۵۶۵ ج ۵۰۲ ص ۵۶۵ ج ۵۰۳ ص ۵۶۵ ج ۵۰۴ ص ۵۶۵ ج ۵۰۵ ص ۵۶۵ ج ۵۰۶ ص ۵۶۵ ج ۵۰۷ ص ۵۶۵ ج ۵۰۸ ص ۵۶۵ ج ۵۰۹ ص ۵۶۵ ج ۵۱۰ ص ۵۶۵ ج ۵۱۱ ص ۵۶۵ ج ۵۱۲ ص ۵۶۵ ج ۵۱۳ ص ۵۶۵ ج ۵۱۴ ص ۵۶۵ ج ۵۱۵ ص ۵۶۵ ج ۵۱۶ ص ۵۶۵ ج ۵۱۷ ص ۵۶۵ ج ۵۱۸ ص ۵۶۵ ج ۵۱۹ ص ۵۶۵ ج ۵۲۰ ص ۵۶۵ ج ۵۲۱ ص ۵۶۵ ج ۵۲۲ ص ۵۶۵ ج ۵۲۳ ص ۵۶۵ ج ۵۲۴ ص ۵۶۵ ج ۵۲۵ ص ۵۶۵ ج ۵۲۶ ص ۵۶۵ ج ۵۲۷ ص ۵۶۵ ج ۵۲۸ ص ۵۶۵ ج ۵۲۹ ص ۵۶۵ ج ۵۳۰ ص ۵۶۵ ج ۵۳۱ ص ۵۶۵ ج ۵۳۲ ص ۵۶۵ ج ۵۳۳ ص ۵۶۵ ج ۵۳۴ ص ۵۶۵ ج ۵۳۵ ص ۵۶۵ ج ۵۳۶ ص ۵۶۵ ج ۵۳۷ ص ۵۶۵ ج ۵۳۸ ص ۵۶۵ ج ۵۳۹ ص ۵۶۵ ج ۵۴۰ ص ۵۶۵ ج ۵۴۱ ص ۵۶۵ ج ۵۴۲ ص ۵۶۵ ج ۵۴۳ ص ۵۶۵ ج ۵۴۴ ص ۵۶۵ ج ۵۴۵ ص ۵۶۵ ج ۵۴۶ ص ۵۶۵ ج ۵۴۷ ص ۵۶۵ ج ۵۴۸ ص ۵۶۵ ج ۵۴۹ ص ۵۶۵ ج ۵۵۰ ص ۵۶۵ ج ۵۵۱ ص ۵۶۵ ج ۵۵۲ ص ۵۶۵ ج ۵۵۳ ص ۵۶۵ ج ۵۵۴ ص ۵۶۵ ج ۵۵۵ ص ۵۶۵ ج ۵۵۶ ص ۵۶۵ ج ۵۵۷ ص ۵۶۵ ج ۵۵۸ ص ۵۶۵ ج ۵۵۹ ص ۵۶۵ ج ۵۶۰ ص ۵۶۵ ج ۵۶۱ ص ۵۶۵ ج ۵۶۲ ص ۵۶۵ ج ۵۶۳ ص ۵۶۵ ج ۵۶۴ ص ۵۶۵ ج ۵۶۵ ج ۵۶۶ ص ۵۶۵ ج ۵۶۷ ص ۵۶۵ ج ۵۶۸ ص ۵۶۵ ج ۵۶۹ ص ۵۶۵ ج ۵۷۰ ص ۵۶۵ ج ۵۷۱ ص ۵۶۵ ج ۵۷۲ ص ۵۶۵ ج ۵۷۳ ص ۵۶۵ ج ۵۷۴ ص ۵۶۵ ج ۵۷۵ ص ۵۶۵ ج ۵۷۶ ص ۵۶۵ ج ۵۷۷ ص ۵۶۵ ج ۵۷۸ ص ۵۶۵ ج ۵۷۹ ص ۵۶۵ ج ۵۸۰ ص ۵۶۵ ج ۵۸۱ ص ۵۶۵ ج ۵۸۲ ص ۵۶۵ ج ۵۸۳ ص ۵۶۵ ج ۵۸۴ ص ۵۶۵ ج ۵۸۵ ص ۵۶۵ ج ۵۸۶ ص ۵۶۵ ج ۵۸۷ ص ۵۶۵ ج ۵۸۸ ص ۵۶۵ ج ۵۸۹ ص ۵۶۵ ج ۵۹۰ ص ۵۶۵ ج ۵۹۱ ص ۵۶۵ ج ۵۹۲ ص ۵۶۵ ج ۵۹۳ ص ۵۶۵ ج ۵۹۴ ص ۵۶۵ ج ۵۹۵ ص ۵۶۵ ج ۵۹۶ ص ۵۶۵ ج ۵۹۷ ص ۵۶۵ ج ۵۹۸ ص ۵۶۵ ج ۵۹۹ ص ۵۶۵ ج ۶۰۰ ص ۵۶۵ ج ۶۰۱ ص ۵۶۵ ج ۶۰۲ ص ۵۶۵ ج ۶۰۳ ص ۵۶۵ ج ۶۰۴ ص ۵۶۵ ج ۶۰۵ ص ۵۶۵ ج ۶۰۶ ص ۵۶۵ ج ۶۰۷ ص ۵۶۵ ج ۶۰۸ ص ۵۶۵ ج ۶۰۹ ص ۵۶۵ ج ۶۱۰ ص ۵۶۵ ج ۶۱۱ ص ۵۶۵ ج ۶۱۲ ص ۵۶۵ ج ۶۱۳ ص ۵۶۵ ج ۶۱۴ ص ۵۶۵ ج ۶۱۵ ص ۵۶۵ ج ۶۱۶ ص ۵۶۵ ج ۶۱۷ ص ۵۶۵ ج ۶۱۸ ص ۵۶۵ ج ۶۱۹ ص ۵۶۵ ج ۶۲۰ ص ۵۶۵ ج ۶۲۱ ص ۵۶۵ ج ۶۲۲ ص ۵۶۵ ج ۶۲۳ ص ۵۶۵ ج ۶۲۴ ص ۵۶۵ ج ۶۲۵ ص ۵۶۵ ج ۶۲۶ ص ۵۶۵ ج ۶۲۷ ص ۵۶۵ ج ۶۲۸ ص ۵۶۵ ج ۶۲۹ ص ۵۶۵ ج ۶۳۰ ص ۵۶۵ ج ۶۳۱ ص ۵۶۵ ج ۶۳۲ ص ۵۶۵ ج ۶۳۳ ص ۵۶۵ ج ۶۳۴ ص ۵۶۵ ج ۶۳۵ ص ۵۶۵ ج ۶۳۶ ص ۵۶۵ ج ۶۳۷ ص ۵۶۵ ج ۶۳۸ ص ۵۶۵ ج ۶۳۹ ص ۵۶۵ ج ۶۴۰ ص ۵۶۵ ج ۶۴۱ ص ۵۶۵ ج ۶۴۲ ص ۵۶۵ ج ۶۴۳ ص ۵۶۵ ج ۶۴۴ ص ۵۶۵ ج ۶۴۵ ص ۵۶۵ ج ۶۴۶ ص ۵۶۵ ج ۶۴۷ ص ۵۶۵ ج ۶۴۸ ص ۵۶۵ ج ۶۴۹ ص ۵۶۵ ج ۶۵۰ ص ۵۶۵ ج ۶۵۱ ص ۵۶۵ ج ۶۵۲ ص ۵۶۵ ج ۶۵۳ ص ۵۶۵ ج ۶۵۴ ص ۵۶۵ ج ۶۵۵ ص ۵۶۵ ج ۶۵۶ ص ۵۶۵ ج ۶۵۷ ص ۵۶۵ ج ۶۵۸ ص ۵۶۵ ج ۶۵۹ ص ۵۶۵ ج ۶۶۰ ص ۵۶۵ ج ۶۶۱ ص ۵۶۵ ج ۶۶۲ ص ۵۶۵ ج ۶۶۳ ص ۵۶۵ ج ۶۶۴ ص ۵۶۵ ج ۶۶۵ ص ۵۶۵ ج ۶۶۶ ص ۵۶۵ ج ۶۶۷ ص ۵۶۵ ج ۶۶۸ ص ۵۶۵ ج ۶۶۹ ص ۵۶۵ ج ۶۷۰ ص ۵۶۵ ج ۶۷۱ ص ۵۶۵ ج ۶۷۲ ص ۵۶۵ ج ۶۷۳ ص ۵۶۵ ج ۶۷۴ ص ۵۶۵ ج ۶۷۵ ص ۵۶۵ ج ۶۷۶ ص ۵۶۵ ج ۶۷۷ ص ۵۶۵ ج ۶۷۸ ص ۵۶۵ ج ۶۷۹ ص ۵۶۵ ج ۶۸۰ ص ۵۶۵ ج ۶۸۱ ص ۵۶۵ ج ۶۸۲ ص ۵۶۵ ج ۶۸۳ ص ۵۶۵ ج ۶۸۴ ص ۵۶۵ ج ۶۸۵ ص ۵۶۵ ج ۶۸۶ ص ۵۶۵ ج ۶۸۷ ص ۵۶۵ ج ۶۸۸ ص ۵۶۵ ج ۶۸۹ ص ۵۶۵ ج ۶۹۰ ص ۵۶۵ ج ۶۹۱ ص ۵۶۵ ج ۶۹۲ ص ۵۶۵ ج ۶۹۳ ص ۵۶۵ ج ۶۹۴ ص ۵۶۵ ج ۶۹۵ ص ۵۶۵ ج ۶۹۶ ص ۵۶۵ ج ۶۹۷ ص ۵۶۵ ج ۶۹۸ ص ۵۶۵ ج ۶۹۹ ص ۵۶۵ ج ۷۰۰ ص ۵۶۵ ج ۷۰۱ ص ۵۶۵ ج ۷۰۲ ص ۵۶۵ ج ۷۰۳ ص ۵۶۵ ج ۷۰۴ ص ۵۶۵ ج ۷۰۵ ص ۵۶۵ ج ۷۰۶ ص ۵۶۵ ج ۷۰۷ ص ۵۶۵ ج ۷۰۸ ص ۵۶۵ ج ۷۰۹ ص ۵۶۵ ج ۷۱۰ ص ۵۶۵ ج ۷۱۱ ص ۵۶۵ ج ۷۱۲ ص ۵۶۵ ج ۷۱۳ ص ۵۶۵ ج ۷۱۴ ص ۵۶۵ ج

اسکار ۳-۶، اسکان

بہا جو قوت مرد کو ان کے کام سے روک دیتی ہے (۱)۔

کے دشمن میں، خمریت کے «صاف»، «شراب پینے»، لے پر حدی
ملت کو یان کر تے ہفت، «مرق میں حرز پر» کار کے اثرات کے
یان میں ہوئی۔

ب- تخذیر (سُن کرنا):

۳- تخذیر طرب ہر دور کے احساس کے بغیر عقل کے عمل کو روکنے کو
کہتے ہیں۔

ج- تقصیر (جسم میں ڈھیلا پن پیدا کرنا):

۴- مُغتر وہ ہے جو اعضاء میں کمزوری اور جسم میں شدید ڈھیلا پن
پیدا کر دے، اس کی حدت پر رک گیا ہے۔

اسکان

دیکھئے: «سی»۔

جہاں حکم:

۵- اس چیز میں استعمال جو (شے) پیدا کرتے ہیں حرام ہے۔
حد کا مستوجب ہے بشرطیکہ حد کو مانتا کرے، ملا کوئی شہ نہ ہو، بین
ہام ابو حنیہ کے یہاں شراب نفس کی بنیاد پر حرام ہے، اس کی
تلبیل و کثیر مقدار پینے، لے پر حد جاری کی جائے گی، بین
غیر شراب حرام میں ہے، اس کے پیے، لے پر اسی کے قدر حد
جاری کی جائے گی جتنی پی کر وہ با فعل شے میں جتا ہوا ہو، اس کی
تفصیل صراح (شریہ) میں دیکھی جاسکتی ہے۔

مکر (شے) کا ثقلی، فعلی تصرفات جیسے طاق، شر یہ فر منت
کے معاد، رتہ، رتہ، رتہ، رتہ (بات چیت) میں بھی ہوتا ہے، اس
عورس بیت میں اس کا اعتبار کرتے ہوئے اس کو اصولی ضمیمہ
حد میں دیکھا جاسکتا ہے۔

بحث کے مقدمات:

۶- کار کے موضوع پر بحث حد شراب میں، کار کے ضابطے پر تنگی
(حاشیہ اس ملاحظہ فرمائیے ۲۲۶/۲ طبع بلاق۔)



اور اگر ایمان کا لفظ سنا کر یا جانے تو اس سے مرد عقیدہ قلبی،
اللہ تعالیٰ، اس کے فرشتوں، اس کی کتابوں، اس کے پیغمبروں، مریم
آثرت کو صدق دل سے ماننا، اور اس پر یقین رکھنا ہوتا ہے کہ یہ حد
جو پہنچے ہو سب خوشہ تقدیر کے موافق ہے۔

اسلام

متعلقہ الفاظ:

الف- ایمان:

۲- اسلام کی تعریف کے ذیل میں یہ بات گذر چکی ہے۔ تب اسلام
اور ایمان کے ساتھ مل کر استعمال کی صورت میں اس کا معنی کیا ہوگا؟
یہی تفصیل ایمان کے لفظ میں بھی ہوگی۔ ایمان کے منفی استعمال کی
صورت میں اس سے رسول اکرم ﷺ کی لانی ہونی شریعت کی
تصدیق قلبی، زبان سے قرار دینا اور اس پر عمل کرنا مراد ہوگا۔ جب
ایمان کا لفظ اسلام کے لفظ کے ساتھ ذکر کیا جائے تو اس کا معنی صرف
تصدیق قلبی ہوگا (۲)، جیسا کہ حضرت جبریل علیہ السلام کے سوال
وہابی حدیث میں آیا ہے، وہ حدیث یہ ہے: "عن عمر بن الخطاب
قال: "بينما نحن جلوس عند رسول الله ﷺ ذات يوم،
اد طلع علينا رجل شديد بياض الثياب، شديد سواد
الشعر، لا يُرى عليه أثر السمرة، ولا يعرفه منا أحد، حتى
جلس إلى النبي ﷺ، ففلسد ركبته إلى ركبته، ووضع
كفيه على فخذيه، وقال: يا محمد أخبرني عن الإسلام،
فقال رسول الله ﷺ: الإسلام أن تشهد أن لا إله إلا
الله، وأن محمداً رسول الله، وتقيم الصلاة، وتؤتي
الزكاة، وتصوم رمضان وتحتج البيت إن استطعت إليه
سبيلاً قال صدقت قال فعجباً له بعالمه وبصدق،

تعریف:

۱- لغت میں اسلام معامت کرنے، جھکنے، صلح یا دین اسلام میں داخل
ہونے کے معانی میں مستعمل ہے۔ اسلام کا لفظ بھی "اسلاف" یعنی
عقد ستم (۱) کے مفہوم میں بھی استعمال ہوتا ہے، کہا جاتا ہے: میں نے
نفس شخص سے بیس صاع میں سلم کا معاملہ کیا ہے، یعنی اس سے نقد
قیمت کے ذریعہ اوصار سامان خریدے۔

جہاں تک شریعت کی اصطلاح میں اسلام کے معنی کا تعلق ہے تو یہ
اس کے تبادلاً لفظ ایمان کے ساتھ مستعمل ہونے کی وجہ سے مختلف ہوتا
ہے۔

چنانچہ لفظ اسلام کے تبادلاً مذکور ہوئے کی صورت میں "دین اسلام
میں داخل ہونا، ایسا کہ تو دین اسلام مراد ہوگا"، اور دین میں داخل
ہونے کا مصعب یہ ہے کہ بعد اس چیز کی اجازت میں جسے نبی
کریم ﷺ نے کر مبعوث ہوئے، اللہ کی فرمانبرداری کرے، یعنی
زبان کے ذریعہ کلمہ کا اقرار، دل سے اس کی تصدیق اور اعضاء کے
ذریعہ عمل۔

۲- اگر لفظ اسلام ایمان کے ساتھ ذکر کیا جائے تو اس سے اعضاء
کے ظاہری اعمال یعنی قول و عمل مراد ہوں گے جیسے شہادتین، نماز اور
سوم کے تمام ارکان۔

(۱) جامع العلوم والحکم ص ۲۶، ۲۷ طبع دار المعرفۃ۔

(۲) حوالہ بالا۔

(۳) لسان العرب، المصباح المغربیۃ (الم)

قال فاحبرني عن الإيمان، قال - أن تؤمن بالله، وعلائكته
وكتبه، ورسله، واليوم الآخر، وتؤمن بالقدر خيره
وشره، قال صدقت (۱) (حضرت عمر بن الخطابؓ سے مروی
ہے کہ: ایک دن ہم لوگ نبی ﷺ کی مجلس میں بیٹھے ہوئے تھے کہ
چانک ایک شخص (مجلس میں) آیا، جس کے کپڑے بہت نیا، وغیرہ
اور بے بہت سیادھے تھے نہ اس پر سہلی کوئی ملامت تھی۔ اور نہ ہم میں
سے کوئی اسے پچھا تا تھا یہاں تک کہ وہ آپ کے اتنا قریب آگیا
کہ رسول اکرم ﷺ کے گھٹنوں سے اپنے گتے مارے۔ اور اپنے
دونوں ہاتھ پٹی دونوں رانوں پر رکھے، اور کہا: اے محمد ﷺ! مجھے
اسلام کی حقیقت سے آگاہ فرمائیے، نبی کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا:
اسلام یہ ہے کہ تم اس بات کا قرا کر دو کہ سوائے ایک خدا کے کوئی اور
معبود نہیں ہے، و محمد ﷺ، خدا کا رسول ہے، جو تم پر
دکرو، زکاۃ ادا کرو، رمضان شریف کے روزے رکھو، اور میرے
ہو تو خدا کے گھر کا حج بھی کرو، اس شخص نے کہا: آپ بے نی
فرمایا۔ حضرت عمرؓ فرماتے ہیں کہ ہمیں اس شخص پر تعجب ہوا کہ یہ
(پہلے تو) آپ ﷺ سے دریافت کرتا ہے، پھر (خود ہی)
آپ ﷺ کے جواب کی تصدیق کرتا ہے۔ پھر اس نے عرض کیا
(اے محمد ﷺ!) یان کی حقیقت سے مطلع فرمائیے: آپ ﷺ
سے فرمایا (یان یہ ہے کہ) خدا، اس کے فرشتوں، اس کی کتابوں،
اس کے رسولوں اور قیامت کو صدق دل سے مانو، اس بات پر یقین
کرو کہ ہر بھلا، جو کچھ ہے وہ سب غوثہ تقدیر کے بموجب ہے، یہ بن کر
اس شخص سے کہا آپ سے حق فرمایا۔

(۱) حضرت جبریل کے سوال سے متعلق حدیث کی روایت مسلم نے حضرت عمر بن
الخطابؓ سے کی ہے (صحیح مسلم تصحیح محمد فواد عبدالمبارک ۱/۳۶۳ ۳۷۳ طبع عیسیٰ
محکم ۱۳۷۳ھ ک)

انبیاء سابقین اور ان کے قبیحین کی باتوں پر سہم کا طریق:
۳- اس سلسلہ میں علماء کا اختلاف ہے، بعض علماء کی رائے یہ ہے کہ
اسلام کا اطلاق سابقہ باتوں پر بھی ہوگا ان حضرات کا استدلال اللہ
تعالیٰ کے ارشاد سے ہے: "شَوْعَ لَكُمْ مِنَ الْمَلِئِ مَا وَضَىٰ بِهِ
نُوحًا وَالَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ وَمَا وَضَيْنَا بِهِ إِبْرَاهِيمَ وَمُوسَىٰ
وَعِيسَىٰ أَنْ أَقِيمُوا الدِّينَ وَلَا تَتَفَرَّقُوا فِيهِ" (اللہ نے
تمہارے لئے وہی دین مقرر کیا، جس کا اس نے نوح کو حکم دیا تھا، اور
جس کو ہم نے آپ کے پاس وحی کیا ہے اور جس کا ہم نے ابراہیم اور
موسیٰ اور عیسیٰ کو بھی حکم دیا تھا، یعنی یہ کہ اس دین کو قائم رکھنا اور اس میں
تفرق نہ کرنا) اور آیت سے بھی استدلال کیا ہے۔

۴- علماء کا خیال یہ ہے کہ اس آیت میں سابقہ باتوں کو اسلام کے
ساتھ نہ منصف نہیں آیا یا ہے بلکہ صرف جبرائیلؑ اور ام کو اس سے موصوف
ایا گیا ہے، اور اس امت کو یہ شرف بخش آیا کہ اس کے احرار
اکرام کے لئے اسے اس صنف کے ساتھ منصف کیا گیا جس کے
ساتھ امیاء اور ام کو منصف کیا گیا۔

امت محمدیہ کو لفظ "اسلام" کے ساتھ مخصوص کرنے کی وجہ یہ ہے
کہ اسلام اس امت کے ساتھ مخصوص عبادات پر مشتمل شریعت کا نام
ہے، یعنی حج، قحہ، زکات، روزہ، جناہت کا غسل، اور جہاد
وغیرہ، یہ اور اس قسم کے دیگر بہت سے احکام اس امت کے ساتھ
مخصوص ہیں، اور دیگر امتوں پر فرض نہیں کئے گئے، یہ صرف انبیاء پر
فرض کئے گئے۔

اس معنی (یعنی یہ کہ اسلام کا لفظ امت محمدیہ کے ساتھ مخصوص
ہے) کی تاکید اللہ تعالیٰ کے قول: "مِلَّةَ أَبِيكُمْ إِبْرَاهِيمَ هُوَ
مِمَّا نَحْنُ الْمُسْلِمِينَ" (۲) (تم اپنے باپ ابراہیم کی ملت (پر تمام
ہو)

(۱) سورہ شوریٰ ۱۳۸

(۲) سورہ حج ۷۸

اسلام ۴-۵

راہِ دوامِ اسلام جوہِ اس شریعت کو شامل ہے جس کے ساتھ اللہ نے اس نبی کو دعوت دیا تو وہ اس امت کا اسلام ہے جو گزشتہ پیغمبروں میں سے کسی بھی پیغمبر کی قبیح ہے۔

اس اساس اور بنیاد پر قرآن کریم کی اس تمام ہیئت کا مفہوم سمجھنا ممکن ہے جن میں قرآن کریم نے اسلام کا لفظ و غیر اہتوں کے حق میں استعمال کیا ہے، یا تو ان آیات میں اسلام سے اس کے لغوی معنی جس کا مادہ مسلم ہے، کی طرف اشارہ کیا گیا ہے، یا اس معنی کی طرف اشارہ مقصود ہے جو ان تمام آسمانی شریعتوں میں مشترک ہے جن کو لے کر تمام انبیاء اللہ تعالیٰ کی طرف سے مبعوث کئے گئے، اور اسی مفہوم کی طرف قرآن کی بے شمار آیات میں اشارہ کیا گیا ہے، ان میں سے اللہ تعالیٰ کا یہ قول ہے: "وَلَقَدْ بَعَثْنَا فِي كُلِّ أُمَّةٍ رَسُولًا أَنِ اعْبُدُوا اللَّهَ وَاجْتَنِبُوا الطَّاغُوتَ" (۱) (اور یقیناً ہم نے ہر امت میں ایک پیغمبر بھیجا ہے کہ اللہ کی عبادت کرو اور شیطان (کی راہ) سے بچو)۔

سابقہ تصرقات میں اسلام لانے کا اثر:

۵- اصل یہ ہے کہ غیر مسلموں کے تصرقات، چاہے مسلمانوں کے ساتھ ہوں یا نہ ہوں، کے ساتھ وہ سب صحیح ہیں، سو اس ان تصرقات کے جس کو اسلام نے باطل قرار دیا ہے، جیسا کہ فقہ کے مختلف ابواب میں معلوم ہوتا ہے۔ اگر اسلام میں دخل ہونے والے شخص نے چار سے زیادہ ثنائی کی ہو یا ایسی عورتوں کو یک ساتھ اس نے اپنے نکاح میں جمع کیا ہو جس کا جمع سا حرام ہے جیسے وہ نہیں تو ایسی صورت میں اس شخص پر واجب ہوگا کہ چار سے زائد عورتوں کو یا وہ بہنوں میں سے

رہو) کسی نے تمہیں مسموم کر دیا) سے ہوتی ہے۔ "ہو" کی خمیہ علماء مختلف ہیں اس میں اہم حکم عدیہ اسلام کی طرف لوٹ رہی ہے، اس سے کہ ہماری ہیئت "دینا واجعتا مسلمین لک ومن خدیتا ائمہ فسمہ لک" (۱) (اے پروردگار ہم وہوں کو اپنا فرمانبردار بناوے اور ہماری نسل سے ایک فرمانبردار امت پیدا کر) میں ان کا قول گذر چکا ہے۔ اس آیت میں انہوں نے اپنے لئے امر اپنے بڑے (سماجیل) کے لئے پھر اپنی وراثت میں سے امت کے لئے "مسلمان" ہونے کی دعا مانگی اور وہی امت ہے چنانچہ اسوں نے فرمایہ: "دینا وانعت فیہم رسولاً فیہم" (۲) (اے ہمارے پروردگار! میں ایک پیغمبر نہیں میں سے بھیج)۔ پروردگار محمد ﷺ ہیں، چنانچہ اللہ نے ان کی دعا قبول فرمائی اور محمد ﷺ کو ان کی طرف مبعوث کیا اور ان کا نام مسلمان رکھا (۳)۔

اگر صرف اس پر اتفاق ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اس امت کے مادہ کسی دوسری امت کو "اسلام" کے ساتھ موسوم نہیں کیا ہے، اور امت مسلمہ کے علاوہ کسی اور امت کے بارے میں نہیں سنا گیا کہ اس نام سے اس کا ذکر کیا گیا ہو۔

۴- نام اس ہیئت کا قول ہے کہ (۴) لوگوں کا اس میں اختلاف ہے کہ جو امتیں پہلے گذر چکیں، یعنی حضرت موسیٰ اور حضرت جیسی نبی متیں کیا وہ مسلمان ہیں یا نہیں؟ یونکہ ما جوہ اسلام جس کے ساتھ اللہ تعالیٰ نے محمد ﷺ کو مبعوث فرمایا، جو قرآن کی شریعت پر مشتمل ہے اس پر تو صرف امت محمدیہ ﷺ قائم ہے اور اب مطلق اسلام بولنے کی صورت میں یہی اسلام مراد ہوتا ہے۔

(۱) سورہ بقرہ ۲۸۰۔

(۲) سورہ بقرہ ۱۲۹۔

(۳) ترویج صحیح بخاری ج ۱ ص ۱۲۶۔

(۴) مجموعہ ترویج ابن تیمیہ ص ۳۳ طبع المکتبۃ العلمیۃ الاسودیب

ایک بہن کو اپنے نکاح سے الگ کر دے۔ قرآنی (۱) نے اس پر نبی ﷺ کے اس قول سے استدلال کیا ہے کہ جب نیا ان اسلام لائے تو ان کے نکاح میں دس عورتیں تھیں، آپ ﷺ نے ان سے فرمایا: ”امسکوا بها وفارق مساویہا“ (۲) (چار کو اپنے نکاح میں رکھ کر باقی عورتوں کو علاحدہ کر دو) اور کیا اس پر لازم ہوگا کہ پہلے جن چار عورتوں سے اس نے شادی کی تھی ان کے علاوہ عورتوں کو الگ کرے، یا نہ میں سے جن کو چاہے الگ کر دے؟ اس میں اختلاف ہے جس کی تفصیل اس کے باب میں دیکھی جائے، اسی طرح کا اختلاف وہ بہنوں میں سے ایک بہن کی علاحدگی کے مسئلہ میں بھی ہے۔

گر کافر میوں بیوی ایک ساتھ اسلام میں داخل ہوں، چاہے دخول (عورت کے ساتھ ہم بستری) سے قبل، دونوں بے اسلام قبول کیا ہو یا دخول کے بعد وہ دونوں اپنے نکاح (حالت غریب سے گئے نکاح) پر قائم رہیں گے، اس میں اہل علم کے درمیان اختلاف نہیں ہے (۳)۔

اگر کتابی عورت کا شوہر دخول سے پہلے یا دخول کے بعد اسلام قبول کر لے یا، جنوں ایک ساتھ اسلام قبول کر لیں تو اس صورت میں نکاح اپنے حال پر باقی رہے گا، چاہے شوہر کتابی ہو یا غیر کتابی، یونکہ مسلمان کے لئے کسی کتابی عورت سے ابتداً نکاح کرنا درست ہے تو اسے باقی رکھنا بدرجہ اولیٰ درست ہوگا اس میں تبدیلی عورت سے نکاح کے جواز کے کالمیں فقہاء کے درمیان کوئی اختلاف نہیں ہے۔

لیکن اگر کتابی عورت نے اپنے شوہر سے پہلے اور دخول سے قبل اسلام قبول کر لیا تو فوری تفریق واقع ہو جائے گی، چاہے اس کا شوہر کتابی ہو یا غیر کتابی، اس لئے کہ کسی کافر کے سے مسلمان خاتون سے نکاح کرنا جائز نہیں ہے، دین الٰہی رکاتوں ہے کہ: ”اس پر تمام اہل علم کا جن کا قول مجھے یاد ہے اجماع ہے“ ”مگر یہ ہے کہ اگر یہ واقعہ دارالاسلام میں پیش آئے تو اس مسئلہ میں امام ابوحنیفہ کا اختلاف ہے، امام ابوحنیفہ کے نزدیک میوں بیوی میں تفریق اس وقت ہوگی جب شوہر کے سامنے اسلام پیش کیا جائے گا ورنہ اس کو قبول کرنے سے انکار کر دے۔

اگر ان دونوں نے دخول کے بعد اسلام قبول کیا تو اس کا حکم وہی ہوگا جو بہت پرست رہیں میں سے ایک کے اسلام قبول کرنے کی صورت میں ہوتا ہے جس کی تفصیل آگے تری ہے:

۶۔ اگر بہت پرست یا مجوزی رہیں میں سے ایک نے یا اس کتابی نے جس کا نکاح اس بہت پرست عورت سے یا مجوزیہ سے تھا دخول سے قبل اسلام قبول کر لیا تو (ان تمام صورتوں میں) اس کے اسلام قبول کرنے کے وقت ہی سے فوراً دونوں کے درمیان تفریق واقع ہو جائے گی، اور یہ تفریق قطع کے حکم میں ہوگی، طلاق کے حکم میں نہیں، یہ امام احمد اور امام شافعی کا مذہب ہے۔

حنفیہ کہتے ہیں کہ تفریق فوراً نہیں ہوگی، بلکہ اگر وہ دونوں

(۱) المفروق ۳۹۱۔

(۲) حضرت عید بن کی حدیث ہے ”امسک...“ کی روایت احمد بن حنبل اور ابن ماجہ سے اس معنی کے ساتھ حضرت عمرؓ سے مروی ہے کہ ابن عباسؓ نے اسے صحیح قرار دیا ہے، بخاری، ابوداؤد اور ابویوسف نے اسے مطول قرار دیا ہے، ابن کثیر نے صحابی کے حوالہ سے لکھا ہے کہ اس لحد کے رجال شخصین کی شرط کے مطابق ہیں لیکن امام بن حنبل نے فرماتے ہیں کہ میں نے امام بخاری کو یہ کہتے ہوئے سنا کہ یہ حدیث غیر محفوظ ہے پھر انہوں نے فرمایا کہ امام بخاری نے جو کچھ ذکر کیا ہے وہ غلط نہیں ہے، احمد بن حنبل کہتے ہیں کہ اس کی سند صحیح ہے اور ابن ابی شیبہ نے بھی اسے صحیح قرار دیا ہے (مسند احمد بن حنبل، تحقیق احمد بن حنبل، طبع دار المعارف مصر ۱۳۷۰ھ، تحت ۱۱۸۸۲، ۲۷۸/۲۷۹، طبع مستطیع، سنن ابن ماجہ، تحقیق محمد فؤاد عبدالباقی، ۱۲۸۸ھ، طبع دارالاسلام، ۳۲/۳۳، طبع معطی، مجلس المدینۃ العلمیۃ، تحقیق محمد ناصر بن عبدالباقی، ۱۲۸۸ھ، طبع کردہ المکتب الاسلامی)۔

(۳) اسی ۵۳۳۔

اسلام ۷

۱۔ ہر تفریق کے سامنے اسلام پیش کیا جائے گا۔ امام ابوحنیفہ کا یہی قول ہے جیسے امام ابوحنیفہ کا قول دخول سے قبل زمین میں سے کسی ایک کے اسلام قبول کرنے کی صورت میں ہے، لیکن اگر عورت، اور اعراب میں ہو، اور انتظار کی مدت جو تین ماہ یا تین حیض ہے، گزر جائے تو تفریق واقع ہو جائے گی، اور اس کے بعد اس پر عدت واجب نہیں ہوگی۔ چونکہ حربہ (اور اعراب میں رہنے والی عورت) پر عدت واجب نہیں ہوتی ہے۔

۲۔ اگر عورت نے اسلام قبول کر لیا پھر ہمارے پاس دارالاسلام میں ہجرت کر کے آئی اور یہاں اس کو تین یا چار حیض آیا تو اسی طرح امام ابوحنیفہ کے نزدیک اس پر عدت واجب نہیں ہوگی، لیکن صاحبین کہتے ہیں کہ اس پر عدت واجب ہوگی (۱)۔

کافر اگر مسلمان ہو جائے تو اسلام کے قبل کے واجبات میں سے اس کے ذمہ کیا لازم رہے گا؟

۱۔ امام قرانی کہتے ہیں: کافر اگر اسلام قبول کر لے تو اس کے مختلف احوال میں، اس کے ذمہ مسلمانوں کی قیمت، اس کی رقم، اور ان قرضوں کی ادائیگی جو اس نے لئے تھے، اور اس قسم کی دوسری چیزیں لازم ہوں گی، اور اگر وہ حربی ہو تو اس پر انسانی حقوق میں سے تفصیل واجب نہیں ہوگا، نہ غصب، نہ دہر، نہ لوٹے ہوئے سامان کی واپسی اس پر واجب ہوگی، اور اگر اسلام سے قبل وہابی رہا ہو تو قلم، مرنے والی، یا بی لازم ہوگی، چونکہ اس نے عقد و مدہ یا عقد و مدہ کے رعبہ لازم آنے والی چیزیں پر اس نے رضامندی ظاہر کی، اس کے برخلاف حربی نے کسی چیز پر رضامندی ظاہر نہیں کی، اسی لئے ہم نے (اسلام لانے کی صورت میں) اس سے غصب کردہ، لوٹی ہوئی اور

میں بیوی دارالاسلام میں ہوں گے تو ہمارے کے سامنے اسلام پیش کیا جائے گا، پھر اگر وہ اسلام قبول کرنے سے انکار کرے تو اس وقت تفریق واقع ہوں، اور اگر وہ اسلام قبول کر لے تو رشتہ نکاح برقرار رہے گا، اور اگر وہ اس رشتہ میں ہوں تو تفریق نہیں ہوگی یا تین مہینہ گزرنے پر موقوف ہوں، اور یہ بطور مدت کے نہیں ہے، پھر اگر اس مدت میں دوسرا اسلام قبول نہ کرے تو تفریق واقع ہو جائے گی۔

۲۔ امام مالک کہتے ہیں: اگر عورت مسلمان ہو تو مرد کے سامنے اسلام پیش کیا جائے گا، پھر اگر وہ اسلام قبول کر لے (تو نکاح باقی رہے گا) ورنہ تفریق واقع ہو جائے گی، اور اگر شوہر مسلمان ہو تو فوراً تفریق واقع ہو جائے گی (۲)۔

۳۔ بہت پرست یا مجوسی زمین میں سے کسی ایک سے یا تانی کی بیوی نے دخول کے بعد اسلام قبول کر لیا تو اس مسئلہ میں میں تطہارے نظر میں:

۱۔ نقطہ نظر یہ ہے کہ تفریق عدت کے گزرے پر موقوف ہوگی، لہذا اگر دوسرے تفریق سے عدت کے گزرے سے قبل اسلام قبول کر لیا تو وہ دونوں نکاح پر باقی رہیں گے، اور اگر دوسرے سے اسلام نہیں قبول کیا یہاں تک کہ عدت گزرے تو اس صورت میں تفریق اسی وقت سے واقع ہوگی جب دونوں کے مذہب میں اختلاف ہو، لہذا اگر وہ عدت گزرے کی ضرورت نہیں ہوگی، یہی امام شافعی کا قول اور امام احمد کی ایک روایت ہے۔

۲۔ دوسرا نقطہ نظر یہ ہے کہ نوری طور پر تفریق واقع ہو جائے گی، امام احمد سے ایک روایت یہی ہے، حسن اور حادہ کا بھی یہی قول ہے۔ تیسرا نقطہ نظر یہ ہے کہ دارالاسلام میں ہونے کی صورت میں

(۱) انصاری ۷/۵۳۳، ابن ماجہ ۲/۳۹۰

(۲) انصاری ۷/۵۳۲، ۵۵۸، ابن ماجہ ۲/۳۹۰

اسلام ۸

ہو یا نہ ہو۔

حقوق اللہ اور حقوق العباد میں دو وجہ سے فرق ہے:

ایک یہ کہ اسلام اللہ تعالیٰ کا حق ہے اور عبادات بھی اللہ تعالیٰ کا حق ہیں، لہذا جب انہوں حق ایک ہی جہت سے تعلق رکھتے ہیں تو مناسب یہ ہے کہ ایک کو دوسرے پر مقدم کر دیا جائے اور ایک حق دوسرے حق کو ساقط کرے کیونکہ دوسرا حق حق ساقط کی حیثیت سے حاصل ہے۔

ثلاً انبیوں کا حق ان کی وجہ سے واجب ہوتا ہے اور اسلام ان کا حق نہیں ہے بلکہ اللہ کی وجہ سے یہ حق واجب ہوتا ہے، لہذا مناسب یہ ہے کہ انسانوں کے حقوق حق اللہ کے حاصل ہونے کی وجہ سے ساقط نہ ہوں۔

دوسری وجہ یہ ہے کہ اللہ تبارک و تعالیٰ کریم و رحیم، ان کی رحمت عفو و درگزر اور مساوات کی متقاضی ہوتی ہے، جب کہ انسان تکمیل و تکمیل پر مبنی ہے۔ اس لحاظ سے مناسب یہ ہے کہ اس کے حق کی حفاظت کی جائے اور اس کو باقی رکھا جائے، لہذا (یہاں قیوں کرے کی صورت میں) حقوق اللہ مطلقاً ساقط ہو گئے، خواہ وہ اس پر راضی ہو جیسے نہ ہو، دوسرا قسم یا اس پر راضی نہ ہو جیسے نمازیں، حقوق العباد میں سے صرف وہی حق ساقط ہوگا جس کے ساقط کرنے پر صاحب حق راضی ہو، انہوں تماموں میں یہی فرق ہے (۱)۔

اسلام میں داخل ہونے کی صورت میں مرتب ہونے والے اثرات:

۸۔ اگر کافر اسلام قبول کر لے تو وہ دوسرے مسلمانوں کی طرح ہو جائے گا اور اسے وہ تمام حقوق حاصل ہوں گے جو مسلمانوں کو حاصل

زیر دستی حاصل کی ہوئی اور اس قسم کی دیگر چیزیں اس کو ساقط کر دیا۔

لیکن حقوق اللہ کے قبیل کی وہ چیزیں جن کو حاکمات غیر میں ضائع کیا گیا ہو حالت عدم میں لازم نہیں ہوں گی، مثلاً اسلام قبول کرنے والا ذمی رہا ہو، نہ تو اس پر ظہر، زکوٰۃ، یمین، نمازوں کی قضاء اور زکوٰۃ کی ادائیگی واجب ہوں، نہ حقوق اللہ میں سے وہ حق اس پر لازم ہوگا جس کی ادائیگی میں اس نے کوتاہی کی ہوئی، اس کی دلیل نبی کریم ﷺ کا یہ ارشادِ رومی ہے: "الإسلام یحب ما کان قبلہ" (۱) (اسلام ان چیزوں کو ختم کر دیتا ہے جو اس سے قبل ہوں)۔

و فرق کا ضابطہ یہ ہے: حقوق العباد کی دو قسمیں ہیں: ان میں سے ایک قسم وہ ہے جن پر وہ غیر کی حالت میں راضی رہا اور اس قابل سے اس کے مستحق کو دینے پر مطمئن رہا تو یہ حق اسلام کی وجہ سے ساقط نہیں ہوگا، اس لئے کہ اسے اس کا پابند بنانا اسے اسلام سے تنفد بنانے والا نہیں ہے، کیونکہ وہ اس پر راضی ہے، اور جن حقوق کو ان کے مستحق کو دینے پر وہ راضی نہ ہو، مثلاً قتل، غصب وغیرہ تو یہ وہ چیزیں ہیں جن کا ارتکاب اس نے اس ارادہ کے ساتھ کیا ہے کہ وہ انہیں ان کے مستحقین کو واپس کرے گا، لہذا یہ تمام حقوق ساقط ہو جائیں گے، اس سے کہ جن چیزوں میں کے لازم ہونے کا وہ اعتقاد نہیں رکھتا ہے ان کے لازم کرنے میں اسے اسلام سے تنفد کرنا ہوگا، لہذا اسلام کی مصدقیت حق والوں کی مصدقیت پر مقدم رکھی گئی۔

لیکن حقوق اللہ مطلقاً ساقط ہو جائیں گے چاہے وہ اس پر راضی

(۱) حدیث: "الإسلام یحب ما کان قبلہ" کی روایت امام احمد نے غزوہ لقا کے ساتھ حضرت عمرو بن العاصؓ سے مروی ہے امام مسلم نے "ما عصمت أن الإسلام یوهم ما کان قبلہ" کے الفاظ کے ساتھ اس کی روایت کی ہے (مسند احمد بن حنبل ۳/۱۹۹، تاریخ کردہ المکتب الاسلامی، صحیح مسلم تحقیق محمد فواد عبدالمبارک ۱/۱۲ طبع عیسیٰ الخلیلی ۱۳۷۴ھ)۔

(۱) لغزوق ۳/۱۸۵، ۱۸۶ طبع دارالمعارف۔

ہوتے ہیں اور اس پر وہ تمام چیزیں واجب ہوں گی جو مسلمانوں پر واجب ہوتی ہیں، لہذا اس پر احکام شرعیہ جیسے عبادات اور جہاد وغیرہ لازم ہوں گے اور اس پر احکام اسلام جاری ہوں گے، مثلاً ولایات عامہ جیسے امانت، قضاء و نواہی، ولایات خاصہ جو مسلمانوں پر نفع ہوتی ہیں، ان دونوں کی ذمہ داری لینا اس کے لئے مباح ہوگا۔

احکام شرعیہ مثلاً عبادات، جہاد وغیرہ سے متعلق اسلام لے کر مرتب ہونے والا اثر:

۹۔ کافر حالت کفر میں شروع شرعیہ کا مخاطب اور مکلف ہے یا نہیں؟ اس سلسلہ میں امام نووی فرماتے ہیں: مذہب بخاری یہ ہے کہ کفار و فروع شرعیہ کے مخاطب ہیں، چاہے کفر و شرعیہ اور امر کے قبیل سے ہوں یا نہایت کے قبیل سے، اور یہ اس وجہ سے ہے تاکہ آثار میں ان کے عذاب میں زیادتی ہو (۱)۔

۱۰۔ اصول نے احکام کے مباحث میں اس مسئلہ پر تفصیلی گفتگو کی ہے، اس لئے اس کی طرف مراجعت کی جائے۔

ہاں جب کافر اسلام قبول کر لیتا ہے تو اس کے ذریعہ وہ اپنی جان، اپنے مال اور اپنی مابالغ اولاد کی حفاظت کر لیتا ہے، جیسا کہ مشہور حدیث میں ہے: "اموت ان اقاتل الناس حتی یقولوا لا الہ الا اللہ، فمن قالها فقد عصم مہی ماله ونفسه الا بحقه، وحسابہ علی اللہ" (۲) مجھے حکم دیا گیا کہ لوگوں کے ساتھ قتال کروں، یہاں تک کہ وہ "لا الہ الا اللہ" (کلمہ) پڑھیں، پس اگر اس سے طمہ پڑھ یا تو مجھ سے اپنے مال، اپنی جان کی حفاظت

(۱) شرح مسلم مع مہذہ اصطلاحی ۲/۲۹۹۔

(۲) حدیث "اموت ان اقاتل..." کی روایت امام بخاری و مسلم نے حضرت عمر بن الخطاب سے مروی ہے، الفاظ بخاری کے ہیں (فتح الباری ۳/۲۱۲ طبع استنباط صحیح مسلم تحقیق محمد فواد عبدالمبارکی ۵/۵۲، طبع عیسیٰ الخلیلی ۱۳۷۲ھ)۔

کر لی، لا یہ کہ کسی وجہ سے اس پر کوئی حق عام ہو (مثلاً قصاص وغیرہ) اور اس کا حساب اللہ کے ذمہ ہوگا، اور دوسری روایت میں ہے: "فبادا ففعلوا ذلک حرمت علینا دماؤہم وأموالہم إلا بحقہا، لہم ما للمسلمین، وعلیہم ما علی المسلمین" (۱) (جب وہ یہ کر لیں گے تو ہمارے دھرم پر ان کا خون اور مال حرام ہو جائے گا سوائے ان کے حق کے، ان کو بھی وہ حقوق حاصل ہوں گے جو مسلمانوں کو حاصل ہوتے ہیں، اور ان پر بھی وہ ذمہ داریاں ہوں گی جو مسلمانوں پر ہوتی ہیں)، اس سے ثابت ہوا کہ یہ عصمت جان کے لئے اصلانہ اور مال کے لئے عصمت نفس کے تابع ہو کر ہے، اور اس پر شریعت کے وہ تمام احکام جاری ہوں گے جو مسلمانوں پر جاری ہوتے ہیں اور جو حالت کفر میں کفر کی وجہ سے ممنوع تھے۔

اس کے اور اس کے مسلم رشتہ داروں کے مابین وراثت جاری ہوگی، ان کی موت کی صورت میں یہ ان کا وارث قرار پائے گا اور اس کی موت کی صورت میں وہ لوگ اس کے وارث ہوں گے، کیونکہ نبی کریم ﷺ کا ارشاد گرامی ہے: "لا یرث المسلم الکافر ولا الکافر المسلم" (۲) (مسلمان کافر کا وارث نہیں ہوگا اور نہ کافر مسلمان کا وارث ہوگا، اس پر اجماع ہے) (۳)۔

(۱) حدیث "فبادا ففعلوا ذلک..." کی روایت ترمذی اور ابو داؤد نے اس لفظ کے ساتھ حضرت انس بن مالک سے مروی ہے کہ ترمذی نے کہا کہ یہ حدیث حسن صحیح اور اس سند سے غریب ہے امام بخاری نے اس حدیث کی روایت اس معنی کے ساتھ حضرت انس بن مالک سے نہیں کی ہے (تحتہ) ۱۰۲ طبع احیاء، فتح الباری ۳/۲۱۲ طبع استنباط صحیح مسلم تحقیق محمد فواد عبدالمبارکی ۵/۵۲، طبع عیسیٰ الخلیلی ۱۳۷۲ھ۔

(۲) حدیث "لا یرث المسلم الکافر..." کی روایت امام بخاری و مسلم نے حضرت اسامہ بن زید سے مروی ہے (فتح الباری ۳/۵۰، طبع استنباط صحیح مسلم تحقیق محمد فواد عبدالمبارکی ۳/۱۳۳، طبع عیسیٰ الخلیلی ۱۳۷۲ھ)۔

(۳) جیسا کہ اس پر تمام مذاہب فقہ کی کتابیں دلالت کرتی ہیں، سوائے مذہب شافعی

اسی طرح وہ پکار رشتہ دار کی وراثت سے محرم ہوگا اور اس کے لئے مسلمان خاتون سے نکاح کرنا حلال ہوگا اور اہل کتاب کے علاوہ مشرک یعنی بت پرست عورت سے نکاح حرام ہوگا۔

اسلام لانے والے کے حق میں شراب اور خنزیر کی مالیت باطل ہو جائے گی، جب کہ اسلام لانے سے قبل اس کے حق میں اس کی مالیت برقرار تھی، اور اس پر تمام احکام شرعیہ لازم ہوں گے، جن میں سب سے مقدم ارکان اسلام نماز، زکوٰۃ، روزہ اور حج ہیں، تمام احکام شرعیہ اصولی اور فرعی طور پر اس پر واجب ہوں گے۔

اسی طرح اس پر جہاد فرض ہو جائے گا، حالانکہ اسلام سے قبل اس سے اس کا مطالبہ نہیں تھا، نبی اکرم ﷺ کا ارشاد ہے: "مات ولم یغزو، ولم یحدث بہ نفسہ، مات علی شعبۃ من لفاق" (۱) (جس شخص کی موت اس حال میں ہوئی کہ اس نے جہاد نہیں کیا اور نہ جہاد کرنے کا خیال اس کے دل میں آیا تو وہ ایک کونہ نفاق کی حالت میں مرا)۔ اس کے پیچھے نماز درست قرار پائے گی، اس کے مرنے کی صورت میں اس کی نماز جنازہ پڑھی جائے گی، اسے غسل دیا جائے گا، کفن پہنایا جائے گا اور اسے مسلمانوں کے قبرستان میں دفن کیا جائے گا۔ اس کے علاوہ دیگر احکام اس پر نافذ ہوں گے جن کو ہر مذہب کی کتب فقہ میں کر یا کیا ہے۔

۱۰۔ گری، وی، وی کے ہاتھ اب پانچ فیصد محت یا پھر ان دونوں نے یا ان میں سے ایک نے سامان پر قبضہ سے پہلے

کے (الشرح الکبیر للإمام القاضی علی جویریۃ ابو حنیفہ) مخطوطہ شرح الکفر سورۃ مائیں ۳۹۴)۔

(۱) حدیث: "مات ولم یغزو ولم یحدث بہ نفسہ..." کی روایت امام مسلم، ابن ماجہ اور امام ابو داؤد نے حضرت ابو ہریرہؓ سے مرفوعاً کی ہے اور اللہ عزوجل کے ہیں (صحیح مسلم تحقیق محمد عواد عبدالمہدی ۳۸۷ ۱۵ طبع عیسیٰ ۱۳۷۵ سنن ابی داؤد ۸/۶ طبع المطبعۃ المصریہ، سنن ابی داؤد تحقیق محمد بن عبدالحید ۳۸۷ ۱۵ طبع کردہ المکتبۃ الکبریٰ ۳۶۹)۔

اسلام قبول کرنا یا تو بیچ بیچ ہو جائے گی، اس سے کہ اسلام قبول کر لینے کی وجہ سے شراب اور خنزیر کی خرید و فروخت حرام ہوگئی، لہذا بیچ پر قبضہ کرنا اور اس کو حوالہ کرنا بھی حرام ہوگا (۱) جیسا کہ اللہ تعالیٰ کے قول "يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَذَرُوا مَا بَقِيَ مِنَ الرِّبَا إِن كُنتُمْ مُؤْمِنِينَ" (۲) (ایہ ایمان والو اللہ سے ڈرو، جو کچھ سود کا بچا ہے اس سے چھوڑ دو) سے ثابت ہوتا ہے۔

دینِ رشد نے کہا ہے کہ: "اگر لوگوں نے اسلام قبول کر لیا تو اپنے اسلام کے دیر میں اپنے پاس پہلے سے جمع سود، شراب و خنزیر کی قیمت کو محفوظ کر لیا (۳)، چونکہ اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: "لَمْ يَكُنْ جَاءَهُ مَوْعِظَةٌ مِّنْ رَبِّهِ فَانْتَهَى فَلَهُ مَا سَلَفَ" (۴) (پھر جس کسی کو نصیحت اس کے پروردگار کی طرف سے پہنچی تھی اور وہ باز آگیا تو جو کچھ پہلے ہو چکا اس کا ہو چکا)۔

اسی طرح اسلام لانے والے پر یہ بھی واجب ہے کہ وہ دارالکفر اور دارالحرب سے ہجرت کر جائے۔

اس رشد نے تحریر کیا ہے: کتاب و ملت اور اجماع سے یہ ثابت ہے کہ جو شخص دارالکفر میں اسلام قبول کر لے، اس کے لئے دارالکفر سے ہجرت کرنا اور دارالاسلام میں جانا واجب ہے، اس کے لئے مشرکین کے درمیان سکونت اختیار کرنا جائز نہیں ہے، یہ اس صورت میں ہے جب کہ اس کے لئے دارالکفر میں دین کے شعار کو قائم کرنا ممکن نہ ہو یا اسے احکام کفر پر مجبور کیا جائے، اس کی تفصیل اصطلاح (ہجرت) کے دہل میں دیکھی جائے۔

(۱) البدائع ۲/۵۷۷

(۲) سورۃ بقرہ ۲۷۸

(۳) مقدمات دینِ رشد کتاب "التجارت البی رومن العرب" سے یہ عبارت اس جگہ سے لی گئی ہے جس کی بھی طبیعت نہیں ہوتی ہے۔

(۴) سورۃ بقرہ ۲۷۵

اسلام ۱۱

وہ تصرفات جن کی صحت کے لئے اسلام شرط ہے:

۱۱۔ جن تصرفات و معاملات کی صحت کے لئے اسلام شرط ہے وہ حسب ذیل ہیں:

۱۔ مسلمان خاتون سے نکاح کرنا۔

۲۔ مسلمان خاتون کے نکاح کی ولایت۔

۳۔ مسلمان خاتون کے نکاح میں شہاد (کوواہ) بننا۔

۴۔ شرکت مفادفہ، جس کی صورت یہ ہے کہ شہادہ، سر مایہ، دین

ور تصرف میں مساوی ہوں، امام ابو یوسف نے اسے مسلم اور دینی

کے مابین بھی درست قرار دیا ہے۔

۵۔ قرآن کریم یا جواں کے معنی میں ہوں اس کی وصیت کرنا، اس

صورت میں جس کے لئے وصیت کی جائے اس کا مسلمان ہونا ضروری ہوگا۔

۶۔ نذر، چنانچہ نذر ماننے والے کا مسلمان ہونا شرط ہے، اس لئے

کہ نذر کا عبادت، قربت ہو نہ ضروری ہے، اور ہنر کے عمل کو

عبادت میں کہا جاسکتا، جیسا کہ مالکیہ اور شافعیہ کا عام مذہب یہی ہے،

حنا بد کے رد ایک کافر کی نذر بھی صحیح ہے، صاحب کشاف لفظائے

تحریر کیا ہے (۱): ”نذر کافر کی طرف سے بھی درست ہے، چاہے وہ

نذر عبادت میں کی کیوں نہ ہو، اس لئے کہ حضرت عمر کی حدیث ہے: ”و

فرماتے ہیں: ”قلت: یا رسول اللہ! انبی کنت بدلت فی

الحاہیة ان اعتکف لیلۃ، فقال النبی ﷺ: نوف

بدلک“ (۲) میں نے عرض کیا: اے اللہ کے رسول! میں نے

(۱) کشاف لفظاء ۲۷۳ طبع ملایا ض۔

(۲) حدیث ”أوف بدلک“ کی روایت بخاری مسلم، ابودودہ بخاری ورنانی

عے حضرت عمر بن الخطاب سے مروی ہے، لفظ مسلم کے ہیں (فتح

الباری ص ۲۸۳ طبع استیعاب صحیح مسلم شریف محمد قزوینی دہلوی ۱۳۷۷ھ طبع

عینی جلد ۵ ص ۱۳۷ جامع اصول ۱۱/۵۲۳ طبع کردہ مکتبہ المجلدات)۔

زمانہ جاہلیت میں ایک شب کے عتکاف کی نذر مانی تھی، تو نبی

کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا: تم اپنی نذر پوری کرو۔

۷۔ مسلمانوں کے مابین فیصلہ کرنا۔

۸۔ تمام ولایات عامہ جیسے خلافت، وراثت سے متفرع ہونے

والے مناصب، مثلاً ولایت اور شہروں کی سپہ سالاری، وزارت،

پولیس، مالی، قاز اور محکمہ احتساب کی ذمہ داری، اس کی دلیل

اللہ تعالیٰ کا یہ ارشاد ہے: ”وَلَوْ لَمْ يَجْعَلِ اللَّهُ لِلْكَافِرِينَ عَدُوًّا

الْمُؤْمِنِينَ مَسِيحِينَ“ (۱) (اور اللہ کافروں کا ہرگز مومنوں پر غلبہ نہ

ہونے دے گا)۔

۹۔ سفر میں وصیت کی ضرورت کے علاوہ ایسے مواقع پر بھی

مسلمانوں کے خلاف شہادت دینے میں اسلام شرط ہے، اس سے

کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”وَأَسْتَشْهِدُوا شَهِيدَيْنِ مِنْ

رَجَالِكُمْ“ (۲) (اور اپنے مردوں میں سے دو کو کوواہ کر لیا کرو)، یعنی

مسلمان مردوں میں سے۔

امام ابن القیم الجوزیہ حنبلی نے تحریر فرمایا کہ: اللہ سبحانہ و تعالیٰ نے

کفار کی شہادت کو مسلمانوں کے خلاف سفر میں وصیت کے بارے

میں ضرورت کی بنا پر اپنے اس قول ”أَوْ آخَرَانِ مِنْ غَيْرِكُمْ إِنْ

أَقَمْتُمْ حُكْمَكُمْ فِي الْأَرْضِ“ (۳) (یا دو کو لو تم میں سے کے علاوہ

ہوں جب تم میں سے سفر کر رہے ہو) کے ذریعہ جارح قرار دیا ہے، پھر

ابن القیم نے کہا ہے کہ: امام احمد قاسم کفار کی شہادت قبول کرنے

کے سلسلے میں اس جگہ ضرورت کی بنا پر ہے، اور یہ حکم سفر و حضر دونوں

میں یکساں ہے، اور اگر یہ کہا جائے کہ کفار کی شہادت ان کی قسموں

کے ساتھ ہے اس معاملہ میں قبول نہ جانے کی جس میں مسلمان نہ

(۱) سورہ بقرہ ۱۳۱۔

(۲) سورہ بقرہ ۲۸۲۔

(۳) سورہ مائدہ ۱۰۶۔

ہوں، تو یہ بھی ایک معقول بات ہوگی، اور کفار کی شہادت علی الاطلاق مسلمانوں کی شہادت کا جملہ قرار پائے گی (۱)۔

ب- دین یا ملت:

۱۲- دین کے معنی لغت و سنت، طریقہ، حساب، طاعت اور ملت کے ہیں (۲)۔

دین کا لفظ قرآن کریم میں متعدد معانی کے لئے استعمال ہوا ہے: توحید کے مفہوم میں استعمال ہوا ہے، جیسا کہ اللہ تعالیٰ کا قول ہے: "إِنَّ الدِّينَ عِنْدَ اللَّهِ الْإِسْلَامُ" (۳) (یقیناً دین تو اللہ کے نزدیک اسلام ہی ہے)۔

حساب کے مفہوم میں آیا ہے، جیسا کہ اللہ تعالیٰ کا قول ہے: "الَّذِينَ يَكْتُمُونَ هَيُومَ الدِّينِ" (۴) (جو روزِ اکرام کو چھپاتے ہیں)۔

قلم کے معنی میں استعمال ہوا ہے، جیسا کہ اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: "كَذَلِكَ كَذَبَ الْيُوسُفُ مَا كَانُ لِيَأْخُذَ أَخَاهُ فِي دِينِ الْمَلِكِ" (۵) (اس طرح کی تدبیر ہم نے یوسف کی خاطر کر دی، (یوسف) اپنے بھائی کو بادشاہ (مصر) کے قانون کے لحاظ سے نہیں لے سکتے تھے)۔

ملت کے معنی میں آیا ہے، جیسا کہ اللہ تعالیٰ کا قول ہے: "هُوَ الَّذِي أَوْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدَىٰ وَدِينِ الْحَقِّ" (۶) (وہ اللہ ہی تو

ہے جس نے اپنے رسول کو ہدایت اور سچے دین کے ساتھ بھیجا)، اور اللہ تعالیٰ کا یہ قول ہے: "وَذَلِكَ دِينُ الْقِيَمَةِ" (۷) (یہ ملت مستقیمہ ہے)۔

اور اصطلاحی اعتبار سے، دین کا اطلاق "شریعت" پر کیا جاتا ہے، جیسا کہ عربی کی ملت پر، دین کا اطلاق ہوتا ہے، اور کبھی دین کو ملت اسلام ہی کے لئے خاص طور پر استعمال کیا جاتا ہے جیسا کہ اللہ تعالیٰ کا قول ہے: "إِنَّ الدِّينَ عِنْدَ اللَّهِ الْإِسْلَامُ" (۸) (یقیناً دین تو اللہ کے نزدیک اسلام ہی ہے)۔

۱۳- دین کے ال لغوی معانی اور اس توحید پرستی کی روشنی میں جو اس نے، دین کے لفظ کو تکراراً دو معانی دے اس کے مددوں سے، معانی میں جن پر قرآن مشتمل ہے، اختیار کیا ہے دین اور اسلام کے معنی اور مصداق میں عموم و خصوص کی نسبت کے علاوہ ہم کوئی جوہری فرق نہیں پاتے ہیں۔

وہ چیزیں جو انسان کو دائرہ اسلام سے خارج کر دیتی ہیں: ۱۳- وہ چیزیں جس کے تکرار سے کافر مسلمان قرار پاتا ہے، مسلمان اس کے انکار سے کافر ہو جائے گا (۹) اسی طرح، وہ چیز جو مسلم کو کفر کر دیتی ہے، یعنی کفر کا ارتداد یا کفر کا قول یا کفر کا فعل (اس کے ارتکاب سے بھی انسان دائرہ اسلام سے خارج ہو جاتا ہے) چاہے ایسا استہزاء یا جائے یا اعتقاد یا عبادت (۱۰)۔

قاضی ابو بکر دین الہی کی تحریر کرتے ہیں کہ: جس شخص نے کسی ایسے کام کو، یا سمجھ کر یا جو کفار کی خصوصیات میں سے ہو یا کسی ایسے کام کو چھوڑا، یا جو مسلمانوں کی خصوصیات میں سے ہو جو اس پر دلائل

(۲) سورہ بقرہ ۱۷۵۔

(۳) شرح مسلم للنووی مع حاشیہ القسطلانی ۲۰۱/۱۔

(۴) شرح الاتحاف للخلیب مع حاشیہ البیہقی ۱۱۱/۳۔

(۱) اشراف المکتبہ فی المسائل الشرعیہ ص ۱۵۹، ۱۶۱۔

(۲) کتاب المصطلحات للخواجہ ۵۵۲/۱ طبع اجنبول۔

(۳) سورہ آل عمران ۱۹۹ نیز آیت کے ذیل میں ۵ حکمۃ البیضاوی مع حواشی ص ۹ طبع معظی مجی کتاب الوجوہ و افکار اللہ تعالیٰ۔

(۴) سورہ مطفقین ۱۔

(۵) سورہ یوسف ۱۸ ص ۱۸۔

(۶) سورہ نور ۳۲ ص ۳۲۔

میتوں کا حکم لکایا جائے گا جیسا کہ باپ کے اسلام لانے کی صورت میں مابین کافر لڑکا اپنے باپ کے تابع ہوتا ہے اور اس مسئلہ پر تفصیلی مکتوبات آئے ہیں۔

اور طریقہ ولادت سے مراد یہ ہے کہ اسلام میں داخل ہونے کے لئے کسی عمل کو اختیار کیا جائے۔

اول- صریح اسلام:

صریح اسلام یہ ہے کہ شہادتین کا تلفظ یا جو چیز تلفظ کے قائم مقام ہو پائی جائے، اور اسلام کے علاوہ ہر دین سے بیزاری کا اعلان و اظہار کیا جائے۔

۱۶- یہ بات پوری طرح کافی ہے کہ اللہ تعالیٰ کی وحدانیت اور اس کے تقدس کی شہادت کی صراحت کی جائے، جو تصدیق و طہی، اعتقاد قلبی، اس کی ربوبیت کے یقین جازم اور اس کی عبودیت کے اقرار کے ذریعہ مؤکد ہو، اسی طرح محمد ﷺ کی رسالت اور اللہ تبارک و تعالیٰ کی طرف سے جو اصولی عقائد اور اسلام کے احکام یعنی نماز، زکوٰۃ، روزہ اور حج جن کے ساتھ آپ مبعوث کئے گئے ان کی شہادت کی صراحت کی جائے، اس جگہ قوت اور دلالت کے اعتبار سے اس عقیدہ کامل کے اظہار کے لئے شہادتین کے دونوں صیغوں کے صریح تلفظ اور طہی سے بہتہ کوئی عنوان نہیں ہے:

”اشھد ان لا اله الا الله واشھد ان محمداً رسول الله“ (میں گواہی دیتا ہوں کہ اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں ہے، اور کوئی دین محمد ﷺ کے رسول نہیں ہے)۔

لہذا وہ کافر جس نے نصیحت کو اللہ تعالیٰ نے منور فرمادیا اور اس کے قلب پر یقین کے انوار کو رہن فرمایا اور وہ اسلام کے حلقہ بگوش ہونا چاہتا ہے تو اس کے لئے استطاعت اور قدرت کے وقت شہادتین کا

کرے کہ اس نے اس کو دین سے نکال دیا ہے، تو ان دونوں اعتقاد کی وجہ سے وہ کافر قرار پائے گا، اس دونوں عمل کی وجہ سے نہیں (۱)۔

درمختار میں ہے: آدمی و اہل و عیال سے اس صورت میں خارج ہوگا جب وہ کسی ایسے امر کا کارروائی جس کی وجہ سے وہ اسلام میں داخل ہو تھا پھر جس صورت میں رہتا ہو یعنی ہوگا اہل اسلام کا حکم لکایا جائے گا، اور جس صورت میں اہل اسلام میں شک ہوگا اس کا حکم نہیں لگے گا، اس سے کہ اسلام پہلے سے ثابت ہے، لہذا محض شک کی بنا پر زائل نہیں ہوگا، اور اس وجہ سے بھی کہ اسلام غالب رہتا ہے اس پر کسی مذہب کو غلبہ حاصل نہیں ہوتا ہے (۲)۔

”لکھا اسے“ اور دوسری آیتوں میں ہے کہ: جب کسی مسئلہ میں غم کو وجہ کرنے والی کمی ہو تو اس میں صرف ایک وجہ اس کے خاتمہ ہو تو یہی صورت میں مفتی پر لازم ہے کہ وہ اس وجہ کی طرف مائل ہو جو تکلیف سے مائع ہے، مسلمان کے ساتھ حسن ظن کا یہی تقاضہ ہے، اہل اسلام کے صریح کفر کو وجہ کرنے والی چیز کا اظہار کروئے تو پھر تاویل مفید نہیں ہوگی۔ تفصیل کے لئے ”ردۃ“ کی اصطلاح دیکھی جائے۔

۱۷ چیزیں جن کی وجہ سے کافر مسلمان قرار پاتا ہے:

۱۵- منکبہ سے دیکھا جائے کہ تم طریقے ایسے ہیں جن کی بنیاد پر کسی شخص کے مسلمان ہونے کا فیصلہ کیا جائے گا، اور وہ یہ ہیں:

صرحت، بیعت، ولادت۔

صرحت سے مراد یہ ہے کہ وہ صریح شہادتیں (اشھد ان لا اله الا الله واشھد ان محمداً عبده ورسوله) کا اقرار کر لے۔

بیعت سے مراد یہ ہے کہ اسلام کے بارے میں مابین شخص پر

(۱) سنن الترمذی شرح ابی بکر ابن العربیہ، اکتبر ۱۴۱۸ھ، ج ۲، ص ۲۰۳۔

(۲) ابن ماجہ ج ۲، ص ۳۳۔

تلفظ ضروری ہے، خائف اس شخص کے جو اس کے تلفظ پر قادر نہ ہو، جیسے کوئی گناہ وہ شخص جو اس کی استطاعت اور قدرت نہ رکھتا ہو، جیسے خوف زدہ شخص اور وہ شخص جس کو اچھو لگ گیا ہو اور وہ شخص جسے چانک موت آگئی ہو، ورنہ وہ شخص جس کے ساتھ ایسا نہ ہو جو اس کے سے شہادتیں کے تلفظ سے مائع ہو تو ہم اس کے مذکر کو تسلیم کریں گے بشرطیکہ وہ شخص مائع کے زائل ہو جانے کے بعد اس پر قائم رہے۔ شہادتیں کا تلفظ عربی زبان میں ضروری نہیں ہے۔ یہاں تک کہ جو شخص عربی زبان پر چھٹی طرح قادر ہو اس کے حق میں بھی شہادتیں کے صحیح و غلط عربی زبان میں تلفظ لازم نہیں ہے۔

میں جو شخص محمد ﷺ کی رسالت کو صرف عرب کے ساتھ خاص سمجھتا ہو اس کے سے آپ ﷺ کی رسالت کے عموم کا اقرار کرنا ضروری ہے۔

رباہ شخص جو مسلم ہو، یعنی مسلمانوں کی اولاد میں سے ہو، تو وہ اپنے والدین کے تابع ہو کر مسلمان ہے، اور اسے مسلمان ہی سمجھا جائے گا، چاہے زندگی بھر اس نے شہادتیں کا تلفظ نہ کیا ہو، اور بعض علماء نے اس پر بھی کم سے کم زندگی میں ایک مرتبہ شہادتیں کے تلفظ کو واجب قرار دیا ہے۔

۱۔ جمہور محققین کا مذہب یہ ہے کہ میما بینہ بین اللہ و مطلق ایمان فی صحت کے لئے قصد یتقینی کافی ہے، اور شہادتیں کا اقرار صرف اس پر وثوق حکام کے اہم کے لئے شرط ہے، اور اس پر غر کا حکم نہیں لگایا جائے گا، مگر صرف اس صورت میں جب کہ اس کی طرف سے کوئی ایسا فعل پایا جائے جو اس کے کفر پر دلالت کرے، جیسے جوں کو جہود کرنا۔

(۱) اہل نظر فی علی صحیح بخاری ۱۰۳، الاحیاء البقری ۱۱۶ اور اس کے بعد کے صفحات۔

لہذا اسلام کا حکم ظاہر میں شہادتیں کی چیز کے ذریعہ ثابت ہوگا جو شہادتیں کے معنی پر دلالت کرے، تاکہ شریعت کے وہ احکام جو اس کے لئے ہیں یا جو اس کے ذمہ میں ہیں اس پر قائم کئے جائیں، جیسا کہ تفصیل آگے آ رہی ہے (۱)۔

حدیث شریف میں حضرت شریہ بن سوید ثقفی سے مروی ہے وہ فرماتے ہیں: "قلت یا رسول اللہ! ان امی اوصت ان اعتق عنہا رقبة مؤمنة، وعندی حجارة سوداء مویبة أفاعنتھا؟" قال: ادعہا، فدعوتہا فجاءت فقال: من ربک؟ قالت: اللہ، قال: فمن أنا؟ قالت: رسول اللہ، قال: اعتقہا فابہا مؤمنة" (۲) (میں نے عرض کیا: اے اللہ کے رسول! میری ماں نے وصیت کی ہے کہ میں اس کی طرف سے مسلمان غلام آزاد کروں، اور میرے پاس ایک کالی ٹوب کی رہنے والی لوطی مویبہ ہے، یا میں اسے آزاد کروں؟ آپ ﷺ نے فرمایا: اس لوطی کو بلا دو، میں نے اسے بلایا، وہ آئی، تو نبی کریم ﷺ نے اس سے فرمایا: تمہارا رب کون ہے؟ اس نے کہا: اللہ، پھر آپ ﷺ نے فرمایا: میں کون ہوں؟ اس نے کہا: آپ ﷺ اللہ کے رسول ہیں، اس پر آپ ﷺ نے فرمایا کہ: سے آزاد کرو، یہ مومنہ ہے)۔ امام نووی نے تحریر کیا ہے (۳): اہل سنت محدثین، فقہاء، و

(۱) اشرح الکبریٰ علی المجموع للشیخ الفانی (مخطوط)، شرح ابن حجر علی لاریجین: حدیث ۱۱۱۱ یعنی حدیث جبرئیل کی حدیث میں۔

(۲) حدیث شریف بن سوید ثقفی کی روایت جو دہود اور نسائی سے کی ہے الفاظ دہود کے ہیں امام دہود کہتے ہیں کہ خالد بن عبد اللہ نے اسے مرسل ذکر کیا ہے و شریہ کا ذکر نہیں کیا ہے عبد القادر لا دہود و قتل جامع الاصول نے کہا ہے اس کی سند حسن ہے (معین المعبود ۳۷۷ طبع الہدایہ سن ۱۲۵۲ھ) ۲۵۲ تاریخ کردہ المکتبۃ التجارية جامع الاصول تحقیق عبد القادر لا دہود ۲۲۸، ۲۲۹ تاریخ کردہ مکتبۃ المجلواتی)۔

(۳) شرح مسلم ۲۰۱۔

مشکملین کا اس پر اتفاق ہے کہ وہ مومن جس کے بارے میں یہ حکم لگایا جائے گا کہ وہ اہل قبلہ میں سے ہے اور ہمیشہ جہنم میں نہیں رہے گا، اس سے مراد وہ شخص ہے جو دینِ اسلام پر ایسا اعتقاد اور یقین رکھتا ہو جو شکوک سے خالی ہو ورنہ وہ جس کا تلفظ کرے۔

۱۸۔ اس نے سب وہ باتیں جن میں سے کسی ایک پر اکتفاء یا توجہ نہ اہل قبلہ میں سے نہیں ہوگا، لہذا یہ کہ وہ اپنی زبان میں کسی ظلم کی وجہ سے اس کے تلفظ سے عاجز ہو یا فوری طور پر موت واقع ہو جانے کی وجہ سے یہ کسی وجہ سے وہ شہادتین کے تلفظ پر قادر نہ ہو تو اس صورت میں وہ ”مومن“ سمجھا جائے گا۔

شہادتین کے تلفظ کی صورت میں یہ شرط نہیں ہے کہ وہ یہ سب باتیں اس دین سے بری ہوں جو اسلام کے مخالف ہے، البتہ ان کفار میں سے ہو جو ہمارے سرور محمد ﷺ کی رسالت کو عرب کے ساتھ خاص سمجھتے ہوں، تو یہی صورت میں اس پر اسلام کا حکم اسی وقت لگے گا جب وہ اس دین سے اظہارِ برأت کرے، اگر کسی شخص نے صرف ”لا اِلهَ اِلاَ اللہ“ پر کتفا کیا اور ”محمد رسول اللہ“ نہیں کہا تو عام شافعی کا مشیور مذہب اور دیگر علماء کا مذہب یہ ہے کہ وہ مسلمان نہیں ہوگا، اور ہمارے بعض اصحاب شافعیہ کا قول یہ ہے کہ وہ مسلمان نہ رہے گا، اور اس سے ہماری شہادت نامطالب یا جائے گا، پھر اگر وہ انکار کر دے تو ”مرتد“ قرار پائے گا، ان حضرات نے اپنے قول پر نبی کریم ﷺ کے اس ارشاد سے استدلال کیا ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا: ”الْمُوتُ اَنْ اَقَاتِلَ النَّاسَ حَتَّى

= لَوْ شَاءَ ”عَمِيَ اَنْ مَيَّ اَمْسَ بِغَلْبِهِ وَلَمْ يَسْطِقْ بِلِسَانِهِ مَعَ لَعْنَتِهِ كَانَ مَعْدَمًا فِي الْمَآءِ...“ الح پر یہ اعتراض کیا گیا ہے کہ اس پر اتفاق نہیں ہے مذہب اربعہ کے قوال کی روشنی میں وہ مومن عامی ہوگا، جب کہ بعض محققین صبر کا حیل ہے کہ قرآن باللہن صرف احکام دنیا کے احوال کے لئے شرط ہے، لہذا ہمیں انہوں کی ہدایت کے سلسلے میں اپنی جرح و ثبوت کی شرع۔

يَقُولُوا لَا اِلهَ اِلاَ اللہ فَمَنْ قَالَهَا فَعَدَّ عَصَمَ مِنِّي مَالَهُ وَ نَفْسَهُ اِلاَ بِحَقِّهِ، وَحَسَابُهُ عَلَى اللہ“ (۱) (مجھے حکم دیا گیا ہے کہ میں اس وقت تک لوگوں سے قتال نہ کروں جب تک کہ وہ ”لا اِلهَ اِلاَ اللہ“ کا اقرار نہ کر لیں، پس جو شخص اس کا اقرار کر لے تو مجھ سے اس کا مال اور اس کی جان محفوظ ہو جائے گی سوائے اس کے حق کے، اور اس کا حساب اللہ کے ذمہ ہوگا۔)

جمہور علماء کے نزدیک یہ حدیث شہادتین کے تلفظ پر محمول ہے، اور شہادتین کے دونوں کلموں کے آپس میں مربوط اور مشہور ہونے کی وجہ سے ایک کے ذکر کر دینے کے بعد دوسرے کے ذکر کی ضرورت نہیں رہی۔

فتح القدیر میں ہے (۲): ”امام ابو یوسف سے دریافت کیا گیا کہ آیا اسی طرح اسلام قبول کرے؟ تو آپ نے فرمایا کہ وہ کہنے میں کوئی دیتا ہوں کہ اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں ہے اور میں کواعی دیتا ہوں کہ محمد ﷺ اللہ کے رسول ہیں اور اس دین کا اقرار کر لے جو محمد ﷺ اللہ کی طرف سے لے کر آئے ہیں اور جس دین سے منک ہوا ہے اس سے برأت کا اظہار کرے، اور اسی میں ہے کہ نصرانی (اسلام قبول کرتے وقت) یہ کہے: میں کواعی دیتا ہوں کہ اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں ہے اور محمد ﷺ اللہ کے رسول اور بندے ہیں، اور مذہب نصرانیت سے وہ اظہارِ برأت کرے، اسی طرح یہودی اور مسلمان مذہب کے فرقہ ”اسلام قبول کرتے وقت“ میں گئے۔

لیکن جو شخص دار الحرب میں رہتا ہو، اگر وہ صرف یہ کہے کہ محمد ﷺ اللہ کے رسول ہیں، یا کہے کہ میں دینِ اسلام میں داخل ہو گیا، یا کہے کہ میں دینِ محمد ﷺ میں داخل ہوں تو یہ اس کے اسلام

(۱) حدیث: ”الْمُوتُ اَنْ اَقَاتِلَ النَّاسَ“ ”فتح“ (فقہ ۹، ص ۱۸۳) میں گر چکی۔

(۲) فتح القدیر شرح المہذبہ ص ۸۳۳

کی دلیل ہوگی، بعد ازاں جو شخص دین الحرب میں شہادتین (اشہد ان لا
 اِلهَ اِلاَّ اللہ وَاَشہدُ اَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُہُ وَرَسُولُہُ) کا اقرار کر لے
 تو وہ بدرجہ اولیٰ مسلمان قرار پائے گا۔

دوسرے کے توہینِ قبل یہ ہے کہ وہ شہادتین کے تلفظ کے بعد، دین
 اسلام کے مذہب و دین سے ظہورِ امت نہ کرے، اور جس دین کی
 طرف منتقل ہو گیا تھا اس سے بھی امت کا اعلان نہ کرے۔

رکانِ اسلام

رکانِ اسلام پانچ ہیں:

۱۹- تیسرے قرآن میں اجمالی اور احکام وار دہوے ہیں، یوں
 رکان کے ساتھ خاص ہیں، اسی طرح سنت نبویؐ میں بہت سی
 حدیث آئی ہیں، ان میں سے ایک حدیث وہ ہے جسے عمر بن
 الخطابؓ نے روایت کیا ہے، وہ فرماتے ہیں: ”سمعت رسول
 اللہ ﷺ یقول: بُنیَ الإسلامُ علی خمس: شہادۃ ان لا
 اِلهَ اِلاَّ اللہ وان محمد رسول اللہ وایقام الصلاۃ وایتاء
 الزکاة والحج و صوم رمضان“ (میں نے رسول اکرم ﷺ
 کو یہ کہتے ہوئے سنا ہے کہ: اسلام کی بنیاد پانچ چیزوں پر رکھی گئی ہے:
 اس بات کی گواہی دینا کہ اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں ہے، اور یہ کہ
 محمد ﷺ اللہ کے رسول ہیں، نماز قائم کرنا، زکاة دینا، حج کرنا اور
 رمضان کا روزہ رکھنا) اس حدیث کو بخاری اور مسلم نے روایت کیا
 ہے (۱)۔

نیز وہ گزری ہوئی حدیث جو حدیث تبریک کے نام سے مشہور ہے۔

پہلا رکن: اس بات کی گواہی دینا کہ اللہ کے سوا کوئی معبود
 نہیں ہے اور یہ کہ محمد ﷺ اللہ کے رسول ہیں:

۲۰- یہ شہادت ہی وہ پہلی چیز ہے جس کے ذریعہ بندہ اسلام میں
 داخل ہوتا ہے، بعد ازاں تکلیف پر سب سے پہلے یہ واجب ہوتا ہے کہ وہ
 اس کلمہ کی ”اسگلی کا اتمام تصدیق، عقدا قلبی، و تلفظ کے ذریعہ
 کرے۔

تمام امر سلف کا اس پر اتفاق ہے کہ بندے کو سب سے پہلے
 شہادتین کی ”اسگلی کا حکم دیا جائے گا (۲)۔ تمام رسولوں کے پیغمبر
 میں اسی توحید کی دعوت تھی جو اس کلمہ میں موجود ہے اور اللہ تعالیٰ کی
 الوہیت اور ربوبیت کے قرآنی دعوت تھی، قرآن کریم میں
 ہے: ”وما ارسلنا من قبک من رسول اِلاَّ ووحی الیہ اَنه
 لا اِلهَ اِلاَّ اَنَا عابِدُونَ“ (۲) ”وہم نے آپ سے قبل کوئی (ایسا)
 رسول نہیں بھیجا جس کے پاس ہم نے وحی نہ بھیجی ہو کہ میرے سوا کوئی
 معبود نہیں، سو عبادت میری ہی کرو۔“ اس پہلی کلمہ وہ پہلی چیز ہے جس
 کے ذریعہ انسان اسلام میں داخل ہوتا ہے، اور اگر پہلی وہ آخری
 چیز ہو جس کے ساتھ مسلمان دنیا سے نکلے تو اس کے ذریعہ جنت میں
 داخل ہوگا، جیسا کہ نبی کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”من کان آخر
 کلامہ لا اِلهَ اِلاَّ اللہ دخل الجنة“ (۳) (جس کا آخری کلام ”لا

(۱) اس کی تفصیل کے لئے ملاحظہ فرمائیے اسی بحث کا ایک عنوان ”وہ چیزیں جن کی وجہ
 سے کافر مسلمان قرار پاتا ہے“ کو اس کے تحت لکھا ہے۔

(۲) سورۃ انبیاء ۲۵۔

(۳) حدیث میں کان آخر کلامہ... اس کی روایت ابو یوسف و دیگر روایات میں
 ابن جبریل سے مروی ہے، حاکم نے کہا ہے کہ یہ حدیث صحیح و بخاری میں
 ہے اس کی تخریج نہیں کی ہے وہی نے اس کی مصححت کی ہے، شیعہ

(۲) حدیث: ”بہی الإسلام...“ کی روایت بخاری، مسلم، ترمذی و ابن ماجہ نے
 حضرت عبد اللہ بن عمرؓ سے مروی ہے، الفاظ بخاری کے ہیں (فتح
 البری ۲۹۹، طبع انتہی، صحیح مسلم تحقیق محمد فواد عبد الباقی ۲۵۱، طبع عیسی
 حکیمی ۳۷۳، جامع الاصول فی احادیث الرسول ۲۰۷، ۲۰۸، طبع
 کردہ مکتبہ اہل بیت علیہ السلام ۳۸)۔

بہ الا اللہ“ ہو وہ جنت میں داخل ہوگا۔

اسی طرح محمد ﷺ کی رسالت پر ایمان لانا بھی ان تمام چیزوں پر یقین لانا ہے جنہیں آپ ﷺ اللہ تعالیٰ کی طرف سے لے کر مبعوث ہوئے۔ اور ان چیزوں پر بھی ایمان لانا ہے جن پر آپ ﷺ کی رسالت مشتمل ہے، آپ ﷺ پر ایمان لانا تمام نبیوں پر یقین لانا ہے، ان کے پیغامات کی تصدیق کرنا ہے۔ ان رکن رکین میں جو تمام ارکان پر مقدم ہے، انہوں اصل (شہادتین) کو جمع کرنے کی صورت میں باقی ارکان کا بھی تحقق ہو جائے گا۔

دوسرا رکن: نماز قائم کرنا:

۲۱- صدقہ کا لغوی معنی دعا ہے، اور اسلام نے دعا کے ساتھ جن اقوال و افعال کو چار شامل کیا اور ان کے مجموعے کا نام صلاۃ رکھا، یا صلاۃ لفظ صلا سے منقول ہے جو چیزوں کے درمیان ربط پیدا کرتی ہے، اس لحاظ سے نماز بندہ اور اللہ کے درمیان واسطہ ہے، اور نماز مکہ میں ہجرت سے پہلے شب معراج میں فرض ہوئی۔

شیخ وقتہ نمازوں کا وجوب ضروریات دین میں سے ہے جو قرآن و حدیث اور اجماع سے ثابت ہے، لہذا جو شخص پانچوں نمازوں کا یا ان میں سے بعض کا بیکار رہے وہ کافر اور مرتد ہے۔

یعنی جو شخص اس کے وجوب کا ذکر کرے مگر اس سے نہ کرے تو اس کے بارے میں کہا گیا ہے کہ وہ ناسق ہے، اور اگر اس کی عدم

اعمال و اذکار لے کہا کہ اس میں ایک دہوی صالح بن ابی غریب ہیں ان سے ثقہ و گور کی ایک جماعت نے روایت کی ہے اور ابن حبان نے ان کی توثیق کی ہے اس کے باقی رجال ثقہ ہیں (سنن ابوداؤد ۳۸۶/۳ طبع استنبول المستدرک ۱/۵۱۳ فتح کردہ دارالکتب العربیہ شرح النبی للبحوی تحقیق شعیب الامام داؤد ۲۹۶/۵ فتح کردہ المکتب الاسلامی)۔

”انگی کا عادی ہو جانے تو طور حد سے قتل کر دیا جائے گا۔ ایک توں یہ ہے کہ جو شخص جاں بوجھ کر اس سے ”نہ کرے یہ عمدہ اس میں کوتاہی کرے وہ کافر ہے۔“ اور عمر کی حاست میں سے قتل کر دیا جائے گا۔ قرآن کریم کی بے شمار آیات اس کے وجوب پر دلائل کرتی ہیں، ان میں سے ایک آیت اللہ سبحانہ تعالیٰ کا یہ ہے: ”وَاتِمُوا الصَّلَاةَ وَقُوا الزَّكَاةَ“ (۱) (اور نماز قائم رکھو اور زکاۃ دیتے رہو)۔ اور اللہ تعالیٰ کا قول ہے: ”يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقْوَاهُ ۖ وَالصَّلَاةَ كَانَتْ عَلَى الَّذِينَ آمَنُوا فَرِيضَةً مِّنْ قَبْلِهِ ۚ وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُتَذَكِّرُونَ“ (۲) (اے ایمان والو! اللہ سے ڈرو اور نماز کو اپنی پابندی کی وقت کے ساتھ فرض ہے)، ان کے علاوہ بھی بہت سی آیات ہیں۔

مار کے وجوب سے متعلق احادیث نبویہ میں سے ایک حدیث یہ ہے کہ: نبی کریم ﷺ سے پوچھا گیا کہ کون سا عمل افضل ہے؟ آپ ﷺ نے فرمایا: ”الصَّلَاةُ لِمَوَاقِيتِهَا“ (۳) (ماز پنے وقت پر ادا کرنا)، اس کے علاوہ بھی بہت سی احادیث ہیں۔ (یعنی: اصطلاح صلاۃ)۔

تیسرا رکن: زکاۃ ادا کرنا:

۲۲- زکاۃ لغت میں برصورتی اور زیادتی کے معنی میں مستعمل ہے، ”زکا الشیء“ اس وقت بولتے ہیں جب کسی چیز میں اضافہ ہو

(۱) سورہ نور ۵۶۔

(۲) سورہ نساء ۱۰۳۔

(۳) حدیث ”الصَّلَاةُ لِمَوَاقِيتِهَا“ کی روایت بخاری و مسلم نے حضرت عبداللہ بن مسعود سے درج ذیل الفاظ کے ساتھ کی ہے ”مساات ایسی ماسات ایسی العمل أحب إلی اللہ؟ قال: الصَّلَاةُ علی وقایہا ...“ حضرت ابن مسعود کہتے ہیں کہ (میں نے نبی ﷺ سے دریافت کیا کہ اللہ کے نزدیک کون سا عمل زیادہ پسندیدہ ہے؟ تو آپ ﷺ نے فرمایا: ”الصَّلَاةُ علی وقایہا“ نماز اپنے وقت پر ادا کرنا) (فتح الباری ۴/۲۷ طبع استنبول مجمع مستم تحقیق محمد فواد عبدالمبارکی ۱/۲۰ طبع عیسیٰ الخلیلی ۲۷۳/۲)۔

زیادتی ہوتی ہے، یہ تو کسی طور پر یہ اضافہ ہو جیسے نباتات اور مال میں ہوتا ہے، یہ معنوی طور پر ہو جیسے انسان کی ترقی نیکی اور فضائل کے ذریعہ ہوتی ہے۔

شریعت کی اصطلاح میں مال مخصوص کے ایک حصہ کو مخصوص لوگوں کے لئے مخصوص شرائط کے ساتھ نکالنے کو زکاۃ کہا جاتا ہے، اور مال کے صدقہ کو زکاۃ اس لئے کہا جاتا ہے کہ مال کا جو حصہ زکاۃ کے طور پر نکالا جاتا ہے وہ برکت کے طور پر مال میں ایسا آجاتا ہے اور سے بڑھاتا ہے۔ اس کا رکن ہونا اور واجب ہونا دونوں قرآن و حدیث اور جمہور سے ثابت ہے لہذا اس کے وجوب کا منکر مرتد ہے، کیونکہ وہ صریح دین کا انکار کرتا ہے یمن جو شخص اس کے وجوب کا تو تر کرے اس کی بیگنی سے انکار کرتا ہے اس سے زبردستی زکاۃ وصول کی جائے گی مابین طور کہ اس سے قتال کیا جائے گا اور بیگنی زکاۃ سے متنازعہ اس کی تاویب کی جائے گی۔

قرآن کریم کی ۸۲ آیات میں زکاۃ کا تذکرہ نماز کے ساتھ آیا ہے، سب سے پہلے مکہ میں مطلقاً اس کی فرضیت ہوئی، پھر ہجرت کے دوسرے سال ان انواع کی قسمیں کی گئیں جن میں زکاۃ واجب ہوتی ہے اور ہر ایک کے نصاب کی مقدار متعین کی گئی، ملاحظہ ہو: اصطلاح (زکاۃ)۔

چوتھ رکن: روزہ رکھنا:

۲۳- لغت میں مطلقاً مسک "بر بار رہنے کو" صوم" کہا جاتا ہے، لہذا وہ شخص جو کسی چیز سے رک جائے اس کے بارے میں کہا جاتا ہے: "صام عہ" وہ نفس چیز سے رک آیا، اور شریعت کی اصطلاح میں: شرمگاہ و رہیب کی شہوتوں سے مثل ایک انقباض (عمالت) کی نیت سے رکے کا نام صوم ہے۔

اس کا وجوب اور رکیت دونوں قرآن و حدیث اور اجماع مت سے ثابت ہیں، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ كَمَا كُتِبَ عَلَى الَّذِينَ مِن قَبْلِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ أَيُّهَا الْمُتَّقُونَ" (۱) (اے ایمان والو! تم پر روزے فرض کئے گئے جیسا کہ ان لوگوں پر فرض کئے گئے تھے جو تم سے قبل ہوئے تھے، عجب نہیں کہ تم متقی بن جاؤ) نیز اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "فَمَن شَهِدَ مَعَكُمْ الشَّهْرَ فَلْيَصُمْهُ" (۲) (سو تم میں سے جو کوئی اس مہینہ کو پائے لازم ہے کہ وہ (مہینہ بھر) روزہ رکھے)۔

حدیث میں نبی کریم ﷺ کا یہ ارشاد ہے: "صوموا لرویتہ والظروا لرویتہ" (رمضان کا چاند دیکھ کر اس کا روزہ رکھو اور (عید کا چاند) دیکھ کر انکار کرو) (۳)، ملاحظہ ہو: اصطلاح (صیام)۔

پانچواں رکن: حج:

۲۴- لغت میں قصد کو "حج" کہا جاتا ہے، اور شریعت کی اصطلاح میں مخصوص ایام میں مخصوص شرائط کے ساتھ بیت حرام کے قصد کو حج کہا جاتا ہے، اس کے وجوب کی دلیل اللہ تعالیٰ کا یہ قول ہے: "وَأَلِّفْ لَهُ عَلَى النَّاسِ حُجَّ الْبَيْتِ مَنِ اسْتَطَاعَ إِلَيْهِ سَبِيلًا" (۴) اور لوگوں کے ذمہ ہے حج کرنا ہے اللہ کے لئے اس مکان کا (یعنی) اس شخص کے ذمہ جو وہاں تک پہنچنے کی طاقت رکھتا ہو، اور اللہ تعالیٰ کا قول ہے: "وَأَتِمُّوا الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ" (۵) (حج اور عمرہ کو اللہ کے

(۱) سورہ بقرہ ۱۸۳۔

(۲) سورہ بقرہ ۱۸۵۔

(۳) حدیث: "صوموا لرویتہ..." کی روایت بخاری و مسلم نے حضرت ابوہریرہ سے مروی ہے (فتح الباری ۱۱۹ ص ۱۱۹ طبع انتقادی مجمع مسند تھیں محمد قزوینی دہلوی ۱۲۴۲ھ طبع عینی لکھنؤ ۱۳۵۲ھ)۔

(۴) سورہ آل عمران ۹۷۔

(۵) سورہ بقرہ ۱۹۶۔

سے پورا کرو، اور سنت سے اس کی دلیل نبی کریم ﷺ کا یہ ارشاد ہے: "إِنَّ اللَّهَ قَرَضَ عَلَيْكُمْ الْحَجَّ فَحُجُّوهُ" (۱) (اللہ نے تمہارے پر حج فرض کیا ہے، لہذا حج کیا کرو)۔

اس کی رکنیت اور وجوب قرآن و حدیث اور اجماع امت سے ثابت ہیں۔ اور اس کا ضروریات دین سے ہونا معلوم ہے۔ لہذا اس کا منکر کافر ہے، اور جو شخص اس کے وجوب کا قائل نہ ہو، اس سے انکار ہے۔ نہ کرے تو اس کا حساب اللہ کے ہمارے ہونگا اس سے تعرض نہیں کیا جائے گا۔ چونکہ اس کا وجوب آدمی کی استطاعت پر موقوف ہے، اور عدم استطاعت کی صورت میں اس کا وجوب ساقط ہو جاتا ہے،

دوم۔ تابع ہو کر اسلام کا حکم:

مناہج کا سلام اس کے والدین میں سے کسی ایک کے
سدم کی صورت میں:

۲۵- فقہاء کا اس پر اتفاق ہے کہ جب باپ اسلام قبول کر لے اور اس کی مابین بائع، مالا، بیوی، سکی، بائع، مالا، ہو جو مابین بائع کے حکم میں ہو، جیسے مجنون، جب جنون کی حالت میں بائع ہو تو ان لوگوں پر بھی ان کے باپ کے مابین بائع ہو کر اسلام کا حکم لگایا جائے گا۔

جمہوریت (حقیقہ، شافیہ اور خنابلہ) کا مسلک یہ ہے کہ والدین میں سے کسی ایک کے اسلام کا اعتبار ہوگا۔ چاہے وہ باپ ہو یا ماں، لہذا نابالغ ولاد کو ان کے تابع کر کے ان پر اسلام کا حکم لگایا جائے گا، اس لئے کہ اسلام غالب رہتا ہے۔ اس پر ہی کو غالب حاصل نہیں ہوتا۔

() حدیث: ”اِنَّ اللّٰهَ فَرَضَ عَلَيْكُمُ الْحَجَّ لِتَحِبُّوْا“ کی روایت امام مسلم نے حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے۔ الفاظ کے ساتھ کی ہے ”اَنْتُمْ الْعَامِسُ“۔ اللہ فرماتا ہے ”اِنَّ اللّٰهَ عَلَيْكُمُ الْحَجَّ لِتَحِبُّوْا“۔ (صحیح مسلم، تحقیق محمد نوید، حدیث نمبر ۹۵۵۲، طبع عیسیٰ مکتبی، ۱۳۷۷ھ)۔

ہے، چونکہ یحییٰ اللہ تعالیٰ میں ہے جسے اس نے پابندوں کے لیے
پیدا کیا ہے۔

عام مالک کا قول یہ ہے کہ: ماں و باپ کے سامنے اعتراض نہیں ہوگا۔ چونکہ لڑکا اپنے باپ کی نسبت سے شریف سمجھا جاتا ہے، اور اس کے قبیلہ کی طرف منسوب پایا جاتا ہے۔

مناہجہ کی رائے یہ ہے کہ یہ وہ لوگ ہیں جن کے لیے (پروہ و مفید) کا
اسلام ماننا فتح و کامیابی اور جولوگ ان کے حکم میں ہوں ان کے ساتھ
حکم کو جمعیت کے طور پر ثابت کرنا ہے، اگرچہ باپ زہر دکانر ہو، اس
کی دلیل اللہ سبحانہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”وَالَّذِينَ آمَنُوا وَاتَّبَعَتْهُمْ
ذُرِّيَّتُهُمْ بِإِيمَانٍ أَلْحَقْنَا بِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ“ (۱) (اور جولوگ ایمان
لائے اور ان کی اولاد نے بھی ایمان میں ان کا ساتھ دیا ہم ان کے
ساتھ ان کی اولاد کو بھی شامل کر دیں گے)۔

لام ثوری کا قول ہے: جب بچہ بائع ہوگا تو اسے ماں باپ کے دین کے درمیان اختیار دیا جائے گا، ان دونوں کے دین میں سے جس کو بھی وہ اختیار کرے گا اسی دین پر ہوگا (۲)۔

دارالاسلام کے تابع ہو کر اسلام کا حکم:

۲۶- اس حکم میں وہ بچہ داخل ہے جسے (دارالحرب) سے گرفتار کر لیا جائے اور اس کے ساتھ اس کے والدین میں سے کوئی نہ ہو اور گرفتار کرنے والا اسے دارالاسلام میں لے آئے، اسی طرح دارالاسلام میں پایا گیا لادارث بچہ، اگرچہ اس کو کھانے والا میوہ کیوں نہ ہو، اسی طرح وہ یتیم جس کے والدین انتقال کر چکے ہوں،

$$-P_1/\rho_1 g \quad (1)$$

(۲) ابدائع ۱۰۳ھ، ابن ماجہ ۳۲۸ھ، الترمذی ۲۰۶ھ۔ ۲۰۷ھ،
المسنون علی المشرع الکبیر ۳۰۸ھ، الخرزانی علی غلیل ۶۹۲ھ، نس ۱۳۹ھ،
۱۴۰ھ، کتاب الفتن ۱۸۳ھ۔

فقہاء نے کچھ ایسے افعال کا اعتبار کیا ہے جو کسی شخص کے مسدود ہونے پر کفالت نہ تھے۔ اس کی طرف سے شہادتین کے تلفظ کا حکم نہ ہو۔

الف- نماز:

۲۸- حنفی اور حنبلیہ کا مسلک یہ ہے کہ نماز کے عمل کی وجہ سے کافر پر اسلام کا حکم لگایا جائے گا لیکن اس سلسلے میں منابہ کا یہ کہنا ہے کہ نماز کے ذریعہ کافر پر اسلام کا حکم لگایا جائے گا خواہ وہ شخص راضی یا غائب ہو یا دارالاسلام میں اور چاہے جماعت کے ساتھ نماز دو کرے یا تنہا۔ اس کے بعد اگر وہ اسلام پر قائم رہے (تو مسلمان ہوگا) ورنہ وہ مرتد ہوگا اور اس پر مرتدین کے احکام جاری ہوں گے۔

اور اگر وہ شخص کسی مٹانی اسلام عمل کے ظاہر ہونے سے قبل وفات پا جائے تو وہ مسلمان قرار پائے گا۔ اور اس کے مسلم درجہ اس کے وارث قرار پائیں گے، نہ کہ کافر ورنہ، حنبلیہ نے نبی کریم ﷺ کے اس ارشاد سے استدلال کیا ہے: ”یہی بھیت عن قتل المصلی“ (۱) (مجھے ماریوں کے قتل سے منع کیا گیا ہے)۔ اور آپ ﷺ کا قول ہے: ”العہد الہی بیسا و بیہم الصلاة“ (۲)

(۱) حدیث: ”یہی بھیت عن قتل المصلی“ کی روایت امام ابو ذر سے حضرت ابو ہریرہ سے مروی ہے۔ مندرجہ ذیل ہیں کہ اس حدیث کی اسناد میں ”ابو ہریرہ“ ہیں، ابو ہریرہ نامی سے ان کے بارے میں روایت کیا گیا تو انہیں غفرلہ کہہ مجھول ہیں، ابو ہریرہ کے بارے میں کہا گیا ہے کہ وہ حضرت ابو ہریرہ کے چچا زاد بھائی ہیں۔ یہ بھی ابن حجر کے کہنے کے مطابق مجھول کمال ہیں (معون المجلد ۳/۳۸۸ طبع المکتبۃ جامعہ لاہور ص ۳۳۳) تاریخ کردہ مکتبہ المجلد ۱۳۹۰ تقریباً ۸۲/۲۲۲ تاریخ کردہ راجعہ ۱۳۹۵ء۔

(۲) حدیث: ”العہد الہی...“ کی روایت ثریٰ بن زید نے حضرت ابو ہریرہ سے مروی ہے۔ نام ثریٰ بن زید اس حدیث کے بارے میں کہا ہے کہ یہ حدیث حسن صحیح ہے مبارکپوری نے کہا ہے کہ احمد، ابو داؤد، ابن ماجہ اور ابن حبان

ورکونی مسلمان اس کی کفالت نہ رہے، تو وہ بچہ دین کے معاملہ میں اپنی کفالت اور پرورش کرنے والے کے تابع ہوگا، جیسا کہ ابن قیم نے اس کا صریح بیان ہے (۱)۔

حنبلیہ اس قول میں منفرد ہیں کہ (مباح) لڑکے پر اس کے اسلام کا حکم لگایا جائے گا، جب کہ اس کے ذمی والدین میں سے کسی ایک کی موت ہو جائے، اس پر نبیوں نے نبی کریم ﷺ کے اس قول سے استدلال کیا ہے: ”کل مولود یولد علی الفطرۃ، فلیہو اہ یا یہود اہ یا نصرانیہ“ (۲) (ہر پیدا ہونے والا بچہ، دینِ نبوت پر پیدا ہوتا ہے، پھر اس کے والدین اسے یہودی یا نصرانی بناتے ہیں)۔

سوم- علامات کے ذریعہ اسلام کا حکم:

۲۷- ابن قیم نے تحریر کیا ہے: اصل یہ ہے کہ کافر جب کوئی عبادت کرے تو اگر وہ عبادت سارے مذاہب میں موجود ہو تو اس کی وجہ سے وہ کافر مسلمان نہیں ہوگا، جیسے انفرادی طور پر نماز پڑھنا، روزہ، باقی حج اور صدقہ، اور جب کوئی ایسی عبادت کرے جو ہماری شریعت کے ساتھ مخصوص ہے اگرچہ وہ وسائل ہی کے درجہ میں کیوں نہ ہو، جیسے تیمم، اور اسی طرح وہ عمل جو مقاصد شریعہ یا شعار اسلام سے متعلق رکھتا ہو جیسے نماز، جماعت، کامل حج، مسجد میں نماز، قرآن کی تلاوت، تو اس کے ذریعہ کافر مسلمان قرار پائے گا، الحلیہ و ردھری کتابوں میں اسی طرف اشارہ کیا گیا ہے (۳)۔

(۱) فتاویٰ حنفیہ، ج ۱، ص ۳۰۸، ۳۰۹۔

(۲) حدیث: ”کل مولود یولد علی الفطرۃ...“ کی روایت بخاری و مسلم نے حضرت ابو ہریرہ سے مروی ہے۔ ابو ہریرہ نے مولود علی الفطرۃ، فلیہو اہ یا یہود اہ یا نصرانیہ کے الفاظ کے ساتھ کہا ہے (فتح الباری ۱۱/۳۹۳ طبع المکتبۃ الصحیحہ، تحقیق محمد توفیق عبدالباقی ۱۳۷۷/۲۰۲ طبع مکتبۃ المدینہ ۱۴۰۵ء)۔

(۳) الدر المنثور، ج ۳، ص ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲۔

(ہمارے وران کے مابین عہد نماز ہے) اور نبی کریم ﷺ کا قول ہے: ”من صلی صلاتہ واستقبل قبلہ واکل ذبیحۃ فذلک المسلم الذی لہ ذمۃ اللہ وذمۃ رسولہ فلا تحضروا اللہ فی ذمتہ“ (۱) (جس شخص نے ہماری طرح نماز پڑھی، ہمارے قبیلہ کی طرف رخ کیا، ہمارے دینہ کو کھایا وہ مسلمان ہے، جس کے لئے اللہ اور اس کے رسول کا ذمہ ہے، لہذا اللہ تعالیٰ سے اس کے ذمہ میں بے وفائی نہ رہے) ان احادیث کریمہ میں نبی کریم ﷺ نے یہاں ”وآخر کے درمیان نماز کو حد فاصل قرار دیا ہے، لہذا جو شخص نماز پڑھے گا وہ شخص اسلام کی حد میں داخل ہو جائے گا، ورنہ اس لئے بھی کہ نماز ایسی عبادت ہے جو مسلمانوں کے ساتھ خاص ہے تو اس کی ادائیگی اسلام قرار پائے گی، جیسے شہادتین کا تلفظ اسلام ہے۔

حسب کتبہ میں کہ بعض نماز کی وجہ سے کسی کا زہد اسلام کا حکم نہیں نکال دیا جائے گا، بلکہ جب وہ سے مکمل طور پر وقت کے اندر جماعت کی قیادت میں ”کرے گا تو اس کے اسلام کا حکم نکالیا جائے گا۔ امام محمد بن الحسن کی رائے یہ ہے کہ اگر وہ قیادت نہ کرتا بھی نماز پڑھے تو اس کے اسلام کا حکم نکالیا جائے گا، لہذا ”بعض شافعیہ کا قول یہ ہے کہ بعض نماز کی وجہ سے کسی کا زہد اسلام کا حکم نہیں نکالیا جائے گا، بلکہ نماز و اسلام میں سے ہے، لہذا اس کی ادائیگی سے مسلمان نہیں ہوگا، جیسے حج و زکوٰۃ کی ادائیگی سے کسی پر مسلمان

نے پٹی صبیح میں اور حاکم نے مستدرک میں اس کی روایت کی ہے اور کہا ہے کہ یہ حدیث صحیح ہے ہم اس میں کسی کمزوری کو نہیں جانتے (تحفۃ الخواری ۳۶۹/۲ طبع انتہیہ سنن الترمذی ۲۳۱/۱ طبع کردہ المکتبۃ التجاریہ جامع لاصول ۲۰۳/۵ طبع کردہ المکتبۃ الخوانساری شرح الترمذی ۱۸۰/۲ طبع کردہ المکتبۃ لاسدی)۔

(۲) حدیث ”من صلی صلاتہ“ کی روایت بخاری سے حضرت انس بن مالک سے مروی ہے (فتح المبارک ۳۹۶/۱ طبع انتہیہ)۔

یہ نے حکم نہیں نکالیا جاتا ہے) اور اس لئے بھی کہ نبی کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”اموت ان اقاتل الناس حتی یشهدوا ان لا الہ الا اللہ وقی رسول اللہ، فاذا قالوها عصموا منی دماءہم وأموالہم الا بحقہا“ (۱) (مجھے لوگوں سے اس وقت تک قتل کا حکم دیا گیا ہے جب تک وہ اس بات کی کوئی نہ دے دیں کہ اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں ہے، اور میں اللہ کا رسول ہوں، پھر جب اس کا قتل کر لیں گے تو مجھ سے اپنے خون اور اموال محفوظ کر لیں گے، سوائے اس کے حق کے) بعض علماء کا خیال یہ ہے کہ اگر کانر اسلام میں نماز پڑھے تو وہ مسلمان نہیں ہوگا، اس لئے کہ ہو سکتا ہے کہ وہ نماز کے ذریعہ اپنے دین کو پوشیدہ رکھ رہا ہو، اور اگر دار الحرب میں نماز پڑھے تو وہ مسلمان قرار پائے گا، اس لئے کہ دار الحرب میں اس کے حق میں تہمت نہیں پائی جاتی ہے (۲)۔

اس کی دلیل نبی کریم ﷺ کے حسب ذیل ارشادات ہیں: ”من صلی صلاتہ واستقبل قبلہ واکل ذبیحۃ فذلک المسلم الذی لہ ذمۃ اللہ وذمۃ رسولہ فلا تحضروا اللہ فی ذمتہ“ (۳) (جس نے ہماری طرح نماز پڑھی، ہمارے قبیلہ کی طرف رخ کیا، ہمارے دینہ کو کھایا تو یہی وہ مسلمان ہے جس کے لئے اللہ اور اس کے رسول کا ذمہ ہے، پس اللہ تعالیٰ

- (۱) حدیث ”اموت ان اقاتل...“ کی روایت امام بخاری اور امام مسلم سے حضرت ابن عمر سے مروی ہے ان الفاظ کے ساتھ کہ ہے ”اموت ان اقاتل الناس حتی یشهدوا ان لا الہ الا اللہ، وان محمد رسول اللہ، ویقبوا الصلاۃ ویؤتوا الزکاۃ فاذا فعلوا ذلک عصموا منی دماءہم وأموالہم بلا حق الا بحقہا“ مسلم کی روایت میں ”الا بحقہا“ وحسبہم علی اللہ کے الفاظ ہیں (فتح المبارک ۵۸۱/۲ طبع انتہیہ صحیح مسلم ۵۳۱/۵ طبع متبولہ جامع الاصول ۲۳۵/۱ طبع کردہ مکتبۃ المدینہ)۔
- (۲) تاریخ طبرستان ۱۰۳/۲، انشی ۲۰۱/۲، الدسوقی علی بشرح الکبیر ۵۸۱/۳۔
- (۳) حدیث ”من صلی صلاتہ...“ کی تخریج بخاری ۳۹۶/۱ میں کی گئی۔

ہوتا کہ نمازوں کو ان کے اوقات میں ادا کرے، ان میں جو قرآن کریم کی تلاوت کی جائے، جو نساء اور جہت کی باتیں کی جائیں، جو مر بالمعروف اور نہی عن المنکر ہو ان میں غور سے سنے، اور یہ بات یقینی ہے کہ مسجد میں رہنے کا اہتمام وہی حضرات کرتے ہیں جو صاحب ایمان، مطیع اور اپنے انبا میں اللہ کے سے مخصوص ہیں یقیناً حدیث نبوی میں اشارہ ہے کہ یہ ایمان کی مدت ہے، جس کی شہادت اللہ تعالیٰ کا یہ قول پیش کرتا ہے: ”إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ“ (اللہ کی مسجدوں کا آباد کرنا تو بس ان لوگوں کا کام ہے جو ایمان رکھتے ہوں اللہ اور روزِ ثبوت پر اور پابندی کرتے ہوں نماز کی اور زکوٰۃ دیتے رہتے ہوں اور بجز اللہ کے کسی سے تضرع نہ کریں، یہ لوگ امید ہے کہ رلو یہ پ ہو جائیں)۔

ب- اذان:

۲۹- مسجد میں اور نماز کے وقت پر اذان دینے کی صورت میں کانفرہ اسلام کا حکم لگایا جائے گا، اس لئے کہ اذان ہمارے دین کے خصائص میں سے ہے، اور ہماری شریعت کا شعار ہے۔ محض اس وجہ سے نہیں کہ (۱) ان شہادتیں پر مشتمل ہے، بلکہ یہ باطل اسلام کے قبیل سے ہے۔

ج- جحدہ تلاوت:

۳۰- جحدہ تلاوت کی وجہ سے کانفرہ اسلام کا حکم لگایا جائے گا، اس لئے کہ یہ ہمارے خصائص میں سے ہے، چنانچہ اللہ تبارک و تعالیٰ نے اپنے قول: ”وَأَقْرَأْ عَلَيْهِمُ الْقُرْآنَ لَا يَسْمَعُونَ“ (۱) اور جب ان کے سامنے قرآن پڑھا جاتا ہے تو تھکتے ہیں (۲) کے ذریعہ ان کے بارے میں خبر دی ہے (کہ وہ تلاوت پر جحدہ نہیں کرتے ہیں)۔

سے اس کے ذمہ میں بے وفائی نہ کرو) نیز آپ ﷺ کا ارشاد ہے: ”إِذَا رَأَيْتَ الرَّجُلَ يَتَعَاهَدُ الْمَسَاجِدَ فَاشْهَدُوا لَهُ بِالْإِيمَانِ“ (۱) (جب تم کسی آدمی کو دیکھو کہ وہ مسجد میں آمدورفت رکھتا ہے تو اس کے لئے ایمان کی گواہی دو) اس لئے کہ اللہ تعالیٰ ارشاد فرماتا ہے: ”إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَأَقَامَ الصَّلَاةَ وَآتَى الزَّكَاةَ وَلَمْ يَخْشَ إِلَّا اللَّهَ لَعَلَّ هِيَ الْفُتُورُ“ (۲) (اللہ کی مسجدوں کا آباد کرنا تو بس ان لوگوں کا کام ہے جو ایمان رکھتے ہوں اللہ اور روزِ ثبوت پر اور پابندی کرتے ہوں نماز کی اور زکوٰۃ دیتے رہتے ہوں اور بجز اللہ کے کسی سے تضرع نہ کریں، یہ لوگ امید ہے کہ رلو یہ پ ہو جائیں)۔

بن قدامہ نے تحریر کیا ہے (۳) جو شخص نماز پڑھے، ہم ظاہر اس کے اسلام کا حکم رکھیں گے لیکن اس کی تمارہ حقیت یا ہے وہ اس کے اور اللہ تعالیٰ کے درمیان کا معاملہ ہے۔

لہذا جو شخص مسجد میں آمدورفت رکھتا ہو، اس کی تلاش میں رہتا

(۱) حدیث: ”إِذَا رَأَيْتَ الرَّجُلَ يَتَعَاهَدُ الْمَسَاجِدَ...“ کی روایت ترمذی ابن ماجہ احمد حاکم، ابن حبان اور دارقطنی نے حضرت ابو سعید خدری سے مروی ہے کہ یہ ترمذی نے کہا ہے کہ یہ حدیث ”حسن غریب“ ہے وہ بھی نے لکھا ہے کہ یہ میری کانفرہ ہے ان حضرات نے اس حدیث کی صحت اور اس کے روات کی صداقت کے بارے میں اختلاف نہیں کیا ہے لیکن امام بخاری اور مسلم نے اس کی روایت نہیں کی ہے اور وہ بھی نے ان کا نقاب کرتے ہوئے کہا ہے کہ اس کی سند میں ”دلیل“ نام کا ایک رووی ہے جس کے پاس بہت زیادہ مکر تھا وہ ہے (تحفۃ الخوضی ۱/ ۳۶۵-۳۶۶ طبع استنباطی ابن ماجہ تحقیق محمد ابو عبد اللہ باقی ۱/ ۲۳ طبع عیسیٰ الخلیفی ۲/ ۱۳۷ سند احمد بن حنبل ۳/ ۶۸ طبع المصنف، المسند رک ۱/ ۲۱۲، ۲۳۳ طبع کردار الکتاب العربی، سنن الدارمی ۱/ ۲۷۸ طبع مطبعہ الاحوال ۱۳۳۹ھ)۔

(۲) سورہ توبہ ۱۸۔

(۳) انیسوی ۳۰۱۔

(۱) سورۃ النفاق ۲۱۔

۱۔ اسلام ۳۱، اسلام، اسلام، اسلام، اسلام

د- حج:

۳۱- اسی طرح اگر کافر نے حج کیا اور احرام کے لئے تیار ہو گیا اور تہیہ پڑھ لی اور مسلمانوں کے ساتھ مناسک حج کی ادائیگی میں شریک رہا تو اس کے اسلام کا حکم لگایا جائے گا، اور اگر اس نے تہیہ پڑھا اور مناسک حج کی ادائیگی نہیں کی، یا یہ کہ مناسک میں حاضر رہا، تہیہ نہیں پڑھا تو ایسی صورت میں اس کے اسلام کا حکم نہیں لگایا جائے گا (۱)۔

اسناد

تعریف:

۱- لغت میں اسناد کے چند معانی ہیں:

الف- ایک چیز کو دوسری چیز کی طرف جھکانا یہاں تک کہ اس پر ٹیک لگے۔

ب- "رہی بات کو اس کے قائل کی طرف منسوب کرنا" (۲)۔

۱۰۔ اسناد اصطلاح میں حسب ذیل معانی میں مستعمل ہے:

الف- خبر کی مدد کرنا، مثلاً مریض کو مسند وغیرہ پر ٹیک لگانے پر کاربٹانا، "اور اسی قبیل سے پشت سے کسی چیز کا سہارا لینا ہے۔ اور اس معنی کے لحاظ سے اسناد پر تسلیی کلام (استناد) اور (عائد) کی اصطلاح میں آئے گا۔

ب- اسناد اس چیز کو بھی کہا جاتا ہے جو در کردہ مقدمہ کی تقویت کے لئے ذکر کی جاتی ہے، اس پر بحث (اثبات) اور (سند) کی اصطلاح میں ہے۔

ج- اسناد اضافت کے مفہوم میں بھی مستعمل ہے، اسی قبیل سے فقہاء کا قول ہے: "إسناد الطلاق إلى وقت سابق" (۳) (یعنی طلاق کو گزرے ہوئے وقت کی طرف منسوب کرنا)، اس کی تفسیر (انسان) کی اصطلاح میں ہے۔

اسلام

دیکھئے: "اسلم"۔

اسلاف

دیکھئے: "سلف"۔

(۱) لسان العرب، معجم تنقید المعانی، ج ۱، ص ۱۰۰ (سند)۔

(۲) الشرح المفصل، ص ۱۲، ج ۲، طبع بیروت، مصر، ۱۳۷۲ھ، رد المحتار، ج ۲، ص ۶۲۲، طبع لبنان۔

۱۔ سند اس طریقہ کو بھی کہا جاتا ہے جو متن حدیث تک پہنچاتا

ہے، اس کا بیان درج ذیل ہے:

سند متن حدیث تک پہنچانے والے طریقہ کے معنی میں:

۲۔ یہ اصطلاح اصولیین اور محدثین کی ہے، ان کے یہاں اسناد کے دو اطلاق ملت ہیں:

۱۔ سند حدیث یعنی اس کی سند کو ذکر کرنا۔ یہ ارسال کی ضد

ہے (۱) اور سند روایت حدیث کے سلسلہ کو مانا جاتا ہے جو قائل امرائے نبویؐ کی روایت کے درمیان ہوتا ہے، اسناد کی یہ اصطلاح محدثین کے نزدیک زیادہ مشہور ہے۔

۲۔ بنی اصطلاح بن عبد البر سے نقل یا ہے کہ اسناد نبی کریم ﷺ تک حدیث کی سند کو پہنچانے کا نام ہے، اس قول کی بنیاد پر حدیث مسند کے مقابل حدیث موقوف ہے، یعنی وہ حدیث جس کی سند بنی کریم ﷺ تک نہیں پہنچتی ہو بلکہ وہ صحابی یا قول ہو، اور اسی طرح حدیث مقطوع ہے جس کی سند صرف تابعی تک پہنچتی ہو (۲)۔

اسناد و سند کے مابین نسبت:

۳۔ سند:

سند سے مراد وہ طریقہ ہے جو متن حدیث تک پہنچتا ہے، اور طریقے سے روایت حدیث کا سلسلہ مراد ہے، اور متن حدیث سے

(۱) شرح مسلم اثبوت ۳/۴، کتاب اصطلاحات الفنون ۳/۳۱۳۔ مناسب یہ ہے کہ ”ارسال“ کی دیگر اصطلاحات کے لئے ”ارسال“ کی بحث کی طرف مراجعت کی جائے۔

(۲) مقدمہ فی علوم الحدیث لابن الصلاح ص ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱

یہ حدیث متواتر کے طور پر احادیث میں ہے۔ حدیث متواتر میں اس کے تواتر و چار سے اس کے اسد کے بیان کی ضرورت نہیں رہتی ہے، امام مسلم نے اپنی تصحیح کے مقدمہ میں ابن المبارک سے نقل کیا ہے کہ: انہوں نے فرمایا ”سودین کا ایک حصہ ہے، اُترانا، کا سلام نہیں ہوتا تو پھر جس کے جی میں جو آتا کہتا“ (۱) امام شافعی نے فرمایا کہ: جو شخص حدیث کو بد مذہب کہتا ہے، وہ اس کو کفریٰ اسما کرنے والے شخص کی طرح ہے جو کفری کا نثر اُتتا ہو، وہاں حالیکہ اس میں سناپ ہو، سے پتہ نہیں (۲)۔

۵- سود کی ضرورت اس لئے پڑی تاکہ روایات کو سند یا احادیث اور پر پھر وسد کیا جائے، اور یہ ضرورت اس وقت ظاہر ہوتی جب اس کی ہوئی نے اپنے عقائد کو تقویت پہنچانے کے لئے احادیث وضع کرنا شروع کر دیں۔ ابن سیرین کہتے ہیں: پہلے محدثین اسد کے بارے میں سوال نہیں کرتے تھے مگر جب فقہ وضع حدیث قیادت پر ہو تو محدثیں احادیث کی روایت کے وقت فرماتے: ہمیں اپنے روایت کے نام بتاؤ، پھر دیکھا جاتا کہ اُتر رہی حدیث اہل سنت میں سے ہے تو اس کی حدیث کو قبول کیا جاتا، اور اگر وہ اہل بدعت میں سے ہوتا تو اس کی حدیث قبول نہیں کی جاتی (۳)۔

سند و ثبوت حدیث:

۶- سند حدیث صحیح ہو تو ضروری نہیں کہ متن حدیث بھی صحیح ہو ثابت ہو، کیونکہ اس کا احتمال ہے کہ حدیث ثابت ہو یا اس کا بھی احتمال

ہے کہ اس میں کوئی سلسلہ تادم موجود ہو، اس سے کہ حدیث اس وقت صحیح ہوتی ہے جب کہ صحت اس کے ساتھ شدہ، و سلسلہ سے بھی محفوظ ہو، بعض محدثین کا یہ کہنا ہے کہ: اگر اس حدیث میں سے کسی نے کسی حدیث کے بارے میں یہ کہہ دیا کہ یہ حدیث ”صحیح“ ہے، اور اس پر نقد نہیں آیا تو ظاہر یہ ہے کہ اس کی طرف سے حدیث پر فی سلسلہ صحیح ہونے کا حکم ہے، اس لئے کہ حدیث میں سلسلہ تادم کا نہ ہونا اصل اور ظاہر ہے، جیسا کہ ابن الصلاح نے اپنے مقدمہ میں ذکر کیا ہے (۱)۔

اور حدیث کے ظاہری طور پر صحیح ہونے سے یہ لازم نہیں آتا ہے کہ نفس الامر میں اس کی صحت یقینی ہے، اس لئے کہ نقد راوی میں بھی ظاہر و نیاس کا احتمال ہے (۲)۔

یعنی اسناد حدیث ”حدیث مرسل“ کی صحت کے لئے شرط نہیں ہے، اور اگر حدیث مرسل کا راوی ثقہ ہو تو اس سے سند لاں کیا جائے گا، ابن عثام امام ابو حنیفہ، امام مالک اور امام احمد کا یہی قول ہے، اس کی سلسلہ بیان کرتے ہوئے کہا گیا ہے کہ: جو شخص حدیث کو سند کے ساتھ بیان کرے اس نے حدیث کی صحت کی ذمہ داری تم پر اہل دی، و حسن نے مرسل روایت کیا اس نے بذات خود اس کی صحت کی ذمہ داری قبول کر لی۔ امام شافعی حدیث مرسل کو صرف اسی صورت میں قبول کرتے ہیں جب کہ اس کو قوت پہنچانے والی چیز موجود ہو (۳)۔

اس مسئلہ میں دیگر تفصیلات بھی ہیں جن کے لئے (ارسال) کی اصطلاح دیکھی جائے۔

(۱) مقدمہ ابن الصلاح ص ۳۳۵۔

(۲) المرجع والمآب فی الجرح والتعديل لعلہ المکرم ص ۸۳، جامع کردہ منتخب المطبوعات۔

(۳) شرح مسلم الثبوت ص ۲۲۲۔

(۱) صحیح مسلم بشرح المنوی ص ۸۶۔

(۲) فیض القدیر ص ۳۳۳ طبع مصطفیٰ، الجرح والتعديل لابن ابی حاتم ص ۱۶۱، لعلہ المکرم ص ۸۳ طبع دار الفکر، المعارف الشرائع حیدرآباد۔

(۳) صحیح مسلم بشرح المنوی ص ۳۳۳۔

صحیح قول یہ ہے کہ: مسند احادیث مرسل احادیث سے زیادہ قوی

ہیں (۱)۔

سانید کی صفات:

۱۔ سند کی مختلف صفات ذریعہ جاتی ہیں، مثلاً کبھی اس کی صفت ملہ یا نزل کے ذریعہ بیان کی جاتی ہے اور اسے کم ہوں تو ایسی سند ”سند عالی“ اور اسے زیادہ ہوں تو ”اسناد نازل“ ہے۔

اسی طرح اس کی صفت قوت و صحت کے ذریعہ یا حسن یا ضعف کے ذریعہ بیان کی جاتی ہے، اور کبھی اسناد کو معصن، مدلس، غریب وغیرہ کہا جاتا ہے (۲) اور اس کی معرفت کتب علوم حدیث یا اصولی ضمیمہ کے ابواب سنت کی طرف رجوع کرنے سے حاصل ہوگی۔

وہ چیز جس میں اسناد کی ضرورت ہوتی ہے اور موجودہ دور میں اسناد کی حیثیت:

۸۔ متواتر کے علاوہ جس حدیث سے بھی استدلال کیا جائے گا اس میں سند کی ضرورت ہوگی، قرآنی قرأت کا ثبوت بھی اسناد ہی کے ذریعہ ہوتا ہے (۳)، اسی طرح احادیث نبویہ چاہے قولی ہوں یا عملی، جو مروی ہیں ان کا ثبوت بھی اسناد ہی کے ذریعہ ہوتا ہے، اسناد علوم دینیہ کی کتابوں کی روایت میں بھی، غل ہے یہاں تک کہ اسناد لغت، دب، تاریخ، ردیہ، علوم کی روایت میں بھی، غل ہے۔

میں خیر کے دور میں سند کو چھوڑ دیا گیا، یہاں تک کہ کتب حدیث میں بھی اس کا اہتمام نہیں کیا جاتا ہے، شاید اس کی وجہ یہ ہو کہ کتب احادیث، ان کے مؤلفین سے تواتر کے ساتھ منقول ہیں،

(۱) شرح المعتمد علی مختصر ابن المظاہر جامعہ اعتباری ۲/۲۷۳، ۲۷۴ طبع لیبیا۔

(۲) شرح مسلم الشیخ ۲/۲۰۷، شرح المعتمد علی مختصر النعمانی ۲/۱۱۳۔

(۳) الانوار السیوطی ۱/۳۷۶، ۳۷۷ طبع دوم مصطفیٰ النجفی۔

اس لئے علماء کی طرف سے ان پر اکتفاء کیا گیا، جیسے بخاری، مسلم، ابوداؤد، بیہقیہ اس کتابوں کی شہرت نے سانیہ کے تذکرہ و تقدم سے بے نیاز کر دیا، اور اس وجہ سے بھی کہ سانیہ کا طبع و رسم اس پر اعتماد کو نذر کرتا ہے، لہذا اس میں کی جانے والی کوششیں کافی نہیں ہوں گی، مگر اس کے باوجود اسانید کے سلسلہ کو زندہ رکھنا اس خصوصیت کی حفاظت کی برکت کا ذریعہ ہے جو اس امت کی خصوصیات میں سے ہے۔

اسہام ۱-۳

جب کہ ایک سامان دو شخصوں کے پاس بطور مہن رکھا جائے دونوں مرتبہ میں سے ہر ایک کے لئے شے مہن کی حفاظت میں حصہ مقرر کرتا ہے۔

اور جنایت فی الخطا میں شے کہ ہر ایک مجرم پر دیت کا ایک حصہ واجب کرتا ہے، اسی قبیل سے جنایت فی الخطا میں عاقلہ کو دیت کی ادائیگی میں حصہ دار بنانا ہے، فقہاء نے ان مباحث کو اس کے خاص ابواب میں تفصیل سے بیان کیا ہے۔

اسہام

تعریف:

۱۔ سہمت میں سہم دو معنوں میں استعمال ہوتا ہے:

اول: کسی شخص کو حصہ والا بنانا، کہا جاتا ہے: "نسہمت له باللف" یعنی میں نے اسے ایک جزا دیا۔

انسان چند چیزوں میں حصہ والا ہوتا ہے: ان میں سے میراث، ہنر، مال غنیمت، مال سے نفقہ، پانی پینے کی باری ہے اور اس میں استحقاق حاصل ہو۔

دوم: قرعہ (قرعہ اندازی کرنا)، کہا جاتا ہے: "نسہم بيسهم" یعنی ان کے درمیان قرعہ اندازی کی (۱)۔

فقہاء، مرام نہیں، معنوں میں "اسہام" کا لفظ استعمال کرتے ہیں۔

سہم معنی اول (کسی شخص کو حصہ والا بنانا) کے اعتبار سے:

۲۔ اشتراک کی تمام صورتوں میں جیسے ہدی میں اشتراک، اسہام شرکاء میں سے ہر ایک کے لئے شے مشترک میں ایک حصہ مقرر کرنا ہے، اشتراک فی العمل شرکاء میں سے ہر ایک کے لئے نفع یا نقصان میں ایک حصہ مقرر کرنا ہے، جیسا کہ اسام شفعہ میں۔ ایک شریک کے حصہ مقرر کرنا ہے اور رہن میں شرکت کی صورت میں

اسہام دوسرے معنی (قرعہ اندازی) کے لحاظ سے:

۳۔ فقہاء کا اس پر اتفاق ہے کہ تالیف قتب کے سے قرعہ اندازی جاری ہے بلکہ اس کے لئے مندوب ہے، جیسا کہ سفر میں جانے والے شخص کے لئے اپنی بیویوں میں سے کسی کو سفر میں لے جانے کے سے قرعہ اندازی کرنا، اور اپنی بیویوں کے مابین اس لئے قرعہ اندازی کرنا کہ کس سے دوبارہ کا آغاز کرے گا، اور اس طرح کے دیگر مسائل۔

اسی طرح فقہاء کا اس پر اتفاق ہے کہ ہنر سے میں ہر فریق کا حصہ واحد کر دینے کے بعد حق کی تعیین اور اختلاف کو ختم کرنے اور قلوب کی تسکین کی خاطر قرعہ اندازی مشروع ہے۔

یعنی بعض کے حق کے اثبات اور بعض کے حق کے بحال کی خاطر قرعہ اندازی کی مشروعیت میں فقہاء کا اتفاق ہے، جیسے کسی شخص نے اپنی بیویوں میں سے کسی ایک کو طلاق دے دی مردوں میں سے کسی ایک کی تعیین کے بغیر مومن یا تو اس صورت میں حصہ سے اس سے انکار کیا ہے کہ قرعہ اندازی کے ذریعہ تعیین کی جائے، دیگر فقہاء نے اس جگہ قرعہ اندازی کے حکم کو باقی رکھا ہے (۱)۔ فقہاء نے اس کی تفصیل حق، نکاح، قسمت اور طلاق کے ابواب میں بیان کی ہے۔

(۱) فتح القدیر ۵/۲۸، تلویح کاظمی خاں ۵/۲۳، المنی ۵/۲۹، س

المصباح البکیر، سائر العربیۃ مادہ (سہم)۔

اُسیر

دیکھئے: "شوریٰ"

اشارہ

تعریف:

۱۔ "اشارہ" کا معنی لغت میں "التلویح بشی" (کسی چیز سے اشارہ کرنا) ہے، اس سے وہی سمجھا جاتا ہے جو بولنے سے سمجھا جاتا ہے۔ لہذا ہاتھ، آنکھ اور بھون وغیرہ سے ایسا اشارہ ہے، کہہ جاتا ہے: "اشار علیہ بکذا" یعنی اس نے اس سے اپنی رائے ظاہر کی، اور اس کا اسم "شوری" ہے۔

اشارہ کی حیثیت اطلاق کی صورت میں کسی چیزوں کے بارے میں حقیقت کی ہوگی، "مجازی طور پر ذاتی چیزوں کے لئے بھی اس کا استعمال کیا جاتا ہے، جیسے غیب، غیب وغیرہ سے اشارہ کرنا، لہذا اگر اشارہ کا سلسلہ "علی" لایا جائے تو اس کا معنی ہاتھ وغیرہ سے اشارہ کرنا ہوگا، اور اگر اس کا سلسلہ "علی" لایا جائے تو اس کا معنی رائے ظاہر کرنا ہوگا (۱)۔

اشارہ و متنبہاء کی اصطلاح میں لغوی معنی ہی کے مفہوم میں مستعمل ہے، اہل لہجہ اسے ولایت کی بحث میں استعمال کرتے ہیں، اور "لاۃ لا اشارۃ" کی تعریف اس طرح کرتے ہیں کہ: اس سے مراد لفظ کا ایسے معنی پر ولایت کرنا ہے جس کا قصد نہیں کیا گیا تھا، "وہ مفہوم لفظ کے لئے لازم ہے، جیسے اللہ تعالیٰ کے قول "لا جناح علیکم ان طلتم السماء ما لم تمسوها" (۲) اور تفروصوا لہن

(۱) الکلیات ۱/ ۱۸۳-۱۸۵، المصباح ۱/ ۱۸۵ (شور)۔

اشارہ ۲-۵

نکاح، اگر ممان اس لفظ کے تلفظ اور قوت کو پائی سے محروم ہو تو اس کے حق میں شارع نے فی الجملہ اس کے اشارے کو تلفظ کے قائم مقام قرار دیا ہے (۱)۔

گوشتے کا اشارہ:

۵- شرعی طور پر گوشتے کا اشارہ معتبر ہے اور وہ چیزوں میں جن میں تلفظ ضروری ہے۔ بولنے والے کے تلفظ کے قائم مقام ہوتا ہے جب کہ اس کا اشارہ معلوم ہو تمام عقود میں جیسے شریعہ، ذبح، نکاح، اجارہ، رہن، نکاح، اور عقود کو ختم کرنے میں جیسے طلاق، عتاق، ہجر اور اور ان کے علاوہ اقرار بالحدود کے سوا دیگر نوعیت کے اقرار، اقرار بالحدود میں اختلاف ہے جس کی تفصیل آگے آئے گی، اسی طرح دعاوی اور اسلام کے مسئلے میں بھی گوشتے کا اشارہ معتبر ہے۔

ہمارے علم کے مطابق اس حد تک فقہاء کا اتفاق ہے، لعن اور قذف میں اشارہ کے معتبر ہونے اور نہ ہونے کے بارے میں اختلاف ہے، حنفیہ اور بعض حنابلہ کی رائے یہ ہے کہ ان دونوں چیزوں میں اشارہ تلفظ کے قائم مقام نہیں ہوگا، اس لئے کہ اشارہ میں شبہ ہے جس کی وجہ سے حد موقوف کر دی جاتی ہے، امام مالک، شافعی اور بعض حنابلہ کا قول یہ ہے کہ ان دونوں چیزوں میں گوشتے کا اشارہ اس کے تلفظ کے قائم مقام ہوگا (۲)۔

جبہ و رختہ، کتہ، یک گوشتے کے اشارے کے معتبر ہونے میں اس کا فرق نہیں ہے کہ وہ لکھے پر قرار ہو یا اس سے عادت ہو یا یہ کہ وہ پیدا شدہ طور پر ہو یا کوئی دیکھنا پس اس پر بعد میں جاری ہو (۳)۔

فربضہ (۱) (تم پر کوئی گناہ نہیں کہ تم ان چیزوں کو جس میں تم نے نہ ہاتھ لگایا اور نہ ان کے لئے مقرر کیا طلاق دے، و) کی دلالت کے ذکر کے بغیر صحت نکاح پر ہے اس لئے کہ صحت طلاق صحت نکاح کی لازم ہے۔

عبارۃ الفص سے وہ معنی مراد ہوتا ہے جس کی طرف ذہن اس کے صیغہ سے منتقل ہوتا ہے اور لفظ کے ذکر سے وہی معنی مقصود ہوتا ہے۔ اس کی تفصیلی بحث اصولی ضمیمہ میں آئے گی۔

معتقدہ لحاظ:

الف - دلالت:

۲- دلالت سے مراد کسی چیز کا اس طرح ہونا ہے کہ اس سے دوسری چیز سمجھی جائے، جیسے لفظ کی دلالت معنی پر، یہ اشارہ سے زیادہ عام ہے (۲)۔

ب - یہاں:

۳- یہاں اشارہ کے مرادف ہے، اور اصولیین کے نزدیک اس کی تعریف یہ ہے کہ ایماء معنی کوئس میں آہستہ سے ڈالنے کا نام ہے (۳)۔

شارع کا شرعی حکم:

۴- اشارہ، اکثر امور میں لفظ کے قائم مقام ہوتا ہے، اس لئے کہ وہ تلفظ کی طرح مراد کو ظاہر کرتا ہے، لیکن شارع نے بعض تعمرقات میں لفظ کے تلفظ کو بولنے والوں کے لئے ضروری قرار دیا ہے، جیسے

(۱) سورہ بقرہ ۲۳۶۔

(۲) حکایت ۱/۳۳۶۔

(۳) حکایت ۲/۳۲۰۔

(۱) المحوری القواعد ۱۷۳-۱۷۵۔

(۲) روحہ الطالبین ۹/۸۹، منی لابن قدامہ ۳/۵۶۶، ۲/۹۶، طبع المبرور،

حاشیہ ابن ماجہ ج ۲ ص ۲۵، قوانین الفقہ ج ۱ ص ۱۶۱۔

(۳) جامعہ الطالبین ۳/۱۱، روحہ الطالبین ۳/۲۱، صوابہ، طبع ۳/۲۴۹۔

شافعیہ میں سے متولی سے نقل کیا گیا ہے کہ کوٹے کا اشارہ ان صورت میں معتبر ہوگا جب وہ لکھنے سے عاجز ہو، اس لئے کہ کتابت زیادہ مضبوط کرنے والی چیز ہے (۱) مالکیہ نے کوٹے کے اشارہ اور اس کی کتابت کے درمیان فرق نہیں کیا ہے، لہذا غلط یہ ہے کہ مالکیہ کے نزدیک کوٹے کے اشارہ کی قبولیت کے لئے لکھنے پر قادر نہ ہونے کی شرط نہیں ہے (۲)۔

حنفیہ کوٹے کے اشارہ کے معجز ہونے کے لئے حسب ذیل شرطیں لگاتے ہیں:

الف۔ وہ شخص کوٹا بنی پیدا ہو ہو یا اس پر کوٹا بن بعد میں جاری ہو تو موت تک وہ کوٹا بنی رہا۔ حاکم کی امام احمد حنبلہ سے یہی روایت ہے۔ اور اس میں جو شرط ہے وہ جتنی نہیں۔ امام ترمذی نے اس کی مقدمہ ایک سال تک مقدمہ ہوتا تھا ہے ۲۲۰ خانہ میں ہے: اگر کسی شخص پر کوٹا بن جاری ہوا اور ہمیشہ رہا یہاں تک کہ اس کا اشارہ سمجھا جانے لگا، تو ایسی صورت میں اس کی عبارت ہی کی طرح اس کا اشارہ بھی معتبر ہوگا، ورنہ نہیں (۳)۔

ب۔ کوٹا کتابت پر قادر نہ ہو، حاشیہ ابن عابدین کے عمل میں ہے: علامہ کمال (ابن الہمام) کا قول ہے کہ: بعض شافعیہ کہتے ہیں کہ اگر کوٹا چھٹی طرح لکھنے کی صلاحیت رکھتا ہو تو ایسی صورت میں اس کی طریق اشارے سے واقع نہیں ہوگی، اس لئے کہ اشارہ سے زیادہ مزید پر دلالت کرنے والی چیز (کتابت) کے درمیان ضرورت پوری ہوگئی، یہ ایک اچھی بات ہے، ہمارے بعض مشائخ کی بھی یہی رائے ہے۔

(۱) روح المعانی ۳۹/۸۔

(۲) الذیاتی ۳۱۲/۲ طبع بغداد۔

(۳) حاشیہ ابن عابدین ۲۵/۲۲ کتب کی دوائے ہے کہ حرج کو دود کرے کے لئے اسی آخری قوس پر اشارہ کیا جائے۔

علامہ ابن عابدین ثانی کہتے ہیں کہ اس قوس سے ظاہر ہے کہ یہ کے مفہوم کی سرسخت ہوتی ہے، چنانچہ حاکم شریف کی کافی میں ہے، اگر کوٹا لکھتا نہ ہو اور اس کے لئے اشارہ ہو جو اس کی طریق، کتابت، مزید مزید سخت میں معروف ہو تو یہ معاملات جاری رہیں گے، اور اگر اس کا اشارہ معروف و متعین نہ ہو یا اس میں شک ہو تو وہ باطل ہوگا، پھر اسوں نے کہا کہ اس سے یہ سمجھ میں آتا ہے کہ اگر کوٹا چھٹی طرح لکھتا ہو تو اس کا اشارہ جاری نہیں ہوگا۔

طہ شہادہ و الظہار میں ہے کہ: معتقد قول یہ ہے کہ کوٹے کے اشارے پر عمل کرنے کے لئے کتابت پر قادر ہونا شرط نہیں ہے (۴)، فقہ مالکیہ میں سے سیوطی اور زرکشی کا یہ قول ہے کہ گذشتہ قاعدہ سے کہ کوٹے کا اشارہ اس کے تلفظ کے قائم مقام ہوگا، بہت سے مسائل مسکتی ہیں جن میں کوٹے کا اشارہ تلفظ کے قائم مقام نہیں ہوگا، ان میں سے چند یہ ہیں:

۱۔ ارحامات مار میں اشارہ کے ذریعہ مخاطب کرے تو اصل قوس کے مطابق اس کی نماز باطل نہیں ہوگی۔

۲۔ اگر اشارہ کے ذریعہ نماز مانے تو اس کی نذر منعقد نہیں ہوگی۔

۳۔ اگر اشارہ کے ذریعہ شہادت دے تو صحیح قوس کے مطابق اس کی شہادت مقبول نہیں ہوگی، کیونکہ کوٹے کے اشارہ کو تلفظ کا قائم مقام نہ ہوتا ہے، بلکہ پر یا جاتا ہے، اور شہادت کے سلسلے میں اس کی ضرورت نہیں ہے، چونکہ یہ لے لے کی شہادت کا امکان ہے۔

۴۔ اگر قسم کھائی کہ وہ یہ سے بات نہیں کرے گا، پھر اس سے اشارے سے بات کر لی تو حاکم نہیں ہوگا۔

۵۔ اگر اشارہ کے ذریعہ قسم کھائے تو اس کی بیعت لعن کے علاوہ

(۱) حاشیہ ابن عابدین ۲۵/۲۲، مکرر ابن عابدین ۸۲/۲ طبع بیروت۔

(۲) طہ شہادہ و الظہار ۱۳۸۔

کسی معاملہ میں منعقد نہیں ہوگی (۱)۔

گوئنگے کے اشارے کی تقسیم:

۸- فتاویٰ شافعیہ نے سراسر اس کی ہے کہ گوئنگے کا اشارہ ایسا ہو کہ ہر دو شخص جو اس سے واقف ہو، اس کے اشارے کے مفہوم کو سمجھ جائے تو یہ اشارہ صریح ہوگا (۱)، اور اگر اس کے اشارے کو سمجھنا صرف عقل مند اور ذہین افراد کے ساتھ خاص ہو تو یہ ناپید ہے مگر چہ اس کے ساتھ قرآن مل جائے۔

اور اس صورت میں جب کہ گوئنگے کا اشارہ کتنا یہ ہو اس کی نیت دوسرے اشارے یا کتابت سے بھی جائے گی، اور اگر اس کے اشارہ کو کوئی بھی سمجھ نہ سکے تو بلاغقرار پائے گا (۲)۔

مالکیہ کے نزدیک گوئنگے کا اشارہ ناپید نہیں ہوتا ہے، اگر وہ سمجھ جائے تو صریح ہے ورنہ لغقرار پائے گا (۳)۔

ہم نے حنبلیہ اور حنبلیہ کے یہاں گوئنگے کے اشارے کی صریح اور ناپید میں تقسیم نہیں پائی، اور "اشارہ فی الطلاق" سے متعلق تفصیل طلاق کے باب میں آئے گی۔

گوئنگے کا اشارہ قرآن سے قرآن کے سلسلے میں:

۹- اس مسئلہ میں علماء کے مرقعات ہیں:

اہل: گوئنگے کے لئے ماری عجیبہ "قرآن" میں اپنی زبان کو حرکت دینا واجب ہے، اس لئے کہ تدرست انسان کے سے اپنی زبان کو حرکت دے رکھنا نماز میں ہوتا ہے، لہذا جب وہ ایک سے عائد ہے تو وہ اس پر لازم ہوگا، حنفیہ شافعیہ و حنبلیہ میں سے کاشی کا یہ قول ہے۔

۱۰- اس پر اپنی زبان کو حرکت دینا واجب نہیں ہے، مالکیہ اور

(۱) حاشیہ ابن ماجہ ج ۲ ص ۲۵۴ شرح الخرقانی ص ۱۰۳۔

(۲) جامعہ طائیفین ص ۱۶۳۔

(۳) شرح الخرقانی ص ۱۰۳۔

گوئنگے کی طرف سے اس چیز کا قرآن جو موجب حد ہوتی ہے:

۶- فقہاء کا گوئنگے کے زنا و زمر حد کے قرآن کے صحیح ہونے میں اختلاف ہے۔ شافعیہ، حنبلیہ میں سے قاضی اور مالکیہ میں سے ابن القاسم کی رائے یہ ہے کہ اگر کوئی اشارہ سے زنا کا قرآن کرے تو اس پر حد لگائی جائے گی، یہ حضرات کہتے ہیں کہ جس شخص کا قرآن زنا کے مادہ دیگر معاملات میں درست قرار پاتا ہے، اس کا قرآن زنا کے بارے میں بھی صحیح قرار پائے گا۔

حنفیہ کا مذہب یہ ہے کہ گوئنگے پر زنا کے قرآن کی وجہ سے حد نہیں لگائی جائے گی، اس لئے کہ اشارہ میں اس مفہوم کا احتمال ہے جو سمجھ کیا ہے اور دوسرے مفہوم کا بھی، اس طرح حد کے نفع نہ رہے میں شہید ہوگا، اگر حد و شہادت کے ذریعہ معاف کی جاتی ہیں (۲)۔ اس کی تفصیل (حد و قرآن) کی اصطلاح میں موجود ہے۔

گوئنگے کا اشارہ ایسے قرار کے متعلق جس سے قصاص و جب ہوتا ہے:

۷- گوئنگے کا اشارہ قصاص کے بارے میں فقہاء کے قول کے مطابق مقبول ہے، کیونکہ قصاص حقوق العباد کے قبیل سے ہے (۳)۔

(۱) لاشہ و انظار ص ۲۳، انوار ص ۶۳، جامعہ طائیفین ص ۱۶۳، روایت

طائیفین ص ۱۶۳۔

(۲) ایضاً ص ۱۹۶، طبع المریض۔

(۳) بدائع الصنائع ص ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ایضاً

ص ۵۹۶، حاشیہ ابن ماجہ ج ۲ ص ۲۵۴۔

بولنے والے کا اشارہ:

۱۲- جو شخص بولنے اور تلفظ پر قدرت رکھتا ہو تو اس کے اشارے کو تلفظ کے قائم مقام قرار دینے میں نقطہ نظر میں:

۱۳- اشارہ نظر: یہ ہے کہ ایسے شخص کا اشارہ جملہ لغو ہے۔ حنفیہ، حنفیہ اور حنبلیہ کا یہی مسلک ہے البتہ چند مسائل کا تشکیک یہاں ہے جن کی صراحت حنفیہ اور حنفیہ نے کی ہے اس مسئلہ میں حضرات نے اشارہ کو تلفظ کے قائم مقام قرار دیا ہے، اس حضرات نے اشارہ کے لغو ہونے کی بات اس وجہ سے کہی ہے کہ جب اشارہ کی علامت قوی ہوتی ہے تو بھی اس سے وہ یقین حاصل نہیں ہوتا جو عبارت سے حاصل ہوتا ہے، انہوں نے جن مسائل کا استثناء کیا ہے ان میں سے چند یہ ہیں:

الف- مفتی کا اشارہ سے جواب دینا۔

ب- کفار کو مان دینا، امان خوب کی حفاظت کے پہلو کو ترجیح دیتے ہوئے اشارہ کے ذریعہ معتقد ہو جائے گا، لہذا اگر مسلمان نے کافر کی طرف امان کا اشارہ کیا اور وہ کافر مسلمانوں کی جماعت میں "تکبیر" تو اس کا قتل حلال نہیں ہوگا۔

ج- اگر حالت نماز میں سلام کیا گیا اور اس نے اشارہ سے جواب دیا تو اس کی مارنا مذہب میں نہیں ہوتی۔

د- طلاق کے باب میں مدد کے لئے اشارہ کرنا۔

ح- اگر محرم نے شکار کی طرف اشارہ کیا اور وہ شکار کر لیا گیا تو اس کے لئے اس شکار کا کھانا حرام ہوگا۔ حنفیہ نے قرآن و سنت کے اشارہ کا اضافہ کیا ہے، اس لئے کہ شریعت نے اس کے اثبات کو پسند کیا ہے، اسی طرح اسلام اور کفر کی طرف اشارہ کا بھی حنفیہ نے اضافہ کیا ہے۔

دوسرے نقطہ نظر: یہ ہے کہ بولنے والے کا اشارہ جب تک لوگوں

حجاب کا بھی مذہب ہے۔

بعض حنفیہ اور حنفیہ نے اپنا قول و جواب تحریک پر یہ مسئلہ متفرع کیا ہے کہ حالت جنابت میں کوئی کلمہ کے لئے اپنی زبان کو ترکتہ قرآن کے واسطے حرکت دینا حرام ہے (۱)۔

شارع کے ذریعہ گواہی:

۱۰- جمہور فقہاء کی رائے یہ ہے کہ کسی بھی حال میں کوئی کلمہ کی شہادت جائز نہیں ہے، اگرچہ اس کے اشارے کو ہر شخص سمجھتا ہو، کیونکہ شہادت میں معتبر یقین ہے، اور اشارہ احتمال سے خالی نہیں ہوتا ہے (۲)، مگر یہ رائے یہ ہے کہ اگر اس کا اشارہ سمجھا جاتا ہو تو شہادت کے معاملہ میں قبول یا حاکم (۳)۔

وہ شخص جس کی زبان بند ہوگئی ہو:

۱۱- جمہور کا مذہب اور حنبلیہ کا ایک قول جس کی صاحب لافانہ نے تصویب کی ہے، یہ ہے کہ وہ شخص جس کی زبان بند ہوگئی ہو وہ گواہ نہیں اور بولنے والے شخص کا درمیانی ہے، اگر وہ بولنے سے عاجز ہو تو گواہ کی طرح ہے، اور اس کا وہ اشارہ جو سمجھا جاتا ہو عبارت کے قائم مقام ہوگا، لہذا اگر وہ اشارہ کے ذریعہ ہیت کرے یا اس کے سامنے ہیت پر بھی گئی اور اس نے اشارے سے "ہاں" کہا تو ہیت صحیح قرار پائے گی۔

حجاب کا مذہب یہ ہے کہ جس کی زبان بند ہوگئی ہو اس کی ہیت درست نہیں ہوتی (۴)۔

- (۱) محمد بن ماجہ ص ۲۲۲، ابن ماجہ ص ۲۳۳، طبع المیزان، القواہین
المعجمہ ص ۲۴۲، الشارح المکمل ص ۲۳۸، طبع المیزان
(۲) تہذیب الکناج ص ۲۱۸، البحر الرائق ص ۲۷۷، نہج ص ۲۷۷
(۳) نکالی فی القابل المدینہ ص ۸۹۹، الدوسلی ص ۱۶۸
(۴) الشارح المکمل ص ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ص ۲۴۱، حاشیہ ابن ماجہ ص ۲۴۱

کے درمیان سمجھ جائے اور اس کا مدلول لوگوں کے درمیان متعارف ہو تو اس کے تلافی کی طرح معتبر ہوگا، یہ حضرات فرماتے ہیں کہ اشارہ کے ذریعہ معاملہ رائج (یعنی سامان اور اس کی قیمت معلوم ہوتی ہو، بغیر یہ کہ قبول کے قیمت دے کر سامان یا جائے اور کسی طرف سے کوئی کلام نہ ہو) کے ذریعہ معاملہ کرنے سے زیادہ بہتر ہے۔ چونکہ اشارہ پر کلام کا طاقی یا جاتا ہے، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **قَالَ اِنَّكَ الْاَفْكَنُ النَّاسِ ثَلَاثَةً يَوْمَ الْاَفْكِ (۱)** (ارشاد ہو کہ تیرے سے ثانی یہ ہے کہ وہ لوگوں سے بات نہ کرے گا تین دن تک بجز اشارہ کے)۔ یہ مالکیہ کا مذہب ہے، خاص طور پر نکاح کے معاملہ میں منکوحہ یا نکاح کی تعیین کے بغیر وہ اشارہ کو معتبر نہیں مانتے ہیں (۲)۔

عبارۃ الفص اور اشارۃ الفص میں تعارض:

۱۳- عبارت الفص اور اشارۃ الفص کی مراد کا بیان (فقہہ ۱) میں گذر چکا ہے، لہذا جب عبارت الفص کا اشارۃ الفص سے تعارض ہو جائے تو عبارت الفص کے مفہوم کو ترجیح دی جائے گی، اس میں اختلاف اور تفصیل ہے جو "اصول فیض" میں دیکھی جاسکتی ہے۔

نماز میں سلام کا جواب دینا:

۱۴- نماز کی حالت میں سلام کا جواب دینے میں فقہاء کا اختلاف ہے، اس مسئلے میں تابعین کی ایک جماعت نے قول سے سلام کے جواب کی رخصت دی ہے جس میں سعید بن المسیب، حسن بصری اور

(۱) سورۃ آل عمران ۱۸۰

(۲) الاثر والافعال للشیخ علی بن ۲۳۸، مواہب الجلیل ۲۲۹، البدائع ۱۶۸، من طبعہ بن ۵۲۳، الفی ۵۶۲، لروضہ ۵۹۸، طبعہ طائیف ۱۶۸، کتاب الفقہ ۲۵۳، طبعہ المریض۔

قنادوشال ہیں، اور حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ جب نماز کی حالت میں ان کو سلام کیا جاتا تو اس کا جواب دیتے یہاں تک کہ سلام کرنے والے سے سنتا (۱)۔

اور ایک جماعت کی رائے یہ ہے کہ نماز کے بعد سلام کا جواب دے گا (۲)۔

امدادیہ کا اس پر اتفاق ہے کہ قول کے ذریعہ نماز میں سلام کا جواب دینا مار کو باطل کر دینے والا عمل ہے (۳)، البتہ اس کی بعض تفصیل میں اس کے درمیان اختلاف ہے۔

چنانچہ مالکیہ کے نزدیک رائج قول یہ ہے کہ اشارے سے سلام کا جواب دینا واجب ہے (۴)۔

شافعیہ کے نزدیک اشارے سے سلام کا جواب دینا مستحب ہے (۵)۔

حنبل کی رائے یہ ہے کہ ہاتھ کے اشارے سے سلام کا جواب دینا مکروہ ہے، اس سے مارنا نہ میں ہوتی ہے، حاشیہ بن عابدین میں ہے: ہاتھ سے سلام کا جواب دینا مار کو ناہ میں کرتا ہے، برخلاف ان لوگوں کے جنہوں نے امام ابو حنیفہ کی طرف یہ منسوب کر دیا کہ اس سے مارنا نہ ہو جائے گی، حالانکہ اہل مذہب میں سے کسی سے بھی اس قول کی نقل معروف نہیں ہے (۶)۔

(۱) حضرت ابو ہریرہؓ کے مرقعہ صاحب عن المجہد (۱/۳۲ طبع الہند) سے ذکر کیا ہے اور اسے کتب حدیث میں سے کسی کتاب کی طرف منسوب نہیں کیا ہے۔

(۲) حاشیہ عن المجہد ۱/۳۲، طبع الملام ۱/۳۱، الفی لابن قدامہ ۱/۵۸

(۳) شرح مع الجلیل ۱/۸۳، الفی لابن قدامہ مع الشرح للکبیر ۱/۵۸، حاشیہ من طبعہ بن ۱۵۸، نہایۃ المحتاج ۲/۳۳

(۴) مع الجلیل ۱/۸۳

(۵) طبعہ طائیف ۱۹۰، نہایۃ المحتاج ۲/۳۳

(۶) حاشیہ عن طبعہ بن ۱/۵۸، ۱۳

حنا بد کے نزدیک اشارے سے سلام کا جواب دیا جاسکتا ہے (۱)۔

جن لوگوں نے نماز سے فارغ ہونے کے بعد سلام کے جواب دینے کی بات کہی ہے ان حضرات نے حضرت ابن مسعودؓ کی حدیث سے استدلال کیا ہے، وہ فرماتے ہیں: "کنا مسلم علی رسول اللہ ﷺ، وهو فی الصلاة، فورد علیہ، فلما رجعا من عند النجاشی سلمنا علیہ، فلم یرد علیہا وقال: ان فی الصلاة شعلا" (۲) (ہم لوگ حالت نماز میں رسول اللہ ﷺ کو سلام کیا کرتے تھے تو آپ ﷺ ہمیں سلام کا جواب دیا کرتے تھے، بس ہم نجاشی کے پاس سے لوٹ آئے اور آپ ﷺ کو سلام کیا تو آپ ﷺ نے ہمارے سلام کا جواب نہیں دیا اور فرمایا کہ: نماز میں مشغولیت ہوتی ہے)۔

اشارے سے سلام کا جواب دینے کا قول اختیار کرنے والوں نے حضرت جابرؓ کی حدیث سے استدلال کیا ہے، وہ فرماتے ہیں: ابن رسول اللہ ﷺ بعثنی لحاجة، ثم اذکرکھ وهو یصلی فسمعت علیہ لاشارة الی، فلما فرغ دعانی فقال: انک سمعت عنی انما واما اصلی" (رسول اکرم ﷺ نے مجھے ہی ضرورت سے بھیجا، پھر واپس آکر میں نے آپ ﷺ کو اس حال میں پایا کہ آپ ﷺ نماز پڑھ رہے تھے تو میں نے آپ ﷺ کو سلام کیا، آپ ﷺ نے میری طرف اشارہ کیا، پھر جب فارغ

ہوئے تو مجھے باآفرمایا کہ تم نے ابھی مجھے سلام کیا تھا جب کہ میں نماز پڑھ رہا تھا)، اور مسلم کی روایت میں ہے: "فلما انصرف قال انه لم یسمی ان لورد علیک الا انی کنت اصلی" (۱) (جب آپ ﷺ نماز سے فارغ ہوئے تو فرمایا: مجھے سلام کے جواب سے کسی چیز نے نہیں روکا، یہ کہ میں نماز پڑھ رہا تھا)۔

ان طرح حضرت صہبؓ کے واسطے سے حضرت ابن عمرؓ کی حدیث ہے کہ انہوں نے فرمایا: "مردت ہو رسول اللہ ﷺ وهو یصلی، فسلمت علیہ فرد الی اشارۃ" (۲) (میں رسول اکرم ﷺ کے پاس سے گذرا، آپ ﷺ نماز پڑھ رہے تھے تو میں نے آپ ﷺ کو سلام کیا۔ آپ ﷺ نے اشارے سے میرے سلام کا جواب دیا)۔

تشہد میں اشارہ:

۱۵- جمہور متقدماء کا مذہب یہ ہے کہ مازی کے سے تشہد میں اپنی شبہات کی انکال سے اشارہ کرنا صحیح ہے، و شبہات کی انکال کو تقرباً، کی اصطلاح میں مستحب کہا جاتا ہے، یہ و انکال ہے جو انگوٹھے کے بعد ہوتی ہے، ماری اس انکال کو توحید یعنی شہد کہتے وقت نکالے گا، اسے حرکت نہیں دے گا (۳)، اس کے احجاب کی دلیل حضرت

(۱) حدیث: "ان رسول اللہ ﷺ بعثنی لحاجة..." کی روایت مسلم نے حضرت جابرؓ سے مروی ہے (صحیح مسلم تخریج محمد بن عبد البرہانی ۱/ ۳۸۳، طبع عیسیٰ الخلیسی)۔

(۲) حدیث: "مردت ہو رسول اللہ ﷺ وهو یصلی..." کی روایت ترمذی ابو داؤد و سنائی نے حضرت صہبؓ سے کی ہے ترمذی نے کہا ہے کہ حضرت صہبؓ کی حدیث حسن ہے (تحفۃ الخواص ۲/ ۳۳۳ طبع کردہ مکتبۃ الشریعہ سنن ابو داؤد ۱/ ۵۶۸ طبع مکتبۃ سنن الدناتی ۳/ ۵ طبع مکتبۃ البصر بیاضیر، جامع اصول ۵/ ۳۷۷ طبع کردہ مکتبۃ الحرم الی)۔

(۳) الموضار ۱/ ۲۶۲، الخلی لابن قدامہ ۱/ ۲۸۳۔

(۱) الخلی لابن قدامہ مع شرح الکبیر ۱/ ۱۵۷، ۱۶۸۔

(۲) حدیث: "کنا مسلم علی رسول اللہ ﷺ..." کی روایت بخاری و مسلم نے حضرت عبد اللہ بن مسعودؓ سے کی ہے (فتح الباری ۲/ ۲۳ طبع انتقادی صحیح مسلم تخریج محمد بن عبد البرہانی ۱/ ۳۸۲ طبع عیسیٰ الخلیسی ۳/ ۵۳ طبع جامع لاصول فی احادیث الرسول ۵/ ۸۵، ۸۶، ۸۷ طبع کردہ مکتبۃ الخلو فی ۳۹۰)۔

اس میں فقہاء کا اختلاف نہیں ہے، اس لیے کہ حضرت ابو قتادہؓ حدیث ہے جس میں غیر محرم ہونے کی صورت میں ان کے شکار کرنے کا وعدہ کر لیا گیا ہے۔ ابو قتادہؓ کہتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے دریافت فرمایا: ”مکم أحد أموه أن يحمل عيها، أو أشار إليها“ قالوا لا قال فكموا ما بقي من لحمها“ (تم میں سے کسی نے اسے شکار کرنے پر آمادہ کیا تھا یا شکار کی طرف اشارہ کیا تھا؟ صحابہؓ نے عرض کیا نہیں، تو آپ ﷺ نے رضامندی سے اس شکار کے ہشت میں سے جتنا حصہ باقی رہ گیا ہے، اسے کھاؤ)۔

مذکورہ بالا حدیث کی وجہ سے فقہاء کے ایک گروہ کی طرف سے شکار کے قتل کرنے پر کسی طرح کا تعاون نہ ہوتا ہے۔ اس کے لیے شکار کھانا حلال ہوگا (۲)۔

اشارہ کرنے والے پر جزا کے وجوب کے بارے میں فقہاء کا اختلاف ہے۔ حنفیہ اور حنابلہ کا مذہب یہ ہے کہ اس پر جزا واجب ہوگی، اس لئے کہ شکار کی طرف اشارہ کرنا ممنوعات احرام میں سے ہے، اور اس کی دلیل شکار کے گوشت کے کھانے کا حرام ہونا ہے، لہذا احرام میں شکار کی طرف اشارہ کرنا شکار پر جنایت ہوگی، اس لئے کہ اس نے اس کے اس کو ختم کر دیا جس کے نتیجے میں اس کا قتل ہوا، لہذا اشارہ کرنا شکار کے قتل کی طرح قرار پائے گا (۴)۔

مالکیہ اور شافعیہ کے نزدیک بشارت دہانے والے پر بیڑ، جب نہیں ہوئی، اس لئے کہ جس نے بیڑ کو قتل پر مطلق نہیں ہے، اور بشارت قتل

(۱) شکارے متعلق واقعہ کی روایت کی شرح بخاری و مسلم نے حضرت ابو ہریرہ سے کی ہے اور الفاظ بخاری کے ہیں (فتح الباری ۲/۲۸۴، ۲۸۵ طبع استیقاب صحیح مسلم تحقیق محمد نور محمد ہدایتی ۲/۸۵۳، ۸۵۴ طبع عیسیٰ الخانی ۷۳/۵۳)۔

(۲) سبیل اسلام، ۲/ ۱۴۳۔

(۲) فتح القدير ۴/ ۲۵۷، المنقح لابن قدامة ۳/ ۱۸۴

بن زبیرؓ کی یہ حدیث ہے: "اَنَّهُ ﷺ كَانَ يَشِيرُ بِأَصْبَعِهِ إِذَا دَعَا وَلَا يَحْرُكُهَا" (۱) (نبی کریم ﷺ دعا (اُشہد) کے وقت انگلی سے اشارہ کرتے تھے اور اسے حرکت نہیں دیتے تھے)۔ ایک قول یہ ہے کہ انگلی کو حرکت دے گا، اس قول کی دلیل حضرت اہل بن جبرؓ کی حدیث ہے: "اَنَّهُ ﷺ رَفَعَ أَصْبَعَهُ فَرَأَيْتُهُ يَحْرُكُهَا" (۲) (نبی کریم ﷺ نے اپنی انگلی اٹھائی تو میں نے اسے حرکت دیتے ہوئے دیکھا)۔

ورمٹارے کی یہ کیفیت کہ انگلیاں کھلی رکھے گا یا بند اور اسے حرکت دے گا یا نہیں اس کی تفصیل اصطلاح ”ملاۃ“ (نماز) میں آئے گی۔

محرم کا شکار کی طرف اشارہ کرتا:

۱۶۔ اگر محرم نے کسی شکار کی طرف اشارہ کر دیا یا کسی حامل (بغیر حرام و لے) شمس کی شکار کی طرف رہنمائی کر دی، اس سے شکار کر لیا تو محرم کے لئے اس شکار کا کھانا حرام ہوگا (۳)۔

() حدیث: ”اگر کسی نے اپنے کان پیشو ہا صبحہ اذا دعا...“ کی روایت سے ابو داؤد اور نسائی نے حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے کی ہے نووی نے کہا ہے کہ اس کی اسناد صحیح ہے (سنن النسائی ۳۲۳ طبع مصطفیٰ لکھنؤ ۱۳۸۳ھ) حرم المعبود ۱/ ۳۷۳ طبع المیزان جامع الاصول ۵/ ۲۰۲ شائع کردہ مکتبہ ابو نی، المعبود مکتبہ نووی ۳۲۳ طبع المیزان

(۲) حدیث ہے: ”انہما علیٰ شئینے رفع الحسد۔“ کی روایت سنائی، ابن ماجہ ابن خزیمہ اور بیہقی نے حضرت وائل بن حجر سے کی ہے حافظ بیہقی نے ابن ماجہ کی اسناد پر تبصرہ کرتے ہوئے کہا ہے: ابن ماجہ کی اسناد صحیح ہے اور اس کے رجال ثقہ ہیں، اور محقق صحیح ابن خزیمہ نے کہا ہے کہ اس کی اسناد صحیح ہے (سنن اسلامی) ص ۳۷ طبع المطبعہ المصریہ ازبیر، سنن ابن ماجہ ۱/ ۲۹۵ طبع عیسیٰ الخلیفی ۱۳۷۲ھ صحیح ابن خزیمہ ۱/ ۵۳۳ فتح کردہ المکتبہ اسلامی، سنن بیہقی ص ۱۳۹ طبع انجمن۔

(۳) فتح القدیر ۱/ ۵۶۴، روحہ الما کتب ۳/ ۱۳۹، مفتی الحدیث ۱/ ۵۲۲۔

نہیں ہے (۱)۔

علاوہ ازیں وہ اس کی طرف اشارہ نہیں کرے گا۔ مثلاً فقیر اور امام محمد بن
اُسن کی رائے یہ ہے کہ حجر اسود پر قیاس کرتے ہوئے وہ رکن یمانی کی
طرف اشارہ کرے گا (۱)۔

حجر اسود و رکن یمانی کی طرف اشارہ کرنا:

۱۔ فقہاء کا اتفاق ہے کہ طواف کے وقت حجر اسود اور رکن یمانی کا
ہاتھ سے یا دوسرے ذریعہ سے استلام (چھونا) مستحب ہے، اس لئے
کہ حضرت ابن عمرؓ کی حدیث ہے انہوں نے فرمایا: ”ما تروکت
استلام ھلین الرکبیں فی شحفة ولا رجاء مند رابت
النہی ﷺ يستلمھما“ (۲) میں نے جب سے نبی کریم ﷺ
کو ن دونوں رکن (حجر اسود اور رکن یمانی) کا استلام کرتے ہوئے
دیکھا ہے اس وقت سے کسی بھی محل میں میں نے ان دونوں کے
استلام کو نہیں چھوڑا۔

اسی طرح استلام کے دُعا ہونے کی صورت میں حجر اسود کی طرف
اشارہ کے استحباب پر فقہاء کا اتفاق ہے، اس لئے کہ حضرت
بن عباسؓ کی حدیث ہے انہوں نے فرمایا: ”طاف النہی ﷺ
بالیبت علی بعبہ، کلما ھنی علی الرکب اشار الیہ“ (۳)
(نبی کریم ﷺ نے بوخی پر سوار ہو کر بیت اللہ کا طواف کیا، جب
بھی رکن کے پاس سے گذرتے اس کی طرف اشارہ فرماتے)۔

رکن یمانی کے استلام کے مشکل ہونے کی صورت میں اشارہ کے
بارے میں فقہاء کا اختلاف ہے، امام ابو حنیفہ، امام ابو یوسف، مالکیہ
اور حنابلہ کا مذہب یہ ہے کہ اگر کوئی شخص رکن یمانی کے استلام سے

اشارہ کے ذریعہ سلام کرنا:

۱۸۔ بولنے والے شخص کے لئے ہاتھ یا سر کے اشارہ سے سلام کی
ابتداء سے سنت حاصل نہیں ہوتی نہ اشارہ سے سلام کے جواب کی
فرضیت ساقط ہوگی، اس لئے کہ سلام ان امور کے قبیل سے ہے جن
کے لئے شارح نے مخصوص الفاظ مقرر کئے ہیں جن کے قائم مقام
اور الفاظ نہیں ہوں گے، لہذا یہ کہ اس کے لئے شرعی الفاظ کی
الفاظی مشابہت ہو، سلام کے سلسلے میں فقہ کی عبارات اس قیاس پر تنقید پر
متفق ہیں کہ سلام میں سنا ضروری ہے، اور سنا قول ہی کے ذریعہ
مکمل ہے (۲)۔

حدیث شریف میں آیا ہے: ”لا تسلموا تسلیم الیہود، فلا
تسلمھم بالاکف والراء وس والإشارة“ (۳) (یہودی طرح
سلام نہ کرو، کیونکہ ان کا سلام ہاتھ یا سر سے اور اشارہ سے ہوتا
ہے)۔ حاکم نے عطاء بن ابی رباح سے روایت کیا ہے کہ انہوں نے

(۱) مفتی الکتاب ۱/۸۸، البحر الرائق ۳/۵۵۲، ابن ماجہ ۱/۶۶۲، ابوداؤد
۱/۲۱۲، الترمذی ۲/۲۵۲، ۳/۲۶، کشاف القناع ۲/۸۲، ۳/۷۹، مفتی
۳/۳۹۳، طبع بول۔

(۲) نہایہ الخصال ۸/۸، تلخیص الخصال ۲/۸۲، حاشیہ ابن ماجہ ۱/۵۶۵۔

(۳) حدیث: ”لا تسلموا تسلیم الیہود...“ کی روایت شریف سے ”ھلین
البرک واللبلة“ میں حضرت جابرؓ سے مروی ہے، ”فصل اللہ بصلہ
فی توضیح الأدب المعروف“ کے مصنف نے اس حدیث کے بارے میں
کہا ہے کہ اس کی سند عمدہ ہے (تحفۃ الاشراف بحری الاطراف ۲/۹۰، مجمع
کرہ الحداد القمہ المند ۱/۳۸۶، فضل اللہ احمدی توضیح الادب المعروف
۲/۳۳، طبع انتقد ۱۳۷۸ھ)۔

(۱) مفتی الکتاب ۱/۵۲۳، رد المحتار ۳/۹۳، التوابع المکملہ ۲/۹۲، طبع
در النظم بیروت، الطب ۱۳۶۳ھ۔

(۲) حدیث: ”ما تروکت استلام ھلین الرکبیں...“ کی روایت بخاری
سے حضرت ابن عمرؓ سے کی ہے (فتح الباری ۳/۷۱، طبع انتقد)۔

(۳) حدیث: ”طاف النہی ﷺ علی بعبہ...“ کی روایت بخاری سے
حضرت ابن عباسؓ سے کی ہے (فتح الباری ۳/۷۱، طبع انتقد)۔

قریب المرگ شخص کا اس پر جناحیت کرنے والے آدمی کی طرف اشارہ کرتا:

۲۱- جمہور فقہاء کا مسلک یہ ہے کہ قریب المرگ شخص کا یہ قول کہ ”موت نے مجھے قتل کر دیا“ معتبر نہیں ہے اور یہ ثبوت نہیں ہوگا (لہذا) قصاص و جسد نہیں ہوگا۔ کیونکہ اس صورت میں اس کا دعویٰ خیر پر مال کے سلسلے میں قبول نہیں کیا جائے گا تو خون کے سلسلے میں بھی قابل قبول نہیں ہوگا اور اس وجہ سے بھی کہ وہ مدعی ہے لہذا اس کا قول دوسرے پر حجت نہیں ہوگا (۱) حدیث میں ہے: **لَوْ بَعِطِيَ النَّاسُ بِمَعْوَاهِمُ لَا دَعَى نَاسٌ دِمَاءَ وَجَالٍ وَأَمْوَالَهُمْ** (۲) (اگر لوگوں کا دعویٰ قبول کر لیا جائے تو پھر لوگ دوسروں کے خون اور اموال کا دعویٰ کرنے لگیں گے) لہذا جب اس کے قول معتبر نہیں ہوں گے تو ہرچہ دلی اس کا اشارہ بھی معتبر نہیں ہوگا۔ امام مالک کا مسلک یہ ہے کہ اگر آزاد، بالغ اور عاقل قریب المرگ مسلمان شخص یہ کہے: مجھے قتل شخص نے عماً قتل کر دیا، پھر دوسرا حائے قیہ ثبوت ہوگا۔ اور یا، ہم کے یحییٰ تسمت کدے کے بعد قصاص ثابت ہو جائے گا۔

نیز اس سے یہ بات نکلاں کہ جس نے مجھے ملطی سے قتل کر دیا تو اس سلسلے میں امام مالک سے دور رہیں۔ یہ قول منقول ہیں:

پہلی روایت یہ ہے: اس کا قول قبول نہیں کیا جائے گا۔ کیونکہ اس میں یہ بہت موجود ہے کہ وہ شخص اس کے ربیعہ اپنے مرثیہ کو والد ارہانا چاہتا ہے۔

اور دوسری روایت یہ ہے: اس کا قول قبول کیا جائے گا۔ اور قسامت و دیسب ہوگی اور وہ شخص اس میں متہم نہیں ہوگا، اس لیے کہ وہ ایسے حال میں ہے کہ اس میں جھوٹا شخص بھی کچھ بولتا ہے۔ مرثیہ کا رتبہ نہایت ہے، لہذا جس شخص کے لئے آخرت کی طرف سفر کرنا طے ہو گیا اور موت کے قریب ہو گیا تو اس سے کسی مسلمان کے مال حق خوں پر جانے کے سلسلے میں متہم نہیں کیا جائے گا۔ اور لوگوں کے حوالہ میں انہوں نے وقت تو بہ استغفار اور اپنے مرثیہ پر دست کا جذبہ پایا جاتا ہے۔ اور ایت وقت میں آیا سے کسی انسان کے قتل کا گناہ زائد اس کے طور پر لے جانا ظاہر اور عادت کے خلاف ہے (۱)۔

قریب المرگ شخص کا مالی تصرفات کی طرف اشارہ کرتا:

۲۲- قریب المرگ شخص کے لئے پرکار ہوتا اس کا اشارہ قبول نہیں کیا جائے گا۔ اور اگر وہ اپنے لئے پرکار رہے ہو تو یہی صورت میں اس کا اشارہ اس کی عبارت کے تمام مقام ہوگا۔ حاشیہ بن عابدین میں ہے: اگر وہ شخص ایسا نہ ہو جس کی زبان بند ہوگئی ہو تو اس کا اشارہ صرف چار مقامات میں معتبر ہوگا: کفر، اسلام، نسب اور افتاء (۲)۔

مالک کے نزدیک سمجھا جانے والا اشارہ مطلق تلفظ کی طرح ہے (۳) اور اس بنیاد پر قریب المرگ شخص کا مالی تصرف کی طرف اشارہ اس کی عبارت کی طرح ہوگا، چاہے وہ شخص بولنے پر قادر ہو یا نہ ہو۔

(۱) المجموع ملووی ۸۰/۱۹، منہی لابن قدامہ ۵۰۱/۸، المحمل علی شرح المجموع ۱۰۶/۵، رد المحتار ۱۱/۱۰۔

(۲) حدیث: ”لَوْ بَعِطِيَ النَّاسُ...“ کی روایت حضرت ابن عباس کی حدیث کے ایک قصہ کے ضمن میں بخاری نے مرفوعاً کی ہے، اور الفاظ مسلم کے ہیں۔ مسلم نے قصہ کا تذکرہ نہیں کیا ہے (فتح الباری ۲۱۳/۸، طبع استیعاب صحیح مسلم ترمذی مجموعہ عربیہ اسلامی ۱۳۶/۳، طبع حسی اعلیٰ ۱۳۷۵ھ)۔

(۱) شرح المرقاۃ ۵۰/۸، حاشیہ المدنی ۲۸۸/۳۔
(۲) حاشیہ ابن عابدین ۹۳/۵، اشارہ و نظائر ص ۲۳۸، منہی المجموع ۵۳/۵، فتح المجموع ۹۳/۱۱۔
(۳) سوانح الجلیل ۲۲۹/۳۔

اشاعت ۱-۲

تَشِيعُ الْفَاحِشَةُ فِي اللَّيْلِ آمُوا لَهُمْ عَذَابُ أَلِيمٍ فِي الدُّنْيَا
وَالْآخِرَةِ“ (۱) (یقیناً جو لوگ چاہتے ہیں کہ مومنین کے درمیان
بے حیائی کا چہ چار ہے، ان کے لئے دردناک سزا ہے دنیا میں بھی اور
آخرت میں بھی)۔

یہ ذریعہ حکم ہے ”رجھونی اشاعت پر اس دنیا میں مرتب ہونے
وہ حکم حد قذف ہے اور اس کی شرطیں پنی جا میں ورنہ پھر تحریر ہوگی
ما اظہر ہونہ (قذف) (تحریر) کی اصطلاح۔

جس شخص کے بارے میں اس قسم کی خبر چھپانی جائے سے محض
اشاعت کی وجہ سے نہ انہیں ای جائے کی اقلیوں نے کہ ہے قذف
کے جواز میں محض زنا کی اشاعت پر اکتفا نہیں کیا جائے گا، یہ تک پر وہ
پوشی مطلوب ہے (۲)۔

حدیث شریف میں آیا ہے: ”إن فی آخر الزمان مجلس
الشیطان بین الجماعة، فیتکلم بالکذبة فیتحدثون بہا،
وبقولون: لا مدوی من قالہا“ (۳) (آخری زمانے میں شیطان
اپنی جماعت میں بیٹھے گا، پھر وہ کوئی بات کرے گا اور اس کی جماعت
کے ذرا سے نقل کریں گے، اور انہیں گے کہ ہم میں جانتے ہیں کہ اس
نے یہ بات کہی ہے)۔

(۱) سورہ نور ۱۹۔

(۲) القرطبی ۱۲/۲۰۶، اقلیوی ۳۲۸۔

(۳) حدیث: ”إن فی آخر الزمان مجلس الشیطان...“ کی روایت، م
مسلم نے اپنی صحیح (۱۲/۱۲ طبع اہلوس) کے مقدمہ میں حضرت عبداللہ بن مسعود
سے سرفرا کی ہے، انہوں نے فرمایا: ”إن الشیطان لیسئل فی صورة
الرجل فیکفی القوم بحدیثهم بالحدیث من انکذب لیسئلون،
فیقول الرجل منهم: سمعت رجلاً اعراف وحبہ ولا ادری ما
اسمہ یحدث“ (شیطان آدمی کی صورت میں ظاہر ہوگا پھر وہ قوم کے پاس
آئے گا، اور لوگوں سے پوچھتی تھوکرے گا، پھر لوگ منتظر ہو جائیں گے، پھر
ان میں سے ایک آدمی کہے گا کہ میں نے ایک آدمی سے یہ بات سنی ہے، اس
کی شکل بچکانہوں کی ہے، اس کے نام سے واقف نہیں ہوں)۔

اشاعت

تعریف:

۱۔ ”بشاعة“ اشاع کا مصدر ہے، ”ر“ اشاع ذکر الشیء کا
معنی ہے: کسی چیز کے ذکر کو چھپانے اور اس کا انکبار یا، اور ”شاع
الخبیر فی الناس شیوعاً“ کا معنی ہے: خبر لوگوں کے درمیان پھیل
گئی اور ظاہر ہوئی (۱) اور فقہاء کا استعمال اس لغوی معنی سے سلیحہ و
کوئی ہے۔

ور کبھی اشاعت کا اطلاق ان خبروں پر بھی کیا جاتا ہے جس کا علم
اشاعت کرنے والوں کو نہیں ہوتا ہے (۲)۔

فقہاء، ہا، قات اس معنی کی تعبیر اشاعت کے مایہ و دگر الفاظ
جیسے شہار، اشاء، و متفاضل سے کرتے ہیں (۳)۔

جہاں حکم:

۲۔ کبھی اشاعت حرام ہوتی ہے، اور اشاعت میں اس چیز کا انکبار ہو
جس سے لوگوں کی حرمت و آبرو متاثر ہو جیسے بے حیائی کی اشاعت،
اس لئے کہ اللہ تبارک و تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”إن الدین یحیون فی

(۱) لسان العرب، المصباح المہر: مانہ (شع)۔

(۲) ابن ماجہ ۱۵/۵۴۱، طبع ۲۲۰/۵۴۱، طبع سوم بوق، الجوز ۲۵۵/۱ طبع
دار المعرفۃ، انجم المصباح، المصباح ۲۱۰/۲ طبع دار المعرفۃ۔

(۳) الجوز ۲۳۱/۲، ۲۳۲، ابن ماجہ ۱۵/۵۴۱، اقلیوی ۳۲۸ طبع اہلوس،
القرطبی ۱۲/۲۰۶، طبع دارالکتب حاضریہ المہر ۲۶۸۔

اشاعت ۳-۵، اُشباہ ۱-۳

اس طرح کی باتوں کو سننا بھی مناسب نہیں ہے، تو اس سے علم کیسے ثابت کیا جاسکتا ہے؟
 علاوہ ازیں حاکم اور ابوالی ملام پر واجب ہے کہ مناسب طریقوں سے نسا کی جڑ کو کاٹ دے۔

اُشباہ

لغوی تعریف:

۱- اُشباہ جمع ہے اور اس کا مفرد شبہ ہے، الشبہ اور الشبہ مثل کے معنی میں آتا ہے، اور اس کی جمع اُشباہ ہے "تشبہ الشیء" کا معنی ہے کہ چیز کے مماثل ہونا، اور "بہم اُشباہ" کا مطلب ہے کہ ان کے مابین بہت سی ایسی چیزیں ہیں جن میں وہ ایک دوسرے کے مشابہ ہیں (۱)۔

اصطلاحی تعریف:

الف- فقہاء کے نزدیک:

۲- فقہاء کے نزدیک لفظ اُشباہ کا استعمال اس کے لغوی معنی سے ملگ نہیں ہے۔

ب- اصولیین کے نزدیک:

۳- شبہ کی تعریف میں اصولیین کا اختلاف ہے، یہاں تک کہ امام احمد بن ابوی نے کہا ہے کہ شبہ کی تحدید اور تعریف ممکن نہیں ہے، اور دوسرے حضرات نے کہا ہے کہ اس کی تعریف ممکن ہے۔

چنانچہ کہا گیا ہے کہ شبہ اصل اور فرع کا کسی ایسے وصف میں مشترک ہونا ہے جس کے بارے میں یہ خیال ہو کہ اس میں ایسی حکمت ہے جو بغیر تعین کے کسی حکم کی مقتضی ہے، جیسے ہنوا اور نیم میں

۳- کبھی اشاعت بعض احکام کے ثبوت کا دلیل ہوتی ہے، جیسے قسامت کی قسمیں، تو ایسی صورت میں قسامت کی قسموں کے مطابق کے لئے اشاعت پر کتا یا جائے گا، تو اس جگہ اشاعت بطور ثبوت معتبر ہوگی (۲)۔

اسی قبیل سے میوں بیوی سے حد کا ساتھ ہو جانا ہے اگر ان دونوں نے بغیر کوہوں کے نکاح کیا ہو اور وہی ثابت ہو جائے بشرطیکہ ان کا نکاح لوگوں میں مشہور ہو (۳)۔

۴- اور اگر کسی چیز کے اظہار کا نتیجہ حرام میں پائے سے رہتا ہو تو اس کی اشاعت مطلوب ہوگی، جیسے رضاعت کی اشاعت اس کی طرف سے جس نے ۱۰۰ دھن پلایا، بن عابدین نے تحریر کیا ہے: "موتوں پر واجب ہے کہ ہر مرد مرثیہ پتہ کو ۱۰۰ دھن پلا میں، اور جب دودھ پلا میں تو اسے پندرہ میل اور اسے مشہور کر دیں اور احتیاطاً اسے لکھ لیں (۳)۔"

بحث کے مقامات:

۵- اشاعت کے مقامات رضاعت، نکاح، شہادت، قسامت صیام (رویت لہال کی بحث میں) زندقہ، اصل وقف اور ثبوت نسب کے ابواب میں دیکھے جائیں۔

(۱) اقیوں ۳/ ۱۶۵۴۔

(۲) مجملہ ۱/ ۲۷۵۔

(۳) ابن ماجہ ۳/ ۳۱۵۔

(۱) لسان العرب ۱۰/ ۵۸۷۔

نیت کے بارے میں امام شافعی کا قول کہ دونوں طہارت ہیں۔
 لہذا (جو نیت کے اعتبار سے) دونوں کیسے جدا ہو سکتے ہیں؟
 قاضی ابو بکر نے کہا ہے کہ: شبہ یہ ہے کہ وہ ایسا وصف ہو جو اپنی
 ذات کے اعتبار سے تو حکم کے مناسب نہ ہو مگر اس چیز کو مستلزم ہو جو
 اپنی ذات کے لحاظ سے حکم کے مناسب ہو۔

اور یہی کہ ”شرح بر ماں“ میں قاضی سے نقل آیا ہے کہ شبہ
 وہ ہے جس کے وصف ذیلی پر مشتمل ہونے کا وہم ہو
 اور نہ یہ ہے کہ شبہ وہ ہے جو حکم کے مناسب نہ ہو، مگر جس
 قریب میں اس کی جس قریب کا اعتبار معروف ہو (۱)۔

ور شبہ کی واضح تعریف وہ ہے جو شارح مسلم الثبوت نے کہا ہے:
 شبہ وہ ہے جو اپنی ذات کے اعتبار سے حکم کے مناسب نہ ہو، بلکہ
 مناسبت کا وہم پیدا کرتا ہو، اور وہ وہم اس وجہ سے پیدا ہوتا ہے بعض
 حکام کے سلسلے میں شارع نے اس کی طرف التفات کیا ہو، اس لئے
 اس میں مناسبت کا وہم پیدا ہوتا ہے جیسے تمہارا قول: ”پانی کو مار کر
 طہارت ہے جو نماز کے لئے کی جاتی ہے، لہذا اس کے لئے پانی
 متعین ہوگا اور کوئی دوسری چیز“ اہل بیتہ جابر نہیں ہوئی، جس طرح
 حدیث یعنی معنوی نجاست کو مارے کے لئے پانی متعین ہے (۲)۔
 لکھنوی میں ہے: قیاس شبہ اصل ”رفرغ“ کا اسی وصف میں
 مشتق ہوتا ہے، اس اعتبار کے ساتھ کہ یہ وصف حکم کی علت نہیں
 ہے، اور یہ جیسے امام ابو حنیفہ کا قول ہے کہ مرکا مس کر نہیں ہوگا، اس سے
 مس خف و ریم کے شبہ پر رد دیتے ہوئے، اور وصف جامع یہ ہے
 کہ یہ بھی مس ہے، لہذا تیمم مس نہ ہو قیاس کرتے ہوئے اس میں

تکرار تخب نہیں ہوئی (۱)۔

اور اگر سال میں امام شافعی قیاس شبہ کے بارے میں تحریر فرماتے
 ہیں: اصول میں یہ چیز کے لئے متعدد مناسبت اور شبہات رکھنے
 والی چیزیں ہوں تو ایسی صورت میں پوشہ اس سے زیادہ قریب ہو
 اس سے زیادہ شبہات رکھنے والی ہوں سے اس کے ساتھ لاحق
 نہ دیا جائے گا، اس میں قیاس کرنے والوں کا اختلاف ہے (۲)۔

شبہ کا اجماعی حکم:

اہل فقہاء کے نزدیک:

۴۔ اگر حکم کا علق اصل سے ہو اور اصل کی جود پر حکم دینا مانسن ہو تو
 اس سے قریب ترین مشابہ کے مطابق حکم دیا جائے گا (۳)، اسی لئے
 فقہاء نے شبہ کو متعینہ وہ اب میں طرق حکم میں سے ایک طریقہ اور
 ”میرزا“ دیا ہے، اور اسی قبیل سے محرم پر شکار کے عوض بدلہ کا وجوب
 ہے، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”ومن قتله منکم متعمدا فجزاء
 مثل ما قتل من النعمہ بحکمہ بہ دوا عدل منکم“ (۴) (۵) (۶) (۷) (۸)
 میں سے جو کوئی انسان مارے گا تو اس کا تہمانہ اسی طرح کا
 ایک جانور ہے جس کو اس نے مارا، الا یہ، اس کا فیصد تم میں سے دو
 معتبر شخصیں لیں گے (یعنی یہ دونوں حکم اس شکار کے لئے جانور
 کے بارے میں اس سے زیادہ مشابہت رکھنے والے جانور کا فیصد
 کریں گے) (۵)۔ اسی قبیل سے نسب کے سلسلے میں وہ روایت ہے جو
 حضرت عائشہ سے مروی ہے، فرماتی ہیں: ”دخل علی رسول

(۱) المصنف ۱۱/۲۳۱ طبع بیروت۔

(۲) ارسال ۱/۲۷ طبع مصنفی اہل تحقیق بیروت۔

(۳) المحرر فی التوضیح للدرر ۲/۲۲۳۔

(۴) سورہ مائدہ ۹۵۔

(۵) ابنی ۱۱/۵۱ طبع المیزان، مجمع البیان ۵/۲۸۔

(۱) ایضاً المجلد للفقہاء ۱/۲۱۹ طبع مصنفی اہل تحقیق۔

(۲) فتح المرحوم شرح مسلم الثبوت مع حاشیہ المصنف ۱۱/۳۰۱ طبع بیروت
 (لا مہربا)۔

اسے ^{صلی اللہ علیہ وسلم} وهو مسرور تبرق أساور وجهه فقال: أي عائشة! ألم تري أن مجرماً المملجي دخل فرأى امرأة و زياً و عليهما قطعة قد عطا رء و مسهما و بليت أقدامهما فقال إن هذه الأقدام بعضها من بعض“ (۱) (رسول اللہ ^{صلی اللہ علیہ وسلم} میرے پاس تشریف لائے، آپ خوش تھے، آپ کے چہرے کے خد و خال چمک رہے تھے، آپ ^{صلی اللہ علیہ وسلم} نے فرمایا: اسے شاتم نے دیکھا نہیں کہ مجرماً آگیا اس نے اسامہ اور یہ کواں صاب میں دیکھا کہ اس کے ہر ایک چادر تھی جس کے ذریعہ ان دونوں نے اپنے سر کو چھپا رکھا تھا، ان کے پیر خٹے ہوئے تھے، یہ کچھ اس نے نہ کہ یہ قدم ایک دوسرے کے شاپ ہیں)۔

یہ حدیث اس امر پر دلالت کرتی ہے کہ قیافہ ثنائی ثبوت نسب کے لئے مفید ہے، یہی وجہ ہے کہ اس واقعہ سے حضور ^{صلی اللہ علیہ وسلم} مر ہوئے ورت آپ کی غلط چیز سے خوش نہیں ہو سکتے ہیں، جمہور فقہاء سے اختیار کیا ہے، صحیحہ اس میں اختلاف ہے۔

۵- جس معمد میں خاصیت ہو اس میں شبہ کے رجمہ فیصلہ کرے کے سے اس معمد کے ماہ و رجب پہ کار کا قول شرط ہے، جیسے قیافہ ثنائی کے معمد میں مجرماً جی کے قول کا اعتبار یا، چونکہ وہ اس لئے کا ماہر تھا (۲)۔

۶- شبہ کے معاملہ میں تجر پہ کار اور ماہر کے قول کا اعتبار اس صورت میں کیا جائے گا جب کہ اس سلسلے میں کوئی نص اور حکم موجود نہ ہو، اسی بنا پر لعن کو شبہ پر عمل کرنے سے مافق قرار دیا جائے گا، ہر بنا کریم ^{صلی اللہ علیہ وسلم} کا ارشاد لعن کرنے والوں کے حصہ میں ہے“ (۱)

(۱) حدیث: ”ای عائشة! لم تري...“ کی روایت بخاری و مسلم نے حضرت عائشہ سے کی ہے (فتح الباری ۵۶/۱۲ طبع انتقادی، صحیح مسلم تحقیق محمد قواد عدل قادی ۱۰۸۲/۲ طبع عیسیٰ الخلی)۔

(۲) اہرق الحکیمہ رص ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۸، اکتبر ۱۰۸/۲۔

جاءت به أكحل العيين، سابغ الألبين، مبلح الساقين، فهو لشريك بن محماد، فجاءت به كذلك، فقال السيوطي: لولا ما مضى من كتاب الله لكان لي ولها شأن“ (۱) (اگر عورت سے ایسا بچہ پیدا ہو جس کی آنکھیں سرخ ہیں ہوں، بڑی سرخ ہوں، ہوا جس کی پنڈیاں بھری ہوں تو دشریک بن عتماء کا ہوگا، چنانچہ اس سے ایسا بچہ پیدا ہوا تو آپ ^{صلی اللہ علیہ وسلم} نے فرمایا کہ اگر اس سلسلے میں کتاب اللہ کا حکم مازل نہ ہو ہوتا تو میرا اور اس عورت کا معاملہ الگ ہی ہوتا)۔

یہ نص کے اعتبار سے ہے، ”و حکم کے متدار سے اللہ تعالیٰ کا فرمان: ”بحکمہ بہ ذوا عدل منکم“ شکار کی تاز کے بارے میں ہے، صحابہ برائے بعض جانوروں کے بارے میں فیصلہ کیا ہے، جیسے حضرت عمر، حضرت عثمان، حضرت علی، حضرت زید بن ثابت، حضرت ابن عباس اور حضرت معاویہ کا قول ہے کہ ”شتر مرث کے شکار کی صورت میں ایک بدنہ واجب ہوگا“ (۲)۔

اور جس کے بارے میں صحابہ کا فیصلہ نہ ہو اس میں وہاں نجر پہ کار کا قول معتبر ہوگا (۳)۔

۷- یہ بات پیش نظر رہنی چاہیے کہ امام ابو حنیفہ اور ان کے اصحاب

(۱) حدیث: ”لولا ما مضى من كتاب الله لكان لي ولها شأن“ کی روایت بخاری نے کی ہے (فتح الباری ۵۶/۱۲ طبع انتقادی)۔

(۲) ”طی النعام بسنة“ حضرت عمر، حضرت عثمان، حضرت علی، حضرت زید بن ثابت، حضرت ابن عباس اور حضرت معاویہ کا قول ہے اس کی روایت امام شافعی نے امام (۲/۱۹۸ طبع دار المعرفہ) میں ورنہ سے پہلی (۵/۸۲ طبع دائرة المعارف العلمانیہ) نے کی ہے امام شافعی کہتے ہیں کہ یہ محدثین کے نزدیک ثابت نہیں ہے، امام شافعی سے اس میں کوئی بھی نقل کیا ہے اور اسے ثابت قرار دیا ہے اور امام شافعی و بیہقی سے ابن حجر نے اسے حاکم میں (۳/۲۸۳ طبع دار المعرفہ) میں نقل کیا ہے۔

(۳) اہرق الحکیمہ رص ۲۰۰، ۲۰۱۔

نہا ضروری ہے، تاکہ عاقد کے تعارف کی تصحیح ممکن حد تک کی جائے (۱) ملاحظہ ہو: (صحیح) کی اصطلاح۔

دوم: شبہ اصولیین کے نزدیک:

۹- اصولیین کا اس میں اختلاف ہے کہ شہادت ہے یا نہیں؟ ایک قول یہ ہے کہ شہادت ہے، اور ان اصولیین کا یہی مذہب ہے ایک قول یہ ہے کہ شہادت نہیں ہے، انشائیہ کا یہی قول ہے، اور اس کے حامیوں نے اقل بھی منقول ہیں (۲) اس کی تفصیل اصولی ضمیر میں (قیاس) کے تحت دیکھی جائے۔

علم الفقہ میں فن الاشباہ والنظائر سے مراد:

۱۰- فن الاشباہ والنظائر سے مراد جیسا کہ حموی نے شہد بن نسیم پر اپنی تعلیق میں ذکر کیا ہے، دو مسائل ہیں جو آپس میں یکساں ہوں، ہرے کے مشابہ ہونے کے باوجود حکم میں مختلف ہیں، یہ تثنی امور کی وجہ سے ہیں تاہم اگر ان کے مابین اپنی وقت غم سے کیا ہے (۳)۔

اس فن کا فائدہ جیسا کہ سیوطی نے ذکر کیا ہے (۴)، یہ ہے کہ وہ ایسا فن ہے جس کے رموز انسان فقہ کے حقائق، اس کے مذہب، مآخذ اور اس سے وقف ہونا ہے، فقہ کے فہم، احتضار میں مہارت حاصل کرنا ہے، الخاق جو تین پر قدرت حاصل کرنا ہے، ایسے احکام کی معرفت حاصل کرنا ہے جو کتابوں میں مذکور نہیں ہیں، اور زمانہ کے ایسے نئے حالات اور حوادث کے احکام سے آگاہ ہونا ہے جو مروجہ زمانہ سے ختم نہیں ہوتے ہیں۔

نسب کے سلسلے میں شبہ پر غماز کرے کے بارے میں جمہور سے اختلاف رکھتے ہیں، جیسا کہ جزو صید میں جمہور کے نزدیک شبہ کا شمار صحت کے لحاظ سے ہے، اور حنفیہ کے نزدیک مثل سے مراد قیمت ہے (۱) اس کی تفصیل اس کے مقامات میں ملے گی۔

۸- اسی طرح وہ مدعیوں کے مابین واقع ہونے والے اختلاف میں مالکیت کے لیے ایک شبہ پر غماز کیا جائے گا۔

تبصرہ احکام میں ہے: "رباع ہشتہ می کے درمیان سامان کی قیمت کے بارے میں اختلاف ہو تو اس میں دونوں میں سے ایک ایسی قیمت کا دعویٰ کرتا ہو جو سامان کی قیمت کے مشابہ ہو، اور دوسری ایسی قیمت کا دعویٰ رہے جو سامان کی قیمت کے مشابہ نہیں ہے تو اس صورت میں اگر سامان موجود نہ ہو (یعنی وہ سامان مدعا علیہ کے قبضہ سے بلاکت، زبردستی یا کسی اور وجہ سے نکل گیا ہو) تو اس صورت میں مالکیت کے نزدیک بالاتفاق ان دونوں میں سے مدعی اشبہ کا قول مستحب ہوگا، اس لئے کہ معاملہ میں اصل نہیں کا نہ ہوا ہے، اور سامان کی خریداری قیمت یا اس کے مساوی اور قریب ترین کے رموز ہوتی ہے، اور اگر سامان موجود ہو تو مشہور قول یہ ہے کہ "اشبہ" کی رعایت نہیں کی جائے گی، کیونکہ اس صورت میں خریدار اور بائع سامان کی وہی پر توافقی ہیں (۲)۔

المعمر بنی المتواحد للورکشی کے باب البراء میں ہے: "اگر چنی کیل اور زنی نہ ہو تو ایک قول کے مطابق اس کے سب سے قریبی شبہ کا اعتبار کیا جائے گا (۳) اور صحیح مع الاثر اس کی صورت میں اسے صحیح یا جاریہ بہرہ پر محمول کیا جائے گا۔ اس میں اصل یہ ہے کہ صحیح کو اس کے قریب تر معاملہ یا اس سے زیادہ مشابہت رکھنے والے معاملہ پر محمول

(۱) اخصی ۳۵۱، اختیار ۱۶۶، مع الجلیل ۵۳۹، اہلب ۲۲۳۔

(۲) تبصرہ ہاشم فی اطلاق مالک ۵۰۴۔

(۳) المعمر بنی المتواحد ۲۲۳۔

(۱) اہلب ۳۳۳۔

(۲) اہلب ۲۲۰، ۲۱۹، طبع مصطفیٰ نجفی۔

(۳) اشباہ والنظائر لابن قیم مع تعلق الحموی ۱۸، طبع داراللمعات العربیہ۔

(۴) اشباہ والنظائر للسیوطی ۶، طبع مصطفیٰ نجفی۔

حضرت عمر بن الخطابؓ نے حضرت ابو موسیٰؓ کو تحریر فرمایا تھا: تم اپنے (قرآن و سنت میں موجود) ملتے جلتے مسائل اور اصول سے حقیقت حاصل کرو، پھر نے معاملات کو ان اصول پر قیاس کرو، اس کے بعد جو حل تمہاری رائے میں اللہ کے نزدیک زیادہ پسندیدہ و خیر سے زیادہ مشہد بہ معلوم ہو اس کو اختیار کر لو (۱)۔

اشتباہ

تعریف:

۱- "اشتباہ" اشتباہ کا مصدر ہے، کہا جاتا ہے: اشتباہ الشیطان وقشایہا، یعنی ان دونوں چیزوں میں سے ہر ایک دوسرے کے مشابہ ہوئی۔ اور "المشتبهات من الأمور" سے مراد "مفصلات" ہیں، اور المشبهة اشتباہ کا اسم ہے جس کا معنی التباس ہے (۱)۔

اشتباہ کا فقہی استعمال اس کے لغوی معنی سے زیادہ خاص ہے، چنانچہ نہ جانی نے شبہ کی تعریف یہ کی ہے کہ شبہ وہ ہے جس کے حرام یا حلال ہونے کا یقین نہ ہو (۲)، اور سیوطی نے کہا ہے کہ: شبہ وہ ہے جس کی حلت، حرمت حقیقت میں مجہول ہو (۳)، کمال الدین بن المہام کہتے ہیں کہ: شبہ وہ امر ہے جو ثابت کے مشابہ ہو، حقیقت میں ثابت نہ ہو، اور اشتباہ کے تحقق کے لئے ظن کا ہونا ضروری ہے (۴)۔

متعلقہ الفاظ:

الف- التباس:

۲- التباس سے مراد اشکال ہے، التباس اور اشتباہ میں فرق جیسا کہ دوسوی نے کہا ہے یہ ہے کہ اشتباہ کے ساتھ دلیل ہوتی ہے (جو

(۱) حضرت عمر بن الخطابؓ کے اثر ۴ عرف الأطفال والأشیاء - علی روایت دائرۃ الفکر (۲۰۶/۳-۲۰۷/۲ طبع دار الفکر کھیمہ) کے کی ہے اور اس میں نے انجیل (۱۹۶/۳ طبع دار الفکر کھیمہ) میں اسے قوی قرار دیا ہے۔

(۱) لسان العرب، لمبارج مادہ (قبر)۔

(۲) التعلیقات لمرجانیہ ص ۱۱۰۔

(۳) شاہ مظاہر السیوطی ص ۱۰۹۔

(۴) المہام ص ۳۸۴ طبع مولد الامیر بہ شاہ مظاہر ص ۱۰۹ ص ۵۰۔

اشتباہ ۳

دونوں احتمالوں میں سے کسی ایک احتمال کو راجح قرار دیتی ہے) جب کہ التباس کے ساتھ کوئی دلیل نہیں ہوتی ہے (۱)۔

ب۔ شبہہ:

۳۔ کہا جاتا ہے: "الشبهة الأمور والمساہت" یعنی معاملہ مشتبہ ہو گیا چنانچہ نہ تو وہ محتمل ہو، نہ ظاہر ہو، نہ ہی مفہوم میں "الشبهة القیمة" (قبضہ مشتبہ ہو گیا) یا اس طرح کی، یہ تیسے امت ستہار کی جاتی ہیں اس کی جمع شبہہ "وہ شبہات آتی ہے (۲)، اور یہ بات گزر چکی ہے کہ کسی امر کے حرام یا حلال ہونے کی تعیین نہ ہونا اشتباہ وفاقہ ہے۔

شبہہ کی تقسیم: ہر اس کے تسمیہ کے بارے میں فقہاء کی چند اصطلاحیں ہیں، چنانچہ حنفیہ شبہہ کی دو قسمیں کی ہیں: پہلی قسم: فعل میں شبہہ، سے "شبهة اشتباہ" یا "شبهة مشابہة" کہا جاتا ہے، یعنی اس صورت میں صرف اس شخص کے حق میں شبہہ ہوتا ہے جس پر معاند مشتبہ ہو، ہے، باریں شور کہ اس نے غیر دلیل کو، دلیل سمجھ لیا ہو، جیسے کسی شخص نے اپنی بیوی کی باندی کو اپنے سے حال سمجھ لیا تو اس مان کی وجہ سے اس پر حد نہیں لگائی جائے گی، یہاں تک کہ اگر اس سے یہ بہانہ میں جانتا ہوں کہ وہ میرے "پر حرام ہے تو اس پر حد لگائی جائے گی۔

دوسری قسم: محل میں شبہہ، سے "شبهة حکمیة" یا "شبهة مدک" کہا جاتا ہے، یعنی محل کی حلت کے بارے میں حکم شکی میں شبہہ ہو، یہ شبہہ ہو بحد کے سے مانع ہے، اگرچہ وہ کہے کہ مجھے ظلم ہے کہ وہ عورت میرے حق میں حرام ہے، یہ شبہہ ایسی دلیل کے تمام

ہونے سے متعلق ہوتا ہے جو اپنی امت کے اعتبار سے حرمت کی نفی کرنے والی ہوتی ہے، لیکن وہ دلیل مانع کے قائم ہونے کا سبب نہیں ہوتی ہے، ۱۴۰ بیہ کی باندی سے نکاح کرنا، اس سے کہ نبی کریم ﷺ کا ارشاد ہے: "امت و مالک لابیہک" (۱) (تم، تمہارے مال کا رشتہ ہے)۔

شبہہ کی یہ نوٹ بنامیت کرنے والے کے ظن اور اس کے عقائد پر مبنی نہیں ہوتی، اس لئے کہ شبہہ دلیل کی وجہ سے موجود ہے (۲)۔

۱۔ عثمانیہ نے اس کی تین قسمیں کی ہیں:

(۱) محل میں شبہہ، جیسے حاحہ یا رزہ دار بیوی سے جماعت کرنا، اس لئے کہ اس جگہ حرمت لکھتے نہیں ہے، بلکہ امر عارض کی وجہ سے ہے، جیسے "کلیف بنا"، "رہبات کو نا۔ نہ کرنا۔

(۲) فاعل میں شبہہ، جیسے کوئی شخص اپنے بستر پر کسی عورت کو چاکر اس خیال سے کہ وہ اس کی بیوی ہے، اس کے ساتھ جماعت کرے۔

(۳) بہت میں شبہہ، جیسے ولی اور گواہوں کے بغیر کئے جانے والے نکاح میں بیوی سے صحت کرنا (۳)، اس کی تسمیہ "شبہہ" کی اصطلاح میں ہے۔

اس جگہ یہ بیان کرنا مقصود ہے کہ شبہہ اشتباہ سے عام ہے، کیونکہ شبہہ کبھی تو اشتباہ کے نتیجے میں پیدا ہوتا ہے اور کبھی اشتباہ کے بغیر بھی ہوتا ہے۔

(۱) حدیث: "امت و مالک لابیہک" کی روایت ابن ماجہ (۲/۶۰۲) طبع النجفی) نے کی ہے اور حنفی نے فتاویٰ (ص ۱۰۲ طبع النجفی مصر) میں اسے قوی قرار دیا ہے۔

(۲) الہدایہ النجفی، النہایہ ص ۳۰۳۔ ۳۰۴، تیسری الحقائق و حاشیہ لکھنؤ ص ۵۳۔ ۵۴۔

۱۷۶، الشاہ و افکار ابن کیم ص ۵۰۔

(۳) المیزان ص ۲۶۹، النہایہ ص ۴۰۵، طبع النہایہ ص ۳۰۳۔

(۱) حاشیہ لکھنؤ ص ۸۲۸۔

(۲) المیزان ص ۸۰ (شیر)۔

معرفت کے لئے انتہا ورتے ہیں جس پر نفس ولایت کرتی ہے اور کبھی فقہاء پر اس کے نتیجے میں سارا معاملہ مشتبه ہو جاتا ہے، کیونکہ یہ حقیقت ثابت شدہ ہے کہ غور و فکر کے اعتبار سے لوگوں میں تفاوت ہوتا ہے اور اس کے نقطہ نظر مختلف ہوتے ہیں (۱)۔

وہ اشتباہ جو دلیل میں خفاء کی وجہ سے پیدا ہوتا ہے اس میں مجتہد معذور ہوتا ہے بشرطیکہ اس نے اس سلسلے میں اپنی پوری کوشش اور جدوجہد کر لی ہو، اور جس رائے تک اس کی رسائی ہوئی ہو اس میں اس نے شارع کے قصد کی معرفت کے لئے رہنماء دلیل کی پیروی کی ہو (۲)، اس کا بیان حسب ذیل ہے:

نف - دو خبر دینے والوں کا اختلاف:

۹- کی قبیل سے یہ مسئلہ ہے کہ ایک عادل شخص نے پانی کی نجاست کی خبر دی اور دوسرے نے اس کی طہارت کی، تو اس سلسلے میں اصل یہ ہے کہ، خبروں کے تعارض اور ان کے مساوی ہونے کی صورت میں دونوں خبریں ساتھ ہو جائیں گی، اور اس صورت میں اصل پر عمل کیا جائے گا جو طہارت ہے، اس لئے کہ جب ہی چیز کے حکم میں شک ہو تو اسے اصل کی طرف لٹایا جائے گا، کیونکہ یقین شک سے راسخ نہیں ہوتا ہے اور اصل پانی میں طہارت (پاک ہونا) ہے (۳)۔

اور اسی قبیل سے یہ مسئلہ بھی ہے کہ ایک عادل شخص نے یہ خبر دی کہ یہ مجوسی کا دنگ یا ہو کوشت ہے، اور دوسرے عادل شخص نے یہ

(۱) اس صورت کے لئے ملاحظہ ہو: المصالحات، ۱۵۶، ۱۵۳، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳

ہے (۱)۔ اس عابدین نے تحریر کیا ہے: زیادہ صحیح قول یہ ہے کہ گدھے کے جھوٹے کی طہارت مشکوک ہے (یعنی اس کے مطہر ہونے میں شک ہے، نہ کہ اس وقت کی طہارت مشکوک ہے)۔ یہی جمہور کا قول ہے، اور اس کا سبب اس کے گوشت کے بارے میں روایت کا تعارض ہے۔ اور کہا گیا ہے کہ اس کا سبب اس کے جھوٹے کے بارے میں صحابہ کا اختلاف ہے، اور طہارت اور نجاست کے دلائل مساوی ہیں، اس لئے تعارض کی وجہ سے دونوں ساقط ہو جائیں گے اور اصل کی طرف رجوع کیا جائے گا، اور یہاں پر اصل دو چیزیں ہیں: پانی میں اصل طہارت ہے، اور لعاب میں اصل نجاست ہے، ورنہ ان میں سے کوئی ایک دوسرے سے راجح نہیں ہے، لہذا یہ معاملہ ”مشکل“ کے طور پر باقی رہے گا، ایک وجہ سے اسے نجس قرار دیا جائے گا اور دوسری وجہ سے پاک (۲)۔

د- اختلاف فقہاء:

۱۲- اسی قبیل سے وہ قول بھی ہے جسے فقہاء نے مختلف فیہ نکاح میں دہلی کی صورت میں عدم، جوہرہ کے سلسلہ میں کہا ہے، جیسے بغیر دہلی کے کیا ہو نکاح، چنانچہ حنفیہ اسے جاری قرار دیتے ہیں، اور اس سب سے سقاہ حد کا قول سقاہ مل علم کا ہے، اس لئے کہ دہلی کی باصحت میں اختلاف کی وجہ سے اس میں شبہ پیدا ہوا، اور حد ”شہادت کی وجہ سے ساقط ہو جاتی ہیں (۳) اس کی تفصیل کے لئے (حد زنا) کے باب کی طرف رجوع کیا جائے۔

(۱) البدیع ۱/۱۵، انصاری ۱/۴۸۸

(۲) حاشیہ ابن عابدین ۱/۱۵۱

(۳) فتح القدیر ۳/۱۳۳-۱۳۴، البدیع ۷/۵۵۷، شرح الکبیر و معنیہ الدسوقی ۳/۳۳۳، مواہب الجلیل و المصابیح و المکمل ۱/۴۹۱، ۴۹۳، حاشیہ القلیوبی ۱/۱۸۰، نہایت المساجد ۷/۵۰۵، انصاری ۸/۱۸۳

اسی قبیل سے یہ مسئلہ بھی ہے کہ تیمم کے بعد پانی پڑھنے، لے شخص نے ”سراب“ دیکھا اور اس کا ظن غالب یہ ہے کہ وہ پانی ہے تو ایسی صورت میں اس کے لئے نماز ختم کر دینا مباح ہے، اور تردد دونوں پہلو (پانی اور سراب ہونا) مساوی ہو تو اس کے لئے نماز توڑنا جائز نہیں ہوگا، اور جب نماز سے فارغ ہو جائے تو اگر ظاہر ہو کہ وہ پانی تھا تو نماز کا اعادہ لازم ہوگا، ورنہ نہیں۔ حنفیہ (۱) ثانیہ اور صاحب نے اس کی صراحت کی ہے کہ اگر کسی شخص نے پانی مویا نہ ہونے کی وجہ سے تیمم کر لیا، پھر اس نے پانی پایا یا اسے پانی ملنے کا وہم ہو گیا تو ایسی صورت میں اگر وہ نماز کی حالت میں نہ ہو تو اس کا تیمم باطل ہو جائے گا، اور سراب کے دیکھنے سے پانی کے پانے کا وہم پیدا ہو جائے گا، ”تو تیمم کی وجہ سے تیمم اس وقت باطل ہوگا جب کہ نماز کے وقت کا اتنا عرصہ باقی رہے کہ وہ اس جگہ جائے تو اس کے لئے پانی سے طہارت حاصل کرنا“۔ مگر پڑھنا ممکن ہو، اور حسب تیمم پانی کے پائے جانے کے وہم سے باطل ہو جاتا ہے تو ظن اور شک کی صورت میں وجہ دہلی باطل ہو جائے گا، چاہے معاملہ اس کے ظن کے خلاف ظاہر ہو یا ظن کے مطابق، کیونکہ پانی کے پائے جانے کا ظن تیمم کو باطل کر دیتا ہے، بالخصوص اگر ایک گرامر شریعت کرنے کے بعد پانی پائے تو اس پر مار کو عمل کرنا واجب ہوگا (۲)۔

حنا بلہ نے صراحت کی ہے کہ جس شخص کو پانی تلاش کرنے کی صورت میں اپنی جان یا مال کا خوف ہو اس کے لئے تیمم جائز ہوگا، اگرچہ اس کا خوف اس کے ظن کے جب ہو، مگر معاملہ ظن کے برعکس ظاہر ہو، مثلاً ایک شخص نے رات میں کسی بیوی کو دیکھ کر سے اٹھن سمجھ لیا، پھر تیمم اور نماز کے بعد یہ ظاہر ہو کہ وہ دشمن نہیں تھا تو عموم

(۱) الفتاویٰ البرزازیہ، حاشیہ الفتاویٰ الہندیہ ۱/۶۰

(۲) نہایت المساجد ۱/۲۸۶-۲۸۷، انصاری ۱/۴۷۱، ۴۷۲، مجمع جلیل ۱/۴۳

ہوئی کی وجہ سے وہ نماز کو نہیں دہے گا، اور ایک قول یہ ہے کہ اس پر نماز کا عہد لازم ہوگا، اس لئے کہ اس نے تیمم کو بجا کرنے والے سبب کے بغیر تیمم کیا (۱)۔

ح- ختم ط:

۱۳- اس سے مراد حال کا حرام کے ساتھ مل جانا اور ان دونوں کے مابین تمیز کا دشوار ہو جانا ہے، جیسے یہ برتنوں کا اختلاط جن میں پاک پانی ہو۔ یہ برتنوں کے ساتھ جن میں پاک پانی ہو، اور معاملہ مشتبه ہو جائے بایں طور کہ ان دونوں کے مابین تمیز ممکن نہ ہو تو ایسی صورت میں پانی کا استعمال موقوف ہو جائے گا، حسب "رہنابلہ کے نزدیک تیمم واجب ہوگا، مالکیہ میں سے مھون کا یہی قول ہے کیونکہ اس میں برتنوں میں سے ایک کا پاک ہونا اور دوسرے کا پاک ہونا یقینی ہے، لیکن علم کے نہ ہونے کی وجہ سے اس کے استعمال سے عجز ہے، اس سے پہلے (تیمم) کی طرف رجوع کیا جائے گا۔

اس کی تفصیل کے لئے "ماء" کی اصطلاح کی طرف رجوع کیا جائے (۲)۔

اسی قبیل سے یہ مسئلہ بھی ہے کہ اگر کسی شخص نے پاک پانی سے ناپاک کپڑوں کے ساتھ مشتبه ہو جائے اور ان دونوں کے مابین تمیز دشوار ہو، اور یقینی طور پر کوئی پاک کپڑا اسے دستیاب نہ ہو، اور نہ اس کے ساتھ کوئی ایسی چیز ہو جس سے وہ دونوں کپڑوں کو پاک کر سکے، اور اسے نماز کی ضرورت پیش آجائے تو ایسی صورت میں حنفیہ اور مالکیہ کا مشہور مذہب "رثا فعیہ کا مسلک مذہبی کے برخلاف یہ ہے کہ

(۱) کشف القناع ۱/ ۱۶۳-۱۶۵، المغنی ۱/ ۲۳۹۔

(۲) البحر الرائق ۱/ ۱۳۰-۱۳۱، الاشیاء والظواهر ۱/ ۱۳۶، مواہب الجلیل والراجح والاکیل ۱/ ۷۷، حاشیہ الدرر ۱/ ۸۲، نہایۃ المحتاج ۱/ ۶۷، امرب ۱/ ۶۶، کشف القناع ۱/ ۷۷، المغنی ۱/ ۶۳۔

وہ شخص ان کپڑوں کے درمیان تھری کرے گا، اور جس کپڑے کے پاک ہونے کے بارے میں اس کا ظن غالب ہو اس کے ذریعہ نماز پڑھے گا، حنابلہ اور مالکیہ میں سے ابن الملاحون کا مسلک یہ ہے کہ تھری جائز نہیں ہے، ان میں سے ایک ایک کپڑے میں نجس کپڑوں کی تعداد کے مطابق نماز "اثرے گا پھر مزید ایک کپڑے میں ایک اور نماز "اثرے گا (مثلاً اگر کسی کے پاس چار کپڑے ہیں ان میں سے دو پاک ہیں اور دو ناپاک تو ان میں سے باری باری وہ کپڑوں میں "بار بار "اثرے گا پھر ایک کپڑے میں ایک بار مزید نماز "اثرے گا، دیا تین کپڑوں میں تین بار "اثرے گا، وہ کپڑے نجس تھے ایک بار یقینی طور پر پاک کپڑے میں ہو جائے گی، اور پھر اور مرنے کہتے ہیں کہ ناپاک کپڑوں میں سے کسی کپڑے میں نماز نہیں پڑھے گا، جیسا کہ ناپاک برتنوں کی صورت میں وضو کا حکم نہیں ہوتا ہے (۱)۔

جو لوگ تھری کے قائل ہیں ان کے نزدیک تھری کا حکم اس صورت میں ہوگا جب کہ وہ شخص کوئی پاک کپڑا نہیں پائے یا ایسی چیز دستیاب نہ ہو جس سے مشتبه کپڑوں کو وہ پاک کر سکے، اور جب وہ تھری کرے اور تھری کی صورت میں کوئی ایک پہلو رائج نہ ہو تو ان کپڑوں میں سے کسی ایک کپڑے میں نماز پڑھے، اس مسئلہ میں تھری کے قائلین فقہاء یہ کہتے ہیں کہ: ایسا اس لئے کہ ستر عورت میں کپڑے کے قائم مقام کوئی چیز نہیں ہے، اس کے برخلاف برتنوں میں اشتہاد کی صورت میں پانی کے ذریعہ پاک حاصل کرنے کا بدل تیمم موجود ہے (۲)۔

(۱) المغنی ۱/ ۶۲ طبع المصنف۔

(۲) الخطاوی علی مراتب الاصلاح ۱/ ۲۰، الفتاویٰ البندیہ ۱/ ۸۳، حاشیہ الدرر ۱/ ۷۷، مواہب الجلیل ۱/ ۶۰، نہایۃ المحتاج ۱/ ۶۲۔

و- شک (پنے عام معنی کے، اعتبار سے ظن اور وہم کو بھی شامل ہے):

۱۳- اسی قبیل سے وقول بھی ہے جو فقہاء نے اس شخص کے بارے میں کہا ہے جسے وضو کے بارے میں یقین ہو اور حدیث کے بارے میں شک ہو کہ اس پر وضو کرنا واجب نہیں ہوگا اس لئے کہ یقین شک سے ال نہیں ہوتا ہے فقہاء مذہب کا یہی مذہب ہے (۱)۔ امام مالک سے نقل کیا گیا ہے کہ انہوں نے فرمایا جسے وضو کے بارے میں یقین ہو اور حدیث کے بارے میں شک ہو وہ اگر وضو کرے گا۔ ابن وہب نے امام مالک سے نقل کیا ہے کہ انہوں نے فرمایا: میرے نزدیک پسندیدہ یہ ہے کہ وہ شخص وضو کرے۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ امام مالک کے نزدیک اس صورت میں وضو کا حکم اقرار ہے اور احتیاط پر مبنی ہے (۲)۔

اسی طرح فقہاء کا اس پر اجماع ہے کہ جس شخص کو حدیث کا یقین ہو اور وضو کے بارے میں شک ہو تو اس کے شک کا اعتبار نہیں ہوگا اور اس پر وضو واجب ہوگا (۳)۔ کیونکہ وہ شخص حدیث کے بارے میں یقین کرنے والا ہے۔ اور اس جگہ شک سے مراد مطلق تر ہے، چاہے اس کے دونوں پہلو مساوی ہوں یا ایک پہلو رائج ہو (۴)۔ اور اس اعتبار سے کوئی فرق نہیں ہے کہ ایک کے بارے میں اسے یقین غالب حاصل ہو یا یہ کہ دونوں اس کے نزدیک مساوی ہوں۔ کیونکہ اگر ملے ظن کی شرعی ضابطہ کے تحت منہج نہ ہو تو اس کی طرف التفات نہیں کیا جائے گا، اور اس لئے بھی کہ شک کی صورت میں دونوں

معاظی اس کے برابر ایک متعارض ہوں گے لہذا دونوں کو ساتھ کرنا نہ دہری ہوگا جیسے اگر وہینہ میں تعارض ہو جائے۔ یقین کی طرف رجوع کیا جائے گا (۱)۔

فقہاء نے کہا ہے کہ جس شخص کو طہارت اور حدیث کا ایک ساتھ یقین ہو، اور معاملہ اس پر مشتبہ ہو اور اسے اس کا ظم نہ ہو کہ طہارت حدیث میں سے آخری اور پہلے کون ہے تو ایسی صورت میں وہ طہارت و حدیث سے پہلے جو اس کی کیفیت رہی ہو اس کی ضد پر عمل کرے گا۔ لہذا اگر وہ اس سے پہلے ناپاک تھا تو اب وہ پاک تر رہ جائے گا، کیونکہ اس ناپاکی کے بعد اسے طہارت کا یقین ہے اور طہارت کے ٹوٹنے کے بارے میں شک ہے، اس لئے کہ اسے اس کا پتہ نہیں ہے کہ دوسرا حدیث طہارت سے پہلے ہے یا اس کے بعد ہے، اور اگر وہ پاک تھا اور وہ تجدد وضو کا عادی ہو تو اس وقت وہ ناپاک تر رہ جائے گا۔ کیونکہ اس طہارت کے بعد اسے حدیث کے بارے میں یقین ہے اور اس کے زائل ہونے کے بارے میں شک ہے، اس لئے کہ اسے اس کا ظم نہیں ہے کہ دوسری طہارت اس ناپاکی (حدیث) کے بعد ہے یا اس سے پہلے ہے (۲)۔

اسی قبیل سے وقول بھی ہے جو فقہاء نے روزہ دار کے بارے میں کہا ہے کہ اگر اسے سورج کے غروب ہونے کے بارے میں شک ہو تو اس کے لئے شک کے ساتھ انتظار درست نہیں ہے، کیونکہ اصل دن کا باقی رہتا ہے، اور اگر اس نے شک کے ساتھ انتظار کر لیا اور انتظار کے بعد صورت حال واضح نہیں ہوئی تو بالاتفاق اس پر قضاء واجب ہوگی (۳)۔

(۱) انہی ۱۹۷۱ء

(۲) حاشیہ ابن عابدین ۱۰۴، التاج والکلیل، ۳۰، نہیۃ المحتاج، ۳۰،

المہذب ۲۲، انہی ۱۹۷۱ء

(۳) المبدع ۵۴، حاشیہ الدسوقی ۵۲۶، نہیۃ المحتاج ۳۷، التاج والکلیل

فقہ الامام احمد ۱۲، ۳۱، طبع دار المعارف

(۱) حاشیہ ابن عابدین ۱۰۴، التاج والکلیل، ۳۰، نہیۃ المحتاج ۳۷،

المہذب ۲۲، انہی ۱۹۷۱ء

(۲) التاج والکلیل، ۳۰،

(۳) مہذب ۳۷

(۴) نہیۃ المحتاج ۳۷

میلن اگر روزہ دار کو طلوع فجر کے بارے میں شک ہو، اس کے سے مستحب یہ ہے کہ سحری نہ کھائے، کیونکہ اس کا احتمال ہے کہ طلوع فجر ہو گیا ہو تو ایسی صورت میں سحری کھانا روزہ کو فاسد کرے گا، لہذا اس سے اجتناب کرے، جیسا کہ نبی ﷺ سے مروی ہے کہ ”سَبَّ عَلَیْکَ لَیْلَۃُ فَرَمَیْہَ“ (الحلال بین والحرام بین و بینہما أمور مشتبہات) (۱) (حال و ضحیٰ ہے اور حرام و ضحیٰ ہے اور ان دونوں کے مابین مشتبہ امور ہیں) اور نبی کریم ﷺ کا ارشاد ہے: ”دَعِ مَا یُرِیْبُکَ اِلٰی مَا لَا یُرِیْبُکَ“ (۲) (جو چیز شک میں ڈالنے والی ہو اسے چھوڑ دو اور اسے اختیار کر جو شک میں ڈالنے والی نہ ہو) اور اگر اس نے شک کی حالت میں سحری کھائی تو ایسی صورت میں اس پر وجوب قضاء کا حکم نہیں ہوگا، کیونکہ اس صورت میں روزہ کا فاسد ہونا مشکوک ہے، اس لئے کہ اصل رات کا باقی رہتا ہے، لہذا شک کی وجہ سے دن ثابت نہیں ہوگا، اسی قول کی طرف فقہاء حنبلیہ شافعیہ و حنابلہ کا رجحان ہے (۳)۔

ملاحظہ فرمائیے: جب شخص نے طلوع فجر میں شک کرتے ہوئے سحری کھالی تو یہ حرام ہے اور اس پر قضاء واجب ہوگی، اگرچہ اصل رات

(۱) حدیث: ”الحلال بین و الحرام بین و بینہما أمور مشتبہات“ کی روایت بخاری (صحیح ۲۶۹ طبع انتقادی) سے منان بن بشر سے کی ہے۔

(۲) حدیث: ”دَعِ مَا یُرِیْبُکَ اِلٰی مَا لَا یُرِیْبُکَ“ بخاری نے حسان بن ابی سنان کے واسطے سے تصدیقاً ذکر کیا ہے اور احمدی سنائی اور حاکم نے اسے حسن بن علی سے مرفوعاً نقل کیا ہے، حاکم نے کہا ہے کہ یہ حدیث صحیح و مستند ہے بخاری و مسلم نے اس کی روایت نہیں کی ہے، ذہبی نے اسے ثابت قرار دیا ہے اور ابن حجر نے اس کے بارے میں مکوث اختیار کیا ہے (فتح الباری ۳/۲۸۲-۲۸۳ طبع انتقادی، منہاج بن صہیل ۲۰۰/۱ طبع المکتبۃ، سنن نسائی ۸/۳۲۷-۳۲۸ طبع کریم المکتبۃ، التجاریہ المستدرک ۲/۱۳۳ طبع کردہ دار الفکر، مصر)۔

(۳) مدنی ۲/۵۰۵، بہارہ ۳/۱۷۱، فتاویٰ الامام احمد ۱۲/۳۵ طبع دار المعارف۔

کافی رہتا ہے، فیرض روزہ کے بارے میں ہے، یکے قوس یہ ہے کہ نفل کے بارے میں بھی یہی حکم ہے، نفل میں یہ حکم کرہت کے ساتھ ہے، حرمت کے ساتھ نہیں، اور جس شخص نے رات کے باقی رہنے یا غروب ہو جانے کے اعتقاد سے کھالیا پھر اسے شک ہو گیا تو یہ حرام نہیں ہے اور اس پر قضاء واجب ہوگی۔

ز- جہل:

۱۵- اسی قبیل سے یہ مسئلہ بھی ہے کہ جو شخص راتِ حرام میں قیدی ہو، اسے رمضان کی آدھ کا پتہ ہو اور روزہ روز رکھنے کا روزہ دے اور سحری نہ کرے ایک مہینہ کا روزہ رمضان کے روزہ سے رکھ لے، پھر ظاہر ہو کہ اس نے غلطی کی، تو اگر اس کا روزہ رمضان کا مہینہ شروع ہونے سے قبل ہو تو جائز نہیں ہوگا، کیونکہ ایسی صورت میں اس نے واجب کو وجوب اور اس کے سبب پائے جانے سے قبل کیا ہے، اور وہ رمضان کے مہینہ کا پایا جاتا ہے (۲)، شیرازی نے بعض اسیباب شافعیہ سے قول جواز کا نقل کیا ہے، کیونکہ اس کا روزہ ایک ایسی عبادت ہے جو سال میں صرف ایک بار ادا کی جاتی ہے، لہذا یہ جائز ہوگا کہ غلطی سے وقت سے پہلے ادا کرنے سے اس کی فرضیت ساقط ہو جائے، جیسا کہ قنف عرفہ، اربکوں نے غلطی کی، مریوم عرفہ سے قبل ہی قنف لریا (تو اس قول کی بنیاد پر قنف معتبر ہو جائے گا)، پھر شیرازی نے کہا: یہ صحیح ہے کہ یہ روزہ فانی نہیں ہوگا، کیونکہ اسے یہ معاملہ میں خطا کا یقین ہے جس کی قضاء میں خطا سے طہینت ہے، لہذا اس نے جو عمل کیا ہے اس کا اعتبار نہیں ہوگا، جیسا کہ ترکہ سے نماز

(۱) مہینہ الدولی ۱/۵۲۶۔

(۲) البدیع ۱/۶۱۳، شرح الکبیر و مہینہ الدولی ۱/۵۱۵، اہد باب ۱۸۷، نہایت کتاب ۵۹۹، کتاب الفتاویٰ ۲/۷۶۳، لاقاع فی نق الامام احمد ۳/۱۶ طبع دار المعرفۃ لکھنؤ۔

کے وقت کے بارے میں تحری کی پھر وقت سے پہلے نماز پڑھ لی (۱)۔
اور اگر ظاہر ہو کہ اس نے جس مہینہ میں روزہ رکھا وہ رمضان کے
بعد کا مہینہ ہے، تو روزہ درست ہوگا۔

اور اگر جس مہینہ میں اس نے روزہ رکھا وہ ناقص ہو اور رمضان
جس میں لوگوں نے روزہ رکھا وہ کامل تھا تو ایک دن کا مزید روزہ
رکھے گا کیونکہ عہد میں موافقت ضروری ہے، اس لئے کہ رمضان کے
بعد دوسرے مہینہ کا روزہ رکھنا نقصا ہے، اور نقصا فوت شدہ کے بقدر
ہوتی ہے (۲)۔

شافعیہ کے نزدیک روزہ کافی ہونے کی ایک وجہ ہے جسے
ابو حامد اسفرائینی نے اختیار کیا ہے کیونکہ مہینہ دو چاندوں کے
درمیان واقع ہوتا ہے، اسی وجہ سے اگر کسی نے ایک مہینہ کے روزے
کی نذر کی اور چاند کے اعتبار سے ناقص مہینہ کا روزہ رکھا تو اس کے
لئے کافی ہو جائے گا، پھر شیرازی نے کہا کہ میرے نزدیک صحیح یہ ہے
کہ اس پر ایک دن کا روزہ واجب ہوگا (۳)۔

اسی قبیل سے قبہ میں اشتہاد مسئلہ بھی ہے اس شخص کے لئے جو
اس سے ناواقف ہو، چنانچہ بقاء مذہب نے سرامت کی ہے کہ جس
شخص پر جہت قبہ مشتبہ ہو جائے اور سے جہت قبلہ کا علم نہ ہو، تو ایسا
شخص اپنے قریب کے لوگوں سے دن کو قبہ کا علم ہو، دریافت کرے گا،
اور قریب کی حد یہ ہے کہ اگر وہ چہنچہ تو وہ لوگ سن لیں (۴)۔

پس اگر اس نے اپنے طور پر تحری کیا اور لوگوں سے دریافت نہ
بغیر نماز پڑھ لی ہو اس کے بعد ظاہر ہوا کہ اس نے قبلہ کو درست نہیں
پایا تو نماز کا عاودہ کرے گا، کیونکہ خبر معلوم کرنے پر قدرت حاصل

ہونے کی صورت میں تحری کافی نہیں ہوتی ہے، اس لئے کہ تحری کا
درجہ معلوم کرنے سے کم ہے، اس کی وجہ یہ ہے کہ خبر اس کے سے
بھی لازم ہے۔ اور دوسرے کے لئے بھی، جب کہ تحری صرف اسی
کے لئے لازم ہے، دوسرے کے لئے نہیں، لہذا اہل کے محکم ہونے
کی صورت میں ان کی طرف رجوع نہیں کیا جائے گا بین الرواب
پر کوئی شخص ہو جو نہ ہو جس سے دو قبلہ کے بارے میں دریافت کرے
یا وہاں پر کوئی ہو، ہو اس سے دریافت کرے اور وہ اس کے
سوال کا جواب نہ دے، یا اس کی رہنمائی نہ کرے، پھر وہ شخص تحری
کرے تو اس صورت میں اس کی مازا درست ہوگی، اگرچہ اس کے
بعد اس کی غلطی ظاہر ہو جائے، جیسا کہ عامر بن ریحہ سے روایت ہے
کہ انہوں نے فرمایا (۱) "کنا مع رسول اللہ ﷺ فی لیلۃ
مظلمۃ فلم ندري من القبلة، فصلى كل رجل منا عمى
حیالہ - أي قبائلہ - فلما أصبحنا ذکرنا ذلك لرسول
اللہ ﷺ، فنزل قول اللہ سبحانه وتعالى فلنبما تولوا اللہم
وجه اللہ" (ہم لوگ ایک تاریک رات میں نبی کریم ﷺ کے
ساتھ تھے، ہمیں علم نہیں تھا کہ قبلہ کدھر ہے، تو ہم میں سے ہر شخص نے
اپنے سامنے نماز پڑھ لی، جب صبح کی تو اس کا تذکرہ
نبی ﷺ سے کیا، اس پر اللہ تعالیٰ کا قول: "فَلْيُبَا تَوَلُّوا فَذَمُّ
وَحْهَ اللہ" (۲) (سو تم جہر کو بھی منہ پھیرو اللہ ہی کی ذات ہے)
مارل ہوا۔

اور اس لئے بھی کہ بقدر قدرت، واجب کو قائم کرنے کے لئے ور

- (۱) حدیث: "کنا مع رسول اللہ ﷺ...." کی روایت ترمذی (۱/۶۷، طبع
الطبعی) نے کی ہے اور ابن کثیر نے اپنی تفسیر میں اس کی دوسری سائیدہ ذکر کی
ہیں۔ اور کہا ہے کہ ان اسانید میں ضعف ہے اور ابن علی سے یک سند
دوسرے کے لئے تصویت کا ذریعہ ہے۔
(۲) سورہ بقرہ ۱۱۵۔

- (۱) المہذب ۱/۱۸۷۔
(۲) مذہب کے ساتھ مراجع۔
(۳) المہذب ۱/۱۸۷۔
(۴) الفتاویٰ المہذب ۱/۳۳، المہذب ۱/۱۸۸، کشاف الفقہ ۱/۳۰۔

یقین کے دشوار ہونے کی وجہ سے عین کو اس کی جگہ تمام کرنے کے لئے دلیل ظاہر پر عمل کرنا واجب ہے (۱)۔

اس کی دلیل حضرت علیؑ سے مروی ہے کہ: ”تخری کرنے والے کا قبضہ اس کے راہوں میں ہے“ (۲)۔

ترکی شخص نے تخری کی پھر نماز سے قبل اسے اہل جنت میں سے وہاں شصت نے بیٹھ دی کہ قبضہ دوسری جنت میں ہے تو وہ شخص ان وہاں کی چیز کے مطابق عمل کرے گا، تخری کا اعتبار نہیں ہوگا (۳)۔

ح- نسین (بھول):

۱۶- اہی قبیل سے یہ مسئلہ بھی ہے کہ جب عورت اپنی ماہواری کی عادت بھول جائے اور طہر اور حیض کا معاملہ اس پر مشتبہ ہو جائے بایں طور کہ اسے اپنی ماہواری کے معتاد دنوں کی تعداد اور مہینہ کی تاریخ کا علم نہ ہو تو ایسی عورت تخری کرے گی، اگر اس کی تخری طہر (پاکی) پر واقع ہو تو اسے پاک عورت کا حکم دیا جائے گا اور اگر اس کی تخری حیض پر واقع ہو تو اس پر حائضہ کا حکم جاری ہوگا، کیونکہ ظہر عین دلائل شرعیہ میں سے ہے۔

اگر عورت اس معاملہ میں متہ ۲۰ میں ہو، اسے کسی بیخ کاٹن غالب نہ ہو تو ”مخیرہ“ ہے، ایسی عورت کو ”مصلہ“ بھی کہا جاتا ہے، اس طرح کی عورت پر طہر یا حیض میں سے متعین طور پر کسی کا حکم نہیں لگایا جائے گا بلکہ وہ حتام کے معاملہ میں احتیاط کے سبب کو اختیار کرے گی، کیونکہ اس کا احتمال ہے کہ جو زمانہ اس پر گہر رہا ہے، وہ

(۱) تبیین الحقائق ۱/۱۰۱، کتاب النکاح ۱/۳۰۷۔

(۲) حضرت علیؑ کے لئے ۳۱ قبلۃ المصنوعی جہۃ قصۃ مکتوبہ فی تبیین الحقائق ۲/۱۰ میں ذکر کیا ہے اور ہمیں یہ مضمون و کتاب سے متعلق موجود مراجع میں نہیں ملا، تبیین الحقائق ۱/۱۰۱ طبعی و المعرف۔

(۳) الفتاویٰ بہدیار ۳۷۳۔

حیض کا ہو، طہر کا ہو یا حیض کے انقطاع کا ہو، اس سے ہمیشہ حائضہ قرار دینا ہی ممکن نہیں ہے، یہ تک اس کے باطل ہونے پر جہاں ہے، اور خون کے ہو جانے کی وجہ سے ہمیشہ طہر قرار دینا بھی ممکن نہیں ہے، اور نہ یہ ممکن ہے کہ کچھ دنوں تک اسے حائضہ اور کچھ دنوں تک اسے طہر قرار دیا جائے، اس سے کہ یہ بدوہد کا حکم ہوگا، لہذا احکام کے معاملہ میں ضرورت احتیاط کے پہلو کو اختیار کرنا، جب ہوگا (۱)۔

حائضہ عورت کے احکام کی تفصیل (استفاضہ) کی اصطلاح میں

ہے۔

ط- خلاف اصل معاملہ پر غیر قوی دلیل کا پایا جانا:

۱۷- اہی قبیل سے دو قول بھی ہے جسے فقہاء حنفیہ ابن شہر مہ، ثوری اور ابن ابی لیلیٰ (۲) نے پڑھیں کے سبب یا اراضی کے منافع میں شرکت کے سبب سے اثبات شفعہ کے بارے میں کہا ہے، اور فقہاء ثانیہ نے اپنے صحیح قول کے مطابق راستہ میں شریک شخص کے سلسلہ میں ان کی موافقت کی ہے، بایں طور کہ شریک کے لئے گھر کا ایک دوسرا راستہ ہو یا یہ کہ گھر کے لئے راستہ کی طرف دروازہ کھولنا ممکن ہو۔

لہذا جب درخت یا شفعہ کو صرف فروخت کی گئی زمین ہی میں شرکت تک محدود کرتے ہیں، لہذا جب چہار یا پڑیوں تمام ہو جائیں تو شفعہ واجب نہیں ہوگا، یہ تک شفعہ خلاف اصل ثابت ہوتا ہے، اس سے کہ شفعہ کی صورت میں شریک کی ملکیت کو اس کی رضامندی کے بغیر سب

(۱) حاشیہ ابن ماجہ ۱/۱۹۰-۱۹۱، تبیین الحقائق و جامعہ الفہم ۱/۶۲-۶۳، بدیع المجتہد ۱/۵۷، شرح المرقاۃ ۱/۳۶۵، نہایۃ المحتاج ۱/۳۲۸، المہذب ۱/۳۲۸، انہی ۱/۳۲۱۔

(۲) انہی ۵/۸۰، البدایۃ ۵/۳۵، المصنوع ۱۳-۹-۹۲۔

اشتباہ ۱۷

اور اس اشتباہ کی بنیاد پر اگر کوئی تافہی شغل کا فیصلہ کرے تو اس کا فیصلہ فتح نہیں کیا جائے گا (۱)۔

اور اس غیر قوی "رخصہ" اصل واقع ہونے والی دلیل کے نتیجے میں پیدا ہونے والے اشتباہ کے قیاس سے حنفیہ کا قیول بھی ہے کہ وہ عام جس میں تخصیص نہ کی گئی ہو اس کی ولایت قطعی ہوگی اور عام کے تمام لوازم پر اس کا معنی صادق آئے اس کی ولایت ہوگی، اور سب عام میں تخصیص داخل ہو جائے گی تو اس کی ولایت قطعی ہوگی۔

جب کہ جمہور اہل حنفیہ کا خیال یہ ہے کہ (۲) عام کی ولایت تمام حالات میں قطعی ہوگی، کیونکہ اصل یہ ہے کہ کوئی بھی عام ایسا نہیں ہے جس میں تخصیص نہ ہو، اور جب عام کسی شخص (تخصیص کرنے والے) سے خالی نہیں ہوتا ہے تو اس سے قوی ثبوت پیدا ہوتا ہے جس کی وجہ سے عام کی ولایت شمول و استغراق پر قطعی نہیں ہوتی ہے، اور اسی اختلاف کا نتیجہ ہے کہ حنفیہ کتاب اللہ "رسالت متواترہ" کے عام کی تخصیص کو ہندو دلیل قطعی کے ذریعہ منع کرتے ہیں اس میں جمہور کا اختلاف ہے۔

اس اصولی اختلاف کی بنیاد پر حنفیہ کا مذہب یہ ہے کہ اگر عدا کسی مسند نے فریجہ پر "بسم اللہ" نہیں پڑھی تو وہ "یہ حرام ہوتا" اس لئے کہ اللہ تعالیٰ کا قول عام ہے: "وَلَا تَأْكُلُوا أَمْثَالَهُمْ بِذُنُوبِهِمْ" (اللہ عظیمہ (۳)) اور اس میں سے نہ کہا جائے کہ عام میں یا یا اللہ کا۔ حنفیہ سے آیت کریمہ کے عموم کی تخصیص اس حدیث رسول سے (۱) اہل حنفیہ ۳۰۹/۵، ۳۰۹/۵۔

(۲) لڑکا ۴۱۱ مدی ۳۸۰، کشف الاسرار ۷/۳۰۷، عام سے مراد وہ لفظ ہے جو ایک ہی وضع کے مطابق اپنے تمام معنی کو یکساںگی مثال اور مستغرق ہو، اس کے صیغہ کی وضع استغراق اور شمول کے لئے ہوتی ہے لہذا یہ کہ کوئی مالہ اس سے روک دے (دیکھئے الاسوی ۲۸۲، مسلم الثبوت ۲/۵۵۵، اذکار الکول ۷/۸۸، کشف الاسرار ۱/۲۹۱، ۳۰۶)۔

(۳) سورۃ الاحقاف ۱۲۱۔

نہیں کی ہے: "ذبیحة المسلم حلال ذکر اسم اللہ اولہ بدکرہ" (۱) (مسلمان کا ذبیحہ حلال ہے، چاہے وہ اللہ کا نام لے یا نہ لے)۔ یہ تک یہ واحد ہے۔

ماثلہ "در کتاب" نے مسلمان کے اس ذبیحہ کی تحریم میں جس پر قصد تسمیہ چھوڑ دیا جائے حنفیہ کی موافقت کی ہے۔ جب کہ شافعیہ یہ ذبیحہ کے کھانے کو جائز قرار دیتے ہیں، کیونکہ شافعیہ کے نزدیک عام کی ولایت قطعی ہے، لہذا عام کی تخصیص قطعی دلیل کے ذریعہ جائز ہوگی، البتہ فقہاء شافعیہ عمداً تک تسمیہ کو ضرورت قرار دیتے ہیں (۲) اس کی مفصل تہذیب "در تسمیہ میں ہے۔

اس قیاس سے مثلاً، اختلافات، یہ جمع سے گئے پانی کی چوری کے سلسلے میں ہے جس کی قیمت نصاب کے برابر ہو، کیونکہ جمع اور محفوظ سے گئے پانی کے سلسلے میں اصل یہ ہے کہ وہاں مستحکم ہے اور وہ اس شخص کی ملکیت ہے جس نے اسے محفوظ کیا ہے، یہ پانی میں نہ تو کسی اور سے کی شرکت ہوتی ہے اور نہ شہر شرکت، اور حدیث میں غیر محفوظ پانی کی فروخت کی ممانعت آئی ہے (۳) اور اسی بنیاد پر

(۱) حدیث: "ذبیحة المسلم حلال ذکر اسم اللہ ام یم بدکرہ" کی روایت ابو داؤد نے مراسل میں کی ہے۔ جیسا کہ نصب الراية (۲/۸۳، طبع المجلس الاعلیٰ) میں ہے۔ ابن کثیر نے ارسال اور ایک راوی کے مجاہد ہونے کی وجہ سے اس حدیث کو مطول قرار دیا ہے۔

(۲) البدائع ۵/۵۵۵، المشرع الکبیر و جامع الدرر ۲/۱۰۶، شرح الخطیب، لمسی الارواح علی صلاکات ابی نجاش ۳/۲۵۳، اہل حنفیہ ۸/۵۸۱۔

(۳) حدیث: "بیع الماء بلا ما حمل" کی روایت ابو سعید نے اپنے مشائخ سے ابن القاضی کے ساتھ کی ہے ۴۲۰ رسول اللہ ﷺ بھی اس بیع الماء بلا ما حمل سے اس حدیث کی اسناد میں ارسال اور ابیہام ہے جیسا کہ ابو بکر بن عبد اللہ بن ابی مریم ضعیف ہیں۔ اور اس کی اسناد میں بغیر راوی ہے جو "لمس" ہے اور اس نے محضی کے ساتھ سند ذکر کی ہے (الاسوال للکافی ابی عبد القاسم بن سلام ۲/۳۰۲، جامع کردہ الکتابہ التجاریہ ۲/۳۳۱، الاحتیال ۳/۳۷۷، ۳۷۸، طبع عیسیٰ بحسب)۔

لئے بھی کہ پانی کا احلاً مباح ہونا جمع اور احراز کے بعد بھی شبہ پیدا کرتا ہے اور اس لئے بھی کہ معمولی چیز عادتاً محفوظ نہیں کی جاتی ہے یا اہم چیز کی طرح محفوظ نہیں کی جاتی اور یہ حضرات اس نتیجہ تک پہنچے ہیں کہ وجہ تہیہ ہونا ہے نہ باعث اہلی سرچہ اس میں کچھ سے لوگ بھی میں جن کی رائے یہ ہے کہ ماتحہ نہ کانے کا سبب شرکت کا شبہ ہے (۱)۔

ی۔ ابراہام بیان کے عدم امکان کے ساتھ:
۱۸۔ اہی قبیل سے یہ مسئلہ ہے کہ ایک شخص نے اپنی بیویوں میں سے ایک بیوی کو ان دونوں میں سے کسی ایک کی تعیین سے بغیر طلاق دے دی اور بیان سے قبل مر گیا تو اس صورت میں اس عورت پر طلاق واقع ہوگی؟ اس سبب سے اشتباہ پیدا ہوگا۔

غیب اس مسئلہ میں ممکن، میراث و عدت کے احکام میں فرق کرتے ہیں۔ مگر کا حکم یہ ہے کہ اگر دونوں عورتیں مدخول ہوں تو ان میں سے ہر ایک کے لئے پورا مہر واجب ہوگا، کیونکہ ان میں سے ہر ایک پورے مہر کی مستحق ہے، چاہے وہ منکوحہ ہو یا مطلقہ۔ اور اگر وہ دونوں غیر مدخول ہوں، تو ان دونوں کے لئے ایک مہر اور نصف مہر دونوں کے درمیان مشترک طور پر رہے گا اور ان دونوں میں سے ہر ایک کو ہر تین چوتھائی ملے گا۔ اس سے کہ ان دونوں میں سے ہر ایک کے لئے یہ احتمال ہے کہ وہ موتی عہد زہب ہو اور اس کا بھی احتمال ہے کہ وہ مطلقہ ہو۔ اگر موتی عہد زہب کی بیوی ہے تو پورا مہر کی مستحق ہے، اس لئے کہ موتی مطلقہ و خوں کے ہے اور اگر وہ مطلقہ ہو تو صرف نصف مہر کی حق دار ہوگی۔ یہ تک نصف مہر طلاق قبل الخوں کی وجہ سے ساقط ہو گیا ہے، لہذا ان دونوں بیویوں میں سے ہر ایک کے

جمہور فقہاء نے کہا ہے کہ چور کا ماتحہ کا ناسا واجب ہوگا۔ ابن رشد تحریر کرتے ہیں: فقہاء روم کا اس شیاء کے بارے میں اختلاف ہے جو صل میں مباح ہیں۔ کیا ان کی چوری کی صورت میں ماتحہ کا ناسا واجب ہے؟ جمہور فقہاء کا مسلک یہ ہے کہ ہر اس مال میں جس کی بیع اور اس کا عوض لینا درست ہو، ماتحہ کا ناسا کا حکم ہوگا۔ ان کی دلیل اس آیت کریمہ کا عموم ہے جس سے ماتحہ کا ناسا واجب ثابت ہوتا ہے۔ اللہ تعالیٰ ارشاد فرماتے ہیں: "وَالسَّارِقُ وَالسَّارِقَةُ فَاقْطَعُوا أَيْدِيَهُمَا" (۱) (اور چوری کرنے والا مرد اور چوری کرنے والی عورت دونوں کے ہاتھ کاٹ ڈالو)، اسی طرح ان کی دلیل ان آثار کا عموم ہے جو سرقہ کے سلسلے میں شرائط نصاب سے متعلق وارد ہوئے ہیں، ان میں سے ایک حدیث وہ ہے جو حضرت عائشہ سے ثابت ہے کہ نبی ﷺ نے ارشاد فرمایا: "لَا تَقْطَعُ يَدَ السَّارِقِ إِلَّا فِي رُبْعٍ صِبَاٍ لِّصَاعِدَةٍ" (۲) (چور کا ہاتھ ایک دینار یا اس سے زیادہ کی چوری میں کاٹا جائے گا)۔

اسوقی تحریر کرتے ہیں: ماتحہ کا ناسا واجب ہونا چاہے مال سرقہ تہیہ ہی کیوں نہ ہو بیتہ پانی و مرغری، کیونکہ یہ اصل کے اعتبار سے مباح ہوئے کے باوجود اس وقت تک جب تک کہ محفوظ اور جمع ہو (۳)۔ ثانویہ کا یہی مذہب ہے (۴) اور امام ابو یوسف کا قول مشہور یہی ہے (۵)۔ میں امام ابو حنیفہ، امام محمد بن اسحاق و مالک بن رائے یہ ہے کہ ماتحہ میں کاٹا جائے گا، کیونکہ عادتاً پانی مال نہیں ہوتا ہے اور اس (۱) سورۃ المائدہ ۳۸

- (۲) درمید، جلد ۱/۲۷۴۔ حدیث ۳۰۰۰ لا تقطع يد السارق الا في ربع صبار
لصاعده کی روایت سے مسلم (۳۱۲ طبع المجلد) وروائی (۸۱/۸ طبع
المکتبۃ المکرمیہ) کے کی ہے۔
(۳) جامعہ المدلولی ۳۳۴
(۴) لوائح علی علی القاضی فی فروع ۳۱۷، اسی المطالب ۳۱۷۔
(۵) مہر بیوتی ۳۵۷، اوسط ۵۳۷۔

(۱) فتح القدیر ۴۲۶، البدیع ۶۷۷، الفی ۳۶/۸۔

سے ایک حالت میں چور ہوگا اور ایک حالت میں نصف میراث والے دونوں میں سے کوئی دوسرے پر قائل ترجیح نہیں ہے، اس لئے میراث دونوں کے درمیان نصف نصف تقسیم ہوگا اور ہر ایک کوہ کاتیں چوتھائی حصہ ملے گا۔

رہا میراث کا حکم تو وہ دونوں عورتیں مرتے والے شوہر کی میراث میں ایک بیوی کے حصہ کے قدر حق دار ہوں گی۔ ہر تمام حالتوں میں وراثت ان دونوں کے درمیان نصف نصف پر تقسیم ہوگی۔ یونکہ ان دونوں میں سے ایک بالیقین منکوحہ ہے، اور ان میں سے کوئی دوسرے پر قائل ترجیح نہیں ہے اس لئے ایک بیوی کے حصہ کے قدر میراث دونوں کے مابین بے اند تقسیم ہوگی۔

رہا عدت کا حکم تو دونوں میں سے ہر ایک پر عدت وفات پر عدت طلاق میں سے جو زیادہ طویل ہوگی وہی واجب ہوگی، یونکہ ان میں سے ایک منکوحہ ہے۔ اور دوسری متاخرہ منکوحہ پر عدت وفات واجب ہوتی ہے اور مطاقت پر عدت طلاق، لہذا ان دونوں میں سے ہر ایک پر عدت وفات اور عدت طلاق کا وجوب اور عدم وجوب دائر ہو گیا۔ اور عدت کو واجب کرنے کے سلسلے میں احتیاط کا پہلو ملحوظ رکھا جاتا ہے اور یہاں پر احتیاط یہ ہے کہ ان میں سے ہر ایک پر عدت کو وجہ تر برویا جائے (۱)۔

مالکیہ نے میراث اور میر کے حکم میں حنفیہ کی موافقت لی ہے (۲) اور عدت کے سلسلے میں ان کی صراحت سے ہم واقف نہیں ہو سکے ہیں کے سلسلے میں مالکیہ کے نزدیک تفصیل ہے جس کے لئے ”صدق“ کی اصطلاح کی طرف رجوع کیا جائے۔

میراث کے سلسلے میں ثافعیہ کی رائے یہ ہے کہ شوہر کے مال میں

سے ایک بیوی کے حصہ کے قدر میراث رہ کر لی جائے گی، یہاں تک کہ وہ دونوں بیویاں آپس میں مصاحبت کر لیں، یونکہ ان دونوں میں سے ایک کے لئے بالیقین وراثت ثابت ہے، اور ان میں سے کوئی دوسرے پر قائل ترجیح نہیں ہے۔ یمن شرعہ کے رشتہ نے یہاں تک کہ ان دونوں میں سے منکوحہ کو جانتا ہوں تو اس میں دونوں تین:

ایک قول یہ ہے کہ اس کے قول کی طرف رجوع کیا جائے گا، یونکہ سب دو شخص ”استحقاق سب“ (اسی دوسرے کو اپنے خاندان میں شامل کرنے) کے سلسلے میں میت کا قائم مقام ہے تو بیوی کی تعیین کے سلسلے میں بھی اس کا قائم مقام قرار پائے گا۔

دوسرے قول یہ ہے کہ اس کے قول کی طرف رجوع نہیں کیا جائے گا، یونکہ ان دونوں عورتوں میں سے ہر ایک ظاہر میں منکوحہ ہے اور اگر شوہر کے وارث کے بیان کی طرف رجوع کیا جائے تو اس سے ایک شریک وارث کا حصہ ساتھ لانا لازم آئے گا۔ اور رشتہ ان شخص کے حصہ کو ساتھ لے کرنے کا اختیار نہیں تھا ہے جو میراث میں اس کا شریک ہو اور کہا گیا ہے کہ اس صورت میں جب کہ شوہر نے اپنی بیویوں میں سے بغیر تعیین کے کسی ایک کو طلاق دے دی تو اس میں ایک ہی قول ہے کہ وارث کے قول کی طرف رجوع نہیں کیا جائے گا، یونکہ اس صورت میں مودائی خویش کے مطابق اختیار کرے گا (۳)۔ عدت کے بارے میں ثافعیہ کا قول یہ ہے کہ اگر اس ان دونوں بیویوں کے ساتھ دخول نہ پایا ہو تو یہی صورت میں ان میں ہر ایک عورت چار ماہیں دن عدت گزارے گی یونکہ اس صورت میں ان دونوں میں سے ہر ایک کے لئے یہ اتمام ہے کہ یہی منکوحہ بیوی ہو، لہذا ان دونوں میں سے ہر ایک پر عدت (وفات) واجب ہوں تاکہ

(۱) الدرر المختار ۲/۲۲۶-۲۲۷

(۲) جامع الدرر المختار ۲/۲۷۵-۲۷۶

(۳) المجموع ۱۰/۱۰۱-۱۰۲، ص ۱۰۲، مجمع الزوائد ۱۰/۱۰۱-۱۰۲

یقینی طور پر فرض ساتھ ہوئے اور اگر اس وقتوں کے ساتھ صحبت کی ہو
وہ وہ دونوں حاملہ ہوں تو وہ دونوں وضع حمل کے ذریعہ عدت گزاریں گی
یونکہ حاملہ ہونے کی صورت میں عدت طلاق اور عدت وفات ایک
ہی ہے۔

اور اگر وہ دونوں عورتیں مہینہ کے ذریعہ عدت گزارنے والی
عورتوں کے قبیل سے ہوں تو وہ دونوں چار ماہوں کی عدت گزاریں
گی۔ یونکہ یہ عدت (چار ماہوں کی) عدت طلاق اور عدت وفات
دونوں کو جمع کرتی ہے۔

اور اگر اس وقتوں عورتوں کو ماہواری آتی ہو تو ایسی صورت میں
عدت طلاق اور عدت وفات میں سے جس کی عدت زیادہ دیر ہوگی
اس کے ذریعہ عدت گزارے گی (۱)۔
مہر کے سبب میں ہمیں کوئی صراحت نہیں ملی۔

اور حناجہ نے صراحت کی ہے کہ اگر کسی شخص نے اپنی بیویوں
میں سے کسی ایک کو طلاق دے دی اور مضامنت سے قبل احتمال زایا
تو ایسی صورت میں قرعہ کے ذریعہ متاخر عورت کا فیصلہ پایا جائے گا۔
جس عورت کے بارے میں قرعہ قیع ہوگا، اسے یہ اثبات نہیں ملے گی،
یہ حضرت علیؑ سے مروی ہے۔ اور یہی ابو ثر کا قول ہے، یونکہ اس
صورت میں انسان سے ملیت کا ازالہ ہوتا ہے، اس لئے اشتہاد کے
مقتدرہ اندازی کی جائے گی جیسا کہ (غلام کو) آزاد کی صورت میں
کیا جاتا ہے اور اس لئے بھی قرعہ اندازی کی ضرورت پڑی کہ حقوق
اس طرح مساوی ہو گئے کہ قرعہ کے بغیر مستحق کی تعیین ہو رہی ہو، لہذا
مناسب یہ ہے کہ اس میں قرعہ اندازی کی جائے جیسا کہ سفر میں
بیویوں کے درمیان باری کی تعیین کے لئے قرعہ اندازی سے کام
لیا جاتا ہے۔ ان سب کے درمیان وراثت کی تقسیم کی صورت میں اس

شخص کو حصہ دینا ہے جو میراث کا مستحق نہیں ہے اور مستحق کے حق کو کم
کرنا ہے۔ اور اگر میراث کی تقسیم کو غیر معینہ مدت تک کے لئے موقوف
رکھا جائے تو اس میں اس کے حقوق کو ضائع کرنا ہے اور سب کو خیر ہم
کرنا یقینی طور پر حق اور اس کے حق کو دینا ہے۔

اس قبیل سے دو مسئلہ بھی ہے جو اب زیرِ مبحث کے
بچے اب زیرِ مبحث کے "رجل زیرِ مبحث" کے لئے میراث کے بارے
میں فقہاء سے منقول ہے۔ یونکہ وراثت کی شرط میں ہے کہ مورث
کی وفات کے وقت وراثت کی حیات ثابت ہو اور اب زیرِ مبحث
میں اب کر، اور آگ میں جل کر مرنے والے جن کے ماہین وراثت
کا معاملہ ہو، اور ایک ساتھ مرے یا آگے پیچھے مرے۔ یہ علم نہیں
ہو تاکہ اس کی موت پہلے ہوئی ہے تو اس صورت میں وراثت دینے
کے وقت اشتہاد پیدا ہوگا، یونکہ اس کا علم میں ہے کہ اس کی موت پہلے
ہوئی ہے اس لئے جمہور فقہاء نے کہا ہے کہ اس لوگوں کے ماہین
وراثت جاری نہیں کی جائے گی اور ان میں سے ہر ایک میت کا ترکہ
اس کے ساتھ مرنے والوں کا اعتبار سے بغیر اس کے زندہ وراثت کے
درمیان تقسیم کر دیا جائے گا، کیونکہ شک کی صورت میں وراثت جاری
نہیں ہوتی ہے۔ اور یہی قول معتد ہے، کیونکہ اس صورت میں اس کا
احتمال ہے کہ ان سب کی موت ایک ساتھ ہوئی ہو یا آگے پیچھے ہوئی
ہو لہذا احتمال کے سلسلے میں شک پیدا ہو گیا، اور مردہ وراثت کا استحقاق
مستثنیٰ ہے۔ ہر شک یقین کے معارض نہیں ہوتا ہے (۲)۔ اس کی
تفصیل (ارث) کی اصطلاح میں ملاحظہ کی جائے۔

(۱) الخ ۳۳۰ ص ۳۳

(۲) الدر المختار وحاشیہ ابن عابدین ۵/۵۰۹، المشرح الکبیر و حاشیہ ابن عابدین

۳۸۷ ص ۳۸۷، المجلد ۳۶ ص ۱۳۷

زالہ اشتباہ کے طریقے:

۱۹- اگر کسی شخص پر کوئی معاملہ مشتبہ ہو جائے تو اشتباہ کا ازالہ تحری کے ذریعہ ہوگا یا قرآن اختیار کرنے، یا احتساب حال، یا احتیاط کو اختیار کرنے، یا قرآن اندازی وغیرہ کے ذریعہ ہوگا۔ اس کی تفصیل مندرجہ ذیل ہے:

غ- تحری:

۲۰- سی پیر کی حقیقت سے واقف ہونا ضروری ہو جائے تو اسے ظن غالب سے طلب کرنے کا نام تحری ہے۔ اشتباہ کی حالت میں صورت کی بنا پر جب کہ دلائل موجود نہیں ہوتے اور جس چیز کے بارے میں تحری کی گئی ہے اس تک پہنچنا بھی ممکن نہیں ہوتا تحری کو "جست" قرار دیا گیا ہے۔ تحری کا حکم یہ ہے کہ شریعت کی بنیاد میں وہ عمل درست قرار پاتا ہے (۱) مثلاً جس شخص پر قبلہ مشتبہ ہو جائے اور وہ قبلہ کی جانکاری کا کوئی راستہ نہ پائے تو وہ تحری کرے جیسا کہ عامر بن ربیعہ سے مروی ہے کہ انہوں نے فرمایا: "کنا مع رسول اللہ ﷺ فی لیلة مصمة، فلم ندر اہم القبلة، فصلی کل رجل منا علی حیالہ، فلما أصبحنا ذکرنا ذلک لرسول اللہ ﷺ، فنزل قول اللہ سبحانه و تعالیٰ: فایما تولوا فثم وجہ اللہ" (۲) ہم لوگ ایک ایک رات میں نبی کریم ﷺ کے ساتھ تھے، ہمیں یہ علم نہیں تھا کہ قبلہ کس طرف ہے؟ تو ہم میں سے ہر ایک آدمی نے اپنے اپنے سامنے نماز ادا کر لی پھر جب صبح ہوئی تو اس کا تذکرہ ہم سے رسول اللہ ﷺ سے کیا تو اس پر اللہ سبحانہ و تعالیٰ کا یہ قول نازل ہوا: "فایما تولوا فثم وجہ اللہ" (۳)۔ (۴)۔

(۱) الفتاویٰ الہدیہ ۵/۳۸۳

(۲) سی کی تحریج فقرہ ۵ میں گزر چکی ہے۔

حضرت علیؓ کا ارشاد ہے: "قبلۃ المتحریر حیة قصده" (تحری کرنے والے کا قبلہ اس کے قصد و ارادہ کی جہت ہے) اور اس سے بھی کہ بقدر حاجت واجب کو قائم کرنے کے سے دلیل ظاہر پر عمل کرنا واجب ہے، اور فرض میں کعبہ یا جنت کعبہ کو اشتباہ یا تحری کے ذریعہ پانا ہے، اس سلسلے کی تفصیل اور اختلاف کے بیان کے لئے (استقبال) کی اصطلاح کی طرف رجوع کیا جائے (۱)۔

ب- ستران کو اختیار کرنا:

۲۱- ستر یہ وہ عداوت ہے جس کے ذریعہ اشتباہ کے وقت ایک جانب کو ترجیح دی جاتی ہے، فواج ارجوت میں ہے: قرینہ وہ ہے جس کے ذریعہ رجوع کو ترجیح دی جاتی ہے (۲)۔ در کبھی قرینہ قطع ہوتا ہے (۳)۔ غلط فہم اعدائے میں قرینہ قاطعہ کی تعریف یہ کی گئی ہے کہ اس سے مراد عداوت ہے جو یقین کی حد تک پہنچنے والی ہو (۴)۔ اور قرینہ کے اعتبار کے سلسلے میں اختلاف نہیں ہے جیسا کہ اصطلاح (اثبات) فقرہ (۳۱) میں بیان کیا گیا ہے۔

اسی قبیل سے نبی کریم ﷺ اور آپ ﷺ کے بعد آپ ﷺ کے حامی کا قیام کے ذریعہ فیصلہ کرنا ہے (۵)۔ جس سے مرد نشان

(۱) الفتاویٰ الہدیہ ۵/۳۸۳، تبیین الفتاویٰ ۱۰، بدیع الار ۱۸، اشرح الکبیر و جامعہ البدویۃ ۲۲۳-۲۲۷، موبہب الجلیل و النجاشی و الاکلیل ۵۰۸، نہاد الکناج ۳۱۹-۳۲۳، منهاج الطالبین و جامعہ قلیوبی ۱۳۶، اہرب ۲۳-۵۵، انہی ۳۲۸، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۵۲، کشاف القناج ۳۰۷

(۲) فواج ارجوت ۲۲/۲

(۳) مسلم الشیخ ۱۶۶/۲

(۴) مجلہ کاہنہ ۱۷۳/۱

(۵) قیافہ نشان کے جامع کا نام ہے۔ یہ شخص سے مراد وہ شخص ہے جو علامات کا جامع کرنا ہے اور اس کے ذریعہ ان لوگوں کو پہچانتا ہے جو راستہ سے کہ راستہ

قدم کی پیروی کرنا اور مشابہت کو جانا ہے اور اسی قبیل سے اسے اشتہاد کے وقت ثبوت نسب کے لئے دلیل قرار دینا ہے (۱)۔

گر وہ شخصوں نے کسی چیز کے بارے میں دعویٰ کیا اور ان میں سے ہر ایک نے قائل قبول دلیل پیش کی اور وہ دونوں عدالت میں مسدود ہیں اور مودعہ قاضی پر مشتبہ ہو گیا تو اگر مدعی بہانہ دونوں میں سے کسی ایک کے قبضہ میں ہو تو یہ ایک ایسا تریہ ہوگا جس کے ذریعہ اس کے دعویٰ کو ترجیح دی جائے گی۔ یہی مطلب ہے فقہاء کے اس قول کا کہ ”بہانہ“ کے وقت قاضی کا بینہ خارج کے بینہ پر مقدم ہوتا ہے“ جیسا کہ مشہور ہے (۲)۔

ج۔ استصحاب حال:

۲۲- اس سے مراد یہ ہے کہ گزشتہ زمانہ میں جو حکم ثابت ہو چکا ہے اسے اپنے حال پر ہدف رکھا جائے اور جب تک اس حکم کو بدلنے والی کوئی دلیل نہ پائی جائے اس حکم کو جو سمجھا جائے۔ فقہاء اسلامیین نے اس کی تعریف یوں کی ہے کہ یہ ماضی میں متفق حکم کے ذریعہ حال میں اس حکم کے منع ہوئے پر استدلال کرنا ہے (۳) اور شواہد سے کہا ہے کہ ”استصحاب حال“ سے مراد کسی چیز کے سر وجودی یا عدمی یا عقلی یا شرعی کو اس کے حال پر باقی رکھنا ہے (۴)۔

لہذا جس شخص کو یہ علم ہو کہ وہ با وضوء ہے پھر حدث طاری ہونے

ہو، اور اُن کی اس کے باپ اور بھائی کے ساتھ مشابہت کو پہچانتا ہے اس علم کے ذریعہ جس کے ساتھ اللہ تعالیٰ نے اسے خاص کیا ہے اور اشتہاد کے وقت نسب کو ثابت کرتا ہے۔

(۱) افریق الحکیمہ ص ۱۱ طبع المذنبی۔

(۲) اتمرۃ مع ماہیۃ فتح البانی ص ۲۸۰ طبع مصطفیٰ محمد۔

(۳) مسم مشہوت وراثت کی شرح ص ۳۵۹ طبع الامیریہ۔

(۴) اوصاف المولود ص ۲۳ طبع المکمل۔

کے بارے میں اس کو شک ہو جائے تو اس کی طہارت و وضوء کے باقی رہنے کا فیصلہ کیا جائے گا جب تک کہ اس کے خلاف ثابت نہ ہو جائے، کیونکہ جو طہارت یقین کے ساتھ ثابت ہو شک کی وجہ سے اس کے زائل ہونے کا حکم نہیں لگایا جائے گا۔ یہی صحیح کی حیثیت، اور اشتہاد اور دلیل کی عدم موجودگی کے وقت اس کے ذریعہ ترجیح پر تنصیل کی جگہ (استصحاب) کی اصطلاح میں گزر چکی ہے۔

د۔ احتیاط کو اختیار کرنا:

۲۳- لغت میں ہے: احتیاط زیادہ بہتہ کو طلب کرنے اور مستند صورت کو اختیار کرنے کا نام ہے، اور اسی سے فقہاء کا یہ قول ہے کہ: سب سے زیادہ احتیاط پہلا کو اختیار کرنا۔

فقہاء کرام نے صراحت کی ہے کہ اشتہاد کے وقت، مثلاً، میاں بیوی نے اپنے مشتہد کہ بہتر پر مبنی دیکھی، ورنہ اس سے کسی کو یہ پتہ نہیں ہے کہ یہ تثنیٰ کس سے نکل ہے؟ اور شوہر نے کہا کہ: یہ عورت کی منی ہے اور غالباً اسی کو احتلام ہوا ہے اور بیوی نے کہا کہ: یہ مرد کی منی ہے اور شاید اسی کو احتلام ہوا ہے تو اس صورت میں اصح قول یہ ہے کہ احتیاطاً ان دونوں پر غسل واجب ہوگا (۱)۔ جیسا کہ فقہاء نے عدت کے باب میں صراحت کی ہے کہ وہ عورت جس سے نکاح کیا گیا، اور شوہر نے اس کے ساتھ خلوت کی، پھر سے طلاق دے دی، تو یہ عورت احتیاطاً عدت گزارے لی، اگرچہ شوہر نے اس کے ساتھ صحبت نہیں کی، کیونکہ خلوت شبہ کو پیدا کرنے والی چیز ہے اور یہ حکم محض عزت اور نسب کی حفاظت کے لئے ہے (۲)۔

(۱) المبدائع ص ۲۶۱، اقوالہ لابن رجب ص ۲۲۵۔

(۲) المصباح الحکیم ص ۱۵۰ (حوظ) الفتاویٰ الہندیہ ص ۱۵۱۔

(۳) اوصاف المولود ص ۲۳۲-۲۳۵۔

۲۵- مدت کے گزرنے کا انتظار:

۲۴- یہاں ہر کے لئے ہے جس کی مدت متعین ہو، جیسے رمضان کے مہینہ کا داخل ہونا، اللہ تبارک و تعالیٰ کا ارشاد ہے: "فصل شہد منکم الشہور فلیضئہ" (۱) (سوئم میں سے جو کوئی اس مہینہ کو پائے لازم ہے کہ وہ (مہینہ بھر) روزہ رکھے)۔ لہذا اگر معاملہ مشتبہ ہو جائے اور چاند نظر نہ آئے تو شعبان کے تیس دن مکمل کرنا واجب ہوگا (۲)۔ چونکہ حدیث میں ہے: "صوموا لرؤیتہ وافطروا لرؤیتہ لئلا عم علیکم فاکملوا عدۃ شعبان ثلاثین یوما" (۳) (رمضان کا روزہ رکھو چاند دیکھ کر اور افطار کرو چاند نیوے لہذا اگر تم کو چاند نظر نہ آئے تو شعبان کے تیس دن کی تکمیل پوری کرو)۔

وقرعہ اندازی کرنا:

۲۵- قرآنی کہتے ہیں: جب مصلحت یا حق سی طریقہ سے متعین ہو جائے تو قرعہ اندازی جائز نہیں ہوگی، اس لئے کہ قرعہ کی صورت میں اس متعین حق اور مصالحت کا سیاق ہوگا اور جب حقوق و مصالح مساوی ہوں اور مستحق کے سلسلے میں اشتہاد ہو جائے تو تنازع کے وقت یہی قرعہ اندازی کا حل ہے تاکہ حسد و کینہ دور ہو (۴)۔ اس کی تفصیل (اثبات) (ف ۳۶) اور (قرعہ) کی اصطلاح میں ہے۔

اشتہاد پر مرتب ہونے والا اثر:

۲۶- حد کا ساتھ کرنا: اشتہاد پر جو آثار مرتب ہوتے ہیں ان میں

(۱) سورہ بقرہ ۱۸۵۔

(۲) تبیین الوقائق ۱/ ۳۱۶، ہواہب الجلیل ۲/ ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱

چھوڑنے یا اس میں تبدیلی پیدا کرنے یا سہواً ہی فرض کو اس کی اصلی جگہ سے بدلنے کی وجہ سے جو نقصان ہوتا ہے، اس کی تلافی کے لئے عید، سہو، واجب ہوتا ہے لہذا عید کے ذریعہ اس کی تلافی واجب ہے (۱)۔

چنانچہ حضرت ابو سعید خدریؓ سے مروی ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ نبی کریم ﷺ کا ارشاد ہے: "إِذَا شَكَّ أَحَدُكُمْ فِي صَلَاتِهِ لَمْ يَدْرِكْ صَلَاةً إِلَّا قَامَ أَرْبَعًا فَلْيُطْرَحِ الشَّكُّ، وَلْيَسْجُدْ عَشْرًا أَوْ سِتِينَ، ثُمَّ يَسْجُدْ سَجْدَتَيْنِ قَبْلَ أَنْ يَسْلُمَ، فَإِنْ كَانَ صَلَاتُهُ حَمَاسًا شَمَعْنَ لَهُ صَلَاتُهُ، وَإِنْ كَانَ صَلَاتُهُ جَمَاعًا لَا دُبْعَ كَانَتْ تَرْغِيمًا لِلشَّيْطَانِ" (۲) (اگر تم میں سے کسی آدمی کو پڑھنے میں شک ہو اور اسے یہ علم نہ ہو کہ اس نے کتنی رکعت پڑھی ہے، تین رکعت یا چار رکعت؟ تو وہ شک کو پس پشت ڈال دے اور جتنی رکعت کا اسے یقین ہو اسی پر بناء کرے پھر سلام پھیرنے سے قبل دوبارہ کرے، پھر اگر اس نے پانچ رکعت پڑھ لی تو اس کے لئے اس کی نماز سفارش کرے گی اور اگر اس نے چار رکعت کے اتمام کے لئے اڑیں ادا کیا تو یہ عیدے شیطان کے لئے ذلت کا سبب ہو جائے گی)، اور اس لئے بھی کہ جس رکعت میں شک ہو، اس کی عدم دانستگی اصل ہے لہذا اسے پورا کرنا لازم ہوگا (۳) جیسا کہ اگر اس میں شک ہو کہ اس سے نماز پڑھی ہے یا نہیں؟ اور اس کی تفصیل (عید، سہو) میں ہے۔

۲۸- قاضی جس مقدمہ کو دیکھ رہا ہو اگر اس کے مناسب حکم میں اشتہاد ہو جائے تو اس کا اثر یہ ہوگا کہ وہ مقبلاً سے مشورہ کرنے کا تکرار

(۱) البدیع ۱/۱۶۳۔

(۲) حدیث: "إِذَا شَكَّ أَحَدُكُمْ لَمْ يَدْرِكْ صَلَاةً" کی روایت مسلم سے کی ہے (۱/۲۰۰ طبع لکھنؤ)۔

(۳) مجلس ۱/۶۲-۷۰۔

ان کی رائے سے فائدہ اٹھائے، ان سے مشورہ کرنا جمہور فقہاء کے نزدیک مستحب ہے اور مالکیہ کے ایک قول کے مطابق واجب ہے۔ حضرت عثمانؓ کا معمول یہ تھا کہ سب وہ فیصلہ کے لئے بیٹھتے تو چار صحابہ کرام کو بلواتے پھر ان سے مشورہ کرتے، اگر اس کی رائے حضرت عثمانؓ کی رائے کے موافق ہوتی تو فیصلہ مانڈ لیتے تھے۔

ابن قدامہؒ فرماتے ہیں: اگر قاضی کے پاس کوئی مشکل معاملہ پیش ہو تو اس معاملہ کے بارے میں اہل علم و امانت سے مشورہ کرے، پھر ابن قدامہؒ نے فرمایا: یہ تک مشورہ کے ذریعہ وہ مسئلہ ہو جائے گا اور نماز کے ذریعہ ہو لی ہوئی چیز، سے یہ آجائے گی۔ مشورہ کا حکم اس جگہ دلائل کے اختراع کی خاطر ہے، دراستہاد کے ذریعہ قاضی حق کی معرفت حاصل کر لیتا ہے تو اگر قاضی مجتہد ہے تو اس کے لئے کسی امر سے نفی عقیدہ رہا جائز نہیں اور مستحب ہے کہ قاضی کی مجلس میں ہر مسلک کے اہل علم جمع رہیں تاکہ اس کے لئے مشورہ کرنا آسان ہو اور جب کوئی ایسا معاملہ پیش ہو جس میں ان سے مشورہ کرنے کی ضرورت ہو تو ان سے مشورہ کرے تاکہ وہ حضرات اس معاملہ میں اپنے دلائل اور جواب دہ رہیں (۱)۔

۲۹- اسی طرح اشتہاد پر ترک کی تقسیم کو موقوف رکھنے یا اس کے کچھ

(۱) اس ترک کی روایت سے بخاری نے من الفاظ کے ساتھ کی ہے: جب حضرت عثمانؓ مجلس تھا، میں نے عرض کیا: ہمارے بوراں کے پاس یہ یقین آئے تو آپ ان میں سے ایک سے فرما لیں: جاؤ حضرت علیؓ کو بلاؤ، اور دوسرے سے فرما لیں: جاؤ حضرت طلحہؓ، زبیرؓ اور مصعبؓ بنی مکنزہ کی ایک جماعت کو بلاؤ، پھر دونوں فریق سے فرما لیں: بات کر دو، پھر ان لوگوں کی طرف متوجہ ہو کر فرماتے: کہ آپ لوگ اس معاملہ میں کیا فرماتے ہیں؟ تو اگر وہ حضرات اس کی رائے کے موافق اپنی رائے کا اظہار کرتے تو بعد میں جتنے وہ اس پر وارد کرتے، پھر دونوں فریق سلام کرتے اور اٹھ کر چلے جاتے (مسند الکبریٰ ص ۱۱۲ طبع لکھنؤ)۔

(۲) البدیع ۲/۵۰، المشرح الکبیر ص ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴،

اشتراط

تعریف:

۱۔ لغت میں اشتراط فعل اشترط کا مصدر ہے، وراثت کا معنی شرط لگانا ہے، عرب کہتے ہیں: "شرط علیہ کذا"، یعنی اس نے اس پر فلاں چیز لازم کر دی، تو اشترط کا معنی میں ہی مستعمل ہوتا ہے۔

شرط (راء کے سکون کے ساتھ) کے کئی معانی ہیں، ایک معنی ہے: کسی چیز کو لازم کرنا اور اس کا پابند ہونا، قاسوس میں ہے: شرط بیع وغیرہ میں کسی چیز کو لازم کرنے اور اس کا پابند ہونے کو کہتے ہیں، جیسے شریعہ (۱)، اس کی جمع شرائط اور شروط آتی ہے۔

شرط (راء کے زمر کے ساتھ) کا معنی علامت ہے اور اس کی جمع اشراط آتی ہے۔ فقہاء کے نزدیک زیر بحث شرط (راء کے جزم کے ساتھ) آتی ہے جو کسی چیز کو لازم کرنے اور اس کا پابند ہونے کا نام ہے، اگر موکل نے وکیل پر کوئی شرط لگائی تو وکیل کے لئے اس شرط کی پابندی ضروری ہے۔ اسی طرح وہ تمام شروط صحیح جو متعاقدین کے درمیان قرار پائیں ان کی پابندی اور ان سے عدم تہا ضروری ہے (۲)۔

راشتراط کا اصطلاحی معنی تو اصل میں ہے اس کی تعریف یہ کہ ہے کہ شرط یہ ہے کہ اس کے نہ پائے جانے پر مشروط نہ پایا جائے، ورنہ

حصہ کو محفوظ رکھنے کا حکم مرتب ہوتا ہے، ۱۳۰ مورث نے وفات کے وقت ورثاء میں حمل (ہیٹ میں بچہ) چھوڑا، اور یہ معلوم نہ ہو تاکہ دو لڑکا ہے یا لڑکی کہ اس کے حصہ کا علم ہوئے یا وراثت میں اس کے اصل استحقاق کا پتہ چل سکے، اور اسی طرح گم شدہ اور قیدی کا معاملہ یہ شخص پاپ مال کے حق میں زندہ تصور کیا جائے گا، ملا یہ کہ اس کی موت پر وکیل قائم ہو جائے اور دوسرے کے مال کے حق میں "میت" قرار دیا جائے گا یکن اس کا حصہ موقوف رکھا جائے گا جیسا کہ ہیٹ کے حمل کا حصہ موقوف رکھا جاتا ہے یہاں تک کہ اس کا اصل ظاہر ہو جائے یا اس کے میت ہونے کا فیصلہ کر دیا جائے (۱)۔

ان میں سے ہر ایک کی تفصیل اور اس کا بیان "ارٹ" کی صطلاح میں ہے۔

(۱) شرح نسراہ، المباح ۱۹۶/۱، جامعہ المدینہ ۲۸۰/۳ اور اس کے بعد کے صفحات نہایت الکتاب ۲۸/۱ اور اس کے بعد کے صفحات، انہی ۹۸/۱، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱

ب- شرط وضعی:

۵- شرط وضعی کی دو قسمیں ہیں:

اول: شرط تعلیقی وہ ہے جس پر حکم مرتب ہوتا ہے بہن اس پر موقوف نہیں ہوتا ہے (یعنی یہ ضروری نہیں ہے کہ شرط نہ پائی جائے تو حکم ہی نہ ہو) جیسے گھر کے اندر داخل ہونے پر مطلق کی طلاق مثلاً کسی نے اپنی بیوی سے کہا: "ہی دحمت الدار فاست طالق" (اگر تو گھر میں داخل ہوئی تو تجھ کو طلاق) تو یہاں طلاق اس کے گھر میں داخل ہونے پر مرتب ہوتی ہے، بہن یہ ضروری نہیں ہے کہ اگر داخل دار نہ پایا جائے تو طلاق بھی واقع نہ ہو، بلکہ کبھی دوسرے سبب سے بھی طلاق واقع ہو جاتی ہے (۱)۔

دوم: شرط مقید، اس کا معنی "کسی غیر موجودہ شے کو کسی موجودہ شے میں مخصوص الفاظ کے ساتھ لازم کرنا ہے" (۲)۔ فقہاء کے نزدیک شرط طلاق کا نفع داخل کا عمل ہے کہ وہ اپنے کسی تصرف کو مطلق کر دے یا انہیں شرط کے ساتھ مقید کر دے، تو شرط کا معنی صرف شرط وضعی میں تحقق ہوتا ہے، اس کی تفصیل اصطلاح "شرط" میں آئے گی۔

متعلقہ الفاظ:

تعلیق:

۶- شرطی نے اپنے قواعد میں شرط و تعلیق کے درمیان فرق کرتے ہوئے کہا ہے کہ: تعلیق وہ ہے جو ان امور پر جیسے او شرط کے ساتھ اصل فعل پر داخل ہو، اور شرط وہ ہے جس میں اصل فعل کا تحقق ہو اور اس میں کسی اور کی چیز کی شرط طاقی جائے (۳)۔

شرط پائی جائے تو شرط طاقی ہو، اور عدم وجود لفظ ایضاً ضروری نہ ہو اور نہ وہی ذیل بلکہ فی غیرہ مناسبت کے ہی جز کو شامل ہو (۱)۔

اس معنی میں شرط مائع سے طاحدہ ہے کہ اس کے وجود سے عدم لازم آتا ہے، اور سبب سے بھی طاحدہ ہے جس کے وجود سے وجود و عدم سے عدم لازم آتا ہے، اور وہ جز علت سے بھی طاحدہ ہے، چونکہ وہ مناسبت کے ایک جز کو شامل ہوتا ہے، اس لئے کہ مناسب کا جز بھی مناسب ہوتا ہے (۲)۔

۲- اصلیں کے رد: یک شرط و شرط کے درمیان تعلق کے اعتبار سے شرط یا تو عقلی ہوتی ہے یا شرعی یا عرفی یا لغوی، اگر اس کا سبب عقل، شرع، عرف یا لغت ہو، شرط کی دوسری قسمیں بھی ہیں جن کا ذکر اصولیوں اپنی کتابوں میں کرتے ہیں۔ تفصیل کے لئے اصولی ضمیمہ دیکھا جائے (۳)۔

۳- فقہاء کے رد: یک شرط کی دو قسمیں ہیں:

یک شرط حقیقی (شرعی) اور دوسری شرط وضعی۔ دونوں کے معنی ذیل میں بیان کئے جا رہے ہیں:

ب- شرط حقیقی:

۴- شرط حقیقی وہ ہے جس پر حکم شرع کی رو سے کسی چیز کا وجود موقوف ہو، جیسے نماز کے سے وضو، کیونکہ بغیر وضو کے نماز کا وجود نہیں، اس سے کہ وضو نماز کی صحت کے لئے شرط ہے، رہا وضو اگر وضو ہو تو اس کے پائے جائے سے نماز کا پورا جائزہ دہی نہیں ہے بہن اگر وضو نہ ہو تو نماز صحیح نہ ہون۔

(۱) الفروق، قرطبی، ۵/۱، طبع دارالکتب العربیہ۔

(۲) کشف الاستار، میردوی، ۲/۳۲، طبع دارالکتب العربیہ، الخرج علی الخرج

۵/۵، اصول السنن، ۲/۳۰۳، طبع حیدرآباد۔

(۳) الفروق، ۱/۱۱، نیز دیکھئے اصطلاح (شرط)۔

(۱) الخرج علی الخرج، ۵/۱۱۲، ۱۲۔

(۲) غزیمون اجاز الخجوی، ۲/۲۲۵، طبع الماروف۔

(۳) المحو للردی، ۱/۳۷۱، طبع وزارت وقایہ کویت۔

حسابدہ جو فاسد و باطل کے درمیان کوئی فرق نہیں کرتے اور کہتے ہیں کہ یہ دونوں ایک ہی ہیں، اس کی دو قسمیں درج ذیل ہوتی ہیں: صحیح اور فاسد و باطل۔ یہی طرح فقہاء شریعت کی اصطلاح کی اصطلاح کا ذکر کرتے ہیں۔ کچھ شرط و فاسد وہی ہیں جو تصرف کو فاسد و باطل کر دیتی ہیں، اور کچھ ایسی ہیں جن کے ہوتے ہوئے تصرف صحیح رہتا ہے، اس کی پوری تفصیل انشاء اللہ (شرط) کی اصطلاح میں آئے گی۔

فقہاء کے نزدیک اشتراط تقييدی کے ضوابط:
۱۱- اشتراط تقييدی کی دو قسمیں ہیں: صحیح، فاسد و باطل۔

قسم اول: اشتراط صحیح:

۱۲- تنفیہ کے نزدیک اشتراط صحیح کا ضابطہ یہ ہے کہ ایسی صفت کی شرط لگائی جائے جو عقد کے صادر ہونے کے وقت محل عقد کے ساتھ قائم ہو، یہ ایسی چیز کی شرط لگائی جائے جس کا عقد متقاضی ہو یا جو متقاضی عقد کے مناسب ہو، یہ ایسی چیز کی شرط لگائی جائے جس کے جواز کی دلیل شرع میں ہو، یہ ایسی چیز کی شرط لگائی جائے جس پر لوگوں کا تعامل ہو (۱)۔

مالک کے نزدیک اس کا ضابطہ یہ ہے کہ ایسی صفت کی شرط لگائی جائے جو صدور عقد کے وقت محل عقد کے ساتھ قائم ہو، یا ایسی شرط لگائی جائے کہ عقد اس کا متقاضی ہو، یا ایسی شرط لگائی جائے کہ اس کا متقاضی ہو اور نہ اس کے منافی ہو (۲)۔

شافعی کے نزدیک اس کا ضابطہ یہ ہے کہ شرط صحیح ایسی صفت کی شرط لگانا ہے جو صدور عقد کے وقت اس کے محل کے ساتھ پائی جائے،

(۱) بدائع الصنائع ۵/ ۷۲ طبع المجلد۔

(۲) حاشیہ فقہ سنی علی الشرح الکبیر ۳/ ۶۵، ۱۰۸۔

یا ایسی شرط لگانا کہ عقد اس کا متقاضی ہو، یہی شرط لگانا جو عقد کے لئے جائز مصلحت کو موقوف کرے، یہ شرط کی شرط لگانا کہ شمارت نے اس کی طرف خاص توجہ دی (۱)۔

اور ثانیاً کہ شرط صحیح کا ضابطہ یہ ہے کہ ایسی صفت کی شرط لگائی جائے جو صدور عقد کے وقت اس کے محل کے ساتھ قائم ہو، یہ ایسی چیز کی شرط لگائی جائے جس کا عقد متقاضی ہو، یا اس کے متقاضی کو موقوف کرے، یا ایسی چیز کی شرط لگائی جائے جس کے شرط لگانے کی اجازت شمارت نے دی ہے، یا ایسی شرط جو عقدین کے مفاد کی تکمیل کرے (۲)۔

قسم دوم: اشتراط فاسد و باطل اس کی دو قسمیں ہیں:

پہلی قسم جو تصرف کو فاسد اور باطل کر دیتی ہے، اور دوسری قسم وہ ہے جس کے ساتھ تصرف صحیح و درست باقی رہتا ہے، اور ان دونوں میں سے ایک کا حاد و ضابطہ ہے۔

پہلی نوع: جو تصرف کو فاسد اور باطل کر دیتی ہے:
۱۳- تنفیہ کے نزدیک اس کا ضابطہ یہ ہے کہ ایسے امر کی شرط لگائی جائے جو غیر معمولی دھوکہ کا سبب بنے، یا کسی ممنوع امر کی شرط لگائی جائے، یا ایسی چیز کی شرط لگائی جائے جس کا عقد متقاضی نہ ہو، ورنہ اس میں حقائق میں سے کسی ایک کا یا ان کے علاوہ کسی دوسرے کا یا معقود علیہ کا قاعدہ ہو، (بشرطیکہ وہ دوسرا شخص یا معقود علیہ دونوں اس اتفاق میں سے ہوں) یا ایسی شرط لگائی جائے جو متعلقہ عقد کے منافی نہ ہو، اور نہ ایسے امور میں سے ہوں جن پر لوگوں کا تعامل ہے،

(۱) مفتی محمد امجد علی عثمانی، مجموع الفتاویٰ، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹

محلۃ الفاظ:

خلطہ (ماانا):

۲- خلطہ شرکت کو کہتے ہیں، اور اس کی دو قسمیں ہیں: خلطہ عیاں، یہ ہے جس میں شرکت عیاں میں ہو۔ اور خلطہ اوصاف یہ ہے کہ وہ شرکت میں سے ایک کا مال الگ ہو اور دونوں اس کو دے دیں، اور کئی اوصاف میں وہ دونوں شرکت ہو جائیں، جیسے پناہینے کی جگہ چھ لوگوں، گھاٹ، دو درختوں کی جگہ، سائڈ، رتہ، ہا۔

زکاۃ کا حساب لگانے اور جانوروں کے نصاب کی تکمیل میں بعض فقہاء کے نزدیک خلطہ (شرکت) کا اثر ہے۔ اس کی تفصیل (زکاۃ) کے باب میں ہے۔

اصولیین کے نزدیک مشترک اور اس کی قسمیں:

۳- مشترک وہ ہے جس میں لفظ ہیئتہ دو یا دو سے زیادہ معنوں کے لئے وضع کیا گیا ہو، اصولیین کے نزدیک مشترک کی دو قسمیں ہیں: معنوی، اور منطقی۔

اصل: مشترک معنوی: وہ لفظ مفرد جو ایسے عام مفہوم کے لئے وضع کیا گیا ہو، جو افراد کے درمیان مشترک ہو، اس کی بھی دو قسمیں ہیں: متواظی اور مطلق۔

الف- متواظی: وہ کلی جس کے افراد میں معنی یکساں پایا جاتا ہو جیسے انسان کہ اس کے افراد یعنی زید، عمرو وغیرہ کے اندر یہ معنی مساوی ہے۔

اے متواظی اس لئے کہا جاتا ہے کہ اس کے معنی کے افراد اس معنی میں باہم موافق ہوتے ہیں۔ یہ تو ظاہر بمعنی توافق سے مشتق ہے۔

ب- مطلق: وہ کلی جس کے افراد میں اس کا معنی متفاوت ہوتا ہو، جیسے سفیدی کہ اس کا معنی ہاتھی دانت کے مقابلہ میں برف

اشتر اک

تعریف:

۱- اشتر اک لغت میں اشتراک کو کہتے ہیں، کہا جاتا ہے: "اشترک الاملو" معاً، مشتبہ ہو یا۔ اور اشترک باہم شرکت ہونے کے معنی میں بھی آتا ہے۔

دحل مشترک وہ شخص جسے ثوب، بونی کی عادت ہوئی ہو جیسے غزوہ شخص، یعنی اس کی رائے مشترک ہے، ایک نہیں ہے، اور لفظ مشترک کے یک سے، مد معنی آتے ہیں (۱)۔

حکم، یعنی اہل رب، اہل اصل، اور اہل منطق کے عرف میں لفظ اشترک کا اطلاق، معنوں پر ہوتا ہے:

اول: اشترک معنوی، یہ لفظ مفرد کا ایسے عام مفہوم کے لئے موضوع ہوتا ہے جو افراد کے درمیان مشترک ہو اور ایسے لفظ کو مشترک معنوی کہتے ہیں۔

دوم: اشترک منطقی، یہ لفظ مفرد کا بغیر سی رائج کے بدل کے خورہ، ایک ساتھ دو معنوں کے لئے موضوع ہوتا ہے، اور ایسے لفظ کو مشترک منطقی کہتے ہیں (۲)۔

اور فقہاء کے نزدیک اشترک اپنے لغوی معنی میں ہی استعمال ہوتا ہے، یعنی باہم شرکت ہونا۔

(۱) لسان العرب، تاج المعرب مع القاموس، لمصباح الحیر، المجمع الوسیط، ۱۵۳

(۲) کتب اصطلاحات المعنوی، ۱۵۳

اشترک ۳-۵

میں زیادہ دہرایا جاتا ہے۔

اشترک کے مقامات:

۵- اشترک کا لفظ فقہ میں بہت زیادہ مستعمل ہے اس میں بعض احکام کا اجمالاً تذکرہ ہم کر رہے ہیں باقی کتب فقہ میں اس کے مقامات کے حوالہ کرتے ہیں۔

الف- شرکت: اس کی دو قسمیں ہیں: جبری و اختیاری۔

۱- جبری: اور وہ یہ ہے کہ دو آدمیوں کے مال اس طرح مل جائیں کہ ان دونوں میں تمیز ممکن نہ ہو یا دونوں ایک ہی مال کے وارث بنیں۔

۲- اختیاری: مثلاً دو آدمیوں کوئی سامان خریدیں، یا سہ قول کریں، یا ان کے لئے وصیت کی جائے، اور وہ اسے قبول کر لیں، یا اس مال پر قابض ہو جائیں، یا اپنا مال ایک ساتھ ملا لیں۔ ان تمام صورتوں میں ان میں سے ہر ایک دوسرے کے حصہ میں چھٹی ہے، اس کی اجازت کے بغیر اس میں تصرف نہیں کر سکتا۔ عقود میں شرکت کی بھی دو قسمیں ہیں: شرکت یا تو مال میں ہوگی یا عمل میں۔ مال میں شرکت کی دو قسمیں ہیں: مفادضہ، عینان، وجوہ، اور شرکت فی المعروض اور عمل میں شرکت کی دو قسمیں ہیں: ایک جائز ہے جو صنعت کی شرکت ہے، اور دوسری قاسد ہے جو مباحات میں شرکت ہے۔

بعض شرکتوں کی مشروعیت کے سلسلے میں فقہاء کے درمیان اختلاف ہے (۱)۔ شرکت کی اقسام کی تفصیل کے لئے دیکھئے اصطلاح (شرکت)۔

ب- جنایت میں اشترک:

وہ ہے کہ دو یا دو آدمی قتل، عہد، قتل، شہ، عہد، قتل، خن، یا کسی عضو کے کاٹنے یا زخمی کرنے میں شریک ہوں، اس مسئلہ میں دیت کی (۱) احتیاد ۱۲۳۳ اور اس کے بعد کے صفحات، الاقاع بشرعی ۲۹۰ اور اس کے بعد کے صفحات، مدار السبیل ۳۰۰ طبع المکتب الاسلامی، بلخ، لہذا لک ۱۶۵ اور اس کے بعد کے صفحات۔ طبع دار المعرف

وہم: مشتک کا معنی، وہ لفظ ہے جو بدل کے طور پر ایک ساتھ، معانی کے سے وضع کیا گیا ہو، یا یہ کہ لفظ متحد ہو، ہر معنی حقیقی طور پر متعدد ہوں، جیسے قرء کا لفظ حیض، و طہر، دونوں معنوں میں بطور حقیقت ہے (۲)۔

لفظ مشترک کا ماحول:

۴- مشترک کے عموم میں فقہاء کا اختلاف ہے، عموم سے مراد یہ ہے کہ ایک ہی استعمال میں مشتک لفظ سے اس کے تمام معانی مراد لئے جائیں، اس طور پر کہ ان میں سے ہر ایک کے ساتھ نسبت تعلق ہو، جیسے کہ جائے: "زایت العین"، اور اس سے آنکھ، ہا دی، اور سوا وغیرہ کئی معانی مراد لئے جائیں، اسی طرح کہا جائے: "زایت الحون"، اور اس سے سیاہ و سفید دونوں مراد لئے جائیں، اور "الرات ہند"، اور اس سے حاضہ ہوئی اور پاک ہوئی دونوں معنی مراد لئے جائیں۔

۵- امام ابو حنیفہ کی رائے میں مشترک کا عموم درست نہیں ہے، اور یہی رائے کرخی، فخر الدین رازی، بھری، جبائی اور ابو ہاشم معتزلی کی ہے۔

۶- امام مالک، امام شافعی، تاجی، ابو بکر قتانی مالکی اور قاضی عبدالجبار معتزلی کی رائے میں مشترک کا عموم درست ہے (۲)۔

(۱) جمع الجوامع ۱/ ۲۷۳-۲۷۵، کشاف اصطلاحات الفنون ۳/ ۱۵۳، کشاف لاسرار ۱/ ۳۳۹، فتاویٰ الرحموت مع مسلم المصنوع ۱/ ۹۸، المنار مع حاشیہ ۳۳۹ اور اس کے بعد کے صفحات، حاشیہ المختار فی مع مختصر المنتقى ۱/ ۱۱۱۔
۲- تیسیر التقریر ۱/ ۱۸۶ اور اس کے بعد کے صفحات، المبرہان ۱/ ۳۳۳، الاحکام ۳/ ۱۰۰، اصول السنن ۱/ ۱۶۱، حاشیہ نسائ ۱/ ۳۹۰، (۲) فتاویٰ الرحموت ۱/ ۱۰۱، المنار مع حاشیہ ۳۳۳، جمع الجوامع ۱/ ۳۹۳-۳۹۵۔

اشتغال الذمۃ ۱

طرف منتقل ہونے یا ایک فرد کے بدلہ میں پوری جماعت کو قتل کرنے میں ختلف ہے۔ اور اس میں کچھ تفصیل ہے جس کے لئے اصطلاح (جنایات، قصاص) کی طرف رجوع کیا جائے۔

اشتغال الذمۃ

ج۔ ورثت میں شترک:

یہ مشترک جبری ہے جیسا کہ گذرا، حصوں کی تقسیم کی عیت اور ہر صاحب حق کو اس کا حق دینے کے سلسلے میں دیکھئے اصطلاح (ورث)۔

د۔ مشترک راستہ:

وردیہ کا ایک ہی راستہ میں ہی گھر مشترک ہوں، اور یہ راستہ یا تو کھلے ہوا ہوگا اور وردیہ کا ہے یا بند ہوگا۔ اور راستہ کی طرف نہ حائل گھر کی تعمیر کے جو زہرمت کی بارے میں تفصیل ہے۔ دیکھئے اصطلاح (طریق) (۱)۔

ه۔ شترک کا ختمہ:

ہا ہی رضا مندی سے خود شترک کے درمیان تقسیم سے شترک اک ختم ہو جاتا ہے، اس لئے کہ حق ان ہی کا ہے اور جس شخص کو وہ تقسیم کے سے مترازیں وہ دن کاکیل ہوگا (۲) دیکھئے اصطلاح (قسمت)۔
اور جس طرح میں شترک کی تقسیم ہوتی ہے اس طرح مشترک منافع کی بھی تقسیم ہوتی ہے باری باری کے طور پر (۳) دیکھی جائے اصطلاح (قسمت اور مبالاة)۔

تعریف:

۱۔ اشتغال لغت میں ایک چیز سے اعراض کر کے دوسری چیز میں مشغول ہونے کو کہتے ہیں، اور وہ فرائض کی ضد ہے (۱)، اور ذمہ لغت میں عہد، ضمان اور لمان کو کہتے ہیں (۲)۔

اور ای سے آپ علیہ السلام کا قول ہے: "وَذِمَّةُ الْمُسْلِمِينَ وَاحِدَةٌ يَسْعَى بِهَا أَدَاهُمْ، فَمَنْ أَحْقَرَ مَسْئِمًا لَعَنَهُ اللَّهُ وَالْمَلَائِكَةُ وَالنَّاسُ أَجْمَعِينَ" (۳) (مسلمانوں کا ذمہ ایک ہے جس کی سعی اپنی مسلمان بھی کرتا ہے، لہذا جس شخص نے کسی مسلمان کے ساتھ بے وفائی کی اس پر اللہ، اس کے فرشتوں و تمام مسلمانوں کی لعنت ہے)۔

فقہاء کے یہاں بھی اشتغال کا اشتغال لغوی معنی میں ہی ہوتا ہے۔

اور ذمہ بعض فقہاء کے نزدیک ایک ایسا صنف ہے جس کی وجہ

(۱) المعجم المبر، تاج المروءۃ (مقتل)، متن، طبع ۱۳۳۹ھ، ۱۳۳۹ھ، ۳۵۵۔

(۲) المعجم المبر، تاج المروءۃ (مقتل)۔

(۳) حدیث مودۃ المسلمین واحدة یسعی بها ادائهم... کی روایت بخاری و مسلم ے حضرت علی بن ابی طالب سے مروی ہے (فتح المبر) ۲۸۰، ۲۷۹، طبع انتہی، مجمع مسلم تحقیق محمد امجد الدی ۳، ۹۹۸-۹۹۳، طبعی مجلس)۔

۱۔ قلیوں وغیرہ ۳۳۳۔

۲۔ شرح الموص ۳۳۹۔

۳۔ شرح الموص ۳۳۷۔

اشتغال الذمہ ۲-۴

اور یہی وجہ ہے کہ ذمہ کی مشغولیت بغیر دلیل کے قبول نہیں کی گئی، اور اس کی تفصیل اصطلاح (براءۃ الذمہ) میں دیکھئے۔

ب- تفریع ذمہ:

۳- اس کا مطلب ذمہ کو فارغ کرنا ہے، اور اس کا حصول مطلقاً ادائیگی سے ہوتا ہے، یا ابراء سے ہوتا ہے بندوں کے اس حقوق میں جو ابراء کو قبول کرتے ہیں، جیسا کہ حقوق اللہ میں موت سے حاصل ہو جاتا ہے۔ اس میں اختلاف و تفسیل ہے جسے پنی جگہ پر ذکر کیا جائے گا۔

۴- حقوق الیاء سے تعلق امور میں موت کے بعد کثرت سے بھی حاصل ہوتا ہے۔

۵- اہل اصول تفریع ذمہ کے وجوب کی تعبیر وجوب "ا" سے کرتے ہیں، جیسا کہ صاحب التوضیح فرماتے ہیں کہ: وجوب اداء کا معنی ہے ذمہ سے تعلق امور سے اس کو فارغ کرنے کا ضروری ہونا (۱)۔

اجمالی حکم:

۴- اس اصطلاح کا اکثر استعمال بندوں کے مالی حقوق میں سے دیون میں ہوتا ہے، اس وجہ سے فقہاء دین کی تعریف یہ کرتے ہیں کہ جو ذمہ میں ثابت ہو، دین ہے، ابراء ذمہ کی ایک مقدمہ رندانہ آدمی کے ذمہ میں ہے، اور اس کی ایک مقدمہ موجود نہیں ہے (۲)۔ یہی حاکمیت میں "ادائیگی یا ابراء" کے درمیان کو فارغ کرنا لازم ہوتا ہے، ذمہ باقی رہے گا اگرچہ مودائی مر جائے، اس سے رمتونی قرض دار نے مال چھوڑا ہے تو اس کے مال سے دین ابراء کیا جائے گا۔ اس کی

سے ایک شخص اس لائق ہوتا ہے کہ اس کے لئے اور اس کے اوپر کچھ واجب کیا جائے، اور اس کو قہراً، و صلیباً، و علیین اہلیت وجوب سے تعبیر کرتے ہیں۔ جنس نقباء نے اس کی تعریف اس طرح کی ہے کہ وہ ایسا نفس ہے جس کے لئے عہد ہے، اس لئے کہ انسان پیدا ہوتا ہے تو اس کا ایک ذمہ ہوتا ہے جو اس کے لئے اور اس کے اوپر وجوب کی صحت دیتا رکھتا ہے (۳) تو یہ ذمہ نفس کے لئے اور نفس پر وجوب کا محل ہے (۴)۔

۵- وغائباً نفس کو ذمہ سے موسوم کرنا محل (یعنی نفس) کو محل (یعنی ذمہ) سے موسوم کرنا ہے۔

۶- فقہاء کے نزدیک ذمہ کا یہی چیز کے ساتھ مشغول ہونے کا معنی یہ ہے کہ وہ چیز اس کے لئے اس کے اوپر وجوب ہے، اور اس کے با متقابل فرار الذمہ اور براءة الذمہ آتا ہے، جیسا کہ بعض فقہاء ذکر کرتے ہیں کہ حوالہ اصل مدیون کے ذمہ کے فارغ ہونے پر ہی وجہ پذیر ہوتا ہے (۵) کہ اگر ذمہ اصل مدیون کی براءت ذمہ کے ساتھ منتقل نہیں ہوتا ہے (۶)۔

متعلقہ غلط:

غف- براءت ذمہ:

۲- یہ ذمہ کی فراغت ہے اور اشتغال کی ضد ہے اور یہ فقہی مسئلہ اصولوں میں سے ایک اصول ہے، اسی پر محمول کیا جائے گا جب تک کہ اس کے خلاف ثابت نہ ہو، اور قلمد و کلیہ ہے کہ "اصل ذمہ کا قارغ ہونا ہے" (۷)۔

(۱) اعراف اللہ ج ۱ ص ۹۵ طبع مجلس۔

(۲) کشف الاستار اصول الفروع ص ۲۳۷، توضیح و مخرج ص ۱۶۲، کشاف

القناع ص ۱۷۱۔

(۳) الفرائض ص ۱۷۱۔

(۴) الاشیاء و الآثار لا یمنع ص ۲۳۱۔

(۱) الہدایہ مع النسخ ص ۱۸۵، توضیح و مخرج ص ۲۰۳، کشف الاستار ص ۱۷۱۔

الفروع ص ۲۲۲۔

(۲) مجلہ ۱۵ حکام اہل بیت (۱۵۸)۔

اشتغال الذمہ ۵-۶

جودہ میں ثابت ہو وہ ایک ہی ہے (۱)۔

تفصیل (دین) کی اصطلاح میں دیکھئے۔

حقیقت یہ ہے کہ ذمہ جس طرح لوگوں کے مالی حقوق کے ساتھ مشغول ہوتا ہے اسی طرح لازم المال بھی اس کو مشغول کرتے ہیں، جیسے عمل کے اجارہ میں اجیر کے ذمہ میں عمل، اور دینی واجبات، جیسے نماز، روزہ، ورنہ بھی اس کو مشغول کرتے ہیں، اس لئے کہ جب فی الذمہ کبھی مال ہوتا ہے، کبھی کوئی عمل ہوتا ہے، مثلاً چھوٹی ہوئی نمازوں کا ادا کرنا، اور عدالت کے سامنے کسی شخص کو حاضر کرنا وغیرہ (۲)، اور جس وقت ان امور میں سے کسی کے ساتھ ذمہ مشغول ہو تو اس کو فارغ کرنا ضروری ہوتا ہے، خواہ وہ حوائج کے ذریعہ ہو یا اور کے ذریعہ جب کہ وہ وہاں کا حق ہو۔

بحث کے مقامات:

۶- فقہاء فقہ فقہیہ (۲) پر گفتگو کے ضمن میں ذمہ کی مشغولیت پر گفتگو کرتے ہیں، اور عقد کفالہ (۳)، حوالہ، دین، وقرض کی بحث میں بھی کرتے ہیں (۴)۔

اور اصولیں ملت، (۱۱، ۱۲، ۱۳، ۱۴، ۱۵) اور ماوربہ (جس چیز کا حکم دیا جائے) (۱) کی باتوں میں اس پر گفتگو کرتے ہیں، اور مکلف بنانے کے لئے شرط کے بطور قدرت کی بحث میں کرتے ہیں (۷)۔ اور تفصیل کے لئے اصولی صیغہ کی طرف رجوع کیا جائے۔

ذمہ میں وجوب اور اس کو فارغ بنانا:

۵- فقہاء نے مشغولیت ذمہ کی وجہ وجوب سے کی ہے، وہ کہتے ہیں: وجوب، مکلف کے ذمہ کا کسی چیز کے ساتھ مشغول ہونا ہے، اور وجوب اور ذمہ سے متعلق امور سے اس کو فارغ کرنے کا لازم ہے (۲)۔

اصل یہ ہے کہ وجوب مشغولیت و مد کا سبب ہے، اس لئے کہ ذمہ کی مشغولیت اس پر (کسی چیز کے) وجوب ہوئے سے ہوتی ہے، صاحب التوضیح (۱) ورتبہ سے متعلق امور کے سلسلے میں کہتے ہیں: شرعاً مد کو وجوب کے ساتھ مشغول کیا، چہ اس کو فارغ کرنے کا حکم دیا (۲)، اور مد غزالی (۳) نے کتاب المستصحب میں کہتے ہیں: مد کے ساتھ مشغول ہو، وروقت تم ہو جائے کے بعد بھی مشغول باقی رہا تو اسی کے مثل ذکر کے مد کو فارغ کرنے کا حکم دیا، جس وجہ وجوب

(۱) المصنفی لہر علی ۱/۲۲۱۔

(۲) شہادۃ الفقہ لابن کیم ۱/۸۹، ۲۳۱۔

(۳) اسی الطالب ۲/۲۳۵، فتح القدیر ۵/۲۱۸۔

(۴) من مایون ۳/۳۸۔

(۵) کشف الاستار اصول لہر علی ۱/۱۳۲، المصنفی لہر علی ۱/۱۳۲۔

(۶) توضیح واخلوج ۲/۲۰۳۔

(۷) المصنفی لہر علی ۱/۳۰۔

(۱) المصنفی لہر علی ۱/۲۲۱۔

(۲) توضیح واخلوج ۲/۲۰۳، کشف الاستار اصول لہر علی ۱/۲۲۲۔

(۳) توضیح واخلوج ۲/۱۶۱۔

اشتمال الصماء ۱-۳

اس سلسلے میں اختلاف کی بنیاد پڑے پر ہے کہ

۲- اجماعی حکم:

اس کی تعریف میں اختلاف کے باوجود جیسے کہ گذرا فقہاء کا اس بات پر اتفاق ہے کہ اشتمال الصماء حرام و رنم زکوٰۃ نہ کرنے والا عمل ہے۔ اگر شرم گاہ ٹہلی ہوئی ہو لیکن اگر شرم گاہ نہ اٹھے تو بھی راست پر سچوں کا اتفاق ہے۔ بعض فقہاء نے اسے راست تحریکی پر محمول کیا ہے (۲) اور بعض نے اسے مکروہ تحریکی قرار دیا ہے۔

اس سلسلے میں اصل وہ حدیث ہے جسے امام بخاری نے حضرت ابو ہریرہؓ اور حضرت ابو سعیدؓ سے روایت کیا ہے: "انہ بھی عن یسین: اشتمال الصماء، وان یحتب الرجل ثوب لیس یس فوجہ و بین السماء شیء" (۳) (آپ ﷺ نے وستم کے لباس سے منع فرمایا ہے: اشتمال الصماء) (کپڑا پینا)، اور یہ کہ کوئی آدمی کپڑا اس طرح پیت کر بیٹھے کہ اس کی شرم گاہ درختوں کے درمیان کوئی پر وہ حامل نہ ہو)۔

بحث کے مقامات:

۳- اس موضوع کی تفصیل کے لئے دیکھا جائے (لباس، صدقہ، عورت، براءات صاۃ) کی اصطلاحات۔

(۱) ابن ماجہ میں ۳۵۸۸ طبع سوم برواق، المجموع شرح المہذب ۳/۳۳ طبع

المکتبۃ الشریعہ، مطبعہ المدینۃ ۲۱۹ طبع دار الفکر کتات القناع ۲۵ طبع
مصارف، المفی لا بین قدامہ ۵۸۳ مکتبۃ المریض، المجموع ۳/۳۳۷۔

(۲) ماہدہ راجع۔

(۳) اس حدیث کی روایت بخاری نے کی ہے ورنہ انی نے حضرت ابو سعیدؓ سے

عن القاضی کے ساتھ کی ہے ابن السبی نے بھی عن اشتمال الصماء،

وان یحتب الرجل فی ثوب واحد لیس علیہ حر حرہ شیء" (صحیح

لمباری ۱۰/۲۷۹ طبع الشریعہ، سنن الترمذی ۸/۲۱۹ طبع المطبعۃ المریض۔

اشتمال الصماء

تعریف:

۱- لغت میں: "اشتمال بالثوب" اس وقت کہتے ہیں جب کوئی آدمی کپڑے کو اپنے پورے جسم پر لپیٹ لے یہاں تک کہ اس کا ہاتھ بھی کپڑے سے باہر نہ اٹھے۔ اور "اشتمال علیہ الامر" یعنی معاملہ کرنے سے گھبرنا، اور "الشملۃ الصماء" (ایسا کپڑا) جس کے پیچے نہ قمیص ہو ورنہ پا جامہ۔

ابو سعید کہتے ہیں: اشتمال الصماء یہ ہے کہ کوئی کپڑا اس طرح لپیٹ لے کہ اس کے ذریعہ اپنا پورا جسم ڈھانپ لے، اور جسم کے کسی حصہ کو کھل نہ چھوڑے، پھر اس میں تھوڑی سی بچھن ہو جس سے اس کا ہاتھ باہر نکل سکے، تو اسے تلفع (یعنی لپیٹنا اور احاطہ کرنا بھی) کہتے ہیں (۱)۔

جہاں تک اصطلاحی معنی کا تعلق ہے تو جمہور فقہاء کا خیال ہے کہ وہ اپنے لغوی معنی سے خارج نہیں ہے لیکن بعض فقہاء کا خیال یہ ہے کہ اشتمال الصماء وہ ہے جس کو مضطرب کہتے ہیں، یعنی کوئی شخص اپنے کپڑے کے ملبوس تاروں کو اپنے پا میں کندھے پر ڈال لے۔

اسی طرح فقہاء کی رائے ہے کہ اشتمال الصماء اگر مرد ہو، ہو سکتے کی صورت میں نہیں ہوتا ہے، جب کہ بعض فقہاء کی رائے ہے کہ کوئی مانع نہیں ہے، خواہ وہ رچنے ہو یا نہیں۔

(۱) ابن المرسۃ زادہ (مسل)۔

مقابلہ میں زیادہ خاص ہے (۱)۔

اشتهاء

تقریب

۱۔ لعت میں شہتہ، ماعتی ہے: یہی چیز کو پوند کرنا، اس کا شوق رکھنا۔ اس کی رشت کرنا اس کی طرف نفس کا مشتاق ہونا، خواہ یہ عورتوں کے ساتھ حاصل ہو یا نہ ہو، یہی چیز کے ساتھ ہو، رافضی شہوت بھی اسی معنی میں استعمال ہوتا ہے، اور کبھی کبھی اس قوت کو بھی شہوت نامہ یا حاتا ہے جو کسی چیز کی خواہش کرے (۱)۔

فقہاء کے یہاں بھی اس کا استعمال لغوی معنی میں ہی ہوتا ہے، اور ان کے یہاں لفظ شہداء اور شہوت کا اکثر استعمال مرد کی جانب عورت کی رغبت اور عورت کی جانب مرد کی رغبت کے لئے ہوتا ہے اور یہ یہ تو نفسانی لذت ہوتی ہے جس کو انہوں نے یا ان میں سے ایک بل کی تحریک یا اس کے میدان کی صورت میں محسوس کرتا ہے۔ یا اسی لذت ہوتی ہے جس کو عداۓ تامل کی تحریک کی صورت میں محسوس کرتا ہے، جو دیکھنے، چھوئے یا مباشرت کے تحت ہوتا ہے، اور ان کی بنیاد پر حنا مرتب ہوتے ہیں (۲)۔

مختصه غلط:

۲- شہق: یہ خواہش کا جھکاؤ ہے، جس کو شہق کہتے ہیں،

(۱) سہاں عرب، تصباح بحیر، المعربات للراغب، المعجم الوسیط مادۃ (شبی)۔
(۲) ابن جلدین ۵/۲۳۱ طبع دوم بلاقہ مفتی لکھنؤ ۱۲۸۳ھ اور اس کے بعد
کے صفحات، طبع مصطفیٰ حللی، معجم الجلیل ۲/۲ طبع مکتبۃ اشراج، لیبیا۔

اجہائی حکم:

۳۔ یہی اشتباہ جس کے پیدائش نے میں رد و کا کوئی دخل نہیں ہوتا اس سے کوئی حکم تعلق نہیں ہے، اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: "لا یُکَلِّفُ اللّٰهُ نَفْسًا اِلَّا وُسْعَهَا" (۲) (اللہ تعالیٰ ہر نفس کو اس کے بقدر وسعت ہی تکلف بناتا ہے) اور آپ ﷺ کا قول ہے: "اللہم ھذا فسمیٰ فوما املک فلا تواجھس لی فوما لا املک" (۳) (اے اللہ یہ میری قسم اس چیز میں ہے جس کا میں مالک ہوں، اور جس میں میرا کوئی بس نہیں چلتا اس پر میرا موافقت و دست سبھی، لیکن اشتباہ، ارادہ سے ادغام تعلق ہوتے ہیں۔

نفس جس کی خواہش رہتا ہے وہی تو مباح ہو گیا حرام۔
 جہاں تک مباح کا تعلق ہے تو جائز خواہشات میں سے نفس کو اس

(۱) اصباح البحر: (۳۱۰)۔

~~PAVAK~~ (P)

(۳) حدیث ۳۳ اللہم ہذا نسبی فیہما اہلک، فلا تؤاخذہما فیہما لا اہلک کی روایت قرظی، ابو داؤد، ابن ماجہ اور حاکم نے حضرت عائشہؓ سے قریب قریب یکساں الفاظ کے ساتھ مروی کیا ہے اور ابو داؤد اور حاکم کے الفاظ یہ ہیں: اللہم ہذا نسبی فیہما اہلک فلا تؤاخذہما فیہما اہلک ولا اہلک ابن حبان اور حاکم نے اس حدیث کو صحیح قرار دیا ہے اور وہی نے اس کی تائید کی ہے اور قرظی نے اس کے ادراک اور صحیح قرار دیا ہے اسی طرح نسائی اور دارقطنی نے اس کو مطول قرار دیا ہے اور وہ کہتے ہیں میں کسی ایسے شخص کو نہیں جانتا جس نے عمار بن سلمہ کی اس کے وصل پر متابعت کی ہو (تخفہ الاذوی ۳۳/۲۹۳ شیعہ المکذوب المستقیم، عون المسجود ۳۰۸/۲ طبع المکتبۃ السنن ابن ماجہ تصحیح محمد قزوینی لاہور دہلی ۱۳۳۳ھ شیعہ عینی علی، المستدرک ۳۷/۸۷۷ تاریخ کردہ دارالکتب المصری، مسودہ احمدیہ تصحیح محمد عبد البراق جزہ ص ۳۱۷ تاریخ کردہ دارالکتب العلمیہ، نیل الاوطار ۳۷۲/۲ طبع دار الفکر، شرح السنۃ للبیہقی ۱۵۱/۱۵۱ مع کردہ المکتبۃ الاسلامیہ)۔

اشتہاء ۴-۵

طرح ہے کہ اس کا بھی مرد کی طرف دیکھ حرام ہے اس میں شہوت ہو یا شہوت کا خوف ہو یا خواہش نفس کا شک نہ ہو۔
یہ حکم اشتہاء، یعنی مرد و عورت کے سے ہے۔

یعنی ایسی چھوٹی بچی جس کے اندر شہوت نہ ہو، اور کسی طرح بہت بڑی عورت، تو اس کو، بچنا اور چھوڑنا درست ہے کہ وہاں فتنہ کا خوف نہیں۔ لیکن اگر فتنہ کا خوف ہو تو یہ بھی جائز نہیں ہے۔

حرمات نظر سے دو مواقع مستثنیٰ ہیں جہاں ضرورت ہو مثلاً طلاق، یا شہادت، یا قتل، یا نکاح کے سے پیچھا کرنا۔ یہ مواقع پر دیکھنا جائز ہے خود شہوت کے ساتھ ہی ہو یا نہ ہو (۱)۔

اس احکام پر فقہاء کا اتفاق ہے، اس میں اختلاف نہایت بھی ہیں جو اصطلاح (نظر بفس) میں دیکھی جائیں۔

ب- حرمت مصاہرت:

۵- حنفی کی رائے ہے کہ جس شخص کو کسی عورت نے شہوت کے ساتھ چھوا یا تو اس شخص پر اس عورت کی ماں اور بیٹی حرام ہوئی، اور یہی حکم اس صورت میں بھی ہے جب کوئی شخص کسی عورت کو شہوت کے ساتھ چھوئے یا اس کی شرم گاہ کے اندر روئی حصہ کی طرف دیکھے، اس سے کہ چھو اور دیکھنا، یعنی باہمی میں سے ہے، لہذا اسے احتیاطاً باہمی کے قائم مقام قرار دیا جائے گا (اور شہوت کے ساتھ چھو یا یہ ہے کہ نہ تامل میں کر خنگی پیدا ہو جائے یا مزید بڑھ جائے)، اور یہی رائے مالکیہ کی بھی ہے، ثانیہ اور ثالثہ کا اس میں اختلاف ہے، اس موضوع کے

کا حصہ دینے سے متعلق ماہر روئی نے چند مذہب بیان کئے ہیں:

۱- نفس کو روکنا اور اس کو دبانے کا وہ حد سے تجاوز نہ کرے۔

۲- ہم: اس کے نشاط کا خیال کرتے ہوئے اس کی تکمیل۔

۳- سوم: وہ بھی زیادہ مناسب ہے: یعنی درمیانی راستہ (۱)۔

محرمات کی خواہش کرنا حرام ہے، اور نقباء اس سلسلے میں زیادہ تر مرد کا کسی اجنبی عورت کی خواہش کرنے اور اس کے برعکس (یعنی عورت کا کسی اجنبی مرد کی خواہش کرنے) کا رد کرتے ہیں، اور اس پر کچھ حکام مرتب ہوتے ہیں، جن میں سے کچھ مندرجہ ذیل ہیں:

نف- نظر:

۴- اس سلسلے میں عام قاعدہ یہ ہے کہ اپنی بیوی اور اپنی باندی کے علاوہ کسی اجنبیہ یا محرم عورت کو شہوت کی نظر سے دیکھنا قطعی طور پر حرام ہے، اس لئے کہ آپ ﷺ کا قول ہے: "من نظر إلى محاسن امرأة أجنبية عن شهوة صب في عينه الآنك يوم القيامة" (۲) (جس نے اجنبی عورت کے محاسن کو شہوت کی نظر سے دیکھا اس کی دونوں آنکھوں میں قیامت کے دن سیاہی پھیل جائے گی)۔

شہوت کا خوف یا خواہش نفس کا شک ہو تو ایسی حالت میں بھی دیکھنا حرام ہے، اور عورت (کے لئے حکم) بھی اس سلسلے میں مرد کی

(۱) حاشیہ عمیرہ یا سئل علیہ علی ۳۳۳ طبع انجلی۔

(۲) حدیث: "من نظر إلى محاسن امرأة أجنبية" کو ابن حجر نے درامہ میں ذکر کیا ہے اور کہا ہے کہ میں نے اس کو نہیں پایا۔ دیکھیں ۱/۲۱۳ اور ۲/۲۱۳
الدرامہ میں ذکر کیا ہے ورنہ غریب قرار دیا ہے (الدرامہ میں تخریج احادیث)
الہدیہ ۲/۲۵۴ طبع مکتبۃ المدینہ، نصب الدرایہ ۳/۲۳۹، ۲۳۰ طبع دار
الموسس کی

(۱) الشرح المصغر ۳/۲۳ طبع دار طعارف، مجمع البیانات ۲/۳۴۱، الہدیہ ۳/۲۳۳
اور اس کے بعد کے صفحات، طبع المکتبۃ الاسلامیہ، ابن عابدین ۵/۲۱۳ اور
آگے کے صفحات، ۲۸۳ طبع سوم بلاق، منی المکتبۃ ۲/۲۸۳ اور اس کے
بعد کے صفحات، انجلی ۱/۵۵۸ آگے کے صفحات، طبع مکتبۃ المدینہ۔

اشتہاء ۶۰

مدر بہت ہی تفصیلات ہیں (۱) ہمیں (حرم، نکاح، زنا) کے
ابواب میں دیکھا جائے۔

بحث کے مقامات:

۶- شہداء اور شہوت سے ہی حرام متعلق ہیں، جیسے فہو کا ڈونا، نماز
داخل ہو جانا، غسل، جب ہونا، ورنہ رزق میں باثرات رہیں تو حد
زنا، ب حرام کو (فہو، طہارت، صلاۃ، زنا) کے ابواب میں دیکھا
جائے۔



() المہذب ۱۹۴۱ء، ابن ماجہ ۲۷۸/۲ طبع اول یو لاق، ۲۳۱/۵ طبع سوم
یو لاق، اہل ۱۹۶۵ء، مجمع البکلیں ۸۵۸/۲، المہذب ۲۳۲/۲ طبع دار المعرف
بیروت۔

تراجم فقہاء

جلد ۴ میں آنے والے فقہاء کا مختصر تعارف

ابن تیمیہ:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۲۹ میں گزر چکے۔

ابن جریر: یہ عبدالملک بن عبدالعزیز ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۲۹ میں گزر چکے۔

الف

برہم تھی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۲۷ میں گزر چکے۔

ابن الجزری (۷۵۱-۸۳۳ھ)

یہ محمد بن محمد بن محمد بن علی اعمری ثانی ہیں، اپنے اُمتی تھے بعد میں شیرازی ہوئے، ابو انیس کُنی تھے، ابن الجزری سے مشہور ہوئے۔ فاری تجوید کے عام محدث، خانقا حدیث، سورۃ، مفسر، فقیہ تھے، بعض اہل علم میں بھی اشتکار کتے تھے، اُمتی میں پیدا ہوئے اور میں پلے بڑھے، اُمتی میں ایک مدرسہ کی حیثیت سے کام لیا، اسوں نے "ارائے آں" لکھا، بنی بصرہ کا سفر کیا، جہاں رہا بھی گئے، اور تیورنگ کے ساتھ مادر اس کا سفر کیا، پھر وہاں سے شیراز گئے اور وہاں کے فاضل بنے اور میں وفات پائی۔

بعض تصانیف: "النشر فی القراءات العشر"، "اعایة الہدیة فی طبقات القراء"، "تقريب النشر فی القراءات العشر"، "الہدیة فی علم الروایة" اور "تجہیر التفسیر"۔

[الغناء المص ۲۵۵/۹: شذرات الذہب ۲۰۴/۷: مجمع الموفین ۲۹۱/۱۱: لا علم ۲۷۴/۷]

ابن الجوزی:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۶۳ میں گزر چکے۔

ابن الحاج: یہ محمد بن محمد مالکی ہیں:

ان کے حالات ج ۳ ص ۲۵۵ میں گزر چکے۔

بن ابی تغلب (۱۰۵۷-۱۳۵ھ)

یہ عبد القادر بن عمر بن عبد القادر بن عمر بن ابی تغلب، حنبلی دمشقی ہیں، کنیت ابو لثمی ہے۔ فقیہ فرائض کے عالم اور صوفی تھے، انہوں نے شیخ عبد الباقی حنبلی، شیخ عثمان اھطان اور محمد بن محمد اھیاوی وغیرہم سے کسب فیض کیا، اور ان سے لاتعداد لوگوں نے علم حاصل کیا اور استفادہ کیا، وہ بڑے ہی صالح، مہارت گزار خدا سے ڈرنے والے اور بہت ہی کم گو تھے۔

بعض تصانیف: "نیل المآرب بشرح دلیل الطالب" دمرعی الحنبی، فقہ حنبلی کی بیانات سے متعلق۔

[سنگ اندر ۵۸/۳: مجمع الموفین ۲۹۱/۵: لا علم ۲۷۴/۱۶]

بن ابی لیلی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۲۸ میں گزر چکے۔

بن بدر بن: یہ عبد القادر بن احمد ہیں:

ان کے حالات ج ۳ ص ۲۵۳ میں گزر چکے۔

بن حجب

تراجم فقہاء

بن حمر

بن حجب:

ابن اسمعانی:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۲۹ میں گذر چکے۔

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۳۳ میں گذر چکے۔

بن حبیب:

ابن سیرین:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۳۰ میں گذر چکے۔

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۳۳ میں گذر چکے۔

بن حجر الشیخی:

ابن شاس:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۳۰ میں گذر چکے۔

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۳۳ میں گذر چکے۔

بن دقین لعید (۶۲۵-۷۰۲ھ)

ابن شبرمد:

یہ محمد بن علی بن وہب بن مطیع نقی الدین، القشیری ہیں، کنیت ابو الفتح ہے، ور اپنے باپ و دادا کی طرح ابن دقین لعید سے مشہور ہیں۔ قاضی تھے، علم اصول کے بڑے عالم، مجتہد تھے، ان کے آباء و جد امصر کے یک گاؤں مفلوط سے منتقل ہو کر قوص آ گئے، یہ عمرہ کے ساحل پر پیدا ہوئے اور قاہرہ میں وفات پائی۔

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۶۶ میں گذر چکے۔

بعض تصانیف: "احکام الاحکام فی شرح عمدة الاحکام"، حدیث میں، "اصول المسبب"، "الإمام فی شرح الإلمام"، و "الاقتراح فی ہیاں الاصطلاح"۔

ابن شیطان (۳۷۰-۴۰۵ھ)

یہ عبد الواحد بن الحسین بن احمد بن عثمان بن شیطا البغدادی ہیں، کنیت ابو الفتح ہے۔ قاری قرآن اور عربی زبان میں گہری بصیرت رکھتے تھے، کم عمری میں ہی وفات پا گئے۔

بعض تصانیف: "التذکار فی القراءات العشرة"۔

[معجم المؤلفین ۶/۲۰۷: کشف القنون ۱/۳۸۳]

[الدرر لکامہ ۴/۹۱: شذرات الذبیب ۵/۵۶: لا علم ۷/۱۷۳]

ابن حابدین:

بن رشید بن ابی ولید مجید یا کنید ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۳۲ میں گذر چکے۔

ن وہنوں کے حالات ج ۱ ص ۴۳۲ میں گذر چکے۔

ابن مامر (۸-۱۱۸ھ)

یہ عبد اللہ بن عامر بن یزید بن قیس صلی ثامی ہیں، کنیت ابو عمر ن ہے۔ قرآن سعد میں تھے، ولید بن عبد ملک کے عہد خلافت میں دمشق کے منصب قضاء پر فائز ہوئے، مقام کے عہد میں رحاب نامی گاؤں

بن الزبیر:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۷۶ میں گذر چکے۔

بنی عریس

تراجم فقہاء

بن کثیر

میں پیدا ہوئے، فتح و شوق کے جہد وہاں منتقل ہو گئے، انہوں نے حضرت معویہؓ کی حضرت نعبہ بن شیبہؓ اور حضرت ابو امامہؓ وغیرہم سے روایت کی، ورنہ وہاں سے ان کے بھائی عبدالرحمنؓ، ریحہ بن یزیدؓ، و عبدالرحمن بن یزیدؓ وغیرہم نے روایت کی۔ وہی کا بیان ہے: وہ دو ثامی لوگوں کو ترس پر جانے والے تھے اور روایت حدیث میں صدوق تھے۔

[تہذیب المعاد: ۲/۵: میزان الاعتدال ۲/۳۴۹:]

[۲۲۸/۴۴۴]

بن عبد رب:

ن کے حالات ج ا ص ۴۳۴ میں گزر چکے۔

بن عبد البر:

ن کے حالات ج ۲ ص ۵۶۶ میں گزر چکے۔

بن المعرفی، لکھی:

ن کے حالات ج ۱ ص ۵۳ میں گزر چکے۔

بن عرفہ: یہ محمد بن محمد توسی ہیں:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۳۶ میں گزر چکے۔

بن عقیل، محمدیوں:

ن کے حالات ج ۴ ص ۵۶۷ میں گزر چکے۔

این کثیر (۴۵۹-۳۸۰ ص)

یہ محمد بن اسماعیل بن عمر بن شیبہ ابو عبد اللہ بصری بعد از دمشق شافعی

بن علوان (۹۹۶ - ۱۰۵۷ھ)

یہ محمد بن علی بن محمد بن علوان الکرمی، محدثی، علمی، شافعی ہیں۔

بن لہاشون

تراجم فقہاء

بن وہب

ہیں، کنیت ابو عبد اللہ تھی۔ محدث، حافظ حدیث اور مورخ تھے (ان کے والد حافظ بن شیبہ ہیں جو مفسر، مشہور مورخ تھے)۔

بن حجر کہتے ہیں: میرے ساتھ انہوں نے دمشق میں حدیث کی بحث کی، پھر تمام دھڑے گئے، وہاں بھی ہمارے بعض اساتذہ سے بحث حدیث کی اور اس فن سے متعلق تھوڑی سی مہارت بھی حاصل کر لی بن نجیب کے ساتھ فارغ ہوئے اور اپنے والد کے بعد ”ترہت ام صالح“ میں شیخ الحدیث بنے۔

[شذرات الذہب ۵/۳۵۷: منہج المصنف ۷/۳۸۸: بیہم

المنہجین ۹/۵۹]

ابن المنذر:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۰ میں گزر چکے۔

بن لہاشون:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۳۹ میں گزر چکے۔

ابن الموائز: یہ محمد بن ابراہیم مالکی ہیں:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۶۹ میں گزر چکے۔

بن مسعود:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۷۶ میں گزر چکے۔

ابن نجیم:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۱ میں گزر چکے۔

بن الحسیب: یہ سعید بن الحسیب ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۶۹ میں گزر چکے۔

ابن ہبیرہ الوزیری:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۱ میں گزر چکے۔

ابن الہمام:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۱ میں گزر چکے۔

بن مفلح (۷۱۰ء اور ایک قول ۷۱۲-۷۱۳ھ)

یہ محمد بن مفلح بن محمد بن مفرج مقدسی رامنی اور صالحی ہیں، کنیت ابو عبد اللہ، راقب شمس الدین ہے۔ فقیہ، اصولی، محدث اور اپنے زمانہ میں مذہب امام احمد بن حنبل کے سب سے بڑے عالم تھے۔

المری، ذہبی اور قحی اللہ بن سکی وغیرہ سے کسب فیض کیا، بیت المقدس میں پیدا ہوئے اور وہیں پرورش پائی، اور دمشق کے ایک محلہ

ابن وہب: یہ عبد اللہ بن وہب مالکی ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۲ میں گزر چکے۔

یو سحاق المروزی

تراجم فقہاء

یوحامد الاسفرائینی

یو سحاق المروزی:

ابوبکر الصدیق:

ن کے حالات ج ۲ ص ۶۰۲ میں گذر چکے۔

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۲ میں گذر چکے۔

یو مامہ:

ابوبکر بن اعرابی:

ن کے حالات ج ۳ ص ۴۶۲ میں گذر چکے۔

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۳۵ میں گذر چکے۔

یو لبتاء:

ابو ثور:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۴۲ میں گذر چکے۔

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۲ میں گذر چکے۔

یو بکر الاسکاف (؟-۳۳۳ھ)

ابو جعفر الہندوآلی (؟-۶۲ھ)

یہ محمد بن احمد ابوبکر الاسکاف بخاری حنفی فقیہ ہیں۔ بزرگ جلیل القدر امام تھے۔ محمد بن سمر و ابوسیدہ بن جوز حنفی سے علم فقہ پڑھا۔ ان سے ابوبکر عمش محمد بن حمید و ابوجعفر الہندوآلی نے علم فقہ حاصل کیا۔ بعض تصانیف: "شرح الجامع الکبیر للشیخ ابی یوسف" فقہ حنفی کی تزییات میں۔

یہ محمد بن عبد اللہ بن محمد بن عمر بخاری سند آتی ہیں، درکنیت ابوجعفر ہے۔ اپنے زمانے کے جلیل القدر امام تھے، زہد و تقویٰ، اور فہم و راست اندیشی کا امتداد۔ امانت میں ممتاز مقام پر تھے، ان کو ابو حنیفہ الحنفی کے امام سے یاد کیا جاتا تھا۔ ابوبکر عمش سے علم فقہ حاصل کیا اور محمد بن عیسیٰ بخاری وغیرہ سے حدیث کی روایت کی، ہندوآلی (ہاء کے زیر) اور اہل کے پیش کے ساتھ) بخاری کے ایک محدث باب سند ان کی طرف منسوب ہے۔

[لجوہر المفیدہ ۲/۲۸۷، ۲۳۹؛ الفوائد البیہ ص ۱۶۰؛ معجم الموفین ۸/۲۳۲]

یو بکر البلیخی (۳۶۹ھ میں باحیات تھے)

فقہ حاصل کیا۔

[الفوائد البیہ ۹/۱۷۹؛ شذرات الذہب ۳/۴۱۳؛ ہیئۃ العربیین ۱/۳۷۷]

یہ محمد بن احمد ابیثم الروذباری بخاری ہیں، ابوبکر کنیت تھی، یہ بخاری قرآن تھے۔

بعض تصانیف: "جامع القراءات"۔

یوحامد الاسفرائینی:

[معجم الموفین ۹/۲۷۷]

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۹ میں گذر چکے۔

یو بکر الخال:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۴۳ میں گذر چکے۔

یوحسن السخاوی

یوحسن السخاوی (۵۵۸-۶۴۳ھ)

یہ علی بن محمد بن عبد الصمد، ابو الحسن، سخاوی، شافعی ہیں، ثمن قراءت، اصول، لغت، تفسیر کے عالم تھے۔ مصر میں ”سخا“ کے رہنے والے تھے، دمشق میں سکونت اختیار کی اور یہیں وفات پائی۔ بعض تصانیف: ”جمال القراء وكمال الإقراء“، ”هدایة المرقاب“، ”الکواکب الوقاد“ اصول دین میں، ”الجواهر المکنیة“ حدیث میں۔

[لأعلام ۵/۱۵۳: معجم المؤلفین ۷/۲۰۹: كشف الظنون ۵۹۳/]

یوحفص البرکلی (؟-۳۸۷ھ)

یہ عمر بن احمد بن احمد بن اسماعیل، یوحفص، برکلی، حنبلی ہیں۔ فقیہ و محدث ہیں، زہد، عبادت گزار اور ممتاز متقاہاء میں سے تھے۔ بہت زیادہ فتوے دیا کرتے تھے، ابن اصفوان اور خطیبی سے حدیث روایت کی، و عمر بن بدر المغانلی، ابوی ائچا، ابو یوسف عبد العزیز وغیرہم کی مصابہت اختیار کی، جریری الاصلی میں وفات پائی اور امام احمد بن حنبل کے مقبرہ میں مدفون ہوئے۔

بعض تصانیف: ”المجموع“، ”کتاب الصیام“، ”کتاب حکم الوالدین فی مال ولدهما“ اور ”شرح بعض مسائل الکوسج“۔

[طبقات ۴۹: معجم المؤلفین ۷/۴۷۲: ہدایة المحققین ۱/۷۸: كشف الظنون ۲/۱۳۳]

یوحنینہ:

ن کے حالات ج ۱ ص ۳۳۳ میں گذر چکے۔

تراجم فقہاء

ابوخلف الطبری

ابو حیان الاندلسی (۶۵۳-۷۳۵ھ)

یہ محمد بن یوسف بن علی بن یوسف بن حیان غرناطی اندلسی ہیں، ابو حیان کہتے ہیں۔ مفسر، محدث، ”حیب، مورخ، ورن نحو بلغت میں ماہر تھے۔ ابو یوسف بن الطائ سے مختلف قراءت اور ابو حسن و ہذی و ابن الصلاح وغیرہم سے عربی تھی۔

اندلس، افریقہ، اسکندریہ قاهرہ اور تاجر میں تھے یہ چار سو پچیس شیوخ سے حدیث کی ناعت کی پھر منصور یہ میں تفسیر کی تدریس پر مامور ہوئے اور جامع لا قمر میں قراءت کی تعلیم اپنے پر مامور ہوئے۔

بعض تصانیف: ”البحر المحیط“ تفسیر القرآن میں، ”تحدیة الأریب“ غریب القرآن میں، ”عقد اللالی فی القراءات السبع العوالی“ اور ”الإعلان بأذکار الإسلام“۔

[شذرات الذهب ۶/۱۳۵: معجم المؤلفین ۱۲/۳۰۶: لأعلام ۲۶۸/]

ابوخلف الطبری (؟-۳۷۰ھ)

یہ محمد بن عبد الملک بن خلف الطبری السلمی شافعی ہیں۔ فقیہ و مولیٰ تھے، شیخ القنبل، شیخ ابو منصور بغدادی سے فقہ حاصل کیا، ان کی سہمی نسبت اپنے والد کی طرف ہے، ان کا نام عمر (سین پر زہد اور لام کے سکون کے ساتھ) تھا۔

بعض تصانیف: ”الکسایة“ فقہ میں، ”شرح المصاح لابس القاص“ فقہ شافعی کی تزییات میں، ”المعین علی مقصی الدین“۔

[طبقات الشافعیہ ۳/۶۳: معجم المؤلفین ۱۰/۲۵۶: لأعلام ۱۴۷/]

یو خطاب

یو خطاب:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۴۴ میں گذر چکے۔

یو خیر! صہبائی (۵۰۰-۵۶۸ھ)

یہ عبد ربیع بن محمد بن احمد بن حمدان صہبائی ہیں، کنیت ابو اثنیہ ہے۔ بیچ عجم مرخفاظ میں کا شمار ہے جیسا کہ کہا گیا ہے ان کو صحیح بخاری صحیح مسلم کی احادیث سند کے ساتھ یا تجیس، یعنی انہوں نے کتابوں کے حافظ تھے۔ ان اخبار کہتے ہیں حفاظ حدیث انہیں خانہ ابو موسیٰ سے برتر سمجھتے تھے انہوں نے ابو علی احمد بن ابو القاسم بن اخصیں کے سامنے حدیث پڑھی۔

[شذرات المذہب ۲/۲۲۸؛ طبقات الحفاظ ۲/۴۷۲]

یو دود:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۴۴ میں گذر چکے۔

یو ذر:

ن کے حالات ج ۲ ص ۵۷۱ میں گذر چکے۔

یو رف:

ن کے حالات ج ۳ ص ۴۶۴ میں گذر چکے۔

یو السعد:

ن کے حالات ج ۳ ص ۴۶۴ میں گذر چکے۔

یو سعید الخدری:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۴۵ میں گذر چکے۔

تراجم فقہاء

ابو عمرو الدانی

ابو شامہ (۵۹۹-۶۶۵ھ)

یہ عبد الرحمن بن اسماعیل بن ابراہیم ابو القاسم مقدنی دمشقی ہیں، لقب شہاب الدین اور کنیت ابو شامہ ہے۔ محدث، مفسر، فقیہ، علم اصول اور فن قراءت کے ماہر تھے، اور بعض دوسرے علوم میں بھی دستگاہ رکھتے تھے۔ ان کی جائے پیدائش دمشق ہے، وہیں پرورش و پرورش یافتہ ہوئے اور وہیں وفات بھی ہوئی۔ دمشق میں ہی دارالحدیث الماثر فیہ کے شہسوار بنائے گئے، وہ آدنی فتویٰ پوچھنے کے ہائے آپ کے پاس آئے اور آپ کو ان دونوں نے زورکوب کیا، یہاں تک کہ یہ پائے اور انی حالت میں وفات پائی۔

بعض تصانیف: "تاریخ دمشق"، "مفردات القراء"، "الوصول فی الاصول"، "ایواز المعانی" اور "تاریخ ابن عساکر"۔

[تذکرۃ الحفاظ ۲/۲۲۳؛ شذرات المذہب ۵/۳۱۸؛ لآ علم ۴/۵۰۴؛ معجم المؤلفین ۵/۱۲۵]

ابو حبیہ:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۵ میں گذر چکے۔

ابو عمرو الدانی (۳۷۱-۴۴۴ھ)

یہ عثمان بن سعید بن عثمان ابو عمرو الدانی ہاموی ہیں۔ علم تجوید میں ماہر، اور حافظ حدیث ہیں، علم قرآن اور اس کے روایوں اور فن تفسیر میں امام سمجھے جاتے تھے، اندلس میں ایک جگہ "دانیہ" کے رہنے والے تھے، بلا، مشرق کا سفر کیا، پہلے حج کیا، پھر مصر گئے، وہاں سے اندلس واپس ہوئے، اپنے ملک میں ہی وفات پائی، ان کی سوسے زائد تصانیف ہیں۔

وہ کہا کرتے تھے: میں نے جب بھی کسی چیز کو دیکھا، اسے کھلے یا جسے لکھتا ہے، یہ بھی رہتا، جسے یاد رہتا اس کو نہیں جوتا۔

[شذرات الذہب ۲/۴۷۲: الذہب ۱/۸۸۸]

ل علام ۳/۳۶۶۔]

ابوقادہ:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۷۳ میں گذر چکے۔

بوخوند (۲۳۰-۳۱۶ھ)

یہ یقوب بن حاق بن ابی نعیم بن ابوری، غامی ہیں۔ کسبت ابو خوند ہے۔ بڑے حفاظ حدیث میں شمار ہوتا تھا، یا قوت نے انہیں حافظ دنیا سے متصف کیا ہے۔ یونس بن عبد الملک، احمد بن ملازم اور سی بن اخطاب وغیرہم سے سماعت حدیث کی۔ اور ان سے حامد احمد بن علی الرزکی، ابو علی سیسا پوری، ابو یوسف بن عبدی بن حدیث روایت کی۔ طلب حدیث میں شام، مصر، عراق، قیاز، یربوع، یمن، ہمدان، فارس کے گذر گئے، سمرقند کو بنا حارے مقام بنایا، وہیں وفات پائی۔ یہ پختہ شخص ہیں، انہوں نے کتب ثنائی، درمستک ثنائی کو وہاں (سمرقند) تک پہنچایا۔

بعض تصانیف: "الصحيح المسند" یہ صحیح مسلم کا "مستخرج" ہے، دوران کی طرف سے اس میں اضافہ بھی ہے۔

[مذکرۃ الکھاظ ۳/۴۳: ل علام ۳/۴۵۶: معجم المؤمنین ۳/۴۴۲]

[۲۴۲]

بو لقاسم (؟-۳۳۶، اور ایک قول ۳۲۶ھ)

یہ احمد بن محمد بن القاسم صفار الجنی، خفی ہیں۔ فقیہ و محدث ہیں، ابو حنبلہ المغیرہ بنی سے فقہ حاصل کی، اور ان ہی سے سماعت حدیث بھی کی، اور ان سے ابو علی حسین بن حسن نے روایت کی، اور ابو حامد احمد بن حسین مروزی نے ان سے فقہ حاصل کی، اور اسی سال مذکور میں

لأ تاسی: یہ خالد بن محمد ہیں:

ان کے حالات ج ۳ ص ۲۶۷ میں گذر چکے۔

احمد (امام):

ان کے حالات ج ۳ ص ۳۳۸ میں گذر چکے۔

لذری

تراجم فقہاء

بریدہ

لذری: یہ احمد بن محمد بن حسان ہیں:

اصغ:

ن کے حالات ج ۱ ص ۲۲۸ میں گذر چکے۔

ان کے حالات ج ۱ ص ۲۵۰ میں گذر چکے۔

لذری:

امام الحرمین الجونی:

ن کے حالات ج ۱ ص ۲۲۹ میں گذر چکے۔

ان کے حالات ج ۲ ص ۲۶۸ میں گذر چکے۔

سامہ بن زید (عق ۵۴-۵۵)

ام سلمہ:

یہ سامہ بن زید بن حارثہ بن شریل ہیں ابو محمد کنیت ہے جلیل القدر صحابی ہیں۔ مکہ میں پیدا ہوئے اور اسلام کی حالت میں پڑھ لکھ پائی (اس لئے کہ ان کے والد پہلے اسلام لانے والوں میں تھے)، رسول کرم ﷺ ان سے بہت سی محبت کرتے تھے، اس پر انی طرح نخر رکھتے جیسے آپ ﷺ اپنے نواسے حسن اور حسین پر رکھتے تھے، بن سعد کہتے ہیں کہ بنی کرم ﷺ کی جب وفات ہوئی تو آپ ﷺ میں سارے کے تھے، مر آپ ﷺ سے، اس کو ایک عظیم شہرہ ماہرہ بتایا تھا سین لوج کے کوئی کرنے سے پہلے ہی آپ ﷺ کا سال ہو یا تو حضرت ابو بکرؓ نے اس حکم کو نافذ فرمایا، حضرت عمرؓ بھی ان کی بری عزت و اکرام کرتے تھے۔

ان کے حالات ج ۱ ص ۲۵۰ میں گذر چکے۔

انس بن مالک:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۷۶ میں گذر چکے۔

الابوزاعی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۲۵۱ میں گذر چکے۔

حضرت سامہ سے صحابہ میں سے حضرت ابو حمزہ د اور حضرت بن عباسؓ در کبار تابعین میں سے ابو عثمان اہمدی اور ابو دائل اور دوسروں نے روایت کی، ان کے فضائل بہت ہیں اور ان کی حدیثیں مشہور ہیں۔

ب

الباہرانی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۲۵۱ میں گذر چکے۔

[الاصابہ ۱/ ۳۱۱: اسد الغابہ ۱/ ۶۳: لا اعلام ۱/ ۲۸۱]

شہب: یہ شہب بن عبد العزیز ہیں:

بریدہ:

ن کے حالات ج ۱ ص ۲۵۰ میں گذر چکے۔

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۷۷ میں گذر چکے۔

بشر المرینی

تراجم فقہاء

لتر تاشی

بشر المرینی (۱۳۸-۲۱۸ھ)

یہ بشر بن غیاث بن ابی سریہ عبد الرحمن المرینی ہیں، ولادت کے شمار سے مدہی ہیں۔ معتدلی فقیہ، فلسفہ کے بہت بڑے عالم تھے، امام ابو حنیفہؒ کی مجلس کو پایہ یمن ال سے بہت ہی کم نسب فیض کرتے، پھر اس کے بعد امام ابو یوسف کے ساتھ لگے رہے اور ان سے فقہ حاصل کیا، ان فقہ میں سے ماہر ہو گئے کہ امام ابو یوسف کے خاص تلامذہ میں شمار ہوتے تھے۔ زہد، تقویٰ والے تھے، البتہ علم کلام و فلسفہ میں شہرت کی وجہ سے لوگ انہیں پسند نہیں کرتے تھے۔ امام ابو یوسف بھی ان کی خدمت کرتے تھے، ان سے اعتراض کرتے تھے۔ مرینی (میم) کے زیر اور راہ کے زیر کے ساتھ اور اس کے بعد یاد و آثر میں سین ہے) مصر میں ایک گاؤں مرینی کی طرف نسبت ہے۔ ان سے بہت سے غلط اقوال اور پابند یہ عقیدے منقول ہیں، مرحومہ میں سے ایک گروہ انہیں کی طرف منسوب کیا جاتا ہے جسے مرہیہ کہا جاتا ہے۔

بعض تصانیف: "التوحید"، "الإدعاء"، "الرد علی الخوارج"، "در المعرفة"۔

[القول فیہ ۵۳: اہم الترمذی ۲۲۸: مجموع الموعظین ۳۰۶: لا علام ۲۷۲]۔

بدل:

ن کے حالات ج ۳ ص ۲۷۰ میں گذر چکے۔

بہر م (۷۲۳-۸۰۵ھ)

یہ بہر م بن عبد اللہ بن عبد الحزیر، تاج الدین، ابو البقاء، مدینہ میں۔ قاضی، تہذیب، فقیہ، حافظ حدیث اور مصر میں مذہب مالکی کے پیروار تھے، اور وہاں مرجع خلافت تھے۔

شیخ ظیل سے ان کی ہی تالیف کو پڑھا، ان سے فقہ حاصل کیا، اور اشرف المربوئی وغیرہ سے بھی استفادہ کیا۔ وراث سے الاکھسی، عبد الرحمن البکری اور اشعس البساطی وغیرہم جیسے اہل وقت نے ماعت کی۔

بعض تصانیف: "الشرح الکبیر"، "الشرح الوسط"، "الشرح الصغیر" یہ سب تائیں ہے شیخ ظیل کے مختصر پر مکتبیں، اور "الإرشاد"۔

[شجرة البیور الذکیہ ۲۳۵: شفاء القلوب ۲/ ۱۶۲۸]

المربوئی: یہ شیخ منصور بن یونس حنبلی ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۵۲ میں گذر چکے۔

المربوئی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۵۲ میں گذر چکے۔

المربوئی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۵۷۸ میں گذر چکے۔

ت

لتر تاشی:

ان کے حالات ج ۳ ص ۲۷۱ میں گذر چکے۔

ثوری

تراجم فقہاء

حذیفہ

تاکو (ستر آباد کے قریب) میں پیدا ہوئے، شیراز میں درس
 دیتے رہے اور تین وفات پائی۔
 بعض تصانیف: ”التعريفات“، ”شرح مواقف الإيجي“،
 ”شرح المسراجيہ“ اور ”رسالة في فن أصول الحديث“۔
 [المؤلفات مع ۵۲۸: الفوائد النبيه ۱۲۵: معجم المؤلفين ۷ ر
 ۲۱۶: لا علام ۱۵۹/۵]۔

ث

ثوری:

ن کے حالات ج ۱ ص ۲۵۵ میں گزر چکے۔

النجفري (۶۳۰-۷۳۲ھ)

یہ ابیہیم بن عمر بن ابیہیم بن ظلیل ابو اسحاق جعری ہیں، جعری
 سے مشہور ہیں، تین قرأت کے بڑے عالم تھے، شافعی فقیہ
 تھے، (بالس درق کے درمیان قرأت کے کنارے پر وقیع) تمام
 عمر میں پیدا ہوئے، ایک مدت تک دمشق میں قیام پذیر رہے اور
 تین وفات پائی۔
 بعض تصانیف: ”خلاصة الأبحاث“، ”نزهة البردة في القراء
 ات العشرة“، ”عقود الجمان في تجويد القرآن“ اور
 ”شرح الشاطبية“۔
 [البدایہ والنہایہ ۱۶/۱۳: الدرر الكامنة ۵۰: معجم المؤلفين
 ۶۹: لا جام ۱۳۹]۔

ج

جامد بن عبد اللہ:

ن کے حالات ج ۱ ص ۲۵۶ میں گزر چکے۔

جبیر بن مطعم:

ن کے حالات ج ۳ ص ۲۷۲ میں گزر چکے۔

بحر جانی (۷۴۰-۸۱۶ھ)

ج

یہ علی بن محمد بن علی بحر جانی، حسینی، خنئی ہیں اور سید شریف سے
 معروف ہیں، کنیت ابو حسن ہے۔ عام اور حسیم تھے، مختلف علوم میں
 حصہ وافر پایا تھا، یکتائے روزگار تھے، باعمل عالموں کے مرآت اور
 مفسرین کبار میں باعث فخر تھے، صحیحی عبادت و اخوار و حسن و جانت
 کے مالک تھے، درمختاروں کے ساتھ انکساری بہت دلتے تھے۔

حذیفہ:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۸۰ میں گزر چکے۔

حسن بن ثابت

تراجم فقہاء

حنبل الشیبانی

حسن بن ثابت (؟-۵۴ھ)

الخطاب:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۵۹ میں گذر چکے۔

یہ حسان بن ثابت بن المندر، بصری، انصاری ہیں، کنیت ابو لوید تھی، صحابی اور شاعر رسول تھے، آپ کا شمار قصصین (جنہوں نے وہر جاہلیت اور مدینہ کو پایا) میں ہوتا تھا، ساٹھ سال دور جاہلیت میں مدینہ گذری، رقت یا تہیٰ ہی حالت اسلام میں بھی زندگی پائی۔ نبی کریم ﷺ سے روایت کی، اور عبد بن عازب، عید بن الحسوب، ابو سلمہ بن عبد الرحمن اور زید بن ثابت وغیرہم نے آپ سے روایت کی ہے۔

الحلوانی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۶۰ میں گذر چکے۔

وہ نبی کریم ﷺ کے ساتھ سی غزوہ میں شریک نہیں ہوئے۔ چونکہ انہیں ایک بیماری لاحق تھی، ان کی پیدائش پندرہ سال تھی۔ بن کو وہ اپنی دونوں آنکھوں کے درمیان لٹکایا کرتے تھے، مدینہ میں وفات ہوئی۔

الخطیب: یہ ابوالانیم بن محمد الحکلی ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۷۰ میں گذر چکے۔

حماد بن سلمہ:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۸۲ میں گذر چکے۔

[الاصابہ ۳۲۶/۱: تہذیب الجہدیب ۴/۲: ۴۴۷: لا اعلام

[۸۸/۲

حنبل الشیبانی (۱۹۳-۲۷۳ھ)

یہ حنبل بن اسحاق بن حنبل بن جلال، ابو علی الشیبانی ہیں، محدث، مورخ، خانہ حدیث، اور شیعہ تھے۔ اپنے چچا زاد بھائی امام احمد بن حنبل سے سب فتنیں یاد۔

حسن البصری:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۵۸ میں گذر چکے۔

انہوں نے ابونعیم عنان اور محمد بن عبد اللہ انصاری وغیرہ سے روایت کی، اور ان سے ابن ساعد، ابو بکر خلیل، اور محمد بن مخلد وغیرہم نے حدیث روایت کی۔

حسن بن زیاد:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۵۵ میں گذر چکے۔

بعض تصانیف "الدریج" "الفس" "المحبة"۔ [تذکرۃ الحفاظ ۱۶۰/۲: تاریخ بغداد ۸/۲: ۲۸۷: معجم المؤلفین

[۸۶/۲: لا اعلام ۳۲۱/۲

الحکلی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۵۹ میں گذر چکے۔

اخترتی

تراجم فقہاء

رباح بن المعترف

الدرہ:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۳ میں گذر چکے۔

الدسوقی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۳ میں گذر چکے۔

خ

خترتی:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۶۰ میں گذر چکے۔

نصف:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۶۱ میں گذر چکے۔

الرائی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۶۲ میں گذر چکے۔

نخطیب شربینی:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۷۰ میں گذر چکے۔

رباح بن المعترف (۴-۴)

یہ رباح بن المعترف ہیں، طبری کہتے ہیں: رباح بن عمرو بن المعترف بن جہان، ابو حسان القرظی مہری ہیں، اس کے علاوہ بھی لوگوں نے بیان کیا ہے۔ مزہب بن بکار نے کہا ہے کہ وہ صحابی ہیں، فتح مکہ کے دن اسلام لائے، یہ مشہور فقیہ عبد اللہ بن رباح کے والد ہیں۔ مزہب بن بکار نے یہ بھی ذکر کیا ہے کہ حضرت عمر ان کے پاس سے نزرے اور رباح لوگوں کو سواروں کے گیت سن رہے تھے تو پوچھا کہ یہ کیا ہے؟ تو عبد الرحمن بن عوف نے کہا: کوئی بات نہیں، یہ ہم سے ہم کو کم تر رہے ہیں، حضرت عمر نے کہا: تم لوگ یہی رہا چاہتے ہو تو ضرار بن خطاب کے اشعار پڑھا کر۔

[۱ ص ۱۵۰۴: اسد الغابہ ۲/۱۶۴: استیعاب ۲/۸۶۲]

د

مد رکی:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۶۲ میں گذر چکے۔

;

الزیرشی:

ان کے حالات ق ۲ ص ۵۸۵ میں گزر چکے۔

اندرجہ ذیل:

ان کے حالاتِ جناح ۴۶ میں گزر چکے۔

[الاصحاح ٣٠٠: أسد الخياط ٥/ ٣٥١: لا علم ٣/ ٣٩]

سیدہ الرُّمٰی (؟-۱۳۶ھ)

یہ ریچہ بن زید مرغ مدنی ہیں، ولاد کے اعتبار سے بھی تھے، کنیت ابو عثمان تھی، در ریچہ المرامی سے مشہور تھے، امام، حنفی حدیث، فقیہ، مجتہد تھے، رائے کے ذریعہ سی فیصلے تک پہنچنے کی اس سے روایت تھی۔ انس، صاحب بن یزید اور مظاہ بن قیس زرقی وغیرہم سے روایت کی۔ ورنہ سے یحییٰ بن سعید انصاری، مالک، شعبہ اور دونوں سنیان (یعنی سفیان ثوری اور سفیان بن عیینہ) وغیرہم سے روایت کی ہے۔ بن المہشون کہتے ہیں: میں سے ریچہ سے زیادہ سخت کا حنفی کو نہیں دیکھا۔ مدینہ میں آپ ہی سے فتویٰ چہا جاتا تھا، امام مالک سے آپ سے ہی فقہ حاصل کی۔ یحییٰ ابو حاتم اور سانی سے آپ کو ثقہ کہا ہے۔

[تذکرہ اصحاب (۱۳۸) : پتہ عجب العجب ص ۴۵۸ : لا علم

【*参考书目*】

س

السبکی: یہ علی بن عبد الکافی ہیں:

ان کے حالاتِ جناح ۱۹۶۷ء میں گزر چکے۔

حکون: یہ عبدالسلام بن سعید ہیں:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۸۶ میں گزر چکے۔

السرقي:

ان کے حالات و اجاڑ میں ۶۸ میں گزر چکے۔

سعید بن ابی وقاص

سعید بن ابی وقاص:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۶۸ میں گزر چکے۔

سعید بن جبیر:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۶۹ میں گزر چکے۔

سعید بن المسیب:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۶۹ میں گزر چکے۔

لسمہودی (۸۴۴-۹۱۱ھ)

یہ بن عبد اللہ بن احمد بن حبیب، شافعی حنفی ہیں، ابو الحسن کنیت ہے، تہراوی سے معروف ہیں۔ مدینہ منورہ کے مورث امرتھتی تھے، بڑے فقیہ ہیں۔ مصر میں یک جگہ تہراوی میں پیدا ہوئے، وہیں پرورش پائی، پھر مدینہ منورہ کو ہجرت کیا اور وہیں وفات پائی۔

بعض تصانیف: ”المقادی“ ان کے فتاویٰ کا مجموعہ ہے۔ ”جواهر العقدين“ علم کی فضیلت سے متعلق، ”المعار علی المعار“ حدیث پر ایک رسالہ ہے اور ”وفاء الوفاء بأخبار دارالمصطفیٰ“۔

[الضوء الملامع ۴۴۵/۵: شذرات المذہب ۵۰/۸: معجم

المؤلفین ۱۲۹/۷: لا علام ۱۲۲/۵]

سوپر (۲۴۰-۲۴۰ھ)

یہ سوپر بن سعید بن بیل لہروی، ابو محمد، اجدادانی ہیں، (عراق میں مائہ کے تحت یک گاؤں صدر ہے اس کی طرف نسبت ہے)، امام مالک، جعفر بن محمد اور حماد بن زید وغیرہم سے روایت کی

تراجم فقہاء

شافعی

ہے، اور ان سے امام مسلم، ابن ماجہ اور عبد اللہ بن احمد وغیرہم نے روایت کی ہے۔ ابو حاتم کہتے ہیں: وہ صدوق ہیں۔ احمد کہتے ہیں: وہ مترک ہیں۔ اور سانی کا قول ہے: وہ غیر ثقہ ہیں۔ یہی کہتے ہیں: وہ مجہول علم تھے، لیکن بڑھاپا آگیا بیٹائی جاتی رہی اور حاطہ بھی کمزور ہو گیا، جس کی وجہ سے انہوں نے اپنی حدیث میں منکر حدیثیں بھی بیان کرائی ہیں۔

[تذکرۃ الحفاظ ۴۵۴/۲: شذرات المذہب ۱۹۴/۲: تاریخ

بغداد ۲۲۸/۹: طبقات الحفاظ ۱۹۸]

ایوبی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۶۹ میں گزر چکے۔

ش

شامی مسلم الثبوت: یہ محبت اللہ بن عبد الشکور ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۹۰ میں گزر چکے۔

الشافعی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۷۰ میں گزر چکے۔

الشاطبی (۵۳۸-۵۹۰ھ)

یہ قاسم بن فیروز بن خلف بن احمد، ابو محمد، شافعی ربیعہ اندلسی

اشعر مجلس

تراجم فقہاء

صاحب مفتی

شیخ علیش:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۹۰ میں گزر چکے۔

ہیں۔ ان کے مت کے نام، نحوی، مفہم، محدث اور شاعر تھے۔ شرقی مجلس کے ایک گاہک شاطہ میں پیدائش ہوئی اور تھامہ د میں وفات پائی۔

بعض تصانیف: ”حور الامانی ووجه النہادی فی القراءات السبع“، ”عقيلة الفصائد فی أسنى المقاصد فی نظم المقنع لللدانی“، ”ناظمة الزهر فی أعداد آیات السور“ اور ”تتممة الحوز من قراء أنمة الکسر“۔

[شذرات الذہب ۱/۴۰، سویتیم الموعین ۸/۱۱۰: لا ملام

[۱۴/۶]

صاحب البدائع:

دیکھئے: اکاسانی۔

اشعر مجلس:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۷۰ میں گزر چکے۔

صاحب الدرر: یہ لکھنوی ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۵۹ میں گزر چکے۔

شربلاد:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۷۱ میں گزر چکے۔

صاحب کشف القناع: یہ الہوتی ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۵۴ میں گزر چکے۔

اشرونی: یہ شیخ عبدالحمید ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۷۱ میں گزر چکے۔

صاحب غایۃ الطالب:

دیکھئے: علی المونی۔

شرح: یہ شرح بن الحارث ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۷۱ میں گزر چکے۔

صاحب المحیط:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۹۱ میں گزر چکے۔

الشعری: یہ ناصر بن شراحیل ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۷۲ میں گزر چکے۔

صاحب المفتی: یہ ابن قدامہ ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۳۸ میں گزر چکے۔

صاحب نہایت لکھناج

تراجم فقہاء

مامر بن ربیعہ

صاحب نہایت لکھناج: دیکھئے: المربی، یہ محمد بن احمد ہیں:

الطرطوشی:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۶۶ میں گذر چکے۔

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۷۵ میں گذر چکے۔

ض

الضحاك:

مامر الشعصی:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۷۳ میں گذر چکے۔

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۷۲ میں گذر چکے۔

ماصم:

ان کے حالات ج ۲ ص ۲۸۴ میں گذر چکے۔

ط

الطبرانی:

ن کے حالات ج ۲ ص ۵۹۱ میں گذر چکے۔

مامر بن ربیعہ (؟-۳۲ھ) اور ایک قول اس کے علاوہ
(بھی ہے)

یہ مامر بن ربیعہ بن نعیم بن مالک عزی مدنی ہیں، کنیت
ابو عبد اللہ ہے، صحابی ہیں اور سائقین لین میں سے تھے، حبشہ کی
طرف ۱۰۰ مرتبہ ہجرت کی، غزوہ بدر اور دوسرے غزوات میں بھی
شریک ہوئے۔ صحابہ کی ایک جماعت نے ان سے روایت کی جن
میں ابن عمر، اور ابن ربیعہ بھی ہیں۔

حضرت عمر جب جاریہ (ملک شام کا ایک گاؤں) سے توپ
بھی ساتھ تھے، اور حضرت عثمان سے توپ کو مدینہ میں پہنچا دیا۔
ابن سعد نے لکھا ہے کہ خطاب نے مامر کو قتل کر دیا تھا، چنانچہ کہیں
مامر بن خطاب کہا جانے لگا تھا، یہاں تک کہ یہ بیت مازں ہوئی:
"ادعوه لا بانہم" (تم ان کو ان کے باپ نامہست سے پکارو)۔

للخاوی:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۷۴ میں گذر چکے۔

الطحاوی:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۷۵ میں گذر چکے۔

عبدود بن الصامت

تراجم فقہاء

عبداللہ بن عامر بن ربیعہ

[الاصابہ ۲/۲۴۹: الاستیعاب ۲/۹۰: طبقات ابن سعد

۳۸۶/۳]

وغیرہم نے روایت کی۔ عجمی «روایتی» کا کہنا ہے: یہ ثقہ ہیں۔ ابو حاتم کہتے ہیں: یہ صالح لمحہ بیٹ ہیں۔ «روایتی» نے ان کا تذکرہ ثقات میں کیا ہے۔

[تہذیب احمد ۵/۳۶۵: تہذیب اللہ ۱/۴۴۲]

عبدود بن الصامت (۳۸-۳۴ھ)

عبداللہ بن جعفر:

ان کے حالات ۲ ص ۵۹۳ میں گذر چکے۔

یہ عبدود بن صامت بن قیس النساری ثر رجبی صحابی ہیں، ابو الولید کنیت ہے، اہل ثقوی میں شمار ہوتا تھا بدری ہیں۔ ابن سعد کا بیان ہے: عقبہ کے ایک نقیب یہ بھی تھے بنی کریم علیہ السلام نے ان کے اور ابو مرثد غنوی کے درمیان موحدة کرنی غرہ بدر کے بعد بھی تمام غزوات میں شریک ہوئے۔ بنی یاسر کہتے ہیں: فتح مصر میں شریک تھے، اور یہ پچھلے شخص ہیں جنہیں فاطمہ کا قاصی ملایا۔ رملہ یا بیت المقدس میں اپنے حاق حقیقی سے جا ملے۔ ۱۸۱ھ میں روایت کی ہیں، ان میں ۶۱ متعلق عدیہ میں، بڑے صحابہ میں سے تھے۔

[الاصابہ ۲/۲۶۸: تہذیب احمد ۵/۱۱۱: الامام

۳۰/۴]

عقبہ:

ان کے حالات ۲ ص ۴۷۶ میں گذر چکے۔

عبداللہ بن رواحہ (؟-۸ھ)

یہ عبداللہ بن رواحہ بن ثعلبہ، ابو محمد، النساری ثر رجبی صحابی ہیں، بیعت عقبہ میں موجود نقیبوں میں سے ایک ہیں، غزوہ بدر، احد، بدر، خیبر، جند یسیر، یثرب، کربلا، اور ہر تمام غزوات میں شریک رہے، اہل بیت فتح مکہ اور اس کے بعد کے غزوات میں شریک ہیں رہے، اس لئے کہ وہ جنگ موہ میں شہید کر دیئے گئے تھے، ایک غزوہ کے موقع سے آپ ﷺ نے انہیں مدینہ میں اپنا نائب بنایا تھا۔ صحابہ میں حضرت ابن عباس اور حضرت ابو ہریرہ نے ان سے روایت کی ہے۔

[الاصابہ ۲/۳۰۶: الاستیعاب ۳/۹۹۸: الامام ۴/۲۱۷]

عبداللہ بن عامر بن ربیعہ (۴-۵۹ھ)

یہ عبداللہ بن عامر بن کریم بن ربیعہ اموی ہیں، کنیت ابو عبد الرحمن ہے، امیر وقائع ہیں، مکہ میں پیدا ہوئے، حضرت عثمان کے زمانہ خلافت میں بصرہ کے امالی بنائے گئے، حضرت عثمان کی شہادت کے وقت بھی وہ بصرہ کے امالی تھے۔ جنگ جمل میں حضرت عائشہ کے ساتھ تھے، جنگ صفین میں شریک نہ ہوئے، بالاجماع خلیفہ بننے کے بعد حضرت معاویہ نے انہیں تین سال تک بصرہ کا امالی رکھا، پھر وہاں

عبداللہ بن ابی قیس (؟-؟)

یہ ثمالیہ عبداللہ بن ابی قیس ہنصری نمصی ہیں، یمن ابن قیس بھی کہا جاتا ہے، اور ایک قول اس ابی ہنصری کا بھی ہے، یمن پہلا ریاضی ہے، کنیت ابو الاسود ہے، عطیہ بن عارب کے نام تھے۔ انہوں نے اپنے آقا (عطیہ بن عارب)، حضرت ابن عمر، حضرت ابن ربیع، حضرت ابو ہریرہ اور حضرت عائشہ وغیرہم سے روایت کی، اور ان سے محمد بن زید، ابی ہانی، متہ بن عمرو، ابن حبیب اور معاویہ بن صالح

عبداللہ بن مسعود

تراجم فقہاء

علوی السقاف

ہے، ایک کرمیہ میں اقامت اختیار کر لی، مکہ میں وفات ہوئی اور
عرفات میں دفن ہو گئے۔ وہ بہادر، شجاعت بخیز اور اپنے قول کو پورا
کرنے والے تھے۔

[الاصابہ ۲/۳۹۲، الکامل لابن الاثیر ۱۹/۳، لا عام ۴/

[۲۲۸

عبداللہ بن مسعود:

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۷۶ میں گذر چکے۔

عثمان:

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۷۷ میں گذر چکے۔

حدادی: یہ علی بن احمد مالکی ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۷۳ میں گذر چکے۔

احمر بن عبدالسلام: یہ عبدالعزیز بن عبدالسلام ہیں:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۹۴ میں گذر چکے۔

احمر بن یزید (?-۱۰۷۰ھ)

یہ علی بن احمد بن محمد عزیزی بولاقی شافعی ہیں، مصری فقیہ، محدث،
حافظ تھے، ہمیشہ غور و فکر، درحصول میں گئے رہتے، بہت زیادہ
جدی جہد کی تہمت کرتے، محبت کرنے والے، مروجہ تھے، علم
کے ساتھ ہمتی بہت تھا، اور اہل علم خصوصاً محدثین سے محبت رکھتے
تھے، خوش خلق اور خوش گفتار تھے، بہت سارے شیوخ میں وہ انور
شیر ملسی کے ساتھ ایک ہیں، اور انہوں نے سب فیض کیا اور استعداد

علوی السقاف (۱۲۵۵-۱۳۳۵ھ)

یہ علوی بن احمد بن عبد الرحمن شافعی تھے، فقیہ و ادیب
تھے، انہوں نے مختلف علوم میں بھی حصہ لیا، پایا تھا، مکہ میں سادات
مذہب کے رئیس اور مکہ کے علماء میں تھے، ”انج“ کے امیر کی دعوت پر
ماہر شافعی لے گئے، پھر مکہ پہنچے، انہوں نے کچھ دنوں کے
بعد وفات پائی۔

علی بن ابی طالب

تراجم فقہاء

العزیز

بعض تصانیف: "ترشیح المستفیدین" فقہ ثانی کی زیات
میں "فتح الہام بأحكام الإسلام" فقہ میں "الفوائد العکبة"
فقہ میں ایک رسالہ ہے، "القول الجامع النجیح فی احکام
صلاة التسبیح" اور "القول الجامع المحتسب فی بعض
المہم من حقوق احوال المسلمین"۔

[مجم المؤلفین ۲/۲۹۵: لا علام ۵۱/۵: مجمع المطبوعات
۱۰۳۲/]

علی بن ابی طالب:

ان کے حالات ج ۱ ص ۹۷۹ میں گزر چکے۔

علی لمونی (۸۵۷-۹۳۹ھ)

یہ علی بن محمد بن محمد بن خلف منونی، ابو الحسن، ثانی مصری ہیں۔
فقہ مالکیہ میں سے تھے، نحو و لغت کے ماہر تھے۔ پیدائش و وفات
دونوں ہی قاہرہ میں ہوئی۔

بعض تصانیف: "عمدة السالك" فقہ میں، "تحفة المصلی"،
"غایۃ الامامی" اور "کھایۃ الطالب" یہ دونوں اخیر کی کتابیں
رسالہ ابن ابی زید قیروانی کی شرح ہیں۔

[مجم المؤلفین ۷/۲۳۰: لا علام ۵/۱۶۳: میل شرف المذہب
۵۵۷/]

عمر بن الخطاب:

ان کے حالات ج ۱ ص ۹۷۹ میں گزر چکے۔

عمر بن عبد العزیز:

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۸۰ میں گزر چکے۔

العزالی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۸۱ میں گزر چکے۔

عمر بن شعیب (؟-۱۱۸ھ)

یہ عمر بن شعیب بن محمد بن عبد اللہ بن عمرو بن العاص سکنی قرشی
ہیں، ابوہریرہ کیست ہے۔ اپنے زمانے کے بڑے علماء میں تھے۔
اسوں نے اپنے والد (شعیب)۔ حاکم، سید بن یسار، و صبیح
رحمہ بنت معمر وغیرہم سے روایت کی ہے، اور ان سے عطاء و عمرو بن
ابنار۔ حالانکہ یہ دونوں ان سے بڑے تھے زہری، یحییٰ بن سعید
وغیرہم نے روایت کی ہے۔ ابن مہین، ابن ربیعہ اور صالح زہری
نے ان کو بخیر دریا ہے۔ امام ذہبی کہتے ہیں: میں نے عمر بن شعیب
سے زیادہ مکمل کسی اور قرشی کو نہیں دیکھا۔ مکہ میں سکونت پذیر تھے،
وفات طائف میں ہوئی۔

[تہذیب المعجم ۸/۴۸: میزان الاعتدال ۳/۲۶۳:
لا علام ۵/۲۴]

عمران بن حصین:

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۸۰ میں گزر چکے۔

العینی:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۹۶ میں گزر چکے۔

غ

ف

ق

فاطمہ الزہراء:

ان کے حالات ج ۳ ص ۳۸۹ میں گذر چکے۔

قاضی ابویعلیٰ:

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۸۳ میں گذر چکے۔

فخر الاسلام: یہ علی بن محمد الہمز دوی ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۵۳ میں گذر چکے۔

قاضی عیاض:

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۸۳ میں گذر چکے۔

الفضلی (۶۵۰-۷۳۱ھ)

یہ عثمان بن احمد بن محمد بن مصطفیٰ بن سلیمان ہے، اور ایک قول: احمد بن محمد، ہمدانی، حنفی ہیں، الفضلی سے معروف ہیں، ادب و لغت، تفسیر و حدیث اور فقہ میں ماہر تھے، دیار مصر میں حلیت کی سرمداری ان پر ہی ختم تھی، آپ کے دونوں لڑکوں قاضی القضاۃ علی بن عثمان ماردینی اور تاج الدین ابو العباس احمد بن عثمان اور ابوہریرہ المصنف محی الدین عبد القادر قرشی وغیرہم نے آپ سے علم حاصل کیا۔

بعض تصانیف: ”شرح الوجیز الجامع لمسائل الجامع“ جو ”الجامع الکبیر للشیخان“ کی شرح ہے فقہ میں، اور ”فتاویٰ“۔

[الفوائد المہیہ ۱۱۵: الدرر الکامنه ۴/۳۳۵: معجم المؤلفین

۶/۲۴۹: لا ۳/۲۰۲]

قنادہ:

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۸۳ میں گذر چکے۔

القراقی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۸۳ میں گذر چکے۔

القرطبی:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۹۸ میں گذر چکے۔

القسطلافی (۸۵۱-۹۲۳ھ)

یہ احمد بن محمد بن ابو بکر عبد الملک بن احمد، ابو العباس، قسطلافی تبتی مصری ہیں، محدث، مؤرخ، فقیہ اور قاری ہیں، مصر میں پیدا ہوئے، وہیں پرورش پائی، مکہ تشریف لائے اور وہاں ایک جماعت سے جن میں نجم بن فہد بھی ہیں، کسب فیض کیا، جامع غری وغیرہ میں وعظ کیا

القفا

کرتے تھے۔

بعض تصانیف: "ارشاد الساری لشرح صحیح البخاری"،
"المواهب اللدنیة فی المنح المحمدیة"، اور "لطائف
الاشارات فی علم القراءات"۔

[شذرات الذہب ۱۲۱/۸: معجم المؤلفین ۸۵/۲: لا علم

[۲۲۱/۱

القفا:

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۸۵ میں گذر چکے۔

القلوبی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۸۵ میں گذر چکے۔

تراجم فقہاء

الکسانی

الکرمانی (۷۱۷-۷۸۶ھ)

یہ محمد بن یوسف بن علی بن سعید شمس الدین کرمانی بغدادی ہیں،
فقہ، اصولی، محدث اور مفسر تھے۔ ابن جلی کہتے ہیں: بغداد اور میں تیس
سال تک علم کی شروا مت میں لگے رہے، ایک مدت تک مکہ میں
بھی قیام پذیر رہے، اپنے احوال کے مگر اس تھوڑے پر قناعت کرنے
والے اور تواضع کے ساتھ علم کو لازم پکڑنے اور اہل علم کے ساتھ حسن
سلوک کرنے والے تھے، حج سے لوٹتے ہوئے حرم کے مہینے میں
وفات پائی۔

بعض تصانیف: "المکواکب اللوری فی شرح صحیح البخاری"،
"ضمائم القرآن"، "النقود والردود فی الاصول"
اور "شرح مختصر ابن الحاجب"۔

[الدرر الکامنہ ۳/۱۰۳: معجم المؤلفین ۱۲۹/۱۲: لا علم

[۲۷/۸

الکسانی (؟-۱۸۹ھ)

یہ علی بن حمزہ بن عبد اللہ، ولایت کے اعتبار سے اسدی، کوئی ہیں،
کنیت ابو الحسن ہے، کسانی کے نام سے مشہور ہیں، قاری، فن تجوید میں
ماہر، لغوی، نحوی اور شاعر تھے۔ کوفہ میں پرورش پائی، شہر شہر گھومتے
رہے، اخیر میں بغداد کو وطن بنالیا۔ انہوں نے ہارون رشید عباسی خلیفہ
اور اس کے بیٹے امین کی تربیت کی، وہ اصلاً فارسی تھے، اس زمانہ کے
علمائے ادب کے ساتھ ان کے واقعات بہت مشہور ہیں۔

بعض تصانیف: "معانی القرآن"، "المصادر"، "الحروف"
اور "القراءات"۔

[تاریخ بغداد ۱۱/۳۰۳: معجم المؤلفین ۸۳/۷: لا علم

[۹۳/۵

ک

الکسانی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۸۶ میں گذر چکے۔

الکرمانی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۸۶ میں گذر چکے۔

الکرمانی:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۹۸ میں گذر چکے۔

مالک

تراجم فقہاء

مسلم بن یسار

ہیں: محمد بن حاطب حضرت علی کے ساتھ واقعہ جمل، صفین اور نہروان
تمام لڑائیوں میں شریک ہوئے۔

[لڑا ص ۳۳۷-۳۳۸: اسد الغابہ ۲/۳۱۴: شذرات الذہب
۱/۸۲: لا ۶/۳۰۴]

محمد بن الحسن الشیبانی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۹۱ میں گذر چکے۔

محمد بن شہاب:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۶۷ میں گذر چکے۔

الحزنی: یہ اسماعیل بن یحییٰ ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۹۲ میں گذر چکے۔

مسلم:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۹۲ میں گذر چکے۔

مسلم بن یسار (؟-۱۰۸ھ)

یہ مسلم بن یسار بصری ہیں، ابو عبد اللہ کنیت ہے، ولادہ کے اعتبار
سے اموی ہیں، فقیہ، محدثین میں سب سے زیادہ عبادت گزار تھے،
ان کے باپ و امجد ادبکی تھے، بصرہ میں سکونت اختیار کر لی، پھر وہاں کے
مفتی بنے۔

انہوں نے اپنے والد (یسار)، ابن عباس، ابن عمر، اور ابو الاسود
صنعانی وغیرہم سے روایت کی، اور ان سے ان کے لڑکے عبد اللہ،
ثابت بنانی اور محمد بن میرین وغیرہ نے روایت کی ہے۔

م

مالک:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۸۹ میں گذر چکے۔

الماوردی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۹۰ میں گذر چکے۔

المتولی: یہ عبد الرحمن بن مامون ہیں:

ان کے حالات ج ۲ ص ۶۰۰ میں گذر چکے۔

مجاہد:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۹۰ میں گذر چکے۔

محمد بن جریر:

ان کے حالات ج ۲ ص ۶۰۱ میں گذر چکے۔

محمد بن حاطب (؟-۷۷ھ)

یہ محمد بن حاطب بن حارث بن معمر قرشی نجفی صحابی ہیں، سرزمین
حبشہ میں پیدا ہوئے، ان کی والدہ ام جہیل فاطمہ بنت مجمل ہیں، ابن
صبیب نے ان کو اسلام کے نجی لوگوں میں شمار کیا ہے، یہ وہ شخص تھے
جن کا اسلام میں سب سے پہلے محمد نام رکھا گیا۔ ہشام بن کعبی کہتے

معاویہ بن ابی سفیان

تراجم فقہاء

الہروی

ابن سعد کا بیان ہے: لوگوں کا کہنا ہے کہ وہ ثقہ، فاضل، عابد اور
مفتی تھے۔ عمر بن عبد اہرز کے عہد خلافت میں وفات پائی۔ ابن
حبان نے ان کا ذکر ثقات میں کیا ہے۔

[تہذیب المعذیب ۱۶/۱۳۰: حلیۃ الاولیاء ۲/۲۹۰: لا یمام

[۱۲۱/۸

ن

معاویہ بن ابی سفیان:

نافع: یہ نافع المدنی ابو عبد اللہ ہیں:

ان کے حالات ج ۲ ص ۶۰۳ میں گذر چکے۔

ان کے حالات ج ۱ ص ۲۹۲ میں گذر چکے۔

المغیرہ بن شعبہ:

المغیرہ بن شعبہ: یہ ابو اییم بن یزید ہیں:

ان کے حالات ج ۲ ص ۶۰۳ میں گذر چکے۔

دیکھئے: ابو اییم المغیرہ۔

المقداد بن الاسود: یہ المقداد بن عمرو الکندی ہیں:

النسائی:

ان کے حالات ج ۲ ص ۶۰۲ میں گذر چکے۔

ان کے حالات ج ۱ ص ۲۹۵ میں گذر چکے۔

مکحول:

النووی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۲۹۳ میں گذر چکے۔

ان کے حالات ج ۱ ص ۲۹۵ میں گذر چکے۔

المواق: یہ محمد بن یوسف ہیں:

ان کے حالات ج ۳ ص ۲۹۲ میں گذر چکے۔

د

الہروی:

ان کے حالات ج ۳ ص ۲۹۵ میں گذر چکے۔